

صَحِيحُ مُسْلِمٍ

للامام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن قمر بن كوشان القشيري
النيسابوري المتوفي سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهر نيسابور

مع شرحه المسمى

كَيْسَالُ كَيْسَالِ الْمُعَلِّمِ

للامام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشاني الأبي المالك المتوفي سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرحه المسمى

مُكَيِّسَالُ كَيْسَالِ الْإِكْبَالِ

للامام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الحسني المتوفي سنة ٨٩٥ هـ
رحم الله الجميع وأسكنهم في جناته المحل الرفيع

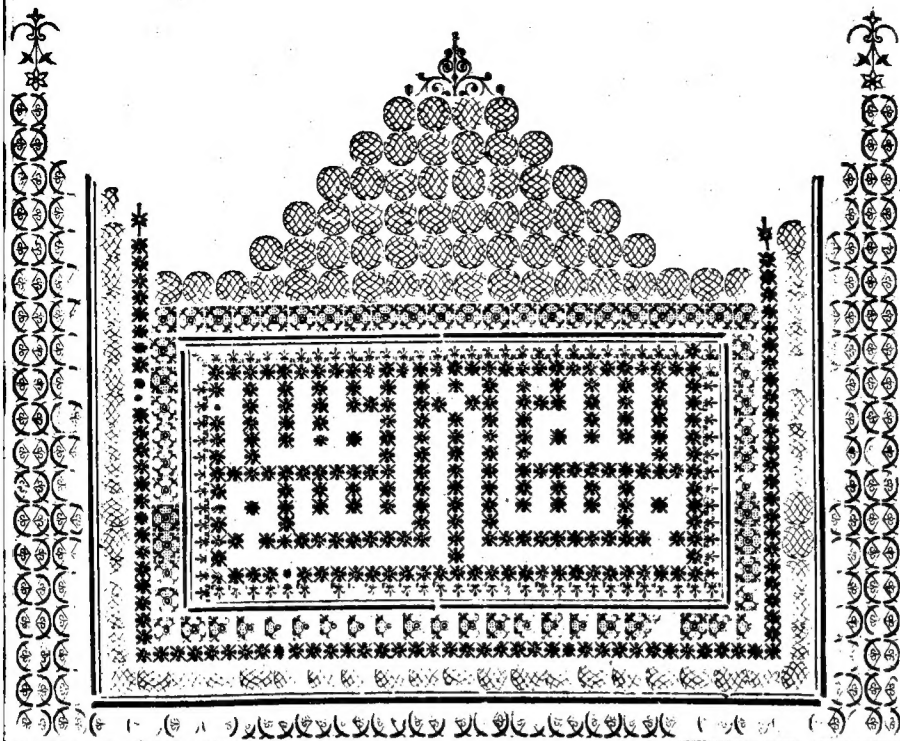
تنبيه : جعلنا متن صحيح الامام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفصلاً بينهما بجدول الى كتاب الايمان
ومن جعلنا متن الصحيح بالرامش وشرح الأقب بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لوجود نسخة من شرح الإمام الأقب في المكتبة الخديوية المصرية التزمنا بمقابلة النسخة الواردة من المغرب
على تلك النسخة وان كانت النسخة المغربية أصح منها احتياطاً وطمأنينة للباب .

الجزء السادس

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كتاب الطب ﴾

(قوله) كان اذا اشتكى رسول الله رفاقه جبريل عليه السلام ﴿ قلت ﴾ معنى اشتكى مرض لا انه أحبر بما يجود من الآلام والاستقرا يدل أن تدأويه أو أكثره انما هو بالرقى لا بالأدوية لان الأدوية انما تستعمل في الامراض التي من قبل فساد المزاج ومزاجه صلى الله عليه وسلم خير الامزجة (د) هذه الأحاديث تدل على استحباب الرقى وليست مخالفة لحديث لا يرقون ولا يسترقون ووجه الجمع بين الحديثين ان تلك الأحاديث التي دلت على ذم تلك الرقى انما هي بالرقى بالاسماء التي لا يعرف معناها خوف أن تكون كفراً أو قريبا من الكفر والمذكور في هذه الأحاديث انما هو الرقى بأسماء الله تعالى وفي كتابه الكريم وقيل في الجمع ان تلك دلت على راحة لترك هذه دلت على الجواز ولا منافاة

﴿ كتاب الطب ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) كان اذا اشتكى رسول الله رفاقه جبريل (ب) والاستقرا يدل ان تدأويه أو أكثره انما هو بالرقى لا بالأدوية لان الأدوية انما تستعمل في الامراض التي هي من فساد المزاج ومزاجه صلى الله عليه وسلم خير الامزجة (ح) هذه الأحاديث تدل على استحباب الرقى وليست بمخالفة لحديث لا يرقون ولا يسترقون ووجه الجمع أن تلك الأحاديث التي دلت على ذم تلك الرقى انما هي بالرقى بالاسماء التي لا يعرف معناها خوف أن تكون كفراً أو قريبا من الكفر والمذكور في هذه الأحاديث انما هو الرقى بأسماء الله تعالى وكتابته الكريم وقيل وجه الجمع ان تلك دلت على راحة لترك هذه دلت على الجواز ولا منافاة (ط) الحديث دل على استحباب الرقى وانه لا ينقص من التوكل اذ لو كان كذلك

• حدثنا ابن أبي عمير
المكي ثنا عبد العزيز
الدروردي عن يزيد وهو
ابن عبد الله بن اسامة بن
المهاذن عن محمد بن ابراهيم
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم أنها
قالت كان اذا اشتكى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رفاقه جبريل

(ط) الحديث دل على استعجاب الرقي وأنه لا ينتص من التوكل اذ لو كان كذلك لكان صلى الله عليه وسلم
أبعد الناس عنه (ع) أجموعاً على جواز الرقي بكتاب الله تعالى وعلى منعها بالاسماء العجمية * واختلف
في رقية أهل الكتاب فأبازها أبو بكر رضي الله عنه وكرها مالك خوف أن تكون بمبادلوه
* وأجيب بأنه يبعد أن يكون بمبادلوه لأنهم لا غرض لهم في تبديلها و يأتي الجواب عن المعارضة
لحديث أنك نهيت عن الرقي في محله (قوله بسم الله يريك) (ط) الاسم هنا المسمى فكأنه قال الله
يريك كما قال سحر اسم ربك الأعلى أي سحر ربك والاسم في الأصل عبارة عن الكلمة الدالة على
المسمى والمسمى هو مدلولها لا الانية مع فيوضع الاسم موضع المسمى مسامحة فتدبر هذا فانه موضع
كثيره الغلط وناله فيه كثير من الجهال ومحل اسمعائه كتب الكلام (قوله ومن شر كل نفس أو عين)
(ع) يحتمل أن يراد بالنفس نفس الحيوان ويحتمل أن يراد بها العين لأن النفس تطلق على العين
يقال رجل نفوس إذا كان يصيب بالعين ويقال أصابته نفس أي عين والنفاس العائن وتطلق النفس
على أشياء أخر ليس المراد شيئاً منها هنا (ع) وأعادته من حاسدا إذا حسد دليل على أن الحسد يؤثر في
المحسود ضرراً ما في جسمه بمرض أو في ماله وذلك باذن الله سبحانه

حديث قوله صلى الله عليه وسلم العين حق *

* قلت * يعني أن الإصابة بالعين من جملة ما يتحقق كونه ولا يعني بالحق الحكم الشرعي وفيه الرد
على من أنكرها من المبتدعة وهي من معجزاته صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر عن مغيب وقع كاذر
لأن الطائفة المسكرة لهم تكن اذدالك موجودة (ط) معناه ثابت لا شك فيه (م) هذا مذهب جمهور
علماء الأمة لظاهر هذا الحديث وأنكره طوائف من المبتدعة ويرد عليهم أن ما ليس بمحال في نفسه
ولا يؤدي إلى مخالفة دليل هو جائز وإذا أخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز التكذيب به
ولا فرق بين التكذيب به والتكذيب بشئ من أحوال الآخرة وزعم بعض الطائعتين المثبتين للعين
أن العائن تتبع من عينه قوة سمعية تتصل بالعيون فيهلك أو يفسد قالوا لا يستكر هذا كما لا يستكر
انبعاث ذلك من الأفق والمقرب فيهلك اللدبغ وهذا غير مسلم لهم لأنهم أن أرادوا بالقوة أن هناك

لكان صلى الله عليه وسلم أبعد الناس منه (ع) أجموعاً على جواز الرقي بكتاب الله تعالى وعلى منعه
بالاسماء العجمية * واختلف في رقية أهل الكتاب فأبازها أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكرها
مالك رحمه الله تعالى خوف أن تكون بمبادلوه * وأجيب بأنه يبعد أن تكون بمبادلوه لأنه لا غرض
لهم في تبديلها (قوله بسم الله يريك) (ط) الاسم هنا المسمى فكأنه قال الله يريك كما قال تعالى سحر
اسم ربك أي سحر ربك والاسم في الأصل عبارة عن الكلمة الدالة على المسمى والمسمى هو مدلولها
الأنه يتوسع فيوضع الاسم موضع المسمى مسامحة فتدبر هذا فانه موضع كثيره الغلط وناله فيه
كثير من الجهال (قوله ومن شر كل نفس أو عين) (ع) يحتمل أن يراد بالنفس نفس الحيوان
ويحتمل أن يراد بها العين والعائن واستعادته من حاسدا إذا حسد دليل على أن الحسد يؤثر في
المحسود ضرراً ما في جسمه بمرض أو ماله وذلك باذن الله سبحانه وتعالى (قوله العين حق) * قلت *

قال بسم الله يريك ومن
كل داء يشفيك ومن شر
حاسد إذا حسد وشر كل
ذي عين * حدثنا بشر
ابن هلال الصواف ثنا
عبد الوارث ثنا عبد العزيز
ابن صهيب عن أبي نضرة
عن أبي سعيدان جبريل
أن النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا محمد اشتكيت
فقال نعم قال بسم الله
أريقك من كل شئ يؤذيك
ومن شر كل نفس أو عين
حسد الله يشفيك بسم الله
أريقك * حدثنا محمد بن
رافع ثنا عبد الرزاق ثنا
معمر عن همام بن منبه قال
هذا ما حدثنا أبو هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر أحاديث منها
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم العين حق
* وحدثنا عبد الله بن عبد
الرحمن الدارمي وحجاج
ابن الشاعر وأحمد بن
خراش قال عبد الله أخبرنا
وقال الآخران ثنا مسلم
ابن إبراهيم ثنا وهيب عن
ابن طاوس عن أبيه عن
ابن عباس عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال العين حق

معنى يقتضى ذلك الضرر بنفسه فهو باطل لما يثبت في كتب الكلام من أنه لا فاعل إلا الله سبحانه وتعالى وإن أرادوا أن الله سبحانه هو الفاعل عند وجود السبب فهذا حق غير أن لفظ القوة غير جيد عند المتشرعين ثم قالوا هذا المنيب يبطل أن يكون عرضاً لأن العرض لا يتقبل ويبطل أن يكون جوهرًا لأن الجواهر متجانسة فليس بعضها أولى أن يكون مفسدًا من الآخر وإذا بطل أن يكون جوهرًا أو عرضًا بطلت حقيقته لأنحصار الموجودات الحادثة فيها وأقرب طريق اقتضاها من ينقضى إلى الإسلام منهم أن قالوا غير بعيد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرسية تتصل بالعيون وتدخل في سام جسده فيخلق الله سبحانه الهلاك عندما كما يخلق عند شرب السم عادة أجزاها الله سبحانه وتعالى بذلك هذا مذهب أهل السنة أن الهلاك عند نظر العائن إنما هو بفعل الله سبحانه عادة أجزاها الله سبحانه وتعالى بذلك وهل ثم جواهر تخفى أم لا هذا من مجوزات العقول لا يقطع فيها واحد من الأمرين وإنما القاطع بأنها لا تفعل وإنما الفاعل الله تعالى فمن قطع من الأطباء المنتحلين للإسلام أنه لا بد من الجواهر فقد أخطأ في قطعه (قوله ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين) (ع) هو بيان لأن كل شيء من عين أو غيره ليس إلا بقدر الله تعالى ففيه بيان لصحة أمر العين وقوة دأته (ط) هو اغتيال في تحقيق إصابة العين ومبالغة تجري مجرى التمثيل والافلا رد القدر شيء قلت بريدانه لو وقع محال بأن يسبق شيء القدر لكانت العين (قوله وإذا استغسلتم فاغسلوا) (ط) هو خطاب لمن فهم أنه أصاب غيره بالعين فيجب عليه ذلك وهذا الغسل هو الذي ساء في الموطأ في بعض الطرق من حديث سهل بالوضوء وذلك أن عامر بن ربيعة نظر إلى سهل متعبدًا فقال ما رأيت كاليوم ولا جلد عذراء فوقك سهل مكانه فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعامر علام يقتل أحدكم

ولو كان شيء سابق القدر
سبقته العين وإذا استغسلتم
فاغسلوا • حدثنا أبو
كريب ثنا ابن نمير عن
هشام عن أبيه عن عائشة
قلت

الهلاك عند نظر العائن إنما هو بفعل الله سبحانه عادة أجزاها الله تعالى بذلك وهل ثم جواهر تخفى أم لا هذا من مجوزات العقول وإنما القاطع بأنها لا تفعل وإنما الفاعل الله تعالى فمن قطع من الأطباء المنتحلين للإسلام أنه لا بد من الجواهر فقد أخطأ في قطعه (قوله ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين) (ط) هو اغتيال في تحقيق إصابة العين ومبالغة تجري مجرى التمثيل والافلا رد القدر شيء قلت بريدانه الجمل كالمؤكد، للادوى وفيه تنبيه على سرعة نفوذ العين وحصول الأثر معها في الذوات قال يحيى الدين فيه اثبات القدر وإن الأشياء كلها بقدر الله تعالى وأن لا تقع الأعلى حسب ما قدرها الله تعالى قال الطيبي المعنى لو فرض شيء له قوة وتأثير عظيم يسبق القدر لكان عيننا واليه لا يتبع فكيف بغيرها (قوله وإذا استغسلتم فاغسلوا) خطاب لمن فهم أنه أصاب غيره بالعين فإذا طلب منه الغسل المعروف وجب عليه أن يتعادل ذلك (م) واختلف في العائن هل يجبر على الوضوء ويتنقع عندى الوجوب ويرتفع الخلاف إذا خيف على المعين الهلاك وكانت العادة جرت بوقوع الشفاء بذلك وصفة الغسل معرفة مشهورة وهي مما لا يمكن تعاليمه ولا يعرف وجهها وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار كل المعلومات ومن فقه الباب قال العلماء ينبغي أن يتجنب من عرف باصابة العين ويحترز منه ويذنب للإمام أن يمنع من مداخلة الناس وأن يلزم بيته وإن كان فقيرًا أجرى عليه رزقه ويكف ضرره عن الناس وضرره أشد من آكل الذم الذي منعه صلى الله عليه وسلم دخول المسجد لتلايضر بالناس ومن ضرر المجذوم الذي نهى عمر رضي الله عنه عن مخالطة الناس ومن ضرر المواشي العادية نهي أمر بتغريبها (ب) وكان الشيخ يحكي عن أيام صغره أنه كان يجوارهم رجل معروف باصابة العين فكان أهلي يخوفوني منه وكان الشيخ في صغره من حسن الصورة والكمال ما هو

أخا الأبركت قم فتوضأه فتوضأ عامر (م) اختلف في المائ هل يجبر على الوضوء وأخج لم يجز بهذا الحديث وبقوله في حديث الموطأ توضأه وحمل الأمر فيهما على الوجوب ويتضح عندى الوجوب ويرتفع الخلاف إذا خاف على الميعون الهلاك وكانت المادة قد جرت بوقوع الشفاء بذلك فلا يمكن زوال الألم إلا به لانه يصير من باب من يتعين عليه احياء النفس المشرقة على الهلاك (ط) في الطريق الأخرى من حديث سهل في الموطأ زيادة كيف توضأ قال فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخلة إزاره في قدح وصب عليه (م) وصفة ذلك عند العلماء أن يثوب بقدر من ماء ولا يوضع في الأرض فيقتضض بغيره منه ثم يجها في القدح ثم يأخذ ماء يغسل به وجهه ثم بشماله ماء يغسل به كفه اليمين ثم بيمينه ماء يغسل به كفه الأيسر ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه اليمين ثم بيمينه ماء يغسل به مرفقه اليسرى ثم كفه اليمين ثم يغسل مابين المرفقين والكفين ثم يغسل قدمه اليمنى ثم قدمه اليسرى ثم ركبتيه اليمنى ثم اليسرى على الصفة المتقدمة كل ذلك في القدح ثم داخلة إزاره أى طرفه المتدلى الذى يلي حقه اليمين (ع) بهذه الصفة قال الزهرى وأخبرانه أدرك العلماء بصفوه بذلك ومضى عليه العمل وقد بقي من هذه الصفة مما استحسنه العلماء ومضى عليه أيضا العمل وهو أن يغسل لوجهه أنما هو بيده اليمنى وكذلك سائر الاعضاء أنما هو بصبة واحدة على ذلك المصو في القدح ليس على صفة غسل الاعضاء في الوضوء وغسل داخلة الأزار أنما هو بغمسه في القدح ثم يقوم الذى في يده القدح فيصبه على رأس الميعون من ورائه على جميع الجسد ثم يكتفى بالقدح من ورائه على ظهر الأرض وقيل يستغفله بذلك حين صبه عليه وداخلة الأزار ما تقدم والأزار هنا المثرر وداخلة التي تلى جسده وقيل هي كناية عن موضعه من الجسد فقيس أراد ما كبره كما يقال فلان غفيف الأزار أى الفرج وقيل أراد وركه اذ هو مقدار الأزار ووقع في بعض روايات كيفية الوضوء زيادات وهذا الذى يستحسن العلماء من صفته ومضى عليه العمل وفي بعض الروايات وأمر أن يحسب من ماء هذا الوضوء حسبات (م) وهذه الصفة مما لا يمكن تليها ولا يعرف وجهها وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار كل المعلومات ومن فقه الباب قال العلماء ينبغي أن يتجنب من عرف باصابة العين ويحترز منه وينبغي الإمام أن يمنع من مداخلة الناس وأن يلزم بيته وأن كان فقيرا أجرى عليه رزقه ويكف أداه عن الناس وضرره أشد من ضرر آكل الثوم الذى منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول المسجد لئلا يضر الناس ومن ضرر المجذوم الذى نهاه عن مخالطة الناس ومن ضرر المواشى العادية التى أمر بتقربها ﴿قلت﴾ وكان الشيخ رضى الله عنه يحكى عن أيام صغره انه كان بجوارهم رجل معروف باصابة العين وكان أهلى يخبئونه منه وكان الشيخ في صغره من حسن الصورة والجمال ما هو معروف وكان يحدث عن يثقبه انه كان ينجية رجل مشهور باصابة العين فلما رجع الأمير أبو الحسن سلطان المغرب قافلا عن افرريقية الى المغرب فى الاسطول المعروف وهى جماعة من الاحفان وكان ينجية حينئذ أمير من قبل الموحدى فأمره هذا الأمير أن ينظر الى ذلك الاسطول ويمنه ففعل فكان من أمر الاسطول واتلاف أكثره ما كان

معروف وكان يحدث انه أخبره من يثق به انه ينجية رجل مشهور باصابة العين فلما رجع الأمير أبو الحسن سلطان المغرب قافلا عن افرريقية الى المغرب فى الاسطول المعروف وهى جماعة من الاحفان وكان ينجية حينئذ أمير من قبل الموحدى فأمره هذا الأمير أن ينظر الى ذلك الاسطول ويمنه ففعل فكان من أمر الاسطول واتلاف أكثره ما كان

(أحاديث السحر) *

(قوله) مهر رسول الله صلى الله عليه وسلم (هودى) (م) السحر أمر ثابت وله حقيقة كغيره من الأشياء وله اثر في السحر وخلاف ما يزعم انه لا حقيقة له وان الذي يتفق منه انما هو خيالات باطلة لا حقيقة لها وما ذكره من ذلك باطل لانه قد ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وانه يتعلم وانه مما يكفر به وانه مما يفرق به بين المرء وزوجه وفي هذا الحديث انه أشياء دفنت وأخرحت وهذه كلها أمور لا تكون قبلها حقيقة له وكيف يتعلم مالا حقيقة له وغير بعيد في العقل أن يحرق الله تعالى المادة عند الطق بكلام ما نفى أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه الا الساحر ومن شاهد من الاجسام ما هو قتال كالسحوم وما هو مسقم كالأدوية الحارة وما هو مصحح كالأدوية الباردة للمرض لم يبعد في عقله أن يفرق الساحر بعلم قوى مثالة أو كلامه هلك أو يؤدى الى التفرقة (ط) دل القرآن في غير آية والسنة في غير ما حديث على أن لسحره وجود وله اثر في السحر ورفن كذب بذلك فهو كافر مكذب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم ومنكر لما علم بالعيان ثم ان المسكر للسحر انكره في السحر فهو زنديق وان أنكره في الظاهر فهو مرتد والسحر عند علماء اثناحيل صناعية نسكت بسبب العلم انها الخفائش ودقتها لا تنحل الا احاد الناس ومادته معرفة خواص الاشياء ولعلم بوجوه تركيبها وازمان ذلك وأكثره تخيلات لا حقيقة لها تظم في عين من لا يعرفها كما قال تعالى بجعل اليه من سحرهم أهانهم وتكون في عين الناظر وعبر عن ذلك بقوله تعالى وجؤا بسحر عظيم لان الجبال لم تخرج عن حقيقتها بخلاف الهوى فانها تلبت حقيقة حارقا للمادة واطهارا للمجزة ولا ينكر ان للسحر تأثيرا في القلوب بالحجة والبغضاء والعاء الشر والتفرقة بين المرء وزوجه وبحول بين المرء وقلبه وادخال الآلام والأهنام كل ذلك مدرك بالشاهدة وانكاره معاندة وعلى هذا الذي قرأنا فالسحر ليس بخرق عادة بل هو أمر عادي يتوصل اليه بطلبة في الغالب ولا يقال ان الساحر تخرق له المادة خلافا لمن قال ذلك من أئمتنا **قلت** **﴿** رسمه الشيخ بأنه أمر خارق للمادة مسبب عن سبب معتاد كونه عنه قال فخر ج المجزة والكرامة **(قوله)** حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله

محر رسول الله صلى الله عليه وسلم هودى من يهود بنى زريق يقال له لبیدن الاعصم قالت حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغيب اليه انه يفعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم أو ذات ليلة

(باب السحر) *

(قوله) سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى (ط) دل القرآن فى غير آية والسنة فى غير ما حديث على أن المهر موجود له أثر فى المهور فمن كذب بذلك فهو كافر يكذب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ومنكر لما لم - ليمان ثم ان المنكر للمهر ان أنكره فى المهر فهو زنديق وان أنكره فى الظاهر فهو منكر والمهر عند علماءنا حيل صاعية كتكسب بالعلم إلا أنها لمخالفتها ودقتها لا تحصل إلا لأحد الناس ومادته معرفة خواص الأشياء والعلم بوجوده تركيبها وادمان ذلك وأكثه تخيلات لاحقيقة لها وعلى الذى قرناه بالمهر فليس يحرق عادة بل هو أمر عا دى يتوصل اليه بطلبه فى الغالب ولا يقال ان المهر تنحرق له المادة خلافا لمن قال ذلك من أئمة (ب) رسم الشيخ رحمه الله تعالى المهر بأنه أمر خارق للمادة مسبب عن سبب يعتقد كونه عنه قال فخرج المجزوءة والكرامة **(قوله)** حتى كان يخيل اليه أنه يفعل الشيء (ط) وفى غير الام قالت كان يخيل اليه أنه أتى النساء فلم يأتهم أى لم يقدر ويكون قولها فى الآخر يخيل اليه أنه فعل الشيء وما فعله من باب مأأخل عليه من بصره وبلغن انه رأى شخصان بهض أزواجه أو من غيرهن أو شاهد فعل من فعله

(م) أنكر بعض المبتدعة هذا من طريق بانية غير انكارهم أصل السحر وزعموا انه يحيط عن منصب النبوة ويشكك فيها شرعه وقبوله له بخيل انه جبريل عليه السلام وليس ثم جبريل وانه أوحى اليه وما أوحى اليه وهذا الذي قاله باطل لان الدليل وهي المجزأة دلت على صدقه فيما يبلغه عن الله تعالى وعصمته صلى الله عليه وسلم فيه وتجوز مقام الدليل على خلافه باطل وأما امر الدنيا التي لم يبعث بسببها ولا كان رسولا مفعلا من أجلها فغير بعيد أن يخيل اليه في شيء من أمرها ما لا حقيقة له وقد قال بعض الناس ان معنى الحديث انه يخيل له انه وطئ إحدى زوجاته وليس بواطئ وقد يخيل للانسان في المنام مثل هذا فلا يبعد أن يتخيله صلى الله عليه وسلم في القطة * وقال بعض أصحابنا يمكن أن يكون يخيل اليه أنه فعل الشيء وما فعله ولكن لا يمتدح صحة خياله فتكون اعتقاده كلها على السداد فلا يبقى الاعتقاد الملهدة طريق (ع) وظهر لي في الحديث ما هو أجلي وأبعد عن مطاعن الملهدة من نفس الحديث وذلك ان في بعض طرقه سحره بهودي من بني زريق حتى كان ينسحر بصره وفي طريق حيس عن عائشة رضي الله عنها سنة وفي حديث حتى أنكسر بصره وفي حديث عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم امرض فدللت هذه الطرق على ان السحر انما تسلط على ظهر جسده لا على عقله فالعنى على هذا انه اذا أراد الجماع كان يخيل اليه انه يقدر ويتأني ذلك فاذا دام منهن لم ينهض لعلبة مرض السحر عليه (ط) وفي غير الام قالت كان يخيل اليه انه يأتي النساء فيم يأتهن أى لم يقدر ويكون قولها في الآخر انه فعل الشيء وما فعله من باب ما احتل عليه من بصره ويظن أنه رأى شخصا من بعض أزواجه أو من غيرهن أو شاهد فملا من غيره ولم يكن على ما خيل اليه للآفة الطارئة على بصره لالشيء طرأ عليه في غيره واذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من اصابة السحر له وتأثيره فيه ما يدخل السحرا على الرسالة ولا يوجب طعنا لاوى الضلالة (م) وللناس فيما يقع بالسحر اضطراب كثير فقليل غاية ما يقع به لتفرقة بين المرء وزوجه لان الله ذكره تعظيما لما يقع منه فلو وقع ما هو أعظم لذكره لان المثل لا يضرب الا بالأعلى وبذهب لأشعري انه يجوز أن يقع من ذلك ما هو أكثر لانه اذا كان لا فاعل الا الله تعالى وان الذي يقع من ذلك إنما هو عادة أفعالها الله تعالى فالأفعال لا تفتقر

ولم يكن على ما خيل له من الآفة الطارئة على بصره لالشيء طرأ عليه في غيره واذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من اصابة السحر له وتأثيره فيه ما يدخل السحرا على الرسالة ولا يوجب طعنا لاوى الضلالة (م) فان قيل اذا جوزت الاشعرية خرق العادة على يد الساحر فلم يقع الفرق بينه وبين النبي الصادق وقيل المادة تنخرق على يد النبي والولى والساحر والفرق ان النبي يتعدى بها ويجز بها الخلق فتدل على صدق النبي والولى والساحر لا يتعديان بها فلا يستجيزان بها الخلق ولونحو ما يها المخرق لهما وأما لفرق بين النبي والساحر فهو أن الساحر يكون انحرافها دليل فسقه وكفره والولى لا يكون ذلك لانه على ذلك فيه فافترق حل الثلاثة * وأيضافا الساحر ان تنخرق له عن أشياء يفعلها أقوى من جها ومعاناة وعلاج ولولى لا يفتقر الى ذلك وكثيرا ما يقع ذلك منه بالاتفاق وحكم ساحر اذا نصر بنفسه القتل ولا تقبل توبته وقال الشافعي تميل * الخلاف في قبول توبته مبنى على الخلاف في قبول توبة الزنديق (ب) قوله اذا سحر بنفسه يعنى وأما اذا لم يسحر بنفسه ويجعل من يعمل له في الموازية يؤدب الادب الشديد (ع) ويقول مالك يقتل قال أحد وجاعة من السلف والشافعي قول آخر غير ما ذكرناه لا يقتل الا أن يقتل بصره دون تفصيل وعنه أيضا يدل عن بصره قال كان كفر الستيب وقال مالك في امرأة عذبت زوجها تمكك ولا تقتل (ب) تأمل فان كان العقد من السحر فهو قول آخر لما كان الساحر

في ذلك حتى يكون بعضهم أولى من بعض الآن برسم قاطع والتفرقة بين المرء وزوجه ليس بنص
جلى فيما قال هذا القائل والمطلوب في المسئلة القطع * فان قيل اذا جوزت الأشعرية خرق المادة على
بدى الساحر فم يقع الفرق بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم لمداد * قيل المادة تنخرق على يد النبي
صلى الله عليه وسلم والولى والساحر * والفرق أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحدى بها ولا يجوز بها الخلق
فتدل على صدقه والولى والساحر لا يتعديان بها لا يستجزان بها الخلق ولتجديها لم تنخرق لهما وأما
الفرق بين الولى والساحر فهو ان الساحر يكون انحرافا دليلا فسهة وكفره والولى لا يكون ذلك علما
على ذلك فيه فافترق حال الثلاثة * وأيضا فالساحر انما تنخرق له عن أشياء يفلمها وقوى يمزجها ومعانة
وعلاج والولى لا يفتقر الى ذلك وكثيرا ما يقع ذلك منه بالاتفاق وحكم الساحر اذا سحر بنفسه القتل ولا
تقبل توبته وقال الشافعي رضى الله عنه تقبل والخلاف مبني على الخلاف في قبول توبة الزنديق
* قلت * قوله اذا سحر بنفسه يعنى وأما اذا لم يسحر بنفسه وجعل من يعمل له في الموازية
يؤدب الأدب الشديد (ع) بقول مالك يقتل قال أحمد رضى الله عنه وجاعة من السلف وللشافعي
قول آخر غير ما ذكر انه لا يقتل الا أن يقتل بسحره دون تفصيل وعنه أيضا يستل عن سحره فان كان
كفر الاستيب وقال مالك رضى الله عنه في امرأة عقدت زوجها تسكن ولا تقتل * قلت * تأمل فان
كان العقد من السحر فهو قول آخر لما لك ان الساحر لا يقتل وكان الشيخ يقول الظاهر في فعل المرأة
هذا أنه سحر ولما ذكر الباجي قول مالك ان السحر كفر قال فان عمله مسلم فهو مرنديقال ويحتمل
قوله كفر أنه دليل على الكفر وقال ابن عبد الحكم الساحر كالزنديق ميراثه لورثته وان كانا مظهرين
للزندقة والسحر استتيا فان تابا والاقتلا وميراثهم في بيت المال * قلت * وانظر هل يقتل بفعل
لسحر مرة واحدة أو حتى يتكرر منه وجعلهم اياه بمنزلة الزنديق يقتضى انه حتى يتكرر منه لان
الزندقة لا تثبت بالمرة الواحدة (ع) ومثل ابن المسيب عن رجل طاب أى سحر عن امرأته أيحلى
وينشر قال لا بأس انما يريدون الاصلاح وما يمنع لم ينف عنه وأجاز أيضا أن يسئل الساحر حل السحر
عن المسحور وكرهه الحسن والى الجواز مال الطبري * قلت * قال الباجي لا يقتل الساحر الا الامام
والميراث لسيده العبد قتله قال ولا يقتله الامام حتى يثبت ان ما فعله من السحر قال أصبغ يكشف عن
يعرف حقيقة السحر قال في الموازية في الذي يقطع يد الرجل أو يدخل السكاكين في جوفه ان كان
ذلك من السحر قتل وان كان خلافة عوقب * قلت * المحكم فيها هو سحر أهل المعرفة وقد وقع للفخر

لا يقتل وكان الشيخ يقول الظاهر في فعل امرأة هذا انه سحر ولما ذكر الباجي قول مالك ان الساحر
كفر قال فان عمله مسلم فهو مرنديقال ويحتمل قوله كفر أنه دليل على الكفر وقال ابن عبد الحكم
الساحر كالزنديق ميراثه لورثته وان كانا مظهرين للزندقة والسحر استتيا فان تابا والاقتلا وميراثهما
في بيت المال وانظر هل يقتل بفعل السحر مرة واحدة أو حتى يتكرر منه وجعلهم اياه بمنزلة الزنديق
يقتضى انه حتى يتكرر منه لان الزندقة لا تثبت بالجرئية الواحدة قال الباجي لا يقتل الساحر الا
الامام والميراث لسيده العبد قتله قال ولا يقتله الامام حتى يثبت ان ما فعله من السحر قال أصبغ يكشف
من يعرف حقيقة السحر قال وفي الموازية الذي يقطع يد الرجل أو يدخل السكاكين في جوفه ان
كان ذلك من السحر قتل وان كان خلافة عوقب (ب) المحكم فيها هو سحر أهل المعرفة وقد وقع للفخر
انه يجب تعلمه ليعلم الفرق بينه وبين المعجزة ولا يجب كما ذكر * وأتى الشيخ في حرركات المجاثبي انها
من السحر قال وليس هم الاعداد للمحبة من السحر وعلى أن فعل المجاثبي من السحر فهو بظهوره

أنه يجب تعلمه. ليعلم الفرق بينه وبين المجزوء ولا يجب كعاد كروا في حركات الجبائي مهمان
 المصهر قال وليس عمل الأعداد للعبة من السهر **قلت** وعلى أن فعل الجبائي من المصهر فهو
 يظهره ولا يسهره فيستتاب كما تقدم لاصبغ وابن عبد الحكم **قوله** دعائم دعا (ط) أي أظهر المجز
 والافتقار إلى الله تعالى لعله أنه لا يكشف الضرر إلا هو سبحانه وتعالى **قوله** أفتاني (ع) أي أجابني
 فسمى الدعاء استفتاء والجواب فتيلان الداعي طالب والمجيب مسعف فاستعير أحدهما للآخر **قوله**
 جاءني رجلان (ط) أي ملكان في صورة رجلين وظاهره أنه في اليقظة ويحتمل أن يكون مناما
 ورؤيا الأنبياء عليهم السلام حتى **قوله** ما وضع الرجل (ع) أي ما مرضه والمطبوب المصهور
 طب الرجل إذا صهر فكفى بالطب عن المصهر كما كنوا بالسليم عن اللديغ ابن الانباري الطب من
 أسماء الاضداد يقال للعلاج والمصهر وهو من أعظم الادواء ورجل طيب أي حاذق وسمى طيبا
 لفطنته (ط) وفي طاء طب الحركات الثلاث **قوله** في مشط ومشاطة (ط) المشط بضم الميم
 واحد الامشاط التي يمشط بها وهو أيضا نبت صغير يقال له مشط الذئب والمشط أيضا سلاميات ظهر
 القدم ومشط الكف العظم العريض فيحتمل أن الذي نحن فيه أحد الاربعة (ع) والمشاطة ما يسقط
 من الشعر عند المشط وفي البخاري مشافة بالقاف وهي الواحدة من مشافة الكتان **قوله** قال وجف (ع)
 هو وعاء الطلع أي الغشاء الذي عليه وروى جب طلعة أي حوفا قال شعر أراد بالجب داخلها
 إذا خرج عنها الجفر كما يقال للداحل الركبة من أسفلها إلى أعلاها جب (ع) قال أبو عمر والجب
 والجب يقالان مع الوعاء الطلع قيل في تفسير جف طلعة أنه من قولهم في زمن التلجج أنا ناز من الجفاف
 وقد جف الناس كأنهم من القطع أي ما قطع من قشورها عنها **قوله** في بثر ذي أروان (ع) كذا في
 الاصل وخارج الحاشية أروان بن قتيبة والصواب الاول **قوله** نقاعة الحناء أي الماء الذي يخرج
 فيه لونها إذا نعت فيه **قوله** أفلا أحرقت (ع) كذا في جميع النسخ قيل صوابه أخرجته وكذا وقع

ولا يسهره فيستتاب كما تقدم لاصبغ وابن عبد الحكم **قوله** دعائم دعا (ط) أي أظهر المجز والافتقار
 إلى الله تعالى لعله أنه لا يكشف الضرر إلا هو سبحانه وتعالى **قوله** أفتاني (ع) أي أجابني فسمى الدعاء استفتاء
 والجواب فتوى لان الداعي طالب والمجيب مسعف فاستعير أحدهما للآخر **قوله** جاءني رجلان (ط)
 أي ملكان في صورة رجلين وظاهره أنه في اليقظة ويحتمل أن يكون مناما ورؤيا الأنبياء حتى **قوله** ما وضع
 الرجل (ع) أي ما مرضه والمطبوب المصهور وفي طاء طب ثلاث حركات **قوله** في مشط ومشاطة (ط)
 المشط بضم الميم واحد الامشاط التي يمشط بها وهو أيضا نبت صغير يقال له مشط الذئب والمشط
 أيضا سلاميات ظهر القدم ومشط الكف العظم العريض فيحتمل أن الذي فيه أحد الاربعة (ح)
 المشط فيه لغات ضم الميم مع اسكان الشين وضمها ومشط بكسر الميم واسكان الشين والمشاطة بضم
 الميم وهو الشعر الذي يسقط من الرأس واللعبة عند تسريحها بالمشط (ع) وفي البخاري مشافة
 بالقاف وهي الواحدة من مشاق الكتان **قوله** قال وجف (ع) بضم الجيم وبالعاء (ح) هو في أكثر نسخ
 بلادنا بضم الجيم وبالباء الواحدة وفي بعضها جف بالقاف وهو بمعنى وهو وعاء الطلع وهو الغشاء الذي
 يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى فلذا قيده في الحديث بطلعة ذكر **قوله** في بثر ذي أروان (ع)
 كذا في الاصل وخارج الحاشية أروان بن قتيبة والصواب الاول **قوله** نقاعة الحناء بضم
 النون وتخفيف القاف أي الماء الذي يخرج فيه لونها إذا نعت فيه **قوله** أفلا أحرقت (ع) كذا في جميع

دعارسول الله صلى الله
 عليه وسلم دعائم دعائم
 قال يا عائشة أشمرت ان الله
 أفتاني فيما استفتيته فيه
 جاءني رجلان فتعدا أحدهما
 عند رأسي والآخر عند
 رجلي فقال الذي عند
 رأسي للذي عند رجلي
 أو الذي عند رجلي للذي
 عند رأسي ما وضع الرجل
 قال مطبوب قال من طبه
 قال لبيد بن الاعصم قال في
 أي شيء قال في مشط ومشاطة
 قال وجف طلعة ذكر قال
 طين هو قال في بثر ذي
 أروان قالت فأنا هارسول
 الله صلى الله عليه وسلم في
 أناس من أصحابه ثم قال
 يا عائشة والله أكان ماءها
 نقاعة الحناء ولما كان نعلها
 رؤس الشياطين قالت فقلت
 يا رسول الله أفلا أحرقت
 قال لا أما أنا فقد عاها في الله
 وكربت أن أثير على الناس
 ثم أقامرت بها فدفنت
 * حدثنا أبو كريب ثنا
 أبو اسامة ثنا هشام عن
 أبيه عن عائشة قال صهر

في الطريق الآخر ﴿فلت﴾ يا رسول الله أفلا أخرجه وأما كان الصواب لانه المناسب لقوله كرهت أن أثير على الناس شرابا حراجه من البئر لانه اذا خرج فقد يوقف على عقده وصفته فيتعلم وكفى بذلك شرا وحين خشى ذلك أمرها فدفنت يعني البئر ولا يبعد عندي صواب أحرقته ولا يمرض بما تقدم لانها تعني بحرقها حين يخرجها بل يخرجها بل يحرقها بطل عملة وما يتوقع من بقاء أثره مع بقاء لم يغير ورواه سفيان فقالت أفاعله أخرجه يا رسول الله وفي رواية عنه أفلا أخرجه تستفهمه هل أخرجهم رجوع بعضهم رواية سفيان لحفظه وإن السؤال عن النشرة (ط) قولها أفلا أخرجه تستفهمه هل أخرجهم من البئر وعندى أن رواية أحرقته أولى وتعني بأحرقته لبيد بن الأعصم الذي صنع المهر وأجابها بأنه كره أن يثير على الناس شرا أي بين المسلمين واليهود لما كان لهم من المهد والذمة فلو تثار فتنة وتحدث الناس أن محمدا يقتل من عاهد ويكون في الحديث حجة لما لك في قتل الساحر وفي رواية أفلا نشرته حجة لجواز النشرة اذ لم ينكرها وأما قال أما أنا فقد عافاني الله واختلف في عمل النشرة فأجازها الشعبي ويحيى بن سعيد وجماعة وجاءت بها آثار وقال الحسن هي من المهر وعن جابر هي من عمل الشيطان وقد أسنده في أبي داود ﴿فلت﴾ نقل الطبري عن بعضهم أن النشرة ضرب من الرقي والعلاج يعالج بها من يظن أنه مس من الجنون وفي الحديث لعل طبأ أصابه أي بهرقت شره بقل أعوذ برب الغلق أي رقا ويقال أيضا نشره اذا كتب له نشره فالنشرة التي يقال فيها انها من عمل الشيطان انما هي التي كانت الجاهلية تعالج بها وتعتقد فيها

﴿أحاديث سم اليهودية النبي صلى الله عليه وسلم﴾

(قوله) أنت بشاة مسومة (ع) الاظهر انها أنت بها هدية وبحقل انها ضيقة وبعده قولها أزدت فلان (ط) وفي غير مسلم انها لما اعترفت قالت انما فعلت ذلك لانك اذا كنت نبيا لم يضرك وان كنت النسخ قبل صوابه أخرجه وكذا وقع في الطريق الآخر ﴿فلت﴾ يا رسول الله أفلا أخرجه وأما كان الصواب لان المناسب لقوله كرهت أن أثير على الناس شرابا حراجه من البئر لانه اذا اخرج فقد يوقف على عقده وصفته فيتعلم وكفى بهذا شرا وحين خشى ذلك أمرها فدفنت يعني البئر ولا يبعد عندي صواب أحرقته ولا يمرض بما تقدم لانها تعني بحرقها حين يخرجها بل يحرقها بطل عملة وما يتوقع من بقاء أثره مع بقاء لم يغير (ط) قولها أفلا أخرجه تستفهمه هل أخرجهم من البئر وعندى أن رواية أحرقته أولى وتعني بأحرقته لبيد بن الأعصم الذي صنع المهر وأجابها بأنه كره أن يثير على الناس شرا أي بين المسلمين واليهود لما كان لهم من المهد والذمة فلو تثار فتنة وتحدث الناس أن محمدا يقتل من عاهد ويكون في الحديث حجة لما لك في قتل الساحر وفي رواية أفلا نشرته حجة لجواز النشرة اذ لم ينكرها وأما قال أما أنا فقد عافاني الله واختلف في عمل النشرة فأجازها الشعبي ويحيى بن سعيد وجماعة وجاءت بها آثار وقال الحسن هي من المهر (ب) نقل الطبري عن بعضهم أن النشرة ضرب من الرقي والعلاج يعالج بها من يظن أنه مس من الجنون وفي الحديث لعل طبأ أصابه أي بهرقت شره بقل أعوذ برب الغلق أي رقا ويقال أيضا نشره فالنشرة التي يقال فيها انها من عمل الشيطان انما هي التي كانت الجاهلية تعالج بها وتعتقد فيها

رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق أبو كريب الحديث بقصته نحو حديث ابن عمر وقال فيه فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البئر فنظر اليها وعليها نخل وقالت قلت يا رسول الله فاخرجه ولم تقل أفلا أحرقته ولم يذكر فامرت بها فدفنت حدث يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسومة فأكل منها فجاء بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدأها عن ذلك فقالت أردت لاقفك قال

كاذبا أرحت الناس منك (قوله) ما كان الله ليسلطك على ذاك (ع) هذا لقوله تعالى والله يعصمك من الناس قلت يعارضه قوله في الآخر الآن حين قطعت أبهرى فانه يقتضى انه مات بذلك ولذلك قال العلماء ان الله سبحانه قد جمع له بذلك بين كرم النبوة وفضل الشهادة ويجاب بأن المعنى ما كان لیسطک علی قتلی الآن لانه الذى أرادت ومعنى والله يعصمك من الناس أى (ع) يعصمك من أذى الناس الذى يريدونه بك وفى كفاية الله تعالى له صلى الله عليه وسلم أمر السم المملك لغيره معجزة وكذلك فى اعلام الله تعالى ان الشاة مسمومة وكذلك فى كلام عضوميت لانه فى غير مسلم قال ان هذه الشاة تخبرني انها مسمومة (قوله) ألا تقتلها قال لا (م) اختلفت الروايات فى قتلها فى هذه أنه لم يقتلها وفى رواية أبى سلمة رضى الله عنه انه قتلها وفى رواية ابن عباس رضى الله عنهما انه دفعها الى أولياءه بشر وكان أكل من الشاة فمات فقتلوا وقال ابن اسحق أجمع المحدثون انه قتلها (ع) ووجه الجمع عندى انه لم يقتلها وألا حين اطلع على ما فعلت من السم فلما مات بشر دفعها لاوليائه فلم يقتلها فى حين وقلتها فى آخر قلت هذا الجمع يشكك بان يقال كيف لم يقتلها وألا وقد نهضت العهد وأدت (ع) وقال الداودى انما لم يقتلها لثلاثة قص من عذابها فى الآخرة وليبقى أجروم فورا ويعقل لان لها ذمة ولم يقتل بسببها واختلاف فيمن سقى رجلا سميا فقال مالك رضى الله عنه يقتل مثل ما قتل به وذلك اذا أكرهه على شربه وقال الكوفيون انما فيه الدية ولودسه له فى طعام وناوله اياه لم يكن عليه شئ ولا على عاقلة وقال الشافعى رضى الله عنه ان فعل ذلك به غير مكره فعولان القود وعدمه فان فعل ذلك ووضع فأكذه الرجل فلا عقل ولا قود ولا كفارة قلت لا يتوهم ان قوله ولودسه له فى طعام أنه من قول مالك بل المذهب انه يقتل به وانما هو من كلام الكوفيين وكذا صرح به القرطبي قال وقال الكوفيون ولودسه له فى طعام وانظر سئل الشيخ عن قدم رجل طعاما وجعل السم فيها يلى الرجل وعلم الرجل بذلك فاستغفل صاحب الطعام وأدار موضعه لما بين يديه فأكل فمات يقتل به (قوله) فازلت أعرفها (ط) أى أعرف أثرها من تغير لون أو تنو أو غير ذلك (قوله فى لهوات) (ع)

باب سم اليهودية النبى صلى الله عليه وسلم

ش فى سینه الحركات الثلاث ولنفع أفصح وجمعه سم ومسموم (قوله) ما كان الله لیسطک علی ذاك (ع) هذا لقوله تعالى والله يعصمك من الناس (ب) يعارضه قوله فى الآخر الآن حين قطعت أبهرى فانه يقتضى انه مات بذلك ولذلك قال العلماء ان الله سبحانه قد جمع له بذلك بين كرم النبوة وفضل الشهادة ويجاب بأن المعنى ما كان لیسطک علی قتلی الآن لانه الذى أرادت ومعنى والله يعصمك من الناس أى من أذى الناس الذى يريدونه بك (قوله) ألا تقتلها قال لا (م) اختلفت الروايات هل قتلها ووجه الجمع انه لم يقتلها حين اطلعت على ما فعلت من السم فلما مات بشر دفعها لاوليائه (ع) واختلف فيمن سقى رجلا سميا فقال مالك يقتل بمثل ما قتل به وذلك اذا أكرهه على شربه وقال الكوفيون انما فيه الدية ولودسه له فى طعام وناوله اياه لم يكن عليه شئ ولا على عاقلة وقال الشافعى ان فعل ذلك به غير مكره فعولان القود وعدمه وان فعل ذلك ووضع فأكذه الرجل فلا عقل ولا قود ولا كفارة (ب) تأمل لا يتوهم ان قوله ولودسه له فى طعام وناوله انه من قول مالك بل المذهب انه يقتل به وانما هو من كلام الكوفيين وكذا صرح به المرطبي وانظر سئل الشيخ عن قدم رجل طعاما وجعل السم فيها يلى الرجل وعلم الرجل بذلك فاستغفل صاحب الطعام وأدار موضعه لما بين يديه فأكل فمات فقتل به (قوله) فازلت أعرفها (ط) أى أعرف أثرها من تغير لون أو تنو أو غير ذلك (قوله فى لهوات)

ما كان الله لیسطک علی ذاك قال أو قال على وقال قالوا ألا تقتلها قال لا قال فازلت أعرفها فى لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثنا هرون بن عبد الله ثناروح بن عبادة ثنا شعبة سمعت هشام بن زيد سمعت أنس ابن مالك يحدث أن يهودية جعلت سما فى لحم ثم أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث خالد بن أسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال زهير واللفظ له ثنا جابر عن الاعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى

منا انسان مسحه بيمينه ثم قال اذهب الباس رب الناس واشف أنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يغادر سقما فلما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أخذت بيده لاصنع به نحو ما كان يصنع فانتزع يده من يدي ثم قال اللهم اغفر لي واجعلني مع الرقيق الاعلى قالت فذهبت انظر فاذا هو قد قضى * حدثنا يحيى بن يحيى احبرنا عيسى بن ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ح وثنا بشر بن خالد ثنا محمد بن جعفر ح وثنا ابن بشار ثنا ابن أبي عدي كلاهما عن شعبة ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر بن خالد قالنا ثنا يحيى وهو القطان عن سفيان كل هؤلاء عن الاعمش باسناد جريفي حديث هشيم وشعبة مسحه بيده قال وفي حديث الثوري مسحه بيمينه وقال في عقب حديث يحيى عن (١٢) سفيان عن الاعمش قال فحدثت به منصورا فحدثني

واحدة الهامة واللهاة قال الأصمعي هي اللحمية الحمراء في أصل الحنك * أبو حاتم هي ما بين منقطع اللسان الى منقطع أصل الفم من أعلاه من خلف الفراشة بكسر الفاء

﴿ حديث رقي النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله مسحه بيمينه) (ع) المسح باليمين سنة في الرقي قال الطبري وهو تفاؤل لمسح الألم وذهابه (ط) وللتبرك باليمين فكانه غاية ما يمكن الرقي فكانه مديده لأخذ الألم (قوله اذهب الباس رب الناس) (ع) فيه جواز الرقي والدعاء بالشفاء (د) وفيه جواز السجع في الدعاء اذ لم يكن مقصودا أو متكلفا (قوله أنت الشافي) (ط) الشافي اسم فاعل والألف واللام فيه بمعنى الذي وليس باسم علم لله تعالى اذ لم يكثر ولم يتكرر ومعنى لا يغادر لم يترك والسقم المرض (قوله الرقيق الأعلى) يعني من الملائكة والنبين وقيل يعني به الله تعالى وهو بعيد من جهة اللسان (قوله في الآخرة) يعني في الآخرة (ع) الثقل والنفث سنة في الرقي عند مالك والطبري وجاعة من الصحابة والتابعين وأنكره بعضهم وأجازوا فيه النفخ * واختلف في الثقل والنفث فقيل هما بمعنى واحد وهما نفخ يسير مع ريق وقال أبو عبيد الرقي مع الثقل لا مع النفث وقيل بالعكس وقال بعضهم الثقل بالفتح البصاق نفسه وسئلت عائشة

واحدة الهامة بفتح اللام فهما قال الأصمعي هي اللحمية الحمراء في أصل الحنك * أبو حاتم هي ما بين منقطع اللسان الى منقطع أصل الفم من أعلاه من خلف الفراشة بكسر الفاء

﴿ باب رقية المريض ﴾

(قوله مسحه بيمينه) (ع) المسح باليمين سنة في الرقي قال الطبري وهو تفاؤل لمسح الألم وذهابه (ط) والتبرك باليمين وكانه غاية ما يمكن الرقي فكانه مديده لأخذ الألم (قوله لا يغادر سقما) أي لا يترك والسقم يضم السين واسكاف القاف وبفتحها الغتان (قوله نفث عليه) (ع) الثقل والنفث سنة في الرقي عند مالك والطبري وجاعة من الصحابة والتابعين وأنكره بعضهم وأجازوا فيه النفخ * واختلف في الثقل والنفث فقيل هما بمعنى واحد وهما نفخ يسير مع ريق وقال أبو عبيد الرقي مع الثقل لا مع النفث وقيل بالعكس وقال بعضهم الثقل بالفتح البصاق نفسه وسئلت عائشة عن نفث

عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة بنحوه * وحدثنا شيبان بن فروخ ثنا أبو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عاد مريضا يقول اذهب الباس رب الناس اشف أنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يغادر سقما * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب قالنا ثنا جرير عن منصور عن أبي الفهري عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى المريض يدعوله قال اذهب الباس رب الناس اشف أنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يغادر سقما وفي رواية أبي بكر فدعاه وقال وأنت الشافي * وحدثني القاسم بن زكريا ثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل

عن منصور عن ابراهيم ومسلم بن صبح عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يثقل حديث أبي طوانة وجري * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالنا ثنا ابن غيرنا هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى بهذه الرقية اذهب الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا أنت * وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن هشام هذا الاسناد مثله * وحدثني سريج بن يونس ويحيى ابن أبوب قالنا ثنا عباد بن عباد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت

أنفت عليه وأمسحه بيد نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يدي وفي رواية يحيى بن أيوب بمعوذات * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله (١٣) عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات

وينفث فلما استوجبه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها * وحدثني أبو الطاهر وحرملة قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وثني محمد ابن عبد الله بن نمير ثنا روح ح وثنا عقبة بن مكرم وأحمد بن عثمان النوفلي قالا أخبرنا أبو عاصم كلهما عن ابن جريج أخبرني زياد كلهم عن ابن شهاب باسناد مالك نحو حديثه وليس في حديث أحد منهم رجاء بركتها إلا في حديث مالك وفي حديث يونس وزياد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن عبد الرحمن ابن الأسود عن أبيه قال سألت عائشة عن الرقية فقالت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل بيت من الأنصار في الرقية من كل ذي حجة * حدثني يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت

رضي الله عنها عن نفث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية قالت كما ينفث آكل الزبيب قال بعض شيوخنا إن هذا يقتضي أن معه يسير ريق وليس كما قال لأن نفث آكل الزبيب لا يريق معه ولا عبرة بما يخرج معه من بلة ولا يقصد ذلك ولكن جاء في حديث الذي رقي بفاتحة الكتاب فجعل يجمع بصافه ويتفل وفائده التبرك بتلك الرطوبة والهواء والنفث المباشر للرقية والدكر كما تبرك بغسالة ما يكتب من الذكر والأسماء الحسنى في النشرة وقد يكون تغاؤلا لزال الألم وانفصال الريق عن فم الراقى وكان مالك رضي الله عنه ينفث إذا رقي بنفسه وكره الرقية بالحديدة والملح والذي يعقد أو يكتب خاتم سليمان عليه السلام والعقد عنده أشد كراهة لما فيه من مشابهة المهر كأنه تأول النافثات في العقد (قوله بالمعوذات) (ع) فيه جواز الرقي بالقرآن وتخصيصه بالمعوذتين لعموم التعوذ بهما من أكثر المكر وهات * واختلف قول مالك رضي الله عنه في رقية السكتى للإسلم فكرهه في المستعرجة وعنه وعن الشافعي حوازه (قوله في الآخر رخص لأهل بيت من الأنصار) (ط) بدل أن الأصل في الرقية كان المنع كما صرح به حيث قال نهى عن الرقي وأما نهى لأنهم كانوا يرقون في الجاهلية برقي هي شرك وبما لا يفهم وكانوا يعتقدون تأثير ذلك ثم لما أسلموا زال ذلك عنهم نهاهم عما يالكون أبلغ في المنع وأسأل للذريعة ثم لما أسألوه وأخبروه أنهم ينتفعون به رخص لهم في بعض ذلك وقال لهم أعرضوا على رقاكم لأبأس الرقي ما يكن فيها شرك فجازت الرقي من كل آفة إذا كانت بما يفهم وأفضل ذلك وأنفعه إذا كانت الرقية بأسماء الله تعالى وكلامه العزيز وكلامه صلى الله عليه وسلم (قوله من كل ذي حجة) (م) الحجة السم * قالت * الحجة بضم الحاء وتخفيف الميم السم كما

لدى صلى الله عليه وسلم في الرقية كما ينفث آكل الزبيب قال بعض شيوخنا هذا يقتضي أن معه يسير ريق وليس كما قال بل هو كما قال الأول لأن نفث آكل الزبيب لا يريق معه لكن جاء في الحديث الذي رقي بفاتحة الكتاب فجعل يجمع بصافه ويتفل وفائده التبرك بتلك الرطوبة والهوى أو النفث المباشر للرقية والذكر كما تبرك بغسالة ما يكتب من الذكر والأسماء الحسنى في النشرة وقد يكون تغاؤلا لزال الألم وانفصال الريق عن فم الراقى وكان مالك رحمه الله ينفث إذا رقي بنفسه وكره الرقية بالحديدة والملح والذي يعقد أن يكتب خاتم سليمان والعقد عنده أشد كراهة لما فيه من مشابهة المهر كأنه تأول النافثات في العقد (قوله أنفت) بكسر الهمزة (قوله رخص لأهل بيت من الأنصار) (ط) بدل أن الأصل في الرقية كان المنع كما صرح به حيث قال نهى عن الرقي وأما نهى لأنهم كانوا يرقون في الجاهلية برقي هي شرك وبما لا يفهم وكانوا يعتقدون تأثير ذلك ثم لما أسلموا زال ذلك عنهم نهاهم عما يالكون أبلغ في المنع وأسأل للذريعة ثم لما أسألوه وأخبروه أنهم ينتفعون به رخص لهم في بعض ذلك وقال لهم أعرضوا على رقاكم لأبأس الرقي ما يكن فيها شرك فجازت الرقي من كل آفة إذا كانت بما يفهم وأفضل ذلك وأنفعه الرقية بأسماء الله تعالى وكلامه العزيز وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم (قوله من كل ذي حجة) بضم الحاء وتخفيف الميم وهو السم ويطلق أيضا على أبرة العقرب المجاورة لأن منها يخرج السم وأصلها حي أو حو بوزن صرد فالهاء فيها بدل من الواو والياء

رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل بيت من الأنصار في الرقية من الحجة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن أبي عمير واللفظ لابن أبي عمير قالوا ثنا سفيان عن عبد بن سميع عن عمرة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى الإنسان الشيء منه أو كانت به قرحة أو جرح

قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا ووضع سفيان بالارض ثم رفعها باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى به سخينا
باذن ربنا وقال ابن أبي شيبة يشفى وقال زهير ليشفي سخينا (١٤) * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن

ابراهيم قال اسحق أخبرنا
وقال أبو بكر وأبو كريب
واللفظ لهما ثنا محمد بن بشر
هن مسعر ثنا معبد بن خالد
عن ابن شداد عن عائشة
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يأمرها أن
تسترقى من العين * حدثنا
محمد بن عبد الله بن غير ثنا
أبي ثناء مسعر بهذا الاسناد
مثله * وحدثنا ابن غير ثنا
أبي ثناء سفيان عن معبد بن
خالد عن عبد الله بن شداد
هن عائشة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يأمرني أن أسترقى من
العين * وحدثنا يحيى بن
يعقبي أخبرنا أبو خيثمة عن
عاصم لاحول عن يوسف
ابن عبد الله عن أنس بن
مالك في الرقي قال رخص
في الحمة والنملة والعين
* وحدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة ثنا يحيى بن آدم عن
سفيان ح وثني زهير بن
سرب ثنا جريد بن عبد الرحمن
ثنا حسن وهو ابن صالح
كلاهما عن عاصم عن يوسف
ابن عبد الله عن أنس قال
رخص رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الرقية من
العين والحمة والنملة وفي
حديث سفيان يوسف بن

ذكر ويطلق أيضا على ابرة العقرب للجاورة لان منها يخرج لسم وأصلها حي وحور بوزن صرد
والتاء فيها بدل من الواو والياء (قوله في الآخر قال بأصبعه هكذا ووضع سفيان سبابة بالارض
الحديث) (م) هذا من فعله صلى الله عليه وسلم حقيقة الطب مع التبرك باسم الله تعالى لان التراب
لبرده وييسره يقوى الموضع الذي فيه الألم ويمنع انصاب المواد اليه ليسه وتجفيفه مع منفعة تجميد
الجراح وادمالها واختصاص بعض الارضين بتخليل الاوجاع والاورام والريق أيضا يخص بالخليل
والانضاج والادمال وبراء الجراحات والتأليل والاورام لاسيما من الصائم والجائع لبعدهما بالأكمل
والشرب وذلك بانفراد في الأجسام الرخصة وأما القرحة فقد يضاف اليها في علاج الاورام الحنطة
المضوغة وأسبابها من المحللات المنضجات وخص بعضهم ذلك بأرض المدينة تبركا بترتها فضلها
والصواب ما ذكرناه (قوله والنملة) (ع) هي قروح تخرج في الجنب قال ابن قتيبة وغيره كانت الجحوش
تزعج أن ولد الرجل من أمته اذا خط على النملة شفي صاحبها ومنه قول الشاعر

ولا عيب فينا غير عرف لعشر * كرام وانا لا نخط على النمل

النملة بفتح النون قد تكون على غير الجنب والنملة أيضا النجمة * وحكى الهروي فيها الضم والنملة
بالكسر المشية المتقاربة (قوله في سند الآخر عن عروة عن زينب بنت أم سلمة) تعقبه الدارقطني
لهلة فيه وهي أن عقيلًا انمارى عن الزهري مرسلًا ولذلك أرسله مالك وغيره من أصحاب يحيى
ابن سعيد عن سليمان بن يسار عن عروة قال الدارقطني وأسند أبو معاوية ولا يصح * وقال عبد الرحمن
ابن اسحق عن الزهري عن سعيد ولم يصنع شيئاً (قوله سفة) (ع) ضبطناه بفتح السين ورايته في
كتاب أبي علي بالضم (ط) والفتح أكثر (ع) وقد فسره في الحديث بالصفرة * وقال الجوهري
سواد في الوجه وقيل ضرب من سفة اذا ضرب به رقيق أخذته من الشيطان * وقال الأصمعي هي حرة
يعلوها سواد وتفسير الراوي لها بالصفرة فيه مسامحة لان الأصمعي والحري يفسرها بخلاف ذلك (د)

(قوله قال بأصبعه هكذا) (ح) الريقة أقل من الريق قال جهمو والعلماء المراد بالارض هنا جمة
الارض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها ومعنى الحديث انه يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة
ثم يضعها على التراب فيعلق بهامنه شيء فيمسح به على الموضع الجريح والعليل ويقول هذا الكلام في
حال المس والله أعلم (قوله والنملة) (ع) هي قروح تخرج في الجنب قال ابن قتيبة وغيره كانت الجحوش
تزعج أن ولد الرجل من أمته اذا خط على النملة شفي صاحبها ومنه قول الشاعر

ولا عيب فينا غير عرف لعشر * كرام وانا لا نخط على النمل

(ع) النملة بفتح النون قد تكون على غير الجنب والنملة أيضا النجمة وحكى الهروي فيها الضم والنملة
بكسر الميم المشية المتقاربة (قوله سفة) (ح) بسين مهملة مفتوحة ثم فاء ساكنة (ع) ضبطناه بفتح
السين ورايته في كتاب أبي علي بالضم والفتح أكثر (ع) وقد فسره في الحديث بالصفرة وقال
الحري هو سواد في الوجه وقيل أخذته من الشيطان وقال الأصمعي هي حرة يعلوها سواد (ح) وقال

عبد الله بن الحرث * حدثني أبو الربيع سليمان بن داود ثنا محمد بن حرب ثنا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عروة بن الزبير
عن زينب بنت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجارية في بيت أم سلمة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم رأي بوجهها سفة

فقال بهانظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها صفرة * حدثنا عتبة بن مكرم العمي ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال وأخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول رخص النبي صلى الله عليه وسلم آل حزم في رقية الحية وقال لا سماء بنت هيمس مالى أرى أجسام بنى أخى ضارعة تصيبهم الحاجة قالت لا ولكن العين تسرع اليهم قال أرقهم قال فعرضت عليه فقال أرقهم * وحدثنى محمد بن حاتم ثنا روح بن عباد ثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أرخص النبي صلى الله عليه وسلم في رقية الحية لبنى عمر وقال أبو الزبير وسمعت جابر بن عبد الله يقول للدغ رجلا منا عقرب ونحن جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل يا رسول الله أرقى قال من استطاع منكم (١٥) أن ينفع أخاه فليفعل * وحدثنى سعيد بن يحيى الأموى

ثنا أبو ثناء ابن جريج بهذا الاسناد مثله غير أنه قال فقال رجل من القوم أرقه يا رسول الله ولم يقل أرقى * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الاتم قالنا ثنا كيعب عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال كان لى حال يرقى من المقرب فنبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى قال فأنه فقال يا رسول الله انك نهيت عن الرقى وأنا أرقى من المقرب فقال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل * وحدثننا عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر عن الأعمش بهذا الاسناد مثله * وحدثننا أبو كريب ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى فجاء آل عمرو بن حزم إلى

وقال ابن قتيبة هو لون مخالف للون الوجه (قوله بهانظرة) (ع) يعنى أصابته العين وفي كتاب العين النظرة كالجرة وأصل النظرة العيب يقال به نظرة أى شعوب (قوله فى الاخر مالى أرى أجسام بنى أخى) (ع) يعنى بأحبيه جعفر بن أبى طالب وأبناءؤه عبد الله ومحمد ومعنى ضارعة تحيفة ضعيفة وأصل الضارعة الخسوع والتذلل فهذا الحديث تعقبه الدارقطنى على مسلم والبخارى (قوله فى الاخر من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل) (ط) أحاديث الباب فى الرقى انما هى بعد وقوع الموجب وأما قبل مما يتقى من الطوارق والسموم والشر ورفيدل على جوازه حديث البخارى عن عائشة رضى الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه نفث في كفه بقل هو الله أحد والمعوذتين ثم مسح بها وجهه ومابلت يده من جسده

﴿ أخذ الاجرة على الرقى بكتاب الله تعالى ﴾

(قوله بحى) (ط) الحى القبيل واستضافهم سألهم الضيافة واللدغ اللدوغ ويمعى أيضا سلبا فاولا كما قال فى الآخر ان سيد الحى سليم والقطيع الجزء المقتطع من الغنم فقيل بمعنى مفعول وما أدراك انهارقية معناه أى شئ أعملك انهارقية وهو تعجب من وقوفه على انهارقية ولذلك تبسم صلى الله عليه وسلم ويظهر انها كاهارقية اذ لم يبين أن فيها رقية وجاء فى حديث الدارقطنى انه حين قال له وما

ابن قتيبة هي لون مخالف للون الوجه (قوله بهانظرة أى أصابته العين) (قوله ضارعة) هو بالضاد المجعومة أى تحيفة والمراد أولاد جعفر رضى الله تعالى عنه (قوله من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل) (ط) أحاديث الباب فى الرقى انما هى بعد وقوع الموجب وأما قبل مما يتقى من الطوارق والسموم والشر ورفيدل على جوازه حديث البخارى عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه نفث في كفه بقل هو الله أحد والمعوذتين ثم مسح بها وجهه ومابلت يده من جسده

﴿ باب أخذ الاجرة على الرقى بكتاب الله تعالى ﴾

﴿ حش ﴾ (قوله فاعطى قطيعا) هو الطائفة من الغنم وسائر النعم (ح) قال أهل اللغة الغالب استعماله

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انه كانت عندنا رقية نرقى بهامن المقرب وانك نهيت عن الرقى قال فعرضوا عليه فقال ما أرى بأسامن استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعله * وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن عوف بن مالك الاصبغى قال كنا نرقى فى الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى فى ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك * وحدثنى يحيى بن يحيى التميمى أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن أبي المنوكل عن أبي سعيد الخدرى ان ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا فى سفر فرأوا رجلا من أحياء العرب فاستضافوهم فلم يضيفوهم فقالوا لهم هل فيكم راق فان سيد الحى للديغ أو صاب فقال رجل منهم نعم فأناء فقرأه بفاتحة لكتاب مبرا الرجل فأعطى قطيعا من غنم فأبى أن يقبلها وقال حتى أذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم لم فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر

فذلك له فقال يا رسول الله والله ما رقيت الا بغائصة الكتاب فتبسم وقال وما أدراك انها رقية ثم قال خذوا منهم واضربوا الى جهم
معه • وحدثننا محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع (١٦) كلاهما عن غندر عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي بشر

بهذا الاسناد وقال في الحديث فجعل يقرأ أم القرآن ويجمع بزاقه ويتعل فبرا الرجل • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أخيه معبد بن سيرين عن أبي سعيد الخدري قال زلنا منزلا فأتتنا امرأة فقالت ان سيدا لم يلد فيكم من راق فقام معها رجل منا ما كان ظنه بحسن رقية فرقاها بغائصة الكتاب فبرا فأعطوه غنا وسقونا لبنا فقلنا كنت نحب حسن رقية فقال ما رقيته الا بغائصة الكتاب قال فقلت لا تحركوها حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم فأبينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال ما كان يدريه انها رقية اقسموها واضربوا الى جهم معهم • وحدثننا محمد بن مثنى ثنا وهب بن جرير ثنا هشام بهذا الاسناد نحوه غير انه قال فقام معها رجل منا ما كان ظنه برقية • وحدثننا أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني نافع بن جبير ابن مطعم عن عثمان بن أبي

أدراك انها رقية قال يا رسول الله شئ لقي في روعي وقيل ان موضع الرقية منها ياك نعبدا وياك نستعين وقد يكون الرجل أخذ ذلك من انها خصت بامور منها انها فاتحة لكتاب ومشقة على علوم القرآن من الثناء على الله تعالى والأمر بالعبادة والاحلاص فيها والاعتراف بالجور عن القيام بشئ منها الا باعانة الله تعالى وغير ذلك (قوله) خذوا منهم واضربوا الى جهم معهم (ع) قسموها بتراض لان الأجرة انما هي للراقي وحده وفيه جواز القسمة بالقرعة (د) وفيه واساءة لأصحاب وقوله صلى الله عليه وسلم واضربوا الى جهم معهم انما قاله تطييبا لنفوسهم ومبالغة في معرفة الحلية (م) وفيه جواز أخذ الأجرة على الرقية والطب وعلى تعليم القرآن وهو قول مالك رضي الله عنه وأحمد والشافعي ومنعها الحنفية في تعليم القرآن وأجازوها في الرقية (ع) وفيه جواز المعاوضة على ترك المعروف وحده ذلك أحسن لقوله استضافوهم فلم يضيفوهم فنعوهم مع وفهم الاباح بكافأهم • قلت • ذكر أبو داود الحديث وفيه من الزيادة ما يتبين به المعاوضة التي ذكر قال وفيه واستضافوهم فلم يضيفوهم فنعوهم سيدا لم يلد فيكم فكل شئ فلم ينفعه فقال بعضهم لو أنتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا بكم فلعن عندنا بعضهم شئاً ينفع صاحبكم فأتوهم فقالوا هل عند أحد منكم رقية تنفع فقال رجل من القوم اني لأرقى ولكن استغضاكم فأبىتم ما أنابوا راق حتى نجعلوا لنا جعلا فجعلوا لهم قطيعا من الغنم فأناه فقرأ عليه فاتحة الكتاب ويتغل حتى يراك • فأنشط من عقال فأوفوه حقه الذي صالحوا عليه وذكر بقية الحديث (ط) وفيه لزوم الضيافة وقد تقدم (قوله) ما كنا نأبىه برقية أي تنهم بها وفي حديث أبي الدرداء أن ثوبان باليس فينا فمرناز كينا باليس فينا أي ان تنهم وننسب الى سوء الفعال وقبح المعال يقال أبنت الرجل أبنته بكسر الباء وضمها اذا رميته بجملة سوء ومنه رجل أبون أي معيب والابنة الغيب مأخوذ من الابن وهي المقد تكون في القسي تعاب بها وتفسدها الواحدة ابنة أي عقدة ويقال أبنت الرجل شرا اذا فذقه وروى بهذا الحرف من طريق الباجي ما كنا نظنه برقية (قوله) في الآخر ضع يدك الحديث (ط) هذا أمر ارشاد الى ما ينفع المريض من وضع يد الراقي عليه ونسجها بها

في بابين المشرة والاربعة وقيل ما بين خمسة عشر الى خمس وعشرين وجمعه اقطاع واطعته وقطمان وقطاع وأقطاع والمراد بالقطع المذكور في هذا الحديث ثلاثون شاة (قوله) فما أدراك انها رقية معناه أي شئ أعلمك انها رقية وهو تجب من وقوعه على انها رقية ولذلك تبسم صلى الله عليه وسلم ويظهر أنها كلها رقية اذ لم يقل ان فيها رقية وجاء في حديث الدارقطني أنه حين قال له وما أدراك قال يا رسول الله شئ لقي في روعي وقيل ان موضع الرقية منها ياك نعبدا وياك نستعين (قوله) خذوا منهم واضربوا الى جهم معهم (ع) قسموها بتراض لان الأجرة انما هي للراقي وحده وفيه جواز القسمة بالقرعة وانما قال اضربوا الى جهم معهم بسهم تطييبا لانفسهم ومبالغة في معرفة الحلية (قوله) ويتغل بضم الفاء وكسر ها (قوله) ما كنا نأبىه برقية هو بكسر الباء وضمها أي تنهم يقال أبنت الرجل أبنته اذا رميته بجملة سوء ومنه رجل أبون أي معيب (قوله) ضع يدك الحديث (ط) هذا أمر ارشاد الى ما ينفع المريض من وضع يد الراقي عليه ونسجها بها وما ان ذلك ليس خاصا به صلى الله عليه وسلم فيتمتعين أن يفعل ذلك ولا يعدل عنه الى المسح بمديدة أو غيرها فان ذلك لم يفعله أحد ممن تقدم وانهم كانوا

الماض الثقة في انه شكالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجماعا يجد في جسده منذ أعلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع يدك على الذي لم تأمن جسداك وقيل بسم الله ثلاثا وقيل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر • وحدثننا

ويقال ان ذلك لبس خاص به صلى الله عليه وسلم فيتعين أن يفعل ذلك ولا يعدل عنه الى المصحح بحديدة او غيرها فان ذلك لم يفعله أحد من تقدم وانما كانوا يفعلون المصحح حسبما تضمنته الاحاديث وكذلك ينبغي الرأى النفث والتفل وتقدم ما فيهما وكذلك تكرير التسمية ثلاثا والتعوذ سبعا كما في الحديث وفي ذلك كمال أسرار يدفع الله سبحانه بها الضرر وأما ما يغعله العزيمون من الآلات فذلك تمويه وتطريق لا كل المساب بالاطل واختلاف في النشرة وهي أن يكتب شيئا من أسماء الله تعالى أو من القرآن الكريم ثم يغسله بالماء ثم يمسح به المريض أو يسقيه فأجازه ابن المسيب وسئل عن الرجل يعقد عن امرأته أيجل عنه وينشر قال لا بأس به وما ينفع لم ينفع عنه * وقال المازري النشرة أمر معروف عند أهل التعزيم وسميت بذلك لانها تنشر عن صاحبها أي تحمل * ومنعها الحسن وقال هي من المهر * في أبي داود عن جابر رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هي من عمل الشيطان قال بعض العلماء هذا محمول على أنها خارجة عن الكتاب والسنة وعن مداواة المعروفة والافال نشرة من جنس الطب (ع) وفيه تخصيص هذه الأمور بالوزن الثلاث والسبع كما ورد في غير شئ (قوله في الآخر يلبس على) أي يخلطها ويشكني فيها (ع) وخزب هو بالماء المعجمة المفتوحة وروينا الراي بالفتح والكسر (د) وهو أيضا بكسر الخاء

﴿ احاديث التدوى ﴾

(م) اشغلت احاديث الباب على كثير من الادوية ولبعض من في قلبه مرض تشفع على بعضها * قلت * قد اطلت الامام الكلام في احاديث الباب ونحن نرتب كلامه ان شاء الله تعالى على ما يخص

يحيى بن خلف الباهلي ثنا
عبد الاعلى عن سعيد
الجريري عن أبي العلاء عن
عثمان بن أبي العاص أني
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ان
الشيطان قد حال بيني وبين
صلاتي وقراءتي يلبسها
علي فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذاك شيطان
يقال له خزب فادأ حسنة
فتعوذ بالله منه واتفل على
يسارك ثلاثا قال ففعلت
ذلك قال فادبه الله عني
* حدثنا محمد بن مثنى ثنا
سالم بن نوح و ثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا أبو
أسامة كلاهما عن الجريري
عن أبي العلاء عن عثمان بن
أبي العاص أنه أتى النبي
صلى الله عليه وسلم فذكر
بمثله ولم يذكر في حديث
سالم بن نوح ثلاثا وحدثنا
محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا - فبان عن سعيد
الجريري ثنا يزيد بن عبد
الله بن الشخير عن عثمان
ابن أبي العاص أنه في قال
قلت يا رسول الله ثم ذكر
بمثله حديثهم * حدثنا
هر بن بن معروف وأبو
الطاهر واحمد بن عيسى
قالوا ثنا ابن وهب أخبرني
عمر وهو ابن الحرث عن

يفعلون المصحح حسبما تضمنته الاحاديث وكذا ينبغي المراقى النفث والتفل وتقدم ما فيهما وكذا تكرير التسمية ثلاثا والتعوذ سبعا كما في الحديث وفي ذلك كمال أسرار يدفع الله سبحانه بها الضرر * وأما ما يغعله العزيمون من الآلات فذلك تمويه وتطريق لا كل المساب بالاطل واختلاف في النشرة وهي أن يكتب شيئا من أسماء الله تعالى أو من القرآن الكريم ثم يغسله بالماء ثم يمسح به المريض أو يسقيه فأجازه ابن المسيب وسئل عن الرجل يعقد عن امرأته أيجل عنه وينشر قال لا بأس به وما ينفع لم ينفع عنه * وقال المازري النشرة أمر معروف عند أهل التعزيم وسميت بذلك لانها تنشر عن صاحبها أي تحمل * ومنعها الحسن وقال هي من المهر * في أبي داود عن جابر رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة قال هي من عمل الشيطان قال بعض العلماء وهذا محمول على أنها خارجة عن الكتاب والسنة وعن مداواة المعروفة والافال نشرة من جنس الطب (قوله حال بيني وبين صلاتي) أي يشكني فيها ومنعها لذتها والفراغ للخشوع فيها (قوله يلبسها على) بفتح ليماء وكسر الباء أي يخلطها ويشكني فيها (قوله يقال له خزب) بخاء معجمة مكسورة ثم نون ساكنة ثم زاي مكسورة مفتوحة ويقال أيضا بفتح الخاء والراي حكاه ابن الاثير في الهابة وهو اسم للشيطان الذي يوسوس في الصلاة والذي يوسوس في الوضوء اسمه الوهلان بفتح الواو (قوله واتفل على يسارك) بضم الفاء وكسر ها وفي هذا الحديث استحباب التهويد من الشيطان عند وسوسته مع التفل عن يساره ثلاثا

﴿ باب التدوى ﴾

كل حديث (قوله لكل داء دواء) (م) في دال الدواء الفتح والكسر (ط) هذه كناية صادقة لانها من اخبار الصادق عن الخالق ألا يعلم من خلق (م) فان قيل يعترض بأننا وجدنا كثيرا من المرضى يداونون ولا يبرؤون * فالجواب عن ذلك بعد أن تعلم أن الأطباء يقولون المرض هو خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والمداواة رده اليه وحفظ الصحة بقاؤه عليه وحفظها بكونها باصلاح الأغذية وغيرها وأما رده الى المجرى الطبيعي فأنما يكون بالأدوية الموافقة المضادة للمرض وبقرط يقول نداوى الاشياء بأضدادها ولكن قد ندق ونغمض حقيقة المرض وحقيقة طباع العقار والدواء المركب فتقل الثقة بالمضادة التي يكون بها الشفاء فنحن هنا نقع خطأ لطبيب فانه قد يظن أن العلة عن مادة حارة وهي عن مادة باردة أو عن حرارة دونها في الحرارة أو غير مادة أصلا فلا يكون لشفاء وإذا عرفت ذلك أنصح الجواب وهو أن عدم البرء إنما هو لعدم العلم بحقيقة المداواة لالعدم الدواء وكأنه صلى الله عليه وسلم توهم الاعتراض بذلك فتلا في الجواب بقوله إذا أصيب دواء الداء برأه الله تعالى وهو من التنبية الحسن حتى ضمنه الشاعر فقال

والناس يلحون لطبيب وانما * غلط الطبيب اصابة المقدور

(قوله لكل داء دواء) وفي دال الدواء الفتح والكسر (ط) هذه كناية صادقة لانها من اخبار الصادق عن الخالق ألا يعلم من خلق (م) فان قيل يعترض بأننا وجدنا كثيرا من المرضى يداونون ولا يبرؤون * فالجواب عن ذلك بان تعلم أن الأطباء يقولون المرض هو خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والمداواة رده اليه وحفظ الصحة بقاؤه عليه وحفظها بكونها باصلاح الأغذية وغيرها وأما رده الى المجرى الطبيعي فأنما يكون بالأدوية الموافقة المضادة للمرض وبقرط يقول نداوى الاشياء بأضدادها ولكن قد ندق ونغمض حقيقة المرض وطبيعة العقار والدواء المركب فتقل الثقة بالمضادة التي يكون بها الشفاء فنحن هنا نقع خطأ لطبيب فانه قد يظن أن العلة عن مادة حارة وهي عن مادة باردة أو عن حرارة دونها في الحرارة أو غير مادة أصلا فلا يكون لشفاء وإذا عرفت ذلك الجواب وهو أن عدم البرء إنما هو لعدم العلم بحقيقة المداواة لالعدم الدواء وكأنه صلى الله عليه وسلم توهم الاعتراض بذلك فتلا في الجواب بقوله فإذا أصيب دواء الداء برأه الله تعالى وهو من التنبية الحسن حتى ضمنه الشاعر فقال

والناس يلحون لطبيب وانما * غلط الطبيب اصابة المقدور

(ط) معنى الحديث ان الله تعالى اذا اراد الشفاء أعثر على عين للدواء واذا اراد الهلاك لم يعثر عليه ~~وقلت~~ معنى كون هذا الشيء دواء لهذا المرض ان الله سبحانه أجرى عادته به بخلاف الشفاء من ذلك المرض عند استعمال ذلك الدواء ولو شاء لم يخالف الشفاء عنده أو خلقه بدونه أو مع شيء آخر لا يعد دواء لذلك المرض لان معنى كونه دواءه أن في طبيعته ما يدفعه وأن الله خلق فيه قوة أو خاصية تدفع ذلك المرض ولو شاء لم يخلقها فيه كما يعتقد كثير من جهلة المتفقهين فضلا عن عامة المؤمنين كل هذا اعتماد فاعدي يوجب لصاحبه الخلل في الايمان لما قام من البرهان القاطع في علم الكلام على وجوب استناد الممكنات كلها الى الله تعالى ابتداء ودواما من غير واسطة فالدواء وغيره بالنسبة الى عدم التأثير في دفع هذا المرض سواء كان الطعام وغيره بالنسبة الى عدم التأثير في دفع الجوع سواء والشر وغيره في الاحراق سواء وقس على هذا وانما فترقت الممكنات في أن بعضها جعله الله علامة على انه بخلاف عنده شيئا بخلاف غيره فمضى قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء أى له علامة جعلها الله

هيدر بن سعيد عن أبي
الزبير عن جابر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال لكل داء دواء فاذا

(ط) معنى الحديث أن الله تعالى إذا أراد الشفاء أعثر على عين الدواء وإذا أراد الهلاك لم يثر عليه (قوله) برأباذن الله) أي بتسليمه (قوله) أعلق فيه محجما) (ع) المحجم الآلة التي يمس بها ويجمع بها موضع الحجامة (قوله) في الآخر أن كان في شيء من أدويتكم خير أي شفاء في شربة محجم) (م) المحجم بكسر الميم الحديدية التي يشرط بها موضع الحجامة (ط) هي الوعاء الذي يجمع فيه موضع الحجامة ويجمع فيه الدم وقد يطلق على الحديدية التي يشرط بها وهي المرادة هنا وجاء في هذا الحديث تعالى بمحض اختياره لا بحسب ذاتها دالة على خلقه تعالى الشفاء من ذلك الداء إذا اتصل بذلك العلامة صاحب ذلك الداء ووقعه الله لها وهذا كما تقول لكل داء من أدواء الآخرة دواء ينهي منه فناء. أيضا أن له علامة جعلها الله سبحانه دالة على دفع ذلك الداء وعلى النجاء منه لأنها تنجي بذاتها الآن الشرع في هذا بين العلامات التي تدل على النجاة من تلك الأدواء وفق للائصال بها بين أن الموت على الإيمان يدل على لجة من داء الخلود في النار والشهادة في سبيل الله تدل على النجاة من داء فتنه القبر وعذابه وقس على هذا أولعظم أدواء الآخرة وكون أهوال الدنيا كلها بالنسبة إلى أدنى هول منها كراشي دمرض الشرع لبيائها وبيان ما يقع فيها أوضح بيان فضلا عن عوامهم كثيرا قال ابن دهاق في شرح هذا المعنى لاني رأيت فساد عقائد الناس وخواصهم فيه فضلا عن عوامهم كثيرا قال ابن دهاق في شرح الارشاد حين تعرض لاصناف لشرك وصنف آخر من الشرك وهو اضافة الفعل لغير الله سبحانه قال وهذا الصنف ثلاثة أنواع أحدها اضافة الفعل إلى الافلاك وانها تؤثر في العالم السفلي تأثيرات في الاجسام والنبات والمركبات وان البعض يتولد عن البعض وهذا النوع يختص به الفيلسوف ومن تبعه من عاتهم

عمى التلويح عموا عن كل فائدة * لانهم كفروا بالله تقليدا

لثاني ما أضيف من بعض إلى بعض من أن النار تحرق أو الطعام يشبع أو الثوب يستري غير ذلك من ربط العادات حتى ظنوها واجبة وتلك ضلالة تتبع الفيلسوف فيها كثير من عامة المسلمين (قلت) بل وكثير من المتفهمة المشتغلين بما لا يعنيه من العلوم عن مرادهم عى قال وهم فيها على اعتقادات في قال بطبعها تفعل فلا خلاف في كفره ومن قال بقوة جعلها الله فيها كان مبتدعا وقد اختلف في كفره (قلت) واعتقاد هذا القسم هو اعتقاد أكثر عامة المتفهمة في زماننا ومن في معناهم من جهلة المقربين قال ومن قال ان لا دليل عقلي على الشيع دون أن يكون معتادا كان جاهلا بمعنى الدلالة ومن علم ان الله سبحانه ربط بعض أفعاله ببعض فشكل ما فعل هذا فعل هذا باختياره وادشأ حرق هذه العادة فعل فهذا هو المؤمن الذي لم من هذه الآفة بفضل الله سبحانه ثم ذكر ان لموع الثالث من هذا الصنف ما نكوله الممتزلة ويعتقده أكثر من جهل علم اتوحيدهم المسلمين ان العبد يخترع أفعاله الاختيارية من حركة يسكون ونحوها بقدره خلفها الله تعالى له وأمره أن لا يتصرف بها فيما به عنه وذكر خلاف أهل السنة في تكفير أصحاب هذا الاعتقاد قال والظاهر انهم كافرون (قوله) ان جابر بن عبد الله عادا المنع) هو بفتح القاف والنون مشددة (قوله) يشتمى حراجا) بضم الحاء وتخفيف الراء (قوله) أعلن فيه محجما) هو الآلة التي يمس بها ويجمع بها موضع الحجامة (قوله) ان كان في شيء من أدويتكم خير أي شفاء في شربة محجم بكسر الميم وهي الحديدية التي يشرط بها في موضع الحجامة (ط) هي الوعاء الذي يجمع به موضع الحجامة ويجمع فيه الدم وقد يطلق على الحديدية التي يشرط بها وهي المرادة هنا وجاء في هذا الحديث بصيغة الشرط وفي

أصيب دواء الداء برأباذن الله * حدثنا هرون بن معروف وأبو الطاهر قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني عمر أن بديرا حدثه أن عاصم بن عمر بن قتادة حدثه أن جابر بن عبد الله عاد المنع ثم قال لا أبرح حتى تحجج فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فيه شفاء * حدثنا نصر ابن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم بن عمر بن قتادة قال جاء جابر بن عبد الله في أهلا ورجل يشتمى خراجا به أو جراحا فقال ما تشتمى فتنا خراجا بي قد شق على فقال يا غلام انني بحجام فقال له ما تصنع بالحجام يا أبا عبد الله قال أريد أن أعلق فيه محجما قال والله ان الذباب لصيني أو يصيني الذوب فيؤذيني ويشق على فلما رأى تبرمه من ذلك قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من أدويتكم خير في شربة

بصفة الشرط ان يمكن وفي البخارى الشفاء في ثلاثة بتحقيق الخبر (**قوله** أوشربة من غسل أولدعة بنار) (م) هذا من يديع علم الطب لمن عرفه فان الأمراض الامتلائية امدومية أو صفراوية أو سوداوية أو بلغمية فالدموية شفاؤها باخراج الدم والثلاثة لباقية شفاؤها بالاسهال بالمسهل الذى يليق بكل خلط منها فنبه صلى الله عليه وسلم بالحجامة على اخراج الدم ويدخل فيه القصد ووضع الملق وغيرهما فى معانها ونبه بالعسل على المسهلات واذا أعيا الدواء فآخر الطب السكى وذ كرم صلى الله عليه وسلم فى الأدوية لانه يستعمل عند غلبة الطبايع لقوى الادوية وحيث لا ينفع الدواء المشروب فيجب أن يتأمل فى كلامه من هذه الاشارات وتعميقه صلى الله عليه وسلم بقوله ولا أحب أن أكتوى إشارة الى انه يؤخر العلاج به حتى تدعو الضرورة اليه ولا يوجد الشفاء الا فيه لما فيه من استحجال الألم الشديد فى دفع ألم قد يكون أضعف من ألم السكى ثم من المرض ما هو معلوم السبب ومنه ما لا فالاول كالامتلاآت المذكورة وعلاجها بما ذكر وأما ما كان من الأمراض عن ضعف قوة من القوى فعلاجها بما يقوى تلك القوة الضعيفة وأما ما هو غير معلوم السبب كالسحر والعيون فعلاجها رقى ولهذا القسم أشار عليه السلام فى بعض طرق هذا الحديث بقوله أو آية من كتاب الله ويكن أن يقال انما خصت المذكورات بالذكر لانها غلب أدويتهم وأنفعها لهم لا عتيادهم لها وموافقها أمراضهم ولا يلزم أن يكون كذلك فى حق غيرهم ومن المشاهد اختلاف الادوية باختلاف البلاد والمادات وان اتحد المرض (**قوله** وما أحب أن أكتوى) (ط) وفى البخارى وأنا أنهى أتي عن النبى وأنا ما كان كذلك لشدة ألم لى فانه يربو على ألم المرض ولذلك لا يرجع اليه الا عند العجز عن الشفاء بغيره وأيضا فانه يشبه التعذيب بعذاب الله تعالى الذى نهى عنه (**قوله** فى الآخر ان أم سلمة استأذنته فى الحجامة) (ط) يدل انه لا ينبغي للمرأة أن لاتداوى الا باذن الزوج لان ذلك قد يكون مانعا لفرصته منها

عجم أوشربة من غسل أولدعة بنار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أحب أن أكتوى قال فياه الحجامة بشرط فذهب عنه ما يجده حديثا قتيبة ابن سعيد ثالث ح وثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أن أم سلمة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحجامة فأمر النبى صلى الله عليه وسلم أباطية أن يحجمها قال حسبت انه قال كان أحاهم الرضاعة أو غلاما لم يحتم حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى واللفظ له أخبرنا

البخارى الشفاء فى ثلاث بتحقيق الخبر (**قوله** أوشربة من غسل أولدعة بنار) (م) هذا من يديع علم الطب لمن عرفه فان الأمراض الامتلائية امدومية أو صفراوية أو سوداوية أو بلغمية فالدموية شفاؤها باخراج الدم والثلاثة لباقية شفاؤها بالاسهال بالمسهل الذى يليق بكل خلط منها فنبه صلى الله عليه وسلم بالحجامة على اخراج الدم ويدخل فيه القصد وغيرهما فى معانها ونبه بالعسل على المسهلات واذا أعيا الدواء فآخر الطب السكى وذ كره فى الادوية لانه يستعمل عند غلبة الطبايع لقوى الادوية وحيث لا ينفع الدواء المشروب وتعميقه صلى الله عليه وسلم بقوله ولا أحب أن أكتوى إشارة الى انه يؤخر العلاج به حتى تدعو الضرورة اليه ولا يوجد الشفاء الا فيه لما فيه من استحجال الألم الشديد فى دفع ألم قد يكون أضعف من ألم السكى (ط) من المرض ما هو معلوم السبب ومنه ما لا فالاول كالامتلاآت المذكورة وعلاجها بما ذكر وأما ما كان من الأمراض عن ضعف قوة من القوى فعلاجها بما يقوى تلك القوة وأما ما هو غير معلوم السبب كالسحر والعيون فعلاجها بالرقى ولهذا القسم أشار فى بعض طرق هذا الحديث أو آية من كتاب الله ويكن أن يقال انما خصت المذكورات بالذكر لانها غلب أدويتهم وأنفعها لهم لا عتيادهم لها وموافقها أمراضهم ولا يلزم أن يكون كذلك فى شئ غيرهم ومن المشاهد اختلاف الادوية باختلاف البلدان والمادات وان اتحد المرض (**قوله** ان أم سلمة استأذنته فى الحجامة) (ط) يدل انه لا ينبغي للمرأة أن تداوى الا باذن الزوج لانه قد يكون ذلك مانعا لفرصته منها واذا كانت لا تتصرف بالتطوعات الا باذنه كان غير التطوعات أولى بالاذن الا أن تدعو ضرورة خوف موت أو غيره فلا تنظر الى اذن لانه قد تمين والتحق بالواجبات وأيضا فان الحجامة

وقال الآخران ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بن كعب طبيبا فقطع منه عرقا ثم كواه عليه * وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر (٢١) ح وثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرحمن أخبرنا

سفيان كلاهما عن الأعمش بهذا الإسناد ولم يذكرنا قطع منه عرقا * وحدثني بشر بن خالد ثنا محمد يعني ابن جعفر عن شعبة قال سمعت سليمان قال سمعت أبا سفيان قال سمعت جابر بن عبد الله قال روى أبي يوم الأحزاب على أكمله فكواه رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر وثنابجي بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال روى سعد بن معاذ في أكمله قال فحمله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يده بمشقة ثم ورمته فحمله الثانية * حدثني أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي ثنا جابر بن هلال ثنا وهيب ثنا عبد الله ابن طائوس عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وأعطى الحجام أجره واستعط * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أبو بكر ثنا وكيع وقال أبو كريب واللفظ له أخبرنا وكيع عن مسعر عن عمرو ابن عامر الانصاري قال سمعت أنس بن مالك

وإذا كانت لا تتقرب بالتطوعات إلا بآذنه كان غير المقربات أولى بالآذن لأن تدعو ضرورة خوف موت أو غيره فلا يغتفر لآذنه لأنه قديمته ويلتحق بالواجبات * وأيضا فإن الحجامة تفتقر إلى مباشرة الغير فلا بد فيها من الآذن ليرى الزوج من يجعل له ذلك ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم بعث أبا طيبة لعله ما ذكر الراوي أنه أخوه هانم الرضاة أو أنه لم يحتمل أن يدعو إلى الأجنبي الكبير ضرورة جاز لا تركاب أخف الضرر بن (ع) فيه أن الآخر من الرضاة يرى غير الوجه والكفين لأن الحجامة إنما تكون في غيرهما من المعصم والرأس ونحوهما (قوله بعث إلى أبي بن كعب طبيبا فقطع منه عرقا ثم كواه) (ط) يدل على أنه لا يلي عمل الشيء إلا من يعرفه وعلى جواز ليكي إذا عمت منفعت ودعت إليه حاجة والنهي عنه إنما هو إذا وجد عنه غنى ولذا لا يقال إن أبيات المشهور عنه بأنه أنقرأ الأمة وسعد بن معاذ الذي اهتز العرش لموته ليسا من السبعين ألفا الذين لا يكتون (قوله في الآخر أبي) (ع) هو للسجزي بضم الهمزة وفتح الباء ولله ندرى بفتح الهمزة وكسر الباء وهو غلط بدليل الذي قبله بعث إلى أبي بن كعب طبيبا وأيضا فإن الدجابر استشهد يوم أحد ولم يدرك الأحزاب والا كحل عرق معروف قال الخليل هو عرق الحياة ويقال هو نهر الحياة في كل عرق منه شعبة له اسم آخر وإذا قطع في اليد لم يرق الدم قال أبو حاتم يقال في اليد لا كحل وفي الفخذ النساء في الظهر الأبر وتقدم الكلام على أجره الحجام

● أحاديث الحمى ●

(قوله الحمى من فجع جهنم) (ع) فيها هو شدة الحر وهو معنى الفور في الآخر ومنه فار التنور وفار القدر إذا غلا (قوله فأردوها بالماء) (ط) صوابه وصل الالف لأنه من برد الماء حرارة جوفى

تفتقر إلى مباشرة الغير فلا بد فيها من الآذن ليرى الزوج من يلقى بذلك (قوله أبي) بضم الهمزة وفتح الباء ولله ندرى بفتح الهمزة وكسر الباء (ع) وهو خالد بدليل الذي قبله بعث إلى أبي بن كعب طبيبا وأيضا فإن الدجابر استشهد يوم أحد ولم يدرك الأحزاب والا كحل عرق معروف وإذا قطع في اليد لم يرق الدم قال أبو حاتم يقال في اليد لا كحل وفي الفخذ النساء في الظهر الأبر (قوله فحمله) أي كواه ليقطع دمه وأصل الحسم القطع (قوله الحمى من فجع جهنم) فيها شدة حرها وهو معنى الفور في الآخر (قلت) قال بعض السيوخ يه رجها أن أحدهم أنه تشبيه شبه اشتعال حرارة الطبيعة في كونها مذبة للبدن ومعذبة له بنار جهنم فكأن النار تول بالماء كذلك حرارة الحمى تول بالماء البارد وثانها أن الحمى مأخوذة من حرارة جهنم حقيقة أرسلت إلى الدنيا بذير اللجاحدين وتبشيرا للمغربين لأنها كفارة لذنوبهم وجارة لتقصيرهم قال الطيبي من ليست بانية حتى يكون تشبها كقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود فهي اما ابتدائية أي الحمى نشأت وحصلت من فجع جهنم أو تبعيضية أي بعض منها ويدل على هذا التأويل ما ورد في الصحيح اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضي بعضا فادن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف الحديث فكما أن حرارة الصيف أثر من فجعها كذلك الحمى (قوله فأردوها بالماء) (ط) صوابه وصل الالف من برد الماء حرارة جوفى ثلاثي ومعنى قوله الشاعر

يقول احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لا ينظم أحدا أجره * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مشني قالنا ثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فجع جهنم فأردوها بالماء * حدثنا ابن عمر ثنا أبي ومحمد

ثلاثا ومتعديا كما قال الشاعر

فمطل قلوصى في الركاب فانها * ستبرد أكبادا وتبكي نواكيا

وقد أخطأ من قال أبردوها قطع الالف وانها من الرباعي (قوله في الآخر فاطمئنها) (م) وبعض من في قلبه مرض من ناشئة جملة الاطباء يتلاعب ويكثر من ذكر هذه الاحاديث استنزاء ثم يشنع ويقول الاطباء مجمعون على أن اغتسال المحموم بالماء البارد مهلك لانه يجمع المسام ويحقن البخار المتصل فتعكس الحرارة الى داخل الجسم فيهلك وهذا تخريص منهم ونسبوا اليه ما لم يقله فانه صلى الله عليه وسلم انما قال فأبردوها بالماء ولم يبين لهم الصفة فمن أين لهم انه أراد الانغماس فيعمل على انه أراد بالابراد استعمال الماء على وجه ينفع ولا يبعد انه أراد بالابراد ان يرش به من الحسد بالماء هذه أسماء شاهدة لنبي صلى الله عليه وسلم وهي من القرب منه بما علم ذكر في الام أنها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتدعو بالماء فتصبه على جيبها وتقول قال صلى الله عليه وسلم فأبردوها بالماء فقد تأولت الحديث بما ذكرنا فلا يبقى للخدم مطمن * وأيضا فالاطباء يسلمون أن الحصى الصفراوية ومزاجها بأن يلقى الماء الشديد البارد ثم ويسقونه ويفعلون أطرافه بالماء البارد فغير بعيد أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد هذا النوع من الحصى والغسل على ما قالوه أقرب منه (ط) ان صدر هذا الطعن عن ارتاب في صدقه صلى الله عليه وسلم أقيم عليه دليل المجزة الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم في جميع ما يخبر به فان تاب والافعل الله بالسيف مالا يفعل بالبرهان وان صدر من مؤمن حالته صنعة الطب قيل له تفهم فانه صلى الله عليه وسلم انما قال فأبردوها بالماء ولم يصف فان كانت صنعة الطب تقتضى أن الغمس مضر فليس هو الذي أراد وانما أراد استعمال الماء على وجه ينفع فيبحث عنه ولا يبعد انه أراد ان يرش به من الحسد بالماء ويفعل به ما كانت أسماء تفعل وقد ظهر هذا المعنى

وعطل قلوصى في الركاب فانها * ستبردا كبادا وتبكي نواكيا

وقد أخطأ من قال أبردوها قطع الالف وانها من الرباعي (قوله في الآخر فاطمئنها) (م) وبعض من في قلبه مرض من ناشئة جملة الاطباء يتلاعب ويكثر من ذكر هذه الاحاديث استنزاء ثم يشنع ويقول الاطباء مجمعون على أن اغتسال المحموم بالماء البارد مهلك لانه يجمع المسام ويحقن البخار المتصل فتعكس الحرارة الى داخل الجسم فيهلك وهذا تخريص منهم ونسبوا اليه ما لم يقله فانه صلى الله عليه وسلم انما قال فأبردوها بالماء ولم يبين الصفة فمن أين لهم انه أراد الانغماس فيعمل على انه أراد بالابراد استعمال الماء على وجه ينفع ولا يبعد انه أراد بالابراد ان يرش به من الحسد بالماء هذه أسماء شاهدة لنبي صلى الله عليه وسلم وهي من القرب منه بما علم ذكر في الام أنها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتدعو بالماء فتصبه على جيبها وتقول قال صلى الله عليه وسلم فأبردوها بالماء وقد تأولت الحديث بما ذكرنا فلا يبقى للخدم مطمن * وأيضا فالاطباء يسلمون أن الحصى الصفراوية ومزاجها بأن يلقى الماء الشديد البارد ثم ويسقونه والتلج ويفعلون أطرافه بالماء البارد فغير بعيد أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد هذا النوع من الحصى والغسل على ما قالوه أقرب منه (ط) ان صدر هذا الطعن عن ارتاب في صدقه صلى الله عليه وسلم أقيم عليه دليل المجزة الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم في جميع ما يخبر به فان تاب والافعل الله بالسيف مالا يفعل بالبرهان وان صدر من مؤمن حالته صنعة الطب قيل له تفهم فانه صلى الله عليه وسلم انما قال فأبردوها بالماء ولم يصف فان كانت صنعة الطب تقتضى أن الغمس مضر فليس هو الذي أراد وانما أراد استعمال الماء على وجه ينفع فيبحث عنه ولا يبعد انه أراد ان يرش به من الحسد

ابن بشر ح وثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا عبد الله بن غير ومحمد بن بشر قال ثنا عبيد الله عن بافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان شدة الحصى من فح جهنم فأبردوها بالماء * وحدثنى هرون بن سعيد الايلي أخبرنا ابن وهب ثني مالك ح وثنا محمد بن رافع ثنا ابن أبي قديك أخبرنا الفضال يعني ابن عثمة كلاهما عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحصى من فح جهنم فاطمئنها بالماء * حدثنا أحمد بن عبد الله بن الحكم ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثني هرون بن عبد الله واللفظ له تنار وح ثنا شعبة عن هرون بن محمد بن زيد عن ابيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحصى من فح جهنم فاطمئنها بالماء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا غير عن هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحصى من فح جهنم فأبردوها بالماء * وحدثناه هقي بن ابراهيم

أخبرنا خالد بن الحرث وعبد بن سليمان جميعا عن هشام هذا الاسناد مثله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد بن سليمان عن هشام عن فاطمة عن أسماء أنها كانت تؤتي المرأة الموءودة (٢٣) فتدعو بالماء فتصبه في جيبها وتقول إن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال
أردوها بالماء وقال إنها من
فج جهنم * وحدثنا أبو
كريب ثنا ابن نمير وأبو أسامة
عن هشام هذا الاسناد وفي
حديث ابن نمير صب الماء
بيها وبين جيبها ولم يذكر في
حديث أبي أسامة أنها من
فج جهنم قال أبو أحمد قال
راهم ثنا الحسن بن بشر
أبو أسامة بهذا * حدثنا
ابن السري ثنا أبو الأحوص
عن سعيد بن مسروق عن
عبادة بن رفاع عن جده
رافع بن خديج قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إن الحمى من فور
جهنم فأردوها عنكم بالماء
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ومحمد بن مثنى ومحمد
ابن حاتم وأبو بكر بن نافع
قالوا ثنا عبد الرحمن بن
مهدي عن سفيان عن أبيه
عن عبادة بن رفاع أخبرني
رافع بن خديج قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الحمى من فور
جهنم فأردوها عنكم بالماء
ولم يذكر أبو بكر عنكم
وقال قال أخبرني رافع بن
خديج * وحدثني محمد بن
حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن
سفيان ثني موسى بن أبي

في أمره للعائن بالغسل فانه أمر بالغسل مطاعا ولم يكن مقصوده إلا أن يغسل بعض جسده (قوله في
الآخرة فتصبه في جيبها) (ع) وفي الموطأ بينها وبين جيبها قال عيسى بن دينار تصب بين طوقها
وجسدها حتى يصل إلى جسدها وهو يرد قول الأطباء ويصح البرء من الحمى بصب الماء ولولا تجرئة
أسماء والمسلمين النفع بذلك لم يستعملوه ويدل على ظاهره لا على ما تقدم من التأويل ما جاء في حديث
آخر رواه قاسم بن ثابت أن رجلا اشتكى إليه حتى فقال اغتسل ثلاثين يوما قبل طلوع الشمس وقول
الله اذهبي يا أم مسلم فان لم تذهب فانه غسل سبعا * قالت * ويقع الجمع بين هذا الحديث
وبين ما جمع عليه الأطباء بحمله على أنه صلى الله عليه وسلم علم أن حمى الرجل صفراوية كما تقدم
للأطباء (قوله في الآخر لدنار رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ط) اللد بفتح اللام ما صب من أحد
جانبى الفم أو أدخل من هناك بأصبع ففيه كراه المريض على الدواء * قلت * والوجور
ما صب من وسط الفم (قوله فأشار أن لا تلدونى) (م) فهو ظاهر في المنع فكان ينبغي
أن لا يادوه ولكن تناولوا منهم كراهة المريض للدواء فخلفوه فعاقبهم بأن اقتص منهم
الماء ويفعل به ما كانت أسماء تفعله وقد ظهر هذا المعنى في أمره للعائن بالغسل فانه أمره بالغسل
مطاعا ولم يكن مقصوده أن يغسل جميع جسده (قوله فتصبه في جيبها وفي الموطأ بينها وبين جيبها)
(ع) قال عيسى بن دينار تصب بين طوقها وجسدها حتى يصل إلى جسدها وهو يرد قول الأطباء
ويصح البرء من الحمى بصب الماء ولولم تجرب أسماء والمسلمون النفع بذلك لم يستعملوه ويدل على
أنه على ظاهره لا على ما تقدم من التأويل ما جاء في حديث آخر رواه قاسم بن ثابت أن رجلا اشتكى
إليه حتى فقال اغتسل ثلاثين يوما قبل طلوع الشمس وقول الله اذهبي يا أم مسلم فان لم تذهب فانه غسل
سبعا (ب) ويقع الجمع بين هذه الأحاديث وبين ما جمع عليه بحمله على أنه صلى الله عليه وسلم علم أن
حمى الرجل صفراوية كما تقدم للأطباء * قلت * وإلى التأويل ذهب الشيخ التوربشتي أيضا فانه قال
هنا ما غلط فيه بعض من نسب إلى العلم فانغمس في الماء لما أصابته الحمى فاحتفت الحرارة في
باطن بدنه فاصابت به علة صلبة كاد يهلك فيها فلما خرج من علة صلبة قال قولا فاحشا لا يحسن ذكره
وذلك لجهله معنى الحديث وذهب عنه أن تبريد الحمى الصفراوية بسقي الماء لصافي البارد ووضع
أطراف المحرق فيه من أنفع للعلاج وأسرع به إلى اطفاء نارها وكسر لمهبها فانها أمر بطعام الحمى
وتبريد ما على هذا الوجه بالماء دون الانغماس في الماء وغط الرأس فيه * وقال الطيبي أما ما روينا عن
الترمذي عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أصاب أحدكم الحمى فان الحمى قطعة من
النار فليطعمها عنه بالماء فليستهقع في نهر جار وليستقبل جريته فيقول بسم الله اللهم اشبع عبدك وصدق
رسولك إلى قوله فانها لا تنسك * تجاوزت سبعا باذن الله وقد شوهد وجرب ووجد كما ينطق به الصادق
المصدق صلوات الله وسلامه عليه وعلى من اتقى أثره (قوله لدنار رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ط)
اللدود بفتح اللام ما صب من أحد جانبى الفم أو أدخل من هناك بأصبع ففيه كراه المريض على
الدواء (ب) والوجور ما صب في وسط الفم (قوله لا تلدونى) (ط) نهى ظاهر في المنع فكان ينبغي أن

عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة قالت لدنار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فأشار أن لا تلدونى فقلنا كراهية
المريض للدواء فلما أفاق قال لا يبقى أحدكم منكم إلا لدغ العباس فانه لم يشهدكم * حدثنا يحيى بن يحيى النخعي وأبو بكر بن أبي
شيبه وعمر والناقد وزهير بن حرب وابن أبي عمير واللفظ لزهير قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن

بمثل ما فعلوا فقال لا يبق في أحد إلا الدال العباس فإنه لم يشهدكم ففيه عقوبة الجاني والقصاص
بمثل ما فعل (ع) وزعم بعضهم أن بهذا الحديث أخذ عمر رضي الله عنه في قتل من تمالأ على قتل
الغلام بصنماء (ط) وجهه أخذ قتل الجماعة بالواحد من حيث أنهم تمالأوا على لدوده واقتص من الجميع
وفيه بعدا في فرق بانه جاز ذلك في اللدود لحقته فلا يجوز ذلك في الدماء لعظم حرمتها في نظر الشرع فلا
يصح حل أحدهما على الآخر وإنما الذي يؤخذ منه أن الحاضر مع الجناة المدين لهم كالناظر أو الطليعة
لهم كالباشر فيقتص من الجميع لكن فيما لا دم فيه على ما قدمنا وقد نبه على هذا المعنى في قوله إلا
العباس فإنه لم يشهدكم وفيه عقوبة الجاني وفيه كراهة المريض على الطعام والشراب واللدود وقد جاء
في حديث لا تكرهوا مرضاكم على الطعام والشراب فإن الله يغذيهم (قوله أعلقت عليه) (م)
اختلف الرواة فروى بعضهم عليه وبعضهم عنه وقال ابن الأعرابي عليه بشيرا إلى أنه المختار (ع)
ليس في مسلم إلا عليه ورأية عنه في بعض روايات البخاري وقال الخطابي المحذون يقولون عليه
والصواب عنه وفمره سفيان برفع الحنك بالاصبع وفمره أبو عبيد برفع اللهاة وكل متقارب (د) معنى
أعلقت عليه عالجته برفع لسانه بأصبعها (قوله من العذرة) (م) العذرة وجع في الحلق يقال في علاجه
عذرتة فهو معذور وقال الأصمعي العذرة قرية من اللهاة وفي البارع العذرة اللهاة واللهاة اللحمية
الجمراء التي في آخر الغم وأول الحلق والنساء يرفعنها بأصابعهن فنهى عن ذلك لما فيه من تعذيب الصبي
ولعل ذلك يزيد في وجعه (د) العذرة وجع مخرج في الحلق يقال من الدم قيل هي قرحة تخرج في الخرم
الذي بين الأنف والحلق تعرض للصبيان غالباً عند طلوع العذرة وهي خمس كواكب تحت الشعري
العبور وتسمى أيضا عذارى تطامع في وسط الحر وعادة النساء في علاجه أن تقتل المرأة الخرقه قتلا
شديدا وتدخلها في أنف الصبي وتضغط ذلك الموضع فيخرج منه دم أسود ويسمى ذلك لضغن دغرا
(قوله علام) (د) كذا في كل النسخ هاء السكت (قوله تدغرن أولادكن) (ط) تدغرن هو

عبيد الله بن عبد الله عن
أم قيس بنت محسن أخت
عكاشة بن محسن قالت
دخلت بابن أبي علي رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لم يأكل الطعام فقال عليه
فدعاءه فرشه قالت فرشه
قالت ودخلت عليه بابن أبي
قد أعلقت عليه من العذرة
فقال علام تدغرن أولادكن

لا يلدوه ولكن تأولوا أنه من كراهية المريض للدواء في القوة فعاقدتهم بأن يقتص منهم بمثل ما فعلوا فقال
لا يبق في أحد إلا الدال العباس فإنه لم يشهدكم (ع) وزعم بعضهم أن بهذا الحديث أخذ عمر رضي الله عنه في قتل من تمالأ
على قتل الغلام بصنماء (ط) وجهه أخذ قتل الجماعة بالواحد من حيث أنهم تمالأوا على لدوده واقتص من الجميع
جميعهم وفيه أنه يفرق بانه جاز ذلك في اللدود لحقته فلا يجوز ذلك في الدماء لعظم حرمتها في نظر الشرع
فلا يصح حل أحدهما على الآخر وفيه كراهة المريض على الطعام والشراب فإن الله يغذيهم (قوله
أعلقت عليه) قال الخطابي المحذون يقولونه عليه والصواب عنه ورؤى بعضهم عنه (ح) معنى
عقلت عليه عالجته برفع لسانه بأصبعها (قوله من العذرة) (م) العذرة وجع مخرج في الحلق يقال في
علاجه أعذرتة فهو معذور (ع) قال الأصمعي العذرة قرية من اللهاة وفي البارع العذرة اللهاة (ط)
واللهاة اللحمية الجمراء التي في آخر الغم وأول الحلق والنساء يرفعنها بأصابعهن فنهى عن ذلك لما فيه
من تعذيب الصبي ولعل ذلك يزيد في وجعه (ح) العذرة وجع مخرج في الحلق من الدم وقيل من قرحة
تخرج في الخرم الذي بين الأنف والحلق تعرض للصبيان غالباً عند طلوع العذرة وهي خمس
كواكب تحت الشعري العبور وتسمى أيضا عذارى تطامع في وسط الحر وعادة النساء في علاجه
أن تقتل المرأة الخرقه قتلا شديدا وتدخلها في أنف الصبي وتضغط ذلك الموضع فيخرج منه دم أسود
ويسمى ذلك الطعن دغرا (قوله علامه) كذا في كل النسخ هاء السكت (قوله تدغرن) (ط) ولكن
هو بالعين المحجمة والدال المهملة (ط) ومعناه هتار فرفع الحنك وأصله الدفع ونهى عن ذلك لما فيه من

بالدال المهملة والعين الموحدة لا يجوز زغيره ومعناه هبارفع الحنك وأصله الدفع ومنه قول العرب في الحرب دغرا لاصغأى ادفعوا عليهم لا تمطقوا لهم وصفهم منون وغير منون ونهى عن ذلك لما فيه من تعذيب الصبي ولعله يزيد في وجهه (قوله بهذا العلاق) كذا في بعض الطرق وفي بعضها لا علاق قيل وهو الصواب لانه مصدر اعقلت (د) هو الأشهر اقل حتى زعم بعضهم انه لا يجوز زالعلاق وقال ابن الأثير يجوز زعلى أن العلاق اسم المصدر الذي هو الا علاق كما هو في العطاء انه اسم المصدر الذي هو لا عطاء (ط) والواو في العلاق بكسر العين قلت ووقع في كلام النوري بفتحها (ط) ومقصود هذا الاستهزاء بالانكار على النساء فعلمن ذلك بالصبي (قوله عليكن بهذا العود الهندى) (ط) ارشد صلى الله عليه وسلم الى العلاج من العذرة بالعود الهندى الطيب الرائحة ثم بين كيفية ذلك بقوله يسعط أى يدق دقانا عما ثم يسعط به وهل يسعط به منفردا أو مع غيره يستل عن ذلك أهل المعرفة والتجربة ولا بد من النفع به اذ لا يقول صلى الله عليه وسلم لاحقا (قوله) فان فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب يسعط من العذرة (ط) ذات الجنب هو الوحج الذى يكون في الجنب المسمى بالشوصة وقال الترمذى هى السل وفيه بعد والأول المعروف (م) اعترض من قدمنا اعتراضه من المصلحة على هذه الأحاديث وقال انه لا ينفع من ذات الجنب لما فيه من الحرارة والاقراف ويرون التداوى به خطرا وقوله غير صحيح على ما ذكره مزار أينا للاطباء قال الزهرى بين في الحديث من السبع اثنين وسكت عن خمس (ط) بحقل انه يحتاج اليه ما يحسب غالب امراضهم وأيضافه لم يمت لبيان تفاصيل الطب ومنافع الأدوية (-) ونحن نذكر ما رأينا من منافعه في كتب الاطباء ونكذب هذا المعترض من المصلحة ويمكن أن تكون الخمس المسكوت عنها من بعضها فذكر بعض قدماء الاطباء أن ذات الجنب اذا حدثت من الباطن كان علاجها بالقسط ورأيت في كتاب ديسقوريدوس انه اذا تمرب نفع من وجع الصدر وكذا قال ابن سينا وذكروا جالينوس انه ينفع من وجع الكزاز ومن وجع الجنب وذكروا بعض القدماء انه يستعمل حيث يحتاج الى اسخان عضو أو حيث يحتاج الى أن

تعذيب الصبي ولعله يزيد في وجهه (قوله بهذا العلاق) كذا في بعض الطرق وفي بعضها لا علاق وهو الصواب لانه مصدر اعقلت (ح) هو الأشهر اقل حتى زعم بعضهم انه لا يجوز زالعلاق والعلاق لا علاق مصدر اعقلت عنه أى أزلت عنه العلق وهو الآفة الداهية والعلاق هو ما يلجأ عذرة الصبي وهو وجع حلقه كما سبق وقال ابن الأثير يجوز زعلى أن العلاق اسم المصدر الذى هو الا علاق كما قالوا في العطاء انه اسم مصدر الذى هو الا عطاء والواو في العلاق بكسر العين قلت وقال غيره هو بفتح العين وهو الذى يقتضيه كلام ابن الأثير قال الطيبى وتوجيه ان فى الكلام معنى الانكار أى على أبش بما لجن هذا الداء بهذه الداهية والمداواة الشنيعة (قوله عليكن بهذا العود الهندى) (ط) ارشد صلى الله عليه وسلم الى العلاج من العذرة بالعود الهندى الطيب الرائحة ثم بين كيفية ذلك بقوله يسعط أى يدق دقانا عما ثم يسعط به وهل يسعط به منفردا أو مع غيره يستل عن ذلك أهل المعرفة والتجربة ولا بد من النفع به اذ لا يقول صلى الله عليه وسلم لاحقا (قوله) فان فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب (ط) هو الوحج الذى يكون في الجنب المسمى بالشوصة وقال الترمذى هى السل وفيه بعد والأول المعروف (م) اعترض من قدمنا اعتراضه من المصلحة على هذه الأحاديث وقال انه لا ينفع من ذات الجنب لما فيه من شدة الحرارة والاقراف ويرون التداوى به خطرا وهو صحيح على ما ذكره مزار أينا للاطباء وقال الزهرى بين في الحديث من السبع اثنين وسكت عن خمس (ط)

هذا العلاق عليكن بهذا
العود الهندى فان فيه
سبعة أشقية منها ذات الجنب
يسعط من العذرة ويولد من
ذات الجنب وحديثى
حرملة بن يحيى أخبرنا ابن
وهب أخبرنى يونس بن
يزيد أن ابن شهاب أخبره
قال أخبرنى عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة بن مسعود
ارأى أم قيس بنت محسن
وكانت من المهاجرات الأول
اللاتى يابعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهى
أحب مكاشة بن محسن أحد
بنى أسد بن خزيمه قال
أخبرتني أمها أنها أتت رسول
الله صلى الله عليه وسلم بان
لها لم يبلغ أن يأكل طعام
وقد أعقلت عليه من العذرة

يجذب الخلط من داخل البدن الى ظاهره ويهدا وصفه ابن سينا وهذا كله خلاف ما ذكره هؤلاء
الملاحدة ويبين كذبهم ورأيت الأطباء تطابقوا في كتبهم على أنه يدر البول والطمث وينفع من
السموم ويحرك شهوة الجماع ويقتل الدود وحب القرع في الأمعاء اذا شرب بمسل يذهب الكلب
اذا طلى به وينفع من ضعف الكبد والمعدة وبرد هما ومن جنى الورد والرابع * قال بعضهم
وينفع من النافض لطوخا بالزيت وكذا قال جالينوس وينفع من البرد الساكن بالزور وغيرهم يدهنون
البدن قبل أن يهيج البرد وكذلك يفعلون بأصحاب عرق النسا يسخنون بعض أعضائهم وقال بعضهم
يعمل لطوخا بالزيت لمن به نافض قبل أخذها لمن به فالج واسترخاء وهو صنفان بحري وهندي
والبحري هو القسط الأبيض ويؤتى به من بلاد المغرب وقيل هو أكثر من صنفين ونص بعضهم على
أن البحري أفضل من الهندي وهو أهدى حرارة منه وقيل هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة والهندي
أشد حرارة في الدرجة الثامنة من الحرارة * وقال ابن سينا القسط حار في الثالثة يابس في الثانية فانت
تري هذه المنافع التي ذكرها الأطباء وقد صار محمد وحاشا لوطيا (ط) البحري الأبيض أحد نوعي
العود الهندي فكيف يؤتى به من بلاد المغرب والعرض أنه هندي الآن يعني بالمغرب المغرب من
أرض الهند * فان قيل * اذا كان في العود الهندي هذه المنافع الكثيرة التي ذكرها لأطباءنا
وجه تخصيصها بسبع على ما ذكره في الحديث * فالجواب * ان السبع هي التي علمها اللوحى
وغيرها انما علم بالتجربة (قوله قال بونس أعلقت غمرت) * قلت * هو أن تسقط اللها فتمز
بحقل أنهما المحتاج إليهما بحسب غالب أمراضهم وأيضا فإنه لم يبعث لبيان تفاصيل الطب ومنافع
الأدوية (م) ونحن نذكر ما رأينا من منافع في كتب الأطباء ونكذب هذا المعترض من الملاحدة
ويمكن أن تكون الخمس المسكوت عنها من بعضها قد كره بعض قدماء الأطباء أن ذات الحب اذا لم
من الباغم كان علاجها بالقسط ورأيت في كلام ديسقوريدوس اذا شرب نفع من وجع الصدر وكذا
قال ابن سينا وذكر جالينوس أنه ينفع من وجع الكزاز ومن وجع الجبين * وذكر بعض القدماء
أنه يستعمل حيث يحتاج الى استئذان عضو وحيث يحتاج الى أن يجذب الخلط من باطن البدن الى
ظاهره وهذا وصفه ابن سينا وهذا كله خلاف ما ذكره هؤلاء الملاحدة ويبين كذبهم ورأيت
الأطباء تطابقوا في كتبهم على أنه يدر البول والطمث وينفع من السموم ويحرك شهوة الجماع ويقتل
الدود وحب القرع في الأمعاء اذا شرب بمسل يذهب الكلب اذا طلى عليه وينفع من ضعف
الكبد والمعدة وبرد هما ومن جنى الورد والرابع * قال بعضهم وينفع من النافض لطوخا * وكذا قال
جالينوس ينفع من البرد الساكن بالزور وغيرهم يدهنون البدن قبل أن يهيج البرد وكذا يدهنون
بأصحاب عرق النسا يسخنون بعض أعضائهم وقال بعضهم يعمل لطوخا بالزيت لمن به نافض قبل
أخذ حصى ولين به فالج واسترخاء وهو صنفان بحري وهندي والبحري هو القسط الأبيض ويؤتى به
من بلاد المغرب وقيل هو أكثر من صنفين ونص بعضهم على أن البحري أفضل من الهندي وهو أهدى
حرارة منه وقيل هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة والهندي أشد حرارة في الجزء الثالث من الحرارة
وقيل القسط حار في الثالثة يابس في الثانية فانت تري هذه المنافع التي ذكرها الأطباء وقد صار محمد وحاشا
شرعا لوطيا (ط) البحري الأبيض أحد نوعي العود الهندي فكيف يؤتى به من بلاد المغرب والعرض
أنه هندي الآن يعني بالمغرب المغرب من أرض الهند * فان قيل * اذا كان في العود الهندي هذه
المنافع الكثيرة التي ذكرها لأطباءنا وجه تخصيصها بسبع على ما ذكره في الحديث * فالجواب *
ان السبعة التي علمها اللوحى وغيرها انما علم بالتجربة (قوله قال بونس أعلقت غمرت) (ب) هو أن تسقط

قال بونس أعلقت غمرت
فهي تخاف أن يكون به
هذرة قالت فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم على ما
ندغرن أولاد كن بهذا
الاعلاق عليكم هذا الدود
الهندي يعني به لكست

حديث قوله صلى الله عليه وسلم في الحبة السوداء شفاء لكل داء

قلت ذكر الخطابي في الكلام على السنن أن هذا من العام الذي المراد به الخصوص اذ لا يجمع في طبيعة نبات واحد جميع القوى التي تقاوم الطبايع فيها من معالجة الادواء على اختلافها وتباين طبايعها وانما أراد أنه شفاء من كل داء يحدث من كل البرودة والرطوبة والبلغم وذلك انه حار يابس فهو شفاء باذن الله تعالى من الداء المقابل له في الرطوبة والبرودة والبلغم (ع) وذكر الاطباء لها منافع كثيرة وخواص عجيبة يصدقها قوله صلى الله عليه وسلم فذكر جالينوس أنها تحلل النفع وتمتل بدن البطن اذا أكل أو وضع على البطن ويشفي من الزكام ان قلى وصر في خرقة واشتم ويزيل العلة التي يقشر منها الجلد ويقطع النائل للمعلقة والمنسكة والخيلان وبدر الطمث المحتبس اذا كان احتباسه من أحسلاط غليظة لزجة وينفع الصداع اذا طلى به الجبين ويقلع البثور والجرب ويحلل الاورام البلغمية اذا تمضمض به مع الخل وينفع من الماء العارض في العين اذا استعط به مسحوا قايدهن الاريسا وينفع من انصباب النفس ويتضمض به من وجع الاسنان وبدر البول واللسين وينفع من نهشة الرتيلا واذا دخن به طرد الهوام قال غيره خاصيته اذ هاب حتى البلغم والسوداء ويقل حب القرع اذا غلق في عنق المزكوم ينفعه وينفع من حتى الربيع قال بعضهم وينفع من فحة الحار من ادواء حارة لخراص فيها الوجود ناذك في أدوية كثيرة فيكون الشونيز منها لعموم قوله صلى الله عليه وسلم فيه فيكون أحيانا مفردا وأحيانا مكررا في جملة هذه الأحاديث ما حواه صلى الله عليه وسلم من علوم الدين والدنيا وصحة علم الطب وجواز التطيب على الجملة وبالأموال التي ذكر فيها من وجوه العلاج من الطب بالسكى والحلجة وشرب الأدوية والسعوط واللدد وقطع العرق و (رقى) والتعوذ والنشر ورد على من أنكر ذلك من غلظة الصوفية وان كان كل شيء قضاء وقد قد قال صلى الله عليه وسلم أنزل الدواء الذي أنزل الداء ففيه التفويض الى الله تعالى وأنه فاعل ذلك وأنه قد رقى في أنزله ان مرض هذا سيكون ويتطيب منه فيبرأ وان لم يتطيب فلا يبرأ (قوله والحبة السوداء الشونيز) (ع) تفسير الحبة السوداء بالشونيز هو الأشهر وقال الحسن هي الخردل وقيل هي الحبة الخضراء

اللهاء فغمز (قوله في الحبة السوداء شفاء من كل داء) ذكر الخطابي انه عام مخصوص أى من كل داء يحدث من كل البرودة والبلغم وذلك انه حار يابس فهو شفاء باذن الله تعالى من الداء المقابل له في الرطوبة والبرودة (ع) ذكر الاطباء له منافع كثيرة وخواص عجيبة يصدقها قوله صلى الله عليه وسلم فذكر جالينوس أنها تحلل النفع وتمتل بدن البطن اذا أكل أو وضع على البطن ويشفي من الزكام اذا قلى وصر في خرقة واشتم ويزيل العلة التي يقشر منها الجلد ويقطع النائل للمعلقة والمنسكة والخيلان وبدر الطمث المحتبس اذا كان احتباسه من أحسلاط غليظة لزجة وينفع الصداع اذا طلى به الجبين ويقلع البثور والجرب ويحلل الاورام البلغمية اذا تمضمض به مع الخل وينفع من الماء العارض في العين اذا استعط به مسحوا قايدهن الاريسا وينفع من انصباب النفس ويتضمض به من وجع الاسنان وبدر البول واللسين وينفع من نهشة الرتيلا واذا دخن به طرد الهوام قال غيره خاصيته اذ هاب حتى البلغم والسوداء ويقل حب القرع واذا غلق في عنق المزكوم ينفعه وينفع من حتى الربيع (قوله والحبة السوداء الشونيز) هو الأشهر وقال الحسن هي الخردل وقيل هي الحبة الخضراء والعرب تسمى الاخضر اسودا والاسود اخضر والحبة الخضراء ثمرة البطم المسمى بالضر و (ط)

فان فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب قال عبيد الله وأخبرتني أن اسهال ذلك بال في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فوضعه على بوله ولم يغسله غسلا حدثنا محمد بن ربح ابن المهاجر أخيه بننا الليث عن عميل عن ابن شهاب أخري أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان أباه ربة أخبرهم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الحبة السوداء شفاء من كل داء الاسام والسام المسوت والحبة السوداء للشونيز وحدثني أبو الطاهر وعروة قالنا من ذهب أخبرتني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وثأبو بكر ابن أبي شيبة وعمر والاقاد زهير بن حرب وابن أبي عمير قالوا ثنا بيان بن عبيدة ح وثأبي بن حميد ثنا عبد الرزاق أخيه بنامه ح وثأبي بن عبد الرحمن الدارمي ثنا أبو ليان أخيه بن شبيب كاهم عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

بمثل حديث عقيل وفي
حديث شعبان بن يوسف
الحبة السوداء ولم يقل
الشويز * وحدنا يحيى بن
أبوب وقبية بن سعيد
وابن حجر قالوا ثنا اسماعيل
وهو ابن جعفر عن العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ما من داء
الافى الحبة السوداء منه
شفاء الا اسام * حدثنا
عبد الملك بن شعيب
ابن الليث بن سعد ثنى ابي
عن جدي ثنى عقيل بن
خالد عن ابن شهاب عن
هريرة عن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
انها كانت اذا مات الميت
من أهلها فاجتمع لذلك
النساء ثم تفرقن الا أنهن
وخاصنها أمرت ببرمة من
تليينة فطبخت ثم صنع ثريد
فصببت التليينة عليه ثم قالت
كلن منها فالى سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول التليينة حجة
لعواد المريض تذهب
بعض الحزن * حدثنا محمد
ابن مثنى ومحمد بن بشار
واللفظ لابن مثنى قال ثنا
محمد بن جعفر ثنا شعبة
عن قتادة عن أبي المتوكل
عن أبي سعيد الخدري قال
جاء رجل الى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ان أخى
استطلق بطنه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
اسقه عسلا فشفاه ثم جاءه

والعرب تسمى الاخضر اسود والاسود اخضر والحبة السوداء ثمرة البطم المسمى بالضر و (ط)
وتفسيرها بالشونيز أولى بل يتعين لانه أكثر منافع من الخردل والضر والشونيز فيده بعض
شيوخنا بفتح الشين وقال ابن الاعرابى العرب تقول بكسر الشين وقال غيره هو بضم الشين (قوله)
في الآخر التليينة حجة لعواد المريض (د) التليينة بفتح التاء حسو يصنع من دقيق أو نخال
قالوا ر بما جعل فيها العسل * المروى وقيل لها تليينة لشبهها في البياض والرفق باللين
(قوله حجة) (ع) يروى بفتح الميم والجيم ويقال أيضا بضم الميم وكسر الجيم (ط) فهو على الاول
مصدر رأى جام وعلى الثانى اسم فاعل من أجم فعناه انه تغذيه وتنشطه لانها غذاء لطيف سهل التناول
على المريض فاذا استعمله اذهب حرارة الجوع وحصلت قوة التغذى ودون مشقة تلحقه فيذهب
عنه بعض ما كان فيه وينشط ويذهب عنه الضيق والحزن الذى كان بسبب المرض وانما كانت
عائشة رضى الله عنها تصنع ذلك لأهل الميت لانهم شغلهم الحزن عن الغذاء فيشتد عليهم حرارة الجوع
والحزن فاذا أكلوا ذلك سكنت عنهم تلك الحرارة

التماوى بالعسل

(قوله استطلق بطنه) (ع) هو بضم التاء مبنيا للمفعول (قوله اسقه عسلا) (ط) اعترض
بعض زنادقة الاطباء قال قد أجمع الاطباء على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال وهذا
كلام جاهل بدليل صدقه صلى الله عليه وسلم وبصناعة الطب التى ينهى اليها أما الاول فلأن من علم
صدقه صلى الله عليه وسلم بدليل المعجزة فحقه اذا وجد من كلامه ما يقصر عن ادراكه أن يعلم أن
وتفسيرها بالشونيز أولى بل يتعين لانه أكثر منافع من الخردل والضر والشونيز فيده بعض
شيوخنا بفتح الشين وقال ابن الاعرابى العرب تقول بكسر الشين وقال غيره هو بضم الشين
(قوله التليينة حجة لعواد المريض) (ح) بفتح التاء وهو حسو يصنع من دقيق أو نخال قالوا ر بما
جعل فيها العسل * المروى وقيل لها تليينة لشبهها بالين في البياض والرفق (قوله حجة) يروى بفتح الميم
والجيم ويقال أيضا بضم الميم وكسر الجيم (ط) فهو على الاول مصدر رأى جام وعلى الثانى اسم فاعل
من أجم فعناه انها تغذيه وتنشطه لانها غذاء لطيف سهل التناول على المريض فاذا استعمله اذهب
حرارة الجوع والحزن فاذا أكلوا ذلك سكنت عنهم تلك الحرارة (قوله ان أخى استطلق بطنه) وهو بضم
لتاء مبنيا للمفعول والاستطلاق هو تواتر الاسهال (قوله اسقه عسلا) (ط) اعترض بعض زنادقة الاطباء
هذا قال قد أجمع الاطباء ان العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال وهذا كلام جاهل بدليل
صدقه صلى الله عليه وسلم وبصناعة الطب التى ينهى اليها أما الاول فلأن من علم صدقه صلى الله عليه وسلم
بدليل المعجزة فحقه اذا وجد من كلامه ما يقصر عن ادراكه ان العسل حق في نفسه وينسب
القصور الى نفسه وأما بيان جهل هذا المعترض بصناعة لطب فانه جار في النقل حيث أطلق في محل
التمية سد ونقل اجماعا لا يصح وبيان ذلك بما قاله الامام المازرى قال الاشياء التى تعمق رانى تعمق
فلما توجهت في صناعة الطب قال المريض المين يجد الشيء دواء له في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التى
تليه المارض يعرض له من غضب يحمى مزاجه فينتقل علاجه الى شئ آخر بسبب ذلك وذلك مما
لا يحصى كثرة والاطباء مجمعون أن المنة المعينة يختلف علاجها باختلاف الزمان والسنة والمادة
والهواء والتدبير المألوف فاذا علمت ذلك فينبغى ان تعلم ان الاسهال يعرض من وجوه كثيرة ولو كان

القول حق في نفسه وينسب العصور الى نفسه ثم ان كان المادق صلى الله عليه وسلم قديين كيفية العمل بذلك والا فليبحث عن كيفية العمل فان انكشف له فليعلم أن ذلك هو الذي أراد الصادق صلى الله عليه وسلم وهذا النظر انما يخاطب به علماء الطب من المسلمين وأما بيان جهل هذا المعترض بصناعة الطب فانه جار في النقل حيث أطلق في محل التقييد ونقل اجماعا لا يصح وبيان ذلك بما قاله الامام المازري قال الامام المازري الاشياء التي يفقه ر فيها لي تفصيل فلما يوجد فيها مثل ما يوجد في صناعة الطب فان المريض المعين يجد شئ دواء له في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التي تليها المعارض يعرض له من غضب يحمي نزاجه فيقتل علاجه الى شئ آخر بسبب ذلك وذلك مما لا يحصى كثرة وقد يكون الشئ شفاء في حالة وفي شخص فلا يطلب الشفاء به في سائر الاحوال ولا في كل الانشخاص ولا طباء مجمعون على أن العلة المعينة يختلف علاجها باختلاف السن والزمان والداء والهواء وتدير المؤلف فاذا علمت ذلك فينبغي أن تعلم أن الاسهال يمرض من وجوه كثيرة ولو كان كتابنا هذا كتاب طب لاستوفينا ذكرها ومنها الاسهال الحادث عن التخم والهيضات والاطباء مجمعون على أن علاجه بترك الطبيعة وفعلهم وان احتاجت الى معين على الاسهال أعينت مادامت القوة باقية وجبسه ضرر واستحجال مرض فهذا الرجل يمكن أن يكون اسهاله من امتلاء وهيضة فدواؤه بترك الاسهال أو تقويته فأمره بشرب العسل فزاد منه الى أن فئت المادة فوقف الاسهال فيكون الخلط الذي بالرجل يوافق فيه شرب العسل فاذا خرج ذلك على وجه لطب آذن ذلك بجهالة المعترض ولست نستدل على صدقه صلى الله عليه وسلم بصدق الاطباء بل لو كذبوه كذبناهم وكفرناهم وانما خرجناه على ما يصح من قواعدهم لانه صلى الله عليه وسلم لا يكذب ويتنابه جهالة المعترض بالصناعة التي ينتمى اليها **قوله** صدق الله تعالى (ع) يعني في قوله تعالى فيه شفاء للناس بناء على أن ضمير فيه عائدا على العسل وهو قول ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما وقيل هو عائدا على القرآن والاول أظهر قيل المراد بالآية

فقال اني سقيته فلم يزده الا
استطلاقا فقال له ثلاث
مرات ثم جاء الرابعة فقال
اسقه عسلا فقال لقد سقيته
فلم يزده الا استطلاقا فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم صدق الله

كتابنا هذا كتاب طب لاستوفينا ذكرها منها الاسهال الحادث عن التخم والهيضات والاطباء مجمعون أن علاجه بترك الطبيعة وفعلهم وان احتاجت الى معين على الاسهال أعينت مادامت القوة باقية وجبسه ضرر واستحجال مرض فهذا الرجل يمكن أن يكون اسهاله من امتلاء وهيضة فدواؤه بترك الاسهال أو تقويته فأمره بشرب العسل فزاد منه الى أن فئت المادة فوقف الاسهال فيكون الخلط الذي بالرجل يوافق فيه شرب العسل فاذا خرج ذلك على وجه لطب آذن ذلك بجهل المعترض ولست نستدل على صدقه صلى الله عليه وسلم بصدق الاطباء بل لو كذبوه كذبناهم وكفرناهم وانما خرجناه على ما يصح من قواعدهم لانه صلى الله عليه وسلم لا يكذب ويتنابه جهالة المعترض بالصناعة التي ينتمى اليها (قلت) قال بعض شيوخنا وقد يكون ذلك من ناحية التبرك تصديق القول الله عز وجل فيه شفاء للناس وأيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم من الدواء لشخص بعينه قد يكون نفعه بدعائه وبركته وحسن أثره صلى الله عليه وسلم ولا يكون ذلك حكما في الاعيان كلها لما عرفت ان الادوية لا تنفع فيها من حيث طبيعتها ولا انه جمعت فيها قوة تؤثر في شئ من الامراض وانما هي أمارات عادية على فضل الله تعالى عنده فله تعالى ان ينصب ما شاء من الأمارات المألوفة وغير المألوفة على ذلك وله عز وجل ان يوصل فضله بلا أمانة فلا حاجة الى تكلف إجراء ما يصدر منه صلى الله عليه وسلم في هذا على القياس الطبي ولينظر العاقل في حصول نتيجة الدواء لما وصفه صلى الله عليه وسلم والله سبحانه يجعل من الأمارات على يد نبيه ما شاء **(قوله** صدق الله) أي في قوله تعالى فيه شفاء للناس

الخصوص أى شفاء من بعض الادواء ولبعض الناس (ط) لان الشفاء منكرة في سياق الثبوت فلا
 تم وحملها لبعض أهل الصدق على العموم فكانوا يستشفون به من كل الامراض لصدق القرآن
 وكان ابن عمر لا يشتكى قرحة ولا شيئاً الا جعل عليه العسل وقيل له في ذلك فقال أليس الله تعالى قال
 فيه شفاء للاس * ومرض عوف بن مالك الاشجعي رضى الله عنه فقيل له أفلا نعالجك فقال ائتوني بماء
 فان الله تعالى يقول ونزلنا من السماء ماء مباركا ثم قال ائتوني بعسل وتلا الآية ثم قال ائتوني بزيت وتلا
 قوله تعالى يخرج من شجرة مباركة تخط به بعض ذلك ببعض وشر به فموفى * وعن أبي وجزة انه كان
 يكحل بالعسل ويتداوى به وهذا عمل بطلق القرآن وأصله صدق النية (قوله وكذب بطن أخيك)
 (ع) يعنى حيث لم يحصل له الشفاء بالعسل والعرب تضع الكذب موضع الخطأ يقولون كذب سفلت
 وبصرتك اذ لم يدرك ما رأى وسمع قال الأخطل

كذبتك عينك أم رأيت بواسط * لبس الظلام من الذباب خيالاً

(قوله في الآخر عرب بطنه) معناه تغيرت وفسدت

﴿ كتاب الطاعون ﴾

(قوله الطاعون) (ع) سئل صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال غدة كفدة البعير تخرج في
 المراق والآباط * ابن عبد البر قال غير واحد هذا الغالب وقد يخرج في الأبدى والاصابع وحيث
 شاء الله * الباجى الوباء هو الطاعون وقال آخر من الوباء كل مرض عام ولتحقيق انه مرض
 يعم الكثير من الناس في جهة دون جهة مخالف للمتادم من أمراض الناس في سائر الاوقات (ع)
 الطاعون انما هو لئرواح التي تخرج كما ذكر والوباء انما هو المرض العام فسمى طاعوناً لشبهه

على أن ضمير فيه عائدة على العسل وهو قول ابن مسعود وقيل هو عائدة على القرآن والاول أظهر
 وقيل المراد بالآية الخصوص أى شفاء من بعض الادواء ولبعض الناس لان شفاء منكرة في سياق
 الثبوت فلا تم (ط) وحملها لبعض أهل الصدق على العموم فكانوا يستشفون به في كل الامراض
 لصدق القرآن وكان ابن عمر لا يشتكى قرحة ولا شيئاً الا جعل عليه العسل فقيل له في ذلك فقال أليس
 الله تعالى يقول فيه شفاء للاس * ومرض عوف بن مالك الاشجعي فقيل له اننا نعالجك فقال ائتوني بماء
 فان الله تعالى يقول ونزلنا من السماء ماء مباركا ثم قال ائتوني بعسل وتلا الآية ثم قال ائتوني بزيت فان
 الله تعالى يقول يخرج من شجرة مباركة تخط به بعض ذلك ببعض وشر به فموفى وعن أبي وجزة انه كان
 يكحل بالعسل ويتداوى به وهذا عمل بطلق القرآن وأصله صدق النية (قوله وكذب بطن أخيك)
 أى أخطأ حين لم يحصل له الشفاء بالعسل (قوله ان أخى عرب بطنه) هو بفتح العين وكسر الراء
 أى فسدت وتغيرت

﴿ كتاب الطاعون ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله الطاعون) (ع) سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال غدة كفدة
 البعير تخرج في المراق والآباط * قال أبو عمر قال غير واحد هذا الغالب وقد يخرج في الأبدى
 والاصابع وحيث شاء الله تعالى * الباجى الوباء هو الطاعون مرض واحد يعم الكثير من الناس
 في جهة دون جهة (ع) الطاعون انما هو لئرواح التي تخرج كما ذكر والوباء انما هو المرض العام
 فسمى طاعوناً لشبهه بالطاعون في أنه لا وكل طاعون وباء وليس كل باء طاعون او بدل على

وكذب بطن أخيك فسماه
 فبراً * وحدثني عمرو بن زرار

أخبرنا عبد الوهاب يعنى
 ابن عطاء عن سعيد عن
 قتادة عن أبي المتوكل
 الناجي عن أبي سعيد

الخدري أن رجلاً أتى النبي

صلى الله عليه وسلم فقال ان

أخى عرب بطنه فقال له

اسمه عملاً يعنى حديث

شعبة * حدثنا يحيى بن

يحيى قال قرأت على مالك

عن محمد بن المسكدر وأبي

الضرمولى عن عمر بن عبيد

الله عن عامر بن سعيد بن

أبي وقاص عن أبيه انه

سمعه يسأل أسامة بن زيد

ماذا سمعت من رسول الله

صلى الله عليه وسلم في

الطاعون فقال أسامة قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم الطاعون

بالطاعون في أنه هلك وكل طاعون وباء ليس كل وباء طاعونا ويدل على ما أثرنا إليه حديث
 أبي موسى الطاعون وخز أعدائكم من الجن وطاعون الشام المذكور في الحديث إنما كان قروحا
 (ط) الطاعون مرض عام يكون عنه الموت العام وقد يسمى بالوباء (قوله رجز أعداب) (ط)
 يرسله الله تعالى نعمة لمن شاء من عصاة عبيده وكفرتهم وشهادة للصالحين من عباده كما قال معاذ في
 طاعون الشام أنه شهادة ورحمة لكم ودعوة نبيكم قال أبو قلابة يعني بدعوة نبيكم ما روى أنه صلى الله
 عليه وسلم دعاء أن يجعل فناء أمتهم بالطعن والطاعون كذا الرواية بالواو وعن أبي قلابة (ع) والصحيح
 أنها بالواو التي لأحد الشيئين أي دعا أن لا يجمع الأمرين عليهم فان جبريل عليه الصلاة والسلام أخبره
 أن فناء أمتهم بالطعن والطاعون قال اللهم فبالطاعون ولأنه المناسب لدعائه صلى الله عليه وسلم وفي
 الحديث الآخر أن لا يجعل بأسهم بينهم وأن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم (ط) ويظهر لي أن
 الروايتين صحيحتا المعنى أمار واية أو فواضح وكذا رواية لوالان المراد بأمتهم أصحابه لأن الله تعالى
 اختارهم منهم الشهادة بالقتل وبالطاعون لذي وقع في زمانهم ولا يصح رواية لوال والمراد كل الأمة
 لأنه دعا لجمع أمتهم أن لا يهلكهم بسنة عامة ولا يسلط أعداءهم عليهم فالتجيب له فلا يهلك جميعهم ولا
 معظمهم موت عام الذي هو مقتضى لوال الجامعة (قوله أرسل على بني إسرائيل) (ع) بمقتضى وجهين
 أحدهما أنه أول ما حدث في الأرض بهم فيرى أنه مات في ساعة واحدة عشر من العارفين سبعون
 العارفين الثاني أول ما نزل عذاب بهم وجاء في غيرهم لم أنه عذاب بعثه الله تعالى على من شاء ثم حمله
 ربه للمؤمنين فليس من عبد يقع به لطاعون فيقيم ببلده صابرا محتسبا يعلم أنه لا يهيم به إلا ما كتب له إلا
 كالله مثل أجر الشهيد (ط) قال الأصمعي لما وقع الطاعون الجارف بالبصرة في أهلها وامتنع الناس
 من دفن موتاهم فدخلت السباع البصرة على ربح الموتى دخلت سكة بني جرير فلم يبق الله سبحانه فيها
 سوى جارية فسمعت صوت الذئب في سكنهم ليلا فأنشدت تقول

ألا أيها الذئب المأدى بمسيرة * ألا أنيك الذي قد بدا ليا
 بدا لي أي قد نعت وانني * بقية قوم ورتوني البواكيا
 واني بلا شك سأنتبع من مضى * ويتبعني من بعد من كان ناليا

ما أثرنا إليه حديث أبي موسى الطاعون وكثر أعدائكم من الجن (قوله رجز أعداب) (ط)
 يرسله الله نعمة لمن شاء من عصاة عبيده وكفرتهم وشهادة للصالحين من عباده كما قال معاذ في
 طاعون الشام أنه شهادة ورحمة لكم ودعوة نبيكم قال أبو قلابة يعني بدعوة نبيكم ما روى أنه صلى الله
 عليه وسلم دعاء أن يجعل فناء أمتهم بالطعن والطاعون كذا الرواية بالواو وعن أبي قلابة (ع) والصحيح
 أنها بالواو التي لأحد الشيئين أي دعا أن لا يجمع الأمرين عليهم فان جبريل عليه الصلاة والسلام أخبره أن
 فناء أمتهم بالطعن والطاعون قال اللهم فبالطاعون ولأنه المناسب لدعائه صلى الله عليه وسلم في الحديث
 الآخر أن لا يجعل بأسهم بينهم وأن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم (ط) ويظهر لي أن الروايتين صحيحتا
 المعنى أمار واية أو فواضح وكذا رواية لوالان المراد بأمتهم أصحابه لأن الله تعالى اختارهم منهم
 الشهادة بالقتل وبالطاعون الذي وقع في زمانهم ولا تصح الواو على أن المراد كل الأمة لأنه دعا لجمع
 أمتهم أن لا يهلكهم بسنة عامة ولا يسلط أعداءهم عليهم فالتجيب له فلا يهلك جميعهم ولا معظمهم موت
 عام الذي هو مقتضى الواو الجامعة (قوله أرسل على بني إسرائيل) (ع) بمقتضى وجهين أحدهما أنه
 أول ما حدث في الأرض بهم فيرى أنه مات في ساعة واحدة عشر من العارفين سبعون العارفين الثاني

رجز أعداب أرسل
 على بني إسرائيل أو على
 من كان قبلكم

(قوله) فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وادافوا بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه (ع)
 اختلف السلف في ذلك فأحداً كثروهم بالحديث فنقلوا الفرار منه والقدم عليه وقالت عائشة الفرار منه
 كالفرار من الزحف ومنهم من أجاز الأمرين ويحكى عن عمر رضي الله عنه ويرى أنه ندم على رجوعه
 من سرغ وقال اللهم اغفر لي رجوعي من سرغ وكتب إلى عامله بالشام إذا وقع لوباء عندكم فاخبروني
 حتى أقدم عليه وكتب إلى أبي عبيدة حين نزل الوباء بالشام يعزم عليه أن يقدم خوفاً أن يصيبه
 الطاعون وروى عن مسروق وأبي موسى والاسود بن هلال أنهم فروا منه وعن عمرو بن العاصي
 أنه قال تغرقوا عن هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال (ط) هذه تقولات لا تصح عن
 عمرو وكيف يندم على أمر فرح به وانه قد غلبه رأي الجميع وطابقة الحديث الذي روى لهم عبد الرحمن
 ابن عوف (ع) قال بهض أهل العلم لم ينه عن الخروج خوفاً أن يهلك قبل أجله ولا عن الدخول
 خوفاً أن يصيبه غير ما كتب الله سبحانه له ولكن خوفاً فتنة الحى يظن أن هلاك من دخل لدخوله
 ونجاة من خرج لخروجه وعن ابن مسعود الطاعون فتنة على المقيم والغار يقول المقيم اقتشفت
 ويقول الفار فررت فتجوت وانما فر من لم يحضر أجله وأقام من جاء أجله فأت قال ابن المديني ما فر
 أحدهم من الطاعون فلم يقل في قوله تعالى لم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم أنهم خروا فراراً من
 الطاعون فانوا قد عانوا من الانبياء الله سبحانه أن يحيمهم فأحياهم (ط) قال أبو عمر لم يلقني أن أحداً
 من حملة العلم فر من الطاعون إلا ما ذكر ابن المديني عن زيد بن علي بن جندب أنه فر من الطاعون
 إلى السبالة فكان يجمع كل جمعة ويرجع فكان إذا جمع جمعة صاحوا به فر من الطاعون فات بالسيالة
 وذكر الأصمعي قال هرب بهض البصريين من الطاعون فركب حماراً ومضى بأهله نحو سمران فسمع
 حادياً يحدو

فاذا سمعتم به بارض فلا
 تقدموا عليه واذا وقع
 بارض وأنتم بها فلا تخرجوا
 فراراً منه

أول ما نزل عذاباً بهم وجاء في غير مسلم أنه عذاب يبعثه الله تعالى من يشاء ثم جعله رجة للمؤمنين فليس
 من عبد يقع به الطاعون فيقيم ببلده صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتبه الله إلا كان له مثل أجر
 الشهيد (ط) قال الأصمعي لما وقع الطاعون الجارف بالبصرة في أهلها وامتنع الناس من دفن موتاهم
 فدخلت السباع البصرة على ريج الموتى دخلت سكة بني جرير فلم يبق الله سبحانه فيها سوى جارية
 فسمعت صوت الذئب في سكتهم أيملاً فانثأنت تقول

ألا أيها الذئب المأدى بمصرعة * ألا سأنبيئك الذي قد بداليا
 بدالي أي قد نعت بسلدة * بقبعة قوم ورتوني البواكيا
 واني بلا شك سأتابع من مضى * ويقبضني من بعد من كان ناليا

(قوله) فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه (ع)
 اختلف السلف في ذلك فأحداً كثروهم بالحديث فنقلوا الفرار منه والقدم عليه وقالت عائشة الفرار
 منه كالفرار من الزحف ومنهم من أجاز الأمرين ويحكى عن عمرو وروى أنه ندم على رجوعه من سرغ
 وقال اللهم اغفر لي رجوعي من سرغ وكتب إلى عامله إذا وقع الوباء عندكم فاخبروني حتى أقدم عليه
 وكتب إلى أبي عبيدة حين نزل الوباء بالشام يعزم عليه أن يقدم خوفاً أن يصيبه الوباء بالشام وروى
 عن مسروق وأبي موسى والاسود بن هلال أنهم فروا منه وعن عمرو بن العاصي أنه قال تغرقوا عن
 هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال (ط) هذه تقولات لا تصح عن عمرو وكيف يندم على
 أمر فرح به وانه قد غلبه رأي الجميع وطابقة الحديث الذي روى لهم عبد الرحمن بن عوف (ع) قال

لم يسبق الله على حمار * ولا على ذى منعة طيار

أوبأى الحرب على مقدار * قد يصح الله أمام السارى

وذكر ابن المدينى انه لما وقع الطاعون بمصر فى ولاية عبد العزيز بن مروان خرج هارباً منه الى قرية من الصعيد فقدم عليه رسول عبد الملك فقال له ما اسمك قال طالب بن مدرك فقال أواه ما أراى راجعاً الى القساطر فأتى تلك القرية (ط) نهى عن القدوم أخذ بالجزم والبعد عن مواضع الضرر ودفع اللأ وهام المشوشة للنفس ونهى عن الخروج لانه لا يفيد لان العلة قد تمكنت * قلت * ويهدأ وجه الغزالي النهى عن الخروج قال فى آخر كتاب التوكل من الاحياء التسداوى جائز أو راجح * فان قيل * أففع طرقة البعد عن موضع لضرر ودفع اللأ وهام المشوشة للنفس فلم نهى عن الخروج قال الذى يتقدم الى العلم عند الله تعالى أن سبب الوباء عند الأطباء انما هو عفونة الهواء والهواء لا يؤثر بأول ملاقة ظاهر الجسد بل حتى يدوم الاستنشاق به فاذا دام استنشاقه ووصل الى الرئة والقلب وباطن الأحشاء أثر فيها فلا يضر الوباء الا بعد الطول والخروج بعد الطول لا يفيد فى الغالب وانما دفع به موهوم وهو من هذه الحيشة لا ينهض الآن يكون منبأ عنه فى الآخر لافى الاول لكن انضاف لذلك أن الوباء لا يجئ الا من جهة الخروج لم يبق فى البلد الا الذين أقعدهم الطاعون فمن يمرضهم مع ما فى ذلك من انكسار قلوبهم ولم يتعرض الغزالي لتوجيه النهى عن القدوم وعلة القرطبي بما تقدم على مقتضى تلك العلة ينهى الكف عن الدخول لدرء تلك العلة وكان وقع الوباء بتونس سنة ست وتسعين وسبع مائة وأنا ساكن بمدرسة الترفيق ومدرستها الشيخ شيفنا أبو عبد الله

بعض أهل الدلم لم ينه عن الخروج خوف أن يهلك قبل أجله ولا عن الدخول خوف أن يصيبه غير ما كتب الله سبحانه له ولكن خوف فتنة الحى يظن أن هلاكه من دخل لدخوله ونجاة من خرج لخروجه وعن ابن مسعود الطاعون فتنة على المقيم والعار يقول المقيم أمتفت ويقول العار فرر ونجوت وانما فرر لم يحضر أجله وأقام من جاء أجله فأتى ابن المدينى ما فرأى من الطاعون فسلم وقيل فى قوله تعالى ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم أنهم خرجوا فراراً من الطاعون فأتوا فدعا نبي من الانبياء الله تعالى أن يجيهم فاجابهم (ط) قال أبو عمر لم يبلغنى ان أحداً من حملة العلم فر من الطاعون الا ما ذكر ابن المدينى عن زيد بن علي بن جندعان أنه فر من الطاعون الى السبالة فكان يجمع كل جمعة وربع فكان اذا جمع صاحوا به فر من الطاعون فأتى بالسبالة وذكر الاصمغى قال هرب بعض البصريين من الطاعون فركب حماراً ومضى بأهله نحو سمران فسمع حادياً يحدو

لن يسبق الله على حمار * ولا على ذى منعة طيار

أوبأى الحرب على مقدار * قد يصح الله أمام السارى

وذكر ابن المدينى قال لما وقع الطاعون بمصر فى ولاية عبد العزيز بن مروان خرج هارباً منه الى قرية من الصعيد فقدم عليه رسول عبد الملك فقال له ما اسمك قال طالب بن مدرك فقال أواه ما أراى راجعاً الى القساطر فأتى تلك القرية (ط) نهى عن القدوم أخذ بالجزم والبعد عن مواضع الضرر ودفع اللأ وهام المشوشة للنفس ونهى عن الخروج لانه لا يفيد لان العلة قد تمكنت (ب) وانضاف الى ذلك أن الوباء لا يجئ الا من جهة الخروج لم يبق فى البلد الا الذين أقعدهم الطاعون فلا يبق من يمرضهم مع ما فى ذلك من انكسار قلوبهم ولم يتعرض الغزالي لتوجيه النهى عن القدوم وعلة القرطبي بما تقدم على مقتضى تلك العلة ينهى الكف عن الدخول لدار تلك العلة وكان الوباء وقع

وقال أبو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه * حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب وقتيبة بن سعيد قال أخبرنا المغيرة بن نسيه بن قعنب فقال ابن عبد الرحمن القرشي عن أبي النضر عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون آية الرجز تأتي الله عز وجل به ناسا من عباده فاذا سمعتم به فلا تدخلوا عليه واذا وقع بارض وأنتم بها فلا تفر وامنه هذا حديث القعني وقتيبة نحوه * وحدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن عامر بن سعد عن اسامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الطاعون رجز سلط على من كان قبلكم أو على بني اسرائيل فاذا كان بارض فلا تخرجوا منها فرارا منه واذا كان بارض فلا تدخلوها * حدثني محمد بن عاتم ثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار ان عامر بن سعد أخبره أن رجلا سأل سعد بن أبي وقاص عن الطاعون فقال اسامة بن زيد انا أخبرك عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو عذاب أو رجز أرسله الله على طائفة من بني اسرائيل أو ناس كانوا قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تدخلوها عليه واذا دخلها عليكم فلا (٣٤) تخرجوا منها فرارا * وحدثنا أبو الريح سليمان بن داود

وقتيبة بن سعيد قال ثنا حماد وهو ابن زيد ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة كلاهما عن عمرو بن دينار باحدا ابن جريج نحوه حديثه * حدثني أبو الطاهر أحمد ابن عمرو وحواله بن يحيى قالا ثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عامر بن سعد عن اسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذا الوجدع أو السقم رجز عذب به بعض الامم قبلكم ثم بقي بعد بالارض فيذهب المرة ويأتي الاخرى فمن سمع به

محمد بن عرفة وأول من مات بها أحد الطلبة الساكنين هاو كاشترعنا في قراءة الصيف فامتنع الشيخ من المجيء فأرسلني اليه اهلا وكا واطلبة خيارا متطلعين متدينين وكنت أحدثهم سافيت الشيخ فعرضت له بالمجيء فقال ليس الوباء وقع عندكم وذكر لي أحاديث الباب في النبي عن القدوم وحديث فرمن لمجدوم فراركم من الأعداء انه سمعوه الله تعالى وأتى وجد في الاقراء في ذلك لعام لا شك فيما علل به القرطبي فالأولى البعد لانه أبعد عن تشویش النفس (قوله في رواية أبي النضر فلا يخرجكم الا فرارا منه) (ع) روى بنصب فرارا رفعه وهذه الرواية لا تصح من جهة العربية وهي مفسدة للمعنى لانها تقتضي لا تخرجوا الشئ الا للفرار منه حتى رواها بعضهم الا فرارا منه وهذا لا يصح أيضا إذ لا يقال أفر راعيا وانما يقال فر وقال جماعة ادخل الالهنا غلط وأول بعضهم النصب انه على الحال بتونس وأما ما كن بمدرسة التوفيق ومدرستها الشيخ شيخنا أبو عبد الله محمد بن عرفة وكان أول من مات بها أحد الطلبة الساكنين هاو كاشترعنا في قراءة الصيف فامتنع الشيخ من المجيء فأرسلني اليه اهلا وكا واطلبة خيارا متطلعين متدينين بها وكنت أحدثهم سافيت الشيخ فعرضت له بالمجيء فقال ليس الوباء وقع عندكم وذكر لي أحاديث الباب في النبي عن القدوم وحديث فرمن لمجدوم فراركم من الأعداء انه سمعوه الله سبحانه وأتى وجد في الاقراء ذلك العام ولا شك على ما علل به القرطبي أن الأولى البعد لانه أبعد عن تشویش النفس (قوله وفي رواية النضر فلا يخرجكم الا فرارا منه) (ع) روى بنصب فرار ورفع هذه الرواية لا تصح من جهة العربية وهي مفسدة للمعنى لانها تقتضي لا تخرجوا الشئ الا للفرار منه حتى رواها بعضهم بالنصب على الحال لا على الاستثناء أي لا تخرجوا اذا

بارض فلا يقد من عليه ومن وقع بارض هو بها فلا يخرج منه الفرار منه * وحدثنا أبو كامل الجعدي ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد ثنا معمر عن الزهري اسناد يونس نحوه حديثه * حدثنا محمد بن عتيق ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حبيب قال كسا بالمدينة فبلغني أن الطاعون قد وقع بالكوفة فقال لي عطاء بن يسار وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنت بارض فوقع بها فلا تخرج منها واذا بلغت أنه بارض فلا تدخلها قال قلت عمن قالوا عن عامر بن سعد يحدث به قال فأتيتهم فقالوا غائب قال فأتيت أبا إبراهيم بن سعد فسألته فقال شهدت اسامة يحدث سعدا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الوجدع رجز أو عذاب أو بقية عذاب عذب به أناس من قبلكم فاذا كان بارض وأنتم بها فلا تخرجوا منها واذا بلغتكم انه بارض فلا تدخلوها قال حبيب فقلت لأبراهيم أنت سمعت اسامة يحدث سعدا وهو لا يذكر قال نعم * وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة بهذا الاسناد غير أنه لم يذكر قصة عطاء بن يسار في أول الحديث * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن حبيب عن إبراهيم بن سعد عن سعد بن مالك وخزيمة بن ثابت واسامة بن زيد قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى حديث شعبة * وحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم كلاهما عن جرير عن الأعشى عن حبيب عن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص

قال كان أسامة بن زيد وسعد جالسين يتحدثان فقالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم * وحدثنه وهب بن بقية
أخبرنا خالد يعني الطحان عن الشيباني عن حبيب بن (٣٥) أبي بابت عن إبراهيم بن سعد بن مالك عن

أبيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم بنحو حديثهم
* حدثنا يحيى بن يحيى
التميمي قال قرأت على مالك
عن ابن شهاب عن عبد
الحيد بن عبد الرحمن بن
زيد بن الخطاب عن عبد
الله بن عبد الله بن الحرث
ابن نوفل عن عبد الله بن
عباس أن عمر بن الخطاب
خرج إلى الشام حتى إذا
كان بسرغ لقيه أهل
الاجناد أبو عبيدة بن الجراح
وأصحابه فاخبروه أن الوباء
وقع بالشام قال ابن عباس
فمال عمر ادع إلى المهاجرين
الاولين فدعوتهم فاستشارهم
وأخبرهم أن الوباء قد وقع
بالشام فاختلפו وقال بعضهم
قد خرجت لأمري ولا نرى
أن ترجع عنه وقال بعضهم
ملك بقية الناس وأصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا نرى أن تقدمهم
على هذا الوباء فقال ارتفعوا
عني ثم قال ادع إلى الانصار
فدعوتهم له فاستشارهم
فسلكوا سبيل المهاجرين
واختلفوا كاختلافهم فقال
ارتفعوا عني ثم قال ادع
لي من كان ههنا من مشيخة
قر يش من مهاجرة الفتح
فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلا
فأصبحوا عليه فقال أبو عبيدة بن الجراح

لا على الاستئذان أي لا تخرجوا الا اذا لم يكن خروجكم فرارا (قوله) يتحدثان فقالا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ع) هذا يقتضي انه من رواية سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك وانما هو من
رواية سعد عن أسامة كافي غيره من الطرق (قوله) في الآخر أن عمر خرج إلى الشام (ط) فيه
خروج الأئمة لطلب أعمالهم مشاهدة (ع) كان خروجه هذا سنة سبع عشرة بعد فتح بيت المقدس
وكان يتفقد أحوال رعيته وأحوال أمرائه وكان خرج إليه قبل ذلك حين حصر أبو عبيدة
بيت المقدس وسأله أهلها أن يكون صلحهم على يد عمر فقدم فصالحهم ورجع سنة ست عشرة
(قوله) حتى إذا كان بسرغ (ع) رويناسرغ بسكون الراء وقعها ولم يصوب ابن معكى الا
السكون قال مالك وابن حبيب هي قرية بوادي تبوك وقيل هي آخر عمل الحجاز الاول
وقيل هي مدينة بالشام * ابن وضاح بينها وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة (قوله) لقيه أهل
الاجناد (د) فيه تلقى الأمراء الامام واخبارهم اياه بما حدث في بلادهم (د) وفي غيره أمراء
الاجناد والمراد بالاجناد مدن الشام الخمسة فلسطين والاردن ودمشق وحصن وقنسرين كذا فسروه
واتفقوا عليه وفلسطين اسم للاحية بيت المقدس والاردن اسم للاحية ييسان وطبرية وما يتعلق بهما
ولا يضرا إطلاق اسم المدينة عليه (قوله) ادع إلى المهاجرين الأولين (ع) قيل هم الذين صلوا إلى
القبليتين وأما من أسلم بعد فتحو بل القبلة فلا يمد منهم (قوله) مشيخة قر يش من مهاجرة الفتح (ع) قيل
هم الذين هاجر واقبل الفتح اذ لا هجرة بعد الفتح وقيل أراد مسلمة الفتح الذين هاجر وابتعد وحصل لهم
الاسم دون التفضيلة وهو عندي أظهر لانهم الذين يصدق عليهم مشيخة قر يش (قوله) فلم يختلف عليه
رجلان فقالوا نرى أن ترجع فنادى في الناس اني مصعب على ظهر (ط) وظاهره انه رجع إلى رؤيهم
لم يكن خروجكم لا فرارا (قوله) يتحدثان فقالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) هذا يقتضي انه
من رواية سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك وانما هو من رواية سعد عن أسامة كافي
غيره من الطرق (قوله) ان عمر خرج إلى الشام (ط) كان خروجه هذا سنة سبع عشرة بعد فتح بيت
المقدس وكان يتفقد أحوال رعيته وأحوال أمرائه وكان خرج إليه قبل ذلك حين حصر أبو عبيدة
بيت المقدس وسأله أهلها أن يكون صلحهم على يد عمر فقدم فصالحهم ورجع سنة ست عشرة
حتى إذا كان بسرغ (ح) هو بسين مهمة مفتوحة ثم راء ساكنة ثم غين بمجمة وكنى القاضى
وغیره أيضا ففتح الراء والمشهور ساكنها ويجوز صرفه ونزكه وهي قرية في طرف الشام بمما يلي الحجاز
(قوله) أهل الاجناد (ح) المراد بالاجناد مدن الشام الخمس وهي فلسطين والاردن ودمشق
وحصن وقنسرين كذا فسروه واتفقوا عليه وفلسطين اسم للاحية بيت المقدس والاردن اسم للاحية
ييسان وطبرية وما يتعلق بهما (قوله) ادع إلى المهاجرين الأولين (ع) هم الذين صلوا إلى القبليتين وأما
من أسلم بعد فتحو بل القبلة فلا يمد فيهم (قوله) مشيخة قر يش من مهاجرة الفتح (ع) قيل هم الذين أسلموا
قبيل الفتح فحصل لهم فضل بالهجرة قبل الفتح اذ لا هجرة بعد الفتح وقيل أراد مسلمة الفتح الذين هاجر وا
بعد وحصلوا الاسم دون التفضيلة (ع) وهو عندي أظهر لانهم الذين يصدق عليهم مشيخة قر يش
(قوله) فنادى في الناس اني مصعب على ظهر فاصبحوا عليه (ط) ساكن لصادفهما أي مسافر راكب على

فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلا فقالوا نرى أن ترجع فنادى في الناس اني مصعب على ظهر
فاصبحوا عليه فقال أبو عبيدة بن الجراح

أرأيت لو كان لك أبل فهبطت وأدياله عدوتان أحدهما خصبة والأخرى جردية أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجردية رعيتها بقدر الله قال فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيبا في بعض حاجته فقال إن عندي من هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال فحمد الله عمر بن الخطاب ثم انصرف وحدثنا إسحق بن إبراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع ثنا وقال الآخرون أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بهذا الإسناد نحو حديث مالك وزاد في حديث معمر قال وقال له أيضا أرأيت أنه لو رعى الجردية وترك الخصبة أ كنت مجزؤه قال نعم قال فسر إذا قال فسار حتى أتى المدينة فقال هذا المحل أو هذا المنزل إن شاء الله وحدثني أبو الطاهر وحرمه قالنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الإسناد غير أنه قال إن عبد الله بن الحرث خذبه ولم يقل عبد الله بن عبد الله وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن عمر خرج إلى الشام فلما جاء

ولا يبعد هذا لأنه من باب النظر والحوطة على المسلمين وأيضا فانهم لم ينفردوا بهذا الرأي بل وافقهم عليه كثير من المهاجرين الأولين والأنصار فحصل ترجيح الرأي بالكثرة لا سيما رأى أهل السن والتجربة والمقول الرابعة ومستند الطائفتين في اختلافهم مبنى على أصليين من أصول الشريعة الأول التوكل والتسليم لقضاء الله تعالى وقدره والثاني الحذر وترك الغاء ليس إلى التهلكة وقيل إنما رجع عمر لحديث عبد الرحمن بن عوف ورجعه بعضهم لوجهين الأول أخبار ولده عبد الله بذلك وهو أقدم بحال أبيه الثاني هو أن عمر لم يكن يرجع لرأى دون رأى بغير حجة حتى وجد علما وتأولوا قوله أني مصح على ظهر الذي قاله قبل هذا أي على سفر لوجه الذي كان توجه له أولا لأنه رجع وهذا بعيد وتأول الأولون أن سالم بن عبد الله من عمر لم يلهم بلغة قول عمر هذا قبل أخبار ابن عوف له بما أخبر (قوله أفرار من قدر الله) (ع) يدل أنه أحد المشيرين من المهاجرين بعدم الرجوع (قوله لو غيرك قالها) (ع) يعني ممن ليس عنده من العلم ما عندك فان رجوعى ليس فرارا من القدر ولكنه أخذ بالحزم والحذر وتجنب المهالك الذي أمرنا به (د) جواب لو محذوف وفي تقديره وجهان ذكرهما صاحب التحرير أحدهما لأدبته لا اعتراضه على في مسألة اجتهادية وافقنى فيها الأكثر والثاني لم أتجيب إذ ليس عنده من العلم ما عندك ثم ذكر عمر له دليلا واضحا من القياس الجلى وليس ذلك اعتقادا منه أن الرجوع برد المقدور وإنما معناه أن الله سبحانه أمر بالاحتياط وتجنب أسباب الهلاك (قوله هذا المحل أو هذا المنزل) (ع) الصحيح في الحاء الكسر وهذا الحرف شذو في أحرف قليلة في اسم ما جاء على يفعل بضم العين أن فيه الواحدين والافباء المطرد يفعل بفتح العين قلت يعني أن يفعل ظهر الراحلة (ع) وظاهره أنه يرجع إلى رأيهم ولا يبعد هذا لأنه من النظر والحوطة على المستصين وأيضا فانهم لم ينفردوا بهذا الرأي بل وافقهم عليه كثير من المهاجرين الأولين والأنصار فحصل ترجيح الرأي بالكثرة لا سيما رأى أهل السن والتجربة والمقول الرابعة ومستند الطائفتين في اختلافهم مبنى على أصليين من أصول الشريعة الأول التوكل والتسليم لقضاء الله تعالى وقدره والثاني الحذر وترك الغاء ليس إلى التهلكة وقيل إنما رجع عمر لحديث عبد الرحمن بن عوف ورجعه بعضهم لوجهين الأول أخبار ولده عبد الله بذلك وهو أقدم بحال أبيه والثاني هو أن عمر لم يكن يرجع لرأى دون رأى بغير حجة حتى وجد علما وتأولوا قوله أني مصح على ظهر الذي قاله قبل هذا أي على سفر لوجه الذي كان توجه له أولا لأنه رجع وهذا بعيد وتأول الأولون أن عبد الله بن عمر لم يلهم بلغة قول عمر هذا قبل أخبار ابن عوف له بما أخبر (قوله أفرار من قدر الله) يدل على أنه من المشيرين من المهاجرين الأول بعدم الرجوع (قوله لو غيرك قالها) أي ممن ليس عنده من العلم ما عندك (ح) جواب لو محذوف وفي تقديره وجهان ذكرهما صاحب التحرير أحدهما لأدبته لا اعتراضه على في مسألة اجتهادية وافقنى عليها الأكثر والثاني لم أتجيب إذ ليس عنده من العلم ما عندك ثم ذكر دليلا واضحا من القياس الجلى وليس ذلك اعتقادا منه أن الرجوع برد المقدور وإنما معناه أن الله سبحانه أمر بالاحتياط وتجنب أسباب الهلاك (قوله أ كنت مجزؤه) هو بفتح العين وتشديد الجيم أي تنسبه إلى العجز ومقصود عمر رضي الله عنه أن الناس رعية في استرعائها لله تعالى فيجب على الاحتياط لها فان تركته نسبت إلى العجز واستوجب العقوبة (قوله هذا المحل أو هذا المنزل) والصحيح في الحاء الكسر وهو شذوذ

يفعل بضم العين في المضارع كقعد يقعد القياس في اسم المصدر منه والزمان والمكان مفعول بفتح العين
الافى أحرف شئت هذا منها

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ﴾

(ع) اختلاف فقيل هو نهي أن يقال ذلك أو دمة قد حقيقته وعلى هذا فدخل فيه النسخ أقوله صلى
الله عليه وسلم لا يورده مرض على مصحح وقيل هو خبر عن نفيها بنفسها وانها لا وجود لها وعلى هذا
لا يدخل النسخ فيه (ط) لافى هذه الاما كن وان كانت لافى ما ذكر بعدها فمناها النهى عن اعتقاد
لك الامور فانها انما هي أوهام كانت العرب تعتقد ان المريض اذا دخل على الصحيح أمرضه وأعداه
وشبهتهم في ذلك ما ذكر من الحديث من قولهم في ابل الابل وأبطل صلى الله عليه وسلم شبهتهم بكلمة
واحدة وقال فن أعدى الاول على ما يأتي من تقريره ﴿ قلت ﴾ قال الطيبى العدوى تجاوز العلة
صاحبها الى غيره يقال عدافلان فلان فى علته قال والاطباء يجعلون ذلك فى سبع علل فى الجذام
والجرب والجدري والحصبه والبخر والرمد والأمراض الوبائية واختلف فى الحديث فحمله الأكثر
على ان المراد به ابطال العداء فى نفسه كما هو ظاهر الحديث وقيل ليس المراد به ابطاله وقد قال صلى الله
عليه وسلم فر من المجذوم فرارك من الاسد وقال لا يورده مرض على مصحح وانما المراد به نفي ما يعتقدونه
من أن تلك العلل المعديّة مؤثرة بنفسها ويشير الى هذا قوله صلى الله عليه وسلم فن أعدى الاول فأعلمهم
انه ليس الامر كذلك وانما هو بمشيئة الله تعالى وفعله وبين بقوله فر من المجذوم وبقوله لا يورده
مرض على مصحح ان مدانة ذى العلة أحد أسباب العلة فليتنق كاتق الجدار المائل ورجع هذا القول
من حيث انه يقع الجمع بين الاحاديث وايضا فان القول الاول يفضى الى تعطيل الاصول الطبية ولم يرد

على غير قياس لان فعل بضم العين فى المضارع كقعد يقعد القياس فى اسم المصدر منه والزمان
والمكان مفعول بفتح العين الافى أحرف شئت هذا منها

﴿ باب لا عدوى ﴾

﴿ش (ع) اختلاف فقيل نهي أن يقال ذلك أو دمة قد حقيقته وعلى هذا فدخل فيه النسخ أقوله
صلى الله عليه وسلم لا يورده مرض على مصحح وقيل هو خبر عن نفيها بنفسها وانها لا وجود لها وعلى هذا
لا يدخل النسخ فيه (ط) لافى هذه الاما كن وان كانت لافى ما ذكر بعدها فمناها النهى عن اعتقاد
لك الامور فانها انما هي أوهام كانت العرب تعتقد ان المريض اذا دخل على الصحيح أمرضه وأعداه
وشبهتهم في ذلك ما ذكر من الحديث من قولهم في ابل الابل وأبطل صلى الله عليه وسلم شبهتهم بكلمة
واحدة وقال فن أعدى الأول (ب) قال الطيبى العدوى تجاوز العلة صاحبها الى غيره يقال عدافلان
فى علته قال والاطباء يجعلون ذلك فى سبع علل فى الجذام والجرب والجدري والحصبه والبخر والرمد
والأمراض الوبائية واختلف فى الحديث فحمله الأكثر على ان المراد به ابطال العدوى فى نفسه كما
هو ظاهر الحديث وقيل ليس المراد به ابطاله وقد قال صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم فرارك من الاسد
وقال لا يورده مرض على مصحح وانما المراد به نفي ما يعتقدونه من أن تلك العلل المعديّة مؤثرة بنفسها
ويشير الى هذا قوله صلى الله عليه وسلم فن أعدى الاول أى ان كنتم تعتقدون تأثيرها بنفسها فن
أعدى الاول فأعلمهم ان الامر ليس كذلك وانما هو بمشيئة الله تعالى وفعله وبين بقوله فر من
المجذوم وبقوله لا يورده مرض على مصحح ان مدانة ذى العلة أحد أسباب العلة فليتنق كاتق الجدار

سرغ بلغه أن الوباء قد
وقع الشام فاخبره عبد
الرحمن بن عوف أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
اذا سمعتم به بارض فلا
تقدموا عليه واذا وقع
ارض وأنتم بها فلا تغرجوا
فرار منه فرجع عمر بن
الخطاب من سرغ وعن
ابن شهاب عن سالم بن عبد
الله أن عمر انما انصرف
بالناس من حديث عبد

الشرع بابطالها بل ورد باعتبارها على وجه لا يناقض التوحيد ولا مناقضة على الوجه المذكور
 * وأجاب الاولون عن الحديثين بأنه أمر بالفرار من المجذوم وبإبعاد المريض عن المصح خوف أن
 تقع العلة فيعقد أن العداء حق (**قوله** ولا صفر) (ع) فيه قولان قال مالك وأبو عبيد هو تأخيرهم
 المحرم إلى صفر وهو النسيء الذي كانوا يحرمونه عاماً ويحللونه عاماً * وقال مطرف وابن وهب وابن
 حبيب دواب في البطن كانوا يعتقدون أنها تهج عند الجوع ور بما قلت وتراها العرب أعدى من
 الجرب * **قلت** * وقيل أنهم كانوا ينشاءمون بدخول صفر وتكثر فيه الدواهي والذنن (**قوله** ولا
 هامة) (د) المشهور فيها تخفيف الميم وقيل بالقشديد * واختلف في تأويلها ف قيل كانت العرب تتشاءم
 بها وهي من طير الليل وقيل هي البومة الطائر المعروف كانوا يرون أنها إذا سقطت على دار أحديراها
 ناعية لنفسه أو لبعض أهله وهو تفسير مالك وقيل كانوا يرون أن عظام الميت وقيل روحه تنقلب
 هامة تطير (د) هذا المشهور وتفسيره لاكثر ويجوز أن يكون المراد النوعين وهما معا بطلان (**قلت**)
 وتسمى هذه الهامة والعدى وتجمع على أصداء (**قوله** في الرمل) * **قلت** * هو خبر كان وكانها الطياء
 حال من الضمير المستتر في الخبر وهو تقيم بمعنى النقاوة لأنها إذا كانت في التراب بما الصق بها شيء منه
 (**قوله** فمن أعدى الاول) (ع) حجة واضحة في قطع دعوى العدوى لانه إذا كان هذا الداء في الاول
 فم تحكم في الثاني انه من سبب الاول ولا سبب للاول فليس الا بفعل الله تعالى * **قلت** * قال الطيبي
 إنما أتى بمن والظاهر أن يقال فالجواب بقوله الله وذ كراعدى للشابهة والازدواج كما في قوله كما تدن
 ندان (**قوله** ولا طيرة) (ع) ضبطناه بفتح الياء مصدر تطير طيرة كخبر خبره ولم أت في المصادر على
 هذا الوزن غيرهما وجاء في الأمم حرفان شيء طيبة أى طيب وتولة لضرب من السحر وقال
 الصابوني أن بعضهم يقول طيرة بسكون الياء ونوله بكسر المشنة فوق وضمها قال الزجاج واشتقاق
 المائل من حيث أن به يقع الجمع بين الاحاديث وأضافان القول الاول يقتضى تعطيل الاصول الطبية
 ولم يرد الشرع بابطالها بل ورد باعتبارها على وجه لا يناقض التوحيد ولا مناقضة على الوجه المذكور
 * وأجاب الاولون عن الحديثين بأنه أمر بالفرار من المجذوم وبإبعاد المريض عن المصح خوف أن تقع
 العلة فيعقد أن العداء حق (**قوله** ولا صفر) فيه قولان قال مالك وأبو عبيد هو تأخيرهم المحرم إلى
 صفر وهو النسيء * وقال مطرف وابن وهب وابن حبيب الصفر دواب في البطن كانوا يعتقدون أنها
 تهج عند الجوع ور بما قلت وتراها العرب أعدى من الجرب (ب) وقيل أنهم كانوا ينشاءمون
 بدخول صفر وتكثر فيه الدواهي والذنن (**قوله** ولا هامة) (ح) المشهور فيها تخفيف الميم وقيل
 بالقشديد * واختلف في تأويلها ف قيل كانت العرب تتشاءم بها وهي من جن الليل وقيل هي البومة
 الطائر المعروف كانوا يرون أنها إذا سقطت على دار أحديراها ناعية لنفسه أو لبعض أهله وهو
 تفسير مالك وقيل كانوا يرون أن عظام الميت وقيل روحه تنقلب هامة تطير (ح) هذا المشهور
 وتفسيره لاكثر ويجوز أن يكون المراد النوعين وهما معا بطلان وتسمى هذه الهامة الصدأ والجمع
 أصداء (**قوله** في الرمل) (ب) هو خبر كان وكانها الطياء حال من الضمير المستتر في الخبر وهو تقيم
 بمعنى النقاوة لأنها إذا كانت في التراب بما الصق بها شيء (**قوله** فمن أعدى الاول) حجة واضحة في أن
 ذلك الداء لا سبب له ولا لزوم مثله في الاول فليس الا بفعل تعالى واختياره جل وعلا خلق شيء عند شيء
 ولا يدل على أن لاحد همتا تأثير في الآخر (ب) إنما أتى بمن والظاهر أن يقال فالجواب بقوله الله
 وذ كراعدى للشابهة والازدواج كما في قوله كما تدن ندان (**قوله** ولا طيرة) بكسر الطاء وفتح الياء (ع)

الرحمن بن عوف * حدثني
 أبو الطاهر وحرمات بن يحيى
 واللفظ لاى الطاهر قال
 أخبرنا ابن يونس قال ابن
 شهاب فحدثني أبو سلمة بن
 عبد الرحمن عن أبي هريرة
 حين قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا عدوى ولا
 صفر ولا هامة فقال أعرابي
 يا رسول الله فما بال الابل
 تسكون في الرمل كأنها
 الطياء فيبقى البعير لا يجرب
 فيدخل فيها فيجر بها كلها
 قال فمن أعدى الاول
 * وحدثني محمد بن حاتم
 وحسن الحلواني قالنا ثنا
 يعقوب وهو ابن ابراهيم
 ابن سعد ثنا أبى عن صالح
 عن ابن شهاب أخبرني أبو
 سلمة بن عبد الرحمن وغيره
 أن أبا هريرة قال إن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا عدوى ولا طيرة ولا صفر

لطيرة امان الطيران لان الانسان اذا تشاءم بشئ وكرهه تباعد عنه فشبه سرعة اعراضه عنه بالطيران واما من الطير لانهم كانوا يستعملونه من زجر الطير ويتشاءمون ببعضها (د) كانوا يتطبرون بالسوانح والبوارح فكانوا ينفرون لطير والظباء فان احدثت ذات اليمين تبركوا ومضوا لحاجتهم وان احدثت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحواشجهم فكان ذلك يطردهم في كثير من الاوقات عن مقاصدهم فابطل الشرع ذلك بقوله لا طيرة واخبر ان ذلك لا يجلب نفعا ولا يدفع ضرا (د) وفي حديث لطير شرك أي اعتقاد أنها تنفع أو تضر بذاتها شرك اذا فاعل الا الله تعالى (قوله في الآخر لا عدوى ثم حدث انه قال لا يوردمرض على مصح) (ط) الورد الوصول الى الماء أو ردا بابه أي أوصلها الى الماء والمرض اسم فاعل من أمرض الرجل اذا أصاب ما يشبه المرض وأصح اذا أصابها العاهة ثم صحت وجمع أبوهريرة في هذه الرواية بين الحديثين وهو جمع صحيح لاتعارض فيه لاها خبران عن المشروعية لا عن الوجود وقوله لا يوردمرض على مصح نهى عن القرب والمدانة خوفاً أن يتفق حدوث مرض عند المدانة فيعتقد أنه من العداء وهذا كنهو أمره بالفرار من المجذوم وان كنا نعتقد أنه لا يعدى وقوله لا عدوى نهى أن يعتقد أن تلك العلل المعدية مؤثرة بنفسها بل انما هي تشيئة الله تعالى وفعله (ع) وقيل انما نهى من أجل التأدي بمشاهدة المرض وقبح صور الجذمي وتغيب النفس بمشاهدتهم وقد تكون لهم رائحة تؤذى وهو المراد بما جاء في بعض الطرق فانها دى (قوله في الطريق الآخر ثم صحت أبوهريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى الحديث) (ط) يصح أن يكون سكونه نسيجا كما قاله أبو سلمة ويحتمل انهما خبران لا تلازم بينهما كما قدمنا فيجوز للراوى

مصادر تطير كخبر خبره ولم يأت في المصادر على هذا الوزن غيرها وحكى الصابوني ان بعضهم يقوله بسكون الياء وجاء في الاسماء حرفان أيضا وهما شئ طيبة أي طيب والقوله بكسر التاء لمنشأة فوق وضما وهو نوع من الشجر وقيل يشبه الشجر (ع) قال لزجاج واشتقاق الطيرة امان الطيران لان الانسان اذا تشاءم شئ وكرهه تباعد عنه فشببه سرعة اعراضه عنه بالطيران واما من الطير لانهم كانوا يستعملونه من زجر الطير ويتشاءمون ببعضها (ح) كانوا ينفرون الطير والظباء فان احدثت ذات اليمين تبركوا ومضوا لحاجتهم وان احدثت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحواشجهم فكان ذلك يطردهم في كثير من الاوقات عن مقاصدهم فابطل الشرع ذلك بقوله لا طيرة واخبر ان ذلك لا يجلب نفعا ولا يدفع ضرا وفي حديث آخر الطير شرك أي اعتقاد أنها تنفع أو تضر بذاتها شرك اذا فاعل الا الله تعالى (قوله لا يوردمرض على مصح) (ط) الورد الوصول الى الماء أو ردا بابه أوصلها الى الماء والمرض اسم فاعل من أمرض الرجل اذا أصاب ما يشبه المرض وأصح اذا أصابها العاهة ثم صحت وجمع أبوهريرة في هذه الرواية بين الحديثين وهو جمع صحيح لاتعارض فيه لاها خبران عن المشروعية لا عن الوجود وقوله لا عدوى نهى أن يعتقد أن تلك العلل المعدية مؤثرة بنفسها بل انما هي تشيئة الله تعالى وبفعله وقوله لا يوردمرض على مصح نهى عن القرب والمدانة خوفاً أن يتفق حدوث مرض عند المدانة فيعتقد أنه من العداء كنهو أمره بالفرار من المجذوم وان كنا نعتقد أنه لا يعدى (ع) وقيل لما فيه من التأدي بمشاهدة المرض وقبح صور الجذمي وتغيب النفس بمشاهدتهم وقد تكون لهم رائحة تؤذى (قوله ثم صحت أبوهريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى) (ط) لا يصح أن يكون سكونه نسيجا كما قاله أبو سلمة ويحتمل انهما خبران لا تلازم بينهما كما قدمنا فيجوز الراوى أن يحدث باحدهما ويسكت عن الآخر بحسب ما تدعو الحاجة اليه ويحتمل أن يكون خوفاً أن

ولاهامة فقال اعرابي
يا رسول الله بمثل حديث
يونس * وحديثي عبد الله
ابن عبد الرحمن الدارمي
أخبرنا أبو الهيثم عن
شعيب عن الزهري أخبرني
سنان بن أبي سنان الدؤلي
أن أبا هريرة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا عدوى
فقام أعرابي فذكر بمثل
حديث يونس وصالح
* وعن شعيب عن الزهري
قال حدثني السائب بن
يزيد ابن أخت عمر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا عدوى ولا ضر ولا هامة
* وحديثي أبو الطاهر
وحرملة بن يحيى وتعارفاني
اللعظي قال أخبرنا ابن وهب
أخبرني يونس عن ابن
شهاب أن أبا الهيثم بن عبد
الرحمن بن عوف حدثنا عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا عدوى ويحدث
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يورده
مرض على مصح قال أبو
سلمة كان أبوهريرة
يحدثهما كانهما عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم صحت أبوهريرة
بعد ذلك عن قوله لا عدوى
وأقام على أن لا يوردمرض

مصع قال فقال الحرث بن أبي ذباب وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت أسمعك يا باهريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثنا آخر قد كنت
عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠) لا عدوى فإبى أبا هريرة أن يعرف ذلك وقال لا يورد

ممرض على مصع قماراه
الحرف في ذلك - حتى غضب
أبو هريرة فرطن بالحبشية
فقال للحرف أتدري ماذا
قلت قال لا قال أبو هريرة
قلت آيت قال أبو سلمة
ولعمري لقد كان أبو
هريرة يحدثنا أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
لا عدوى فلا أدري أنسى
أبو هريرة أم نصح أحد
القولان الآخر - حدثني
محمد بن حاتم وحسن الحلواني
وعبد بن حديد قال عبدني
وقال الأثران ثنا يعقوب
يعقوب بن إبراهيم بن
سعدني أبي عن صالح عن
بن شهاب أخبرني أبو سلمة
بن عبد الرحمن أنه سمع أبا
هريرة يحدث أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
لا عدوى ويحدث مع ذلك
لا يورد الممرض على
المصع مثل حديث بونس
حدثنا عبد الله بن عبد
الرحمن الدارمي أخبرنا أبو
ليمان ثنا شعيب عن
زهرى بهذا الاسناد نحوه
حدثنا يحيى بن أيوب
قتيبة وابن حجر قالوا ثنا
سعيد بن يعقوب ابن جعفر
من العلماء عن أبيه عن
هريرة أن رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم قال لا عدوی
ننا أبو حنیفة عن أبی الزبیر عن
حبیب شایہز ثنا یزید وہواللہ

أن يحدث بأحدهما ويسكت عن الآخر بحسب ما تدعو الحاجة إليه ويحتمل أنه خوف أن يعتقد الجاهل أن بينهما تعارضاً حتى إذا أمن ذلك حدث بهما ويحتمل أنه حمله على السكوت غير ما ذكرنا ولم يطلع عليه أحد (قول في الآخر ولأنه) (د) أي لا تعلق لهما بمطرباً بنوء كذا وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الإيمان (قول ولا غول) (م) كانت العرب تتحدث أن الغيلان تتراءى للناس في الفلوات فتقول لهم تعولوا أي تتلون تلواني صوراً مختلفة فتضاهيهم عن الطريق فيهلكوا وقد ذكرنا ذلك في أشعارهم فأبطل صلى الله عليه وسلم ذلك وأن الجن لا تستطيع أن تضل أحداً عن الطريق ولأن تغير صفة ويدل عليه قوله في الآخر لا غول ولكن السعالي والسعالي هي مصرة الجن ومثله حديث أن أحداً لا يستطيع أن يغير أحداً من خلق الله تعالى ولكن للجن مصرة كصورتكم فإذا رأيتموهم فاذنوا بالصلاة (د) كانت العرب تزعم أن الغيلان تتقول لهم أي تتلون لهم لتضاهيهم والغيلان جنس من الشياطين فأبطل الشرع ذلك وقيل ليس المراد بالحديث نفى وجود الغيلان وإنما المراد به نفى ما تزعم العرب أنها تتلون بصور مختلفة قال ومعنى لا غول لا تستطيع أن تضل أحداً ويشهد له حديث لا غول ولكن السعالي أي ولكن في الجن مصرة لهم تليس وتخييل وحديث فاذنوا بالصلاة يدل على أن ليس المراد نفى وجودها وفي حديث أبي أيوب كان لي عمر في سهرة فبكت الغول نجى، فتأخذه ﴿قلت﴾ قال الطحاوي ويحتمل أن الغول كانت ودفعها الله سبحانه عن عباده قال بعضهم ولا يبعدها ويكون من خصائص بعته صلى الله عليه وسلم كمنع استراق السمع قال الطيبي لا التي لني الجنس دخلت في هذه المذكورات لني الذات والذات من العدمي وصغر والهامة والنوء موجودة فينصرف إلى التي لني صفاتها التي كانت العرب تعتقد ونفي الذاهب

يعتقد الجاهل أن بينهما مآر ضاحي إذا أمن ذلك حدث بهما ويحتمل أنه جعله على السكوت غير
 ما ذكرناه ولم يطلع عليه أحد (قوله ولا نوء) (ح) أي لا تقولوا مطرنا نوء كذا (قوله ولا غول) (ح)
 كانت العرب تحدث أن الغيلان تترامى للناس في الفلوات فتقول لهم تغولاً أي تتلون لهم تلوفاً في
 صور مختلفة فنضلمهم عن الطريق فيهلكوا وقد ذكرنا ذلك في أشعارهم فأبطل صلى الله عليه وسلم ذلك
 وإن الجن لا يستطيع أن تضل أحداً عن الطريق ولأن تغير صفة ويدل عليه قوله في الآخر لا غول
 ولكن السعالى والسعالى هي هجرة الجن ومثله حديث أن أحداً لا يستطيع أن يغير أحداً من خلق
 الله تعالى ولكن للجن هجرة كهم إذا رأيتهم فأذنبوا بالصلاة (ح) كانت العرب تزعم أن
 الغيلان تتغول لهم أي تتلون لهم لنضلمهم والغيلان جنس من الشياطين فأبطل الشرع ذلك وقبيل
 ليس المراد بالحديث نفي وجود الغيلان وإنما المراد به نفي ما تزعم العرب أنها تتلون بصور مختلفة قال
 رمى لا غول لا يستطيع أن تضل أحداً ويشهد له حديث لا غول ولكن السعالى ولكن في الجن
 هجرة لهم تليدس وتخيل وحديث فأذنبوا بالصلاة أي ادفعوا أثرها بذكر الله تعالى يدل أن المراد
 ليس نفي وجودها وفي حديث أبي أيوب كان لي عمر في سهوة فكانت الغول تجي فأتأخذ (ب) قال
 طعناوى ويحتمل أن الغول كانت تدفعها الله تعالى عن عباده ولا يعلم هذا ويكون من خصائص

صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا هامة ولا نوء ولا صفر * حدثنا أحمد بن يوسف ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر ح وثنا يحيى بن يحيى
ثنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ولا غول * وحدثني عبد الله بن هاشم بن
حسان ثنا يزيد وهو التستري ثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا غول ولا صفر * وحدثني

محمد بن حاتم ثنا روح بن عباد ثنا ابن جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عدوى ولا صفر ولا غول وسمعت أبا الزبير يذكر أن جابراً فسر لم قوله ولا صفر فقال أبو الزبير الصفر البطن فقيل لجابر كيف فقال كان يقال دواب البطن قال ولم يفسر الغول قال أبو الزبير هذه الغول التي تقول وحدها عبد بن حميد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال أبا (٤١) هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول

لا طيرة وخبرها لغال قبل يارسول الله وما الغال قال الكلمة الصالحة يسمونها أحدكم وحديثي عبد الملك ابن شعيب بن الليث بن أبي عن جدي أخبرني عقيل ابن خالد ح وثنيه عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي ثنا أبو الجهم أخبرنا شعيب كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله وفي حديث عقيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل سمعت وفي حديث شعيب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم كما قال معمر وحديثنا هدا بن خالد ثنا همام بن يحيى ثنا قتادة عن أسس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ويجهني الغال الكلمة الحسنة الكلمة الطيبة وحديثنا محمد بن عثمان وابن بشار قال ثنا محمد بن حمزة ثنا شعيب سمعت قتادة يحدث عن أسس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة

لأرادتني الصفة أبلغ لانه من السكناية (قوله) فقال أبو الزبير في تفسير صهرانها دواب في البطن (د) كذا هو في جميع نسخ بلادنا بالذال المهملة والباء الموحدة المشددة وكذا نقله عياض عن الجمهور قال وهو للعذري بالذال المهملة ولتاء المثناة من فوق وله وجه (قوله) قال أبو الزبير هذه الغول التي تقول (د) كذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عن الجمهور وقال في رواية الطبري أحد رواية مسلم قال أبو هريرة والصواب الاول (قوله) في الآخر وخبرها الغال (قوله) قلت في الضمير راجع الى الطيرة ومعلوم انه لا خبر فيها فافتقضية المفاضلة من الشبهة في الخبر هو بالنسبة الى زعمهم أو يكون من باب قولهم العسل أحلى من الخن (ط) حاصل الطيرة أن يسمع الانسان قولاً أو يرى أمراً يخاف منه أن لا يحصل غرضه الذي قصد (م) الغال ويجمع على قوول قبل الغال الرجوع الى قول مسموع أو أمر محسوس معناه في العقل تفصيل منه النفس حصول المعنى المقصود وحسن ظن بالله تعالى ورجاء الخبر منه بأدنى سبب لا يقع والطيرة أخذ المعنى من غير أمر محسوس ولا مفعول يشعر العقل بما يتوقع من ذلك وبهذا فارت لغال وفارقت أيضاً بأهلا تقع الاعلى أمر مكر وه والغال يقع على ما يحب ويكره والمستحسن منه ما يحب وأما ما يكره فيتقيا فالأ كان أو طيرة (ع) وقيل في العرق بينهما وكلاهما قال ان الغال سماع ما يستحسن أو رؤية ما يستحسن من حيوان فتعاني النفس بما يقتضيه المسموع والمرئ والطيرة بضد ذلك والغال من حسن الظن بالله تعالى والطيرة من سوء الظن وقد قال تعالى أنا عند ظن عبدي بي (قوله) في الآخر ويجهني الغال (ط) إنما كان

بسمه صلى الله عليه وسلم كان اشتراق لسمع قال الطيبي لا التي لاني الجنس دخالت في هذه المذكورات لاني الذات والذات من العدوى وصفر والهامة والنوء موجودة فنصرف النفي الى نفي صفاتها التي كانت العرب تعتقد ونفي الذات لأرادة نفي الصفة أبلغ لانه من السكناية (قوله) وخبرها الغال (الضمير راجع الى الطيرة ومعلوم انه لا خبر فيها فافتقضية المفاضلة من الشبهة في الخبر هو بالنسبة الى زعمهم أو يكون من باب قولهم العسل أحلى من الخن (ط) حاصل الطيرة أن يسمع الانسان قولاً أو يرى أمراً يخاف منه أن لا يحصل غرضه الذي قصد والغال بضد ذلك وهو ان يسمع قولاً أو يرى شيئاً يستحسنه فيرجو منه أن يتم غرضه الذي قصد (ع) وفارقت الطيرة الغال أيضاً أنها لا تقع الاعلى أمر مكر وه والغال يقع على ما يحب ويكره والمستحسن منه ما يحب (ع) لغال من حسن الظن بالله تعالى والطيرة من سوء الظن وقد قال تعالى أنا عند ظن عبدي بي (قوله) ويجهني الغال (ط) إنما كان يجهجه لانه تنشرح له النفس وتستبشر له لقضاء

شرح الابي والسنوسي - سادس * ويجهني الغال قال قيل وما الغال قال الكلمة لطيفة وحديثي هجاج بن الشاعر ثني معلى بن أسد ثنا عبد العزيز بن المختار ثنا يحيى بن عتيق ثنا محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وأحب الغال الصالح * حديثي زهير بن حرب ثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا هامة ولا طيرة وأحب الغال الصالح وحديثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب ثنا مالك بن أنس ح وثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر عن عبد

وافرق قل العدو ذهب المال فقال دعوه اذمعية ويشهد للثاني رواية ان كان الصوم في شيء في المرأة والدار والفرس فانه لا يقتضي المطع بثبوت الصوم **قلت** **﴿** ويخرج من كلام القاضي على تتبع فيه أن الاستثناء على الأول متصل حقيقة وان هذه الاشياء خارجة من حكم المستثنى منه أي ليس الطيرة في شيء من الاشياء الا في هذه الثلاث وهو على الثاني منفصل ومن غير الجنس والمعنى لا طيرة في شيء لكن ان كانت لاحدكم دار يكره سكنها أو امرأة يكره مصبتها فطال تعذيبه بكرهه ذلك فليفارق يبيع أو يطلق لا لان الصوم في شيء من ذلك بل لانه لما كره ذلك وطالت ملازمته له وطال تعذيبه بتلك الكراهة أرشد الى فراق ذلك لتطبيب النفس قال القاضي مبدئنا لهذا المعنى فقد قيل الصوم للدار ضيقها وسوء جوارها وشوم الفرس أن لا يغزى عليه وشوم المرأة أن لا تلد وقد يكون الصوم هنا لا بمعنى التطبير بل بمعنى عدم الموافقة للطباع كما جاء في حديث سعادة ابن آدم في ثلاث وشقوته في ثلاث فمن سعادته المرأة الصالحة والمسكن الواسع والمركب الصالح ومن شقوته المسكن السوء والمركب السوء والمرأة السوء وجاء في حديث أن أم سلمة كانت تزيد سيف في الحديث وعلى ما ذهب اليه مالك من حمل الحديث على ظاهره فقال الطبري وكثير الثلاثة مستثناء من طيرة المنى عنها وكأنه قال لا طيرة الا في هذه الثلاث يشهد لمن قال انها على غير الاستثناء حديث ان يكن الصوم في شيء في المرأة والدار والفرس **قلت** **﴿** في كونه يشهد لذلك نظر بل قد جعله الطبري دليلا على انه لا شوم في الثلاث قال لان المعنى أن الصوم لو كان موجودا في شيء لكن موجودا في هذه الثلاث فانها أقبل الاشياء لذلك للملازمة لانها لو كان لا وجود له في نفسها أمال الذي يشهد للاستثناء فقوله في هذا الحديث انما الصوم في ثلاثة رواية الصوم في ثلاث (ط) ولا يظن من حمل الحديث على ظاهره أنه يعني أن الترخيص في ثلاث هو على نحو ما كانت الجاهلية تعتقد فانهم كانوا يمتصون على ما تطيروا فيه بوجه بناء منهم على أن الطيرة تضر واما يعني أن هذه لثلاثة للملازمة بالناس وانها أكثر ما يتشاءم به اذن الشارع لم يكره شيئا منها أن يتركه ويستبدل منه ما تطيب

الطيرة في شيء من هذه الاشياء الا في هذه الثلاث وهو على الثاني منفصل من غير الجنس والمعنى لا طيرة في شيء لكن ان كانت لاحدكم دار يكره سكنها أو امرأة يكره مصبتها فطال تعذيبه بكرهه ذلك فليفارق يبيع أو يطلق لا لان الصوم في شيء من ذلك بل لانه لما كره ذلك وطالت ملازمته له وتعذيبه بتلك الكراهة أرشد الى فراق ذلك لتطبيب نفسه قال القاضي مبدئنا لهذا المعنى فقد قيل الصوم للدار ضيقها وسوء جوارها وشوم الفرس أن لا يغزى عليها وشوم المرأة أن لا تلد وقد يكون الصوم هنا لا بمعنى التطبير بل بمعنى الموافقة للطباع ويشهد لمن قال انها على الاستثناء حديث ان يكن الصوم في شيء في المرأة والدار والفرس (ب) في كونه يشهد لذلك نظر بل قد جعله الطبري دليلا على انه لا شوم في الثلاثة قال لان المعنى ان الصوم لو كان موجودا في شيء لكن في هذه الثلاثة فانها أقبل الاشياء لذلك للملازمة لانها لو كان لا وجود لها فلا وجود لها في نفسها وانما الذي يشهد للاستثناء فقوله في الحديث انما الصوم في ثلاثة رواية الصوم في ثلاث (ط) لا يظن من حمل الحديث على ظاهره يعني ان الصوم في ثلاث على نحو ما كانت الجاهلية تعتقد بل يعني ان هذه الثلاثة للملازمة بالناس وانها أكثر ما يتشاءم به اذن الشارع لم يكره شيئا منها أن يتركه ويستبدل منه ما تطيب به نفسه فيبيع الدار والفرس ويطلق المرأة فان قيل وهذا يجري في كل تطير به فخرجت من الثلاث دون غيرها **﴿** أجيب بأن هذه الثلاثة للملازمة لانها أكثر ما يتشاءم به خست بالذكرة لذلك (ع) وعارض

هــبـد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا أبو اليمان أخبرنا شعيب كلهم عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشؤم بمثل حديث مالك لا يذكر أحد (٤٤) منهم في حديث ابن عمر العدوي والطيرة غير بواس

ابن زيد * وحدثنا أحمد
ابن عبد الله بن الحكم ثنا
محمد بن حمزة ثنا شعبة
عن عمر بن محمد بن زيد
أنه سمع أبا يعقوب عن
ابن عمر عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال
إن يكن من الشؤم شيء حق
ففي الفرس والمرأة والدار
* وحدثني هرون بن عبد
الله بن روح بن عباد ثنا
شعبة بهذا الاسناد مثله
ولم يقل حق * وحدثني أبو
بكر بن اسحق ثنا بن أبي
هريرة أخبرنا سليمان بن بلال
ثني عقبه بن مسلم عن حمزة
ابن عبد الله بن عمر عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إن كل الشؤم
في شيء في الفرس والمسكن
والمرأة * وحدثنا عبد الله
ابن مسleme بن قعنب ثنا مالك
عن أبي حازم عن سهل بن
سعد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن كان
في المرأة والعرس والمسكن
يعني الشؤم * وحدثنا أبو
بكر بن أبي شعبة ثنا الفضل
ابن دكين ثنا هشام بن سعد
عن أبي حازم عن سهل بن
سعد عن النبي صلى الله عليه
وسلم مثله * وحدثنا اسحق
ابن ابراهيم الحنفلي أخبرنا

به نفسه فيبيع الدار والفرس ويطلق المرأة ﴿ فان قيل ﴾ وهذا يجري في كل متغير به فارجحه
 الخصيص بالثلاث دون غيرها ﴿ اجيب ﴾ بأن هذه ملازماتها الانسان وانها أكثر ما يتساءم به خصت
 بالذكور لذلك (ع) وعارض بعض المحدث هذا الحديث بحديث لا طيرة ﴿ وقال الطبري هذا تعسف
 والجواب أنه مخصص لمعوم لا طيرة وانه قال لا طيرة الا في هذه الثلاث ومع الخصيص لا معارضة
 (د) واعترض بعض العلماء فقال ما الفرق بين موضع الدار وبين موضع لوباء وسع لب الدار ان
 ينتقل عنها ولم يوسع في أرض لوباء أن ينتقل عنها ﴿ والجواب ما قال به بعض العلماء ان الأمور بالنسبة
 الى هذا المعنى ثلاثة اقسام قسم لم يقع به ضرر ولا اضطررت به العادة كصرح يوم على الدار ونمق
 غراب في سفر فهذا لا يمتنع اليه وهو الذي أنكر لشرع الالتفات اليه وهو الذي كانت العرب تنظير
 به ﴿ وثانيها ما يقع به الطيرة ولكن لا يمتنع لا يعم كالمرأة والدار والفرس فيباح لما حب ذلك أن يفارق لما
 تقدم من توجيه استثناءها والثالث ما يقع به ويم ولا ينجس ويندر ولا يتكرر كالوباء فهذا لا يقدم عليه
 احتياطاً ولا ينتقل عنه لان الانتقال عنه لا يفيد لما تقدم أن العلة قد تمكنت فهذا التقسيم الذي ذكر
 يشتر الى الفرق (قوله ان يكن من الشؤ شي حق (ط) مقتضى هذا السياق أنه صلى الله عليه وسلم لم
 يكن محمداً الوجود الشؤ في الثلاث حين تكلم بهذا ثم علمه بعد ذلك فقال الشؤ في ثلاث (قوله في
 الربع والخادم) (ع) بمعنى بالربع الدار ويصح جعله على ما هو أعم فتدخل الدكان والفسق
 وغيرهما والخادم يعم الذكر والأنثى

(أحاديث الكهانة)

بعض الممحدث هذا الحديث بحديث لا طيرة **والجواب** انه يخص بحديث لا طيرة ومع التخصيص
فلا معارضة **واعترض** بعض العلماء فقال ما لفرق بين الدار وبين موضع الوباء وسع لرب الدار ان
ينتقل عنها لم يسع في أرض لوباء أن ينتقل عنها **والجواب** ما قال بعض العلماء ان الامور بالنسبة
الى هذا المعنى ثلاثة اقسام قسم لم ينع به ضرر ولا جرت به العادة كصريح يوم على دار ونعيق غراب
في سفر فهذا لا يعنى اليه وهو الذي انكر الشرع الالتفات اليه وهو الذي كانت العرب تطير به وثانيها
ما تقع به الطيرة ولا يكن لانهم كالمرأة والدار والعرس فيباح اصحاب ذلك أن يغارق بما تقدم من توجيه
استثنائها والثالث ما يقع ويمر بالخص ويندر ولا يتركروا لوباء فهذا لا يقدم عليه احتياطاً ولا
ينتقل عنه لان الالتفات عنه لا يفيد ما تقدم ان المله قد تمسكت فهذا التقسيم الذي ذكره يشير الى
الفرق **(قوله ان يكن من الصوم شيء حق)** (ط) مقتضى هذا السياق انه صلى الله عليه وسلم لم يكن محققاً
لوجود الصوم في الثلاثة حين تكلم بهذا ثم علمه بعد ذلك فقال الصوم في ثلاثة **(قوله في الربع
والخادم)** يعني بالربع الدار ويصح حملها على ما هو أعم فيدخل الدكان والغندق والخادم ويم
الذكر والاشي

﴿باب تحريم الكهانة واتباع الكهان﴾

عبد الله بن الحرث عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابرًا يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن كان كل شيء في الرابع والخامس والفرس* وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قالَا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن

الله أمورا كذا نصنعها في

الجاهلية كذا تأتي الكهان

قال فلا تأوا الكهان قال

قلت كذا نصنعها قال ذلك شئ

يجده أحدكم في نفسه فلا

يصدنكم وحدثنى محمد

ابن رافع ثنا يحيى بن ابن

مثنى ثنا عوف عن عقيل ح

وثنا اسحق بن ابراهيم وعبد

ابن حميد قال أخبرنا عبد

الرزاق أخبرنا معمر ح وثنا

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

شباب بن سوار ثنا ابن أبي

ذئب ح وثني محمد بن رافع

أخبرنا اسحق بن عيسى

أخبرنا مالك كلهم عن

الزهري بهذا الاسناد مثل

معنى حديث بونس غير أن

مالك في حديثه ذكر الطيرة

وليس فيه ذكر الكهان

وحديثنا محمد بن الصباح

وأبو بكر بن أبي شيبة قال

ثنا اسمعيل وهو ابن علي

عن الحجاج الصواف ح

وثنا اسحق بن ابراهيم

أخبرنا عيسى بن بونس ثنا

الوزاعي كلاهما عن يحيى

ابن أبي كثير عن هلال بن

أبي ميمونة عن عطاء بن

يسار عن معاوية بن الحكم

السلمي عن النبي صلى الله

عليه وسلم معنى حديث

الزهري عن أبي سلمة عن

معاوية وزاد في حديث

يحيى بن أبي كثير قال قلت

ومنا رجال يخطون قال كان

نبي من الانبياء يخط فمن

وافق خطه فذاك وحديثنا

(قوله أمورا) قلت قال الطيبي هو منصوب على شريطة التفسير وفائدة تقديمه التفعيم لان
البيان بعد الإبهام أوقع في النفس (قوله نأى الكهان) (م) الكهان قديرون هم أنهم يعلمون الغيب
بأمر باقي في نفوسهم وقد كذب ثمرع من ادعى علم الغيب قلت تقدم الكلام على ذلك
في كتاب الإيمان (ع) الكهانة كانت في العرب على أربعة ضرب **١** أحدها أن يكون للانسان
رثى على وزني بجذبه بما يدورق من المصع وهذا بطل بالبعثة **٢** الثاني أن يجذبه بما وقع في الارض
وخفي عنه قرب أو بعد وهذا لا يبعد وجوده وأحال المعتزلة وبعض المتكلمين هذا كله ولا استحالة
فيه لكنهم يصدقون ويكذبون والنهي عام في تصديقهم **٣** والثالث الخزر والتعظيم وهذا يخفى الله تعالى
لبعض الناس فيه قوة ولكن الكذب فيه أغلب ومن هذا الفن العرافة وصاحبها عراف وهو الذي
يستدل على الشيء بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها ما وقع في مقتضد في ذلك بالزجر والطرق والنجوم
وأسباب معتادة وهذا الفن هو العيافة بالياء كما ينطق عليها اسم الكهانة في كتبهم **٤** قلت
لأن الأسباب ما يستدل به من كلام السائل أو فعله أو حاله وهذا القسم يخصونه باسم العراف وهو الذي
يدعى معرفة الشيء المسروق ورد الضالة (قوله ذلك شئ يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم) قلت
هو نفي وإبطال للطيرة بالبرهان وهو أبلغ من لو قال لا تتطيروا كما قال لا تأوا الكهان يعني لا تتطيروا
فان الطيرة لا وجود لها وإنما هو شئ يوجد من قبل الظنون من غير أن يكون له فيه ضرر (قوله فلا
يصدنكم) قلت هو من باب لا أرينكها لأنهم هم المنهون لذلك الشئ (قوله فن وافق
خطه فذاك) (ع) أي فذاك الذي يصيب وهو خبر عن الوقوع وعن وجه الإصابة فيه أحيانا لا خبر

(قوله أمورا) هو منصوب على شريطة التفسير وفائدة تقديمه التفعيم لان البيان بعد الإبهام
أوقع في النفس (قوله نأى الكهان) (ع) الكهانة كانت في العرب على أربعة ضرب **١** أحدها
أن يكون للانسان رثى على وزني بجذبه بما يدورق من المصع وهذا بطل بالبعثة **٢** الثاني أن يجذبه
بما وقع في الارض وخفي عنه قرب أو بعد وهذا لا يبعد وجوده وأحال المعتزلة وبعض المتكلمين هذا
ولا استحالة فيه لكنهم يصدقون ويكذبون والنهي عام في تصديقهم **٣** والثالث الخزر والتعظيم وهذا
يخفى الله سبحانه فيه لبعض الناس فيه قوة ولكن الكذب فيه أغلب ومن هذا الفن العرافة وصاحبها
عراف وهو الذي يستدل على الشيء بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها ما وقع في مقتضد في ذلك بالزجر
والطرق والنجوم وأسباب معتادة وهذا الفن من العيافة بالفاء وكما ينطق عليها اسم الكهانة
في كتبهم (ب) لأن الأسباب ما يستدل به من كلام السائل أو فعله أو حاله وهذا القسم
يخصونه باسم العراف وهو الذي يدعى معرفة الشيء المسروق ورد الضالة (قوله ذلك شئ يجده
أحدكم في نفسه فلا يصدنكم) (ب) هو نفي وإبطال للطيرة بالبرهان وهو أبلغ مما لو قال لا تتطيروا
كما قال لا تأوا الكهان يعني لا تتطيروا فان الطيرة لا وجود لها وإنما هي شئ يوجد من قبل
الظنون من غير أن يكون له فيها خرق (قوله فلا يصدنكم) من باب قوله لا أرينكها ها هنا لأنهم هم
المنهون لذلك الشئ (ح) وقد صرح عن عروة بن عامر الصحابي رضي الله تعالى عنه قال ذكرت
الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أحسنها الغأل ولا ترد مسلما وإذا
رأى أحدكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتني بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة
إلا بك رواه أبو داود وبإسناده صحيح (قوله فن وافق خطه فذاك) (ع) أي فذاك الذي يصيب وهو
خبر عن الوقوع وعن وجه الإصابة فيه أحيانا لا خبر عن الجواز كما أخبر عن علم النجوم وأنه كان آية

عبد بن حميد أخبرنا عبد
 الرزاق أخبرنا معمر عن
 الزهري عن يحيى بن عروة
 ابن الزبير عن أبيه عن
 عائشة قالت قلت يا رسول
 الله ان الكهان كانوا يحدوننا
 بالشئ فنجدهم حقا قال تلك
 الكلمة الحق يحفظها الجنى
 فيعذفها في اذن وليه يزيد
 فيها مائة كذبة * حدثني
 سلمة بن شبيب ثنا الحسن
 ابن أعين ثنا معقل وهو ابن
 هبيل الله عن الزهري
 أخبرني يحيى بن عروة أنه
 سمع عروة يقول قالت
 عائشة سألت أناس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن
 الكهان فقال لهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ليسوا بشئ قالوا يا رسول
 الله فانهم يحدون أحيانا
 الشئ يكون حقا قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تلك
 الكلمة من الجن يحفظها
 فيقرها في اذن وليه قر
 الدجاجة فيعذفون فيها
 مائة كذبة * حدثني
 أبو الطاهر أخبرنا عبد الله
 ابن وهب أخبرني محمد بن
 عمرو عن ابن جريح عن ابن
 شهاب بهذا الاسناد نحو
 رواية معقل عن الزهري
 * حدثنا حسن بن علي
 الحلواني وعبد بن حميد

عن الجواز كما أخبرنا ثم لم يعوم كان آية لبعض الانبياء ثم منع الشرع لنظر فيه ودخل هذا تحت
 النهي عن الكهانة وقيل فيه رخصة للنظر في الخط وقد تقدم أول الكتاب الكلام على ذلك (قوله
 في الآخر ليسوا بشئ) (ع) يدل على بطلان قولهم وأنه لا حقيقة له وفيه جواز النول في الامر والاطلاق
 مثل هذا اللفظ العام والمراد به الخاص من أحوالهم لأن ذواتهم أشياء موجودة لاشئ (قوله تلك الكلمة
 من الجن) (د) كذا في كل نسخ بلادنا بالجم والنون أى المجموعة من الجن وذكرها عياض في
 المشارق وانهار وبيت بالحاء والفاء (قوله فيقرها في اذن وليه) (د) هو بفتح اليا وضم القاف
 وتشديد الراء (قوله قر الدجاجة) (م) معناه يضعها في اذن وليه من قررت الخبر في أذنه أقره
 قراو يصح أن يكون المعنى القام في اذنه بصوت من قر الطائر اذا صوت وقر الدجاجة رواه الفربري
 في البخارى بالكسر للقاف وهى كناية صوتها قال الخطايب يقال قررت الدجاجة قراو قرير فإذا
 رجعت فيه قيل قررت قال الشاعر * اذا رجعت هاج لهوى قرقرىها * قال والمعنى
 أن الجنى يعذف الكلمة الى وليه الكاهن فيسمعها الشياطين كما تؤذن الدجاجة بصوتها صواخها
 ويهاووا والدجاجة هى الطير المعروفة قال وفيه وجه آخر وهو أن تكون الرواية بالزى بدل
 الدال ويشهد له رواية البخارى يقرها في اذن وليه قر القارورة والقارورة هى الزجاجية (ع) قال
 ابن الاعرابى الفرترديد الكلام في اذن الا بكم حتى يفهم ويقال قر ذلك في أذنه اذا ساره قال بههم
 فالمعنى على هذا انه لبق الكلمة في أذنه دون صوت وعلى القرقرة والتناسير الأخرى بفتحها بصوت قال
 صاحب الأفعال قررت الخبر في أذنه أقره قراو أودعته قال أبو زيد أقره بالكسر وأما رواية
 الفربري قر بالكسر فلم يضبطها عنه ولا عن غيره بالكسر ولا يصح الكسر وإن صحت به الرواية
 لكونه وقع في كتب بعض الشيوخ وأما الدجاجة فلم تختلف الرواية في مسلم أنها بالدال المهملة واحتجف
 فيه عن البخارى وذكر الدارقطنى أنهم صحفوا فيها قال والصواب بالدال المهملة ولكن رواية القارورة
 تشهد لرواية الزجاجية بالزى قال القاسمى والمعنى على ذلك كما يسمع حس لماروره اذا حطت على
 لبعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثم حرم الشرع النظر فيه ودخل هذا تحت النهي عن الكهانة
 وقيل فيه رخصة للنظر في الخط وقد تقدم أول الكتاب الكلام على ذلك (قوله ليسوا بشئ) يدل
 على جواز النول في الامر والاطلاق مثل هذا اللفظ العام والمراد به الخاص وهذا دليل على ابطال قولهم
 (قوله تلك الكلمة من الجن) (ح) كذا في كل نسخ بالجم والنون أى المجموعة من الجن وذكرها
 عياض في المشارق وأهار وبيت بالحاء والفاء (قوله يحفظها الجنى) (ح) بفتح الطاء على المشهور
 وبه جاء القرآن وفي لغة قليلة كسرها ومعنى استراقه أخذته بسرعة وأما الكذبة بفتح الكاف
 وكسرها والدال ساكنة فيها قال القاضى وأكسروا منهم لكسر الا اذا أراد الحالة والهيئة وليس هذا
 موضعه ومعنى يعذفها ليقبها (قوله فيقرها في اذن وليه) بفتح اليا وضم القاف وتشديد الراء (قوله قر
 الدجاجة) بفتح القاف والدجاجة بفتح الدال (ح) قال أهل اللغة الفرترديد الكلام في اذن فتحط
 حتى يفهمه تقول قررت فيه أقره قراو قر الدجاجة صوتها دا ققطعه يقال قررت تقر قراو قر برا فان
 رددته قلت قررت قرقرة قال الخطايب وغيره معناه أن الجنى يعذف الكلمة الى وليه الكاهن
 فتسمعه الشياطين كما تؤذن الدجاجة بصوتها صواخها فتجاوب قال وفيه وجه آخر وهو أن تكون
 الرواية كقر الزجاجية يدل عليه رواية البخارى كما تقر القارورة قال القاضى أما مسلم فلم تختلف الرواية
 أنها الدجاجة بالدال لكن رواية القارورة وتصحح الزجاجية قال القاسمى معناه يكون لما يعذف الى

قال حسن ثنا يعقوب وقال عبد حدثني يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب بنى على بن حسين ان عبد الله بن عباس قال وأخبرني رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه (٤٧) وعلم من الانصار انهم بيناهم جلوس ليله مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم لم يري بهم فاما ما روي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يري بهم يقولون في الجاهلية اذ اري بمثل هذا قالوا الله ورسوله أعلم كنا نقول ولله ليله رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا يري بها موت أحد ولا لحية ولكن ربنا تبارك اسمه وتعالى اذ قضى أمر اسجد حلة العرش سمع أهل السماء الذين يلوونهم حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين يلوون حلة لعرش حلة العرش ماذا قال ربكم قال ربكم ويخبرونهم ماذا قال فيستخبر به من أهل السموات به ضا حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا فحفظ الجن السمع فيقذفون الى أوليائهم ويرمون به فما جاؤ به على وجهه فهو حق ولكنهم يقرفون فيه ويريدون ويحدثنا زهير ابن حرب ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابو عمرو الاوزاعي ح وثني ابو لطاهر وحالة قال اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس ح وثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل يعني ابن عبيد الله كلهم عن الزهري بهذا

شي أو صب فيها ماء أو شئ وكذلك جاء في الحديث كما تقر القارورة اذا أفرغ منها الماء قال بعضهم رواية الزاجرة بالزاي هو على الاتساع أى كما يقر الشئ في القارورة أو يصب الماء فيها كما قال تعالى بل مكر اليليل ولها رب (قلت) يعنى أن الاضافة في الآية على معنى في والاصل في الاضافة انما هى بمعنى اللام أو من وقت تسكون على معنى في كما في الآية (ط) والأشبه بسباق الحديث أن الجنى يلقى الكلمة بصوت خفى وتراجع زمزمه ويرجمه له كما فعله السكبان بما يلقى به للناس فانه تسمع لهم زمزمة واسماع وتر جميع كما عرف من عالم بالشهادة (قوله) في الآخر لكون ربنا اذ قضى أمرا (ط) المعنى اذا أظهر الله سبحانه للملائكة عليهم السلام ما كان سبق به قضاءه لان قضاءه انزل فاذا أظهر لجلسة العرش ما سبق به علمه وقضاه خضعت لعظمته وضعت بالتكبير والتسبيح (ع) فيه جواز التكبير عند استنظام الأمر لان عظمته من عظمة قدرة الله تعالى فسبح لذلك وفيه ان حلة العرش من أقرب الملائكة وأعلام منزلة وأكثرهم علما وانهم أول من يطلع على ما ينكشف من قضاء الله تعالى وان ملائكة كل سماء انما تقدم من ملائكة السماء الذين فوقهم (قوله) حتى اذا فرغ عن قلوبهم (ط) قرئ فرغ مبنيا للفاعل والضمير على الله تعالى والمعنى أزال الفرغ من باب مرضت المريض اذا عالجته فأزالت المرض عنه وقرئ فرغ من الفعل المفعول والفرغ الخوف على القراءتين قال ثعلب اذا تكلم الله سبحانه بلا كيف ضربت الملائكة بأجنحتها وخرت سجدا ثم يتعاولون فيما بينهم ماذا قال ربكم قالوا الحق فهو وصفه لاصدر محذوف لا مفعول به لان القول انما يحكى به الجلالة وهو العلى الكبير (ط)

وليه حس كحس العارورة اذا حطت على شئ أو صب فيها ماء أو شئ قال بعضهم رواية الزاجرة بالزاي هو على الاشباع أى كما يقر الشئ في القارورة أو يصب الماء فيها كما قال تعالى بل مكر اليليل ولها رب (قلت) يعنى أن الاضافة في الآية على معنى في والاصل في الاضافة انها بمعنى اللام (قوله) ليدن ربنا اذا قضى أمرا (ط) المعنى اذا ظهر للملائكة عليهم السلام ما كان سبق به قضاءه لان قضاءه انزل فاذا أظهر لجلسة العرش ما سبق به علمه وقضاه خضعت لعظمته وضعت بالتسبيح (ع) فيه جواز التسبيح عند استنظام الأمر وفيه ان حلة العرش أقرب الملائكة وأعلام منزلة وأكثرهم علما وانهم أول من يطلع على ما ينكشف من فضل الله تعالى وأن ملائكة كل سماء انما تقدم من ملائكة السماء الذين فوقهم (قوله) حتى اذا فرغ عن قلوبهم (ط) قرئ فرغ مبنيا للفاعل والضمير على الله تعالى والمعنى أزال الفرغ من باب مرضت المريض اذا عالجته وأزالت المرض عنه وقرئ فرغ مبنيا للمفعول والفرغ الخوف على القراءتين قال ثعلب اذا تكلم الله سبحانه بلا كيف ضربت الملائكة بأجنحتها وخرت سجدا ثم يتعاولون فيما بينهم ماذا قال ربكم قالوا الحق أى القول الحق فهو وصفه لاصدر محذوف لا مفعول به لان القول انما يحكى به الجلالة وهو العلى الكبير أى العلى شأنه الكبير سلطانه وفيه دليل على أن العيوم لا تعرف علم الغيب ولا القضاء ولو كان كذلك لكنت الملائكة علم وكل ما يتعاطاه المتجمون من ذلك فانما هو رحم الغيب والكذب فيه أغلب (قوله) في رواية صالح عن ابن شهاب ولكنهم يقرفون فيه ويريدون (ح) عند اللفظة ضبطوها من رواية صالح بوجهين أحدهما بالراء

الاسناد غير أن يونس قال عن عبد الله بن عباس اخبرني رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار وفي حديث الاوزاعي ولكن يقرفون فيه ويريدون وفي حديث يونس ولكنهم يقرفون فيه ويريدون وفي حديث يونس وقال الله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وفي حديث معقل كما قال الاوزاعي ولكنهم يقرفون فيه ويريدون حدثنا محمد بن

يعني العلي شأنه الكبير لظانته وهذا التفسير هو الموافق للحديث والمفسر من فيه أقوال وفيه دليل على أن الجوم لا تعرف علم الغيب ولا القضاء ولو كانت كذلك لكانت الملازمة أسلم كل من تعاطا المجهومون من ذلك فأنما هو رجم بالغيب والكذب فيه أغلب **قلت** * وذكر الامام هشام بن الكلبي ما رأيت الأولى تركه وترك تبعه والكلام فيه **(قول في الآخر من أتى عرافا فسأله عن شيء)** (ع) العراف هو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها وقديمتضد بعض من يتعاطا بالزجر والطرق والجوم وأسباب معنادة وهذا الفن هو العياقة بالياء وكلها ينطلق عليها اسم الكهانة (د) قال الخطابي وغيره العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان الشيء المسروق ومكان لصاله ونحوها **(قول)** لم تقبل له صلاة أربعين ليلة (ع) مذهب أهل السنة أن السيئات لا تحبط الحسنات وإنما تحبطها الكفر فعدم القبول عدم الرضا وتضعيف الاجر لا قبول الاداء وسقوط العبرة **قلت** * القبول عبارة عن حصول الثواب على الفعل والصحة عبارة عن سقوط الاداء فالقبول أحص من الصحة ولا يلزم من نفي القبول نفي الصحة ادلا يلزم من نفي الأخص نفي الاعم فلذا لم تقبل الصلاة أى لم تثبت ثوابها أو يسقط التكليف (ع) وأما تخصيص عدم القبول بالأربعين فمن أمرار الشريعة التي اختص الله سبحانه وتعالى بعلم حكمتهما وقد جاء مثل هذا العدد في شارب الخمر وجاء أيضا عدد الأربعين في ثقل أطوار الخلق في الرحم من الطهارة والعلة والمفغة وجاءت حدا أيضا في قص الاظفار والشارب وحلق العانة وجاء أيضا فيمن أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة في قلبه ولسانه فيصل شارب الخمر على تبديل اللحم الذي نشأ عن شربه وذكر أهل المعرفة أن الممن في الحيوان يظهر في أربعين يوما وكذلك من أخلص الأربعين فانها التي تتغير فيها طباعه وانهقال صفاته وكذلك يتغير فيها نبات الشعر والاظفار

﴿أحاديث الفرار من المجدوم﴾

(قول) فأرسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إن افاقناك فارجع (ع) هذا موافق لحديث البخاري

والثاني بالدال ووقع في رواية الاوزاعي وابن معقل بالراء باتفاق النسخ ومعناه يخلطون فيه بالكذب وهو بمعنى يقدفون وفي رواية يونس برفون قال القاضي ضبطنا عن شيوخنا بضم الياء وفتح الراء وتشديد القاف ورواه بعضهم بفتح الياء واسكان الراء في المشارق وقال بعضهم صوابه بفتح الياء واسكان الراء وفتح القاف قال وكداد كره الخطابي وقال ومعنا يزيدون يقال رقي فلان الى الباطل بكسر القاف أى رفعه وأصله من المعود أى يدعون فيها فوق ما سمعوا * قال العاصمي وقد نسخ الرواية الأولى على تضعيف هذا الفعل وتكثيره **(قول من أتى عرافا)** قال الخطابي هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق ومكان لصاله ونحوها **(قول)** لم تقبل له صلاة أربعين ليلة أى لا ثواب له فيها وان برئت بها الذمة وأسقطت الفرض

﴿باب اجتتاب المجدوم ونحوه﴾

﴿ش﴾ **(قول)** انا قد بايعناك فارجع (ع) هذا موافق لحديث البخاري فمن المجدوم فرارنا من الاسد ولما تقدم لا يورد ممرض على مصحح وليس الجميع معارض لحديث لا عدوى وقد تفهم ذلك ولكنه معارض لحديث آخر فتن جابر أنه صلى الله عليه وسلم أكل مع مجذوم فقال آكل لقة بالله ونو كلاله وسألت امرأة عائشة رضي الله عنها عن الفرار منه فقالت كلا والله فقد قال رسول

الله الذي نبي يحيى يعني ابن سعيد عن عبيد الله عن نافع عن صفية عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم بن حزن أبو بكر بن أبي شيبة ثنا شريك بن عبد الله وهشيم بن بشير عن يعلى بن عطاء عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال كان في وفد غنميف رجل مجذوم فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم انا قد بايعناك فارجع * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد بن سليمان وابن نمير عن هشام

فر من المجذوم فراراً من الأسد ولا تقدم لأبورد ممرض على مصح وليس الجميع عمارض الحديث
لا يدري وقد تقدم الكلام على ذلك ولا كنه معارض لأحاديث آخر فمن جازاته صلى الله عليه وسلم
أكل مع مجذوم فقال آكل نعمة الله ونوكا عليه وألت امرأه عائشة عن فرار منه فقال كلاً
والله فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى وقد كان لماولى أصابه ذلك فكان يأكل في
صحافي ويشرب في قهـ احى ويام على فرشى ثم اختلف فرأى عمر وغيره ان هذه نعمة الحديث فر من
المجذوم ورأها لأكثر غيرنا نعمة ويجمع بينهما بأن تكون أحاديث الفرار ليست على الوجوب
ولكن على سبيل الجواز احتياطاً خوفاً ما يقع في النفس من أمر العدوى وحديث أكله صلى الله
عليه وسلم يعدل على الجواز قال الطبري والبايجي فنكره مجاوزه فيباح له بعده عنه والحديث يدل
على أن من حدث به جدام فلا مرأته أن لا تفر منه * واختلف أصحابنا في منعه من وطئه ما إذا كان في
ذلك ضرر قالوا ويجمع المسجد والاحتياط بالناس * واختلف إذا كثروا فقال الأكثرون يؤمرون
أن يفردوا في مواضع عن الناس ولا يجمعون من التصرف في حوائجهم وقيل لا يلزم الانفراد ولم
يختلف في القليل أنهم لا يجمعون من صلاة الجمعة مع الناس ويجمعون من غيرها ولو تضرع أهل قرية
من جندماء بشاركونهم فيها وفي الماء فان قدر واعلى أن يتطووا له لأنفسهم فله ولو لا الاحتياط لهم
الآخرين أو يقيمون من يبق لهم والاهم أحق بنهيهم من الماء

﴿ كتاب قتل الحيات ﴾

الحيات جمع حية والحية تقع على الذكر والأنثى وإنما دخلت الماء لأنها واحدة من جنس كبطة على أنه
قد روى عن العرب رأيت حية على ذكر إلى أنثى والحيوت ذكر الحيات أشد الأصمعي
* وبأكل الحية والحيوتا * (قوله أمر بقتل ذى الطفتين) (م) الطفتان بضم طاء وسكون
الفاء الخيطان الأبيضان اللذان على ظهر الحية وأصل الطفية أنها خوصة لمثل شبه الحطين للذين

الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى وقد كان لماولى أصابه ذلك فكان يأكل في صحافي ويشرب في
قدها حى وينام على فراشى ثم اختلف فرأى عمر وغيره ان هذه نعمة الحديث فر من المجذوم ورأها
الاكثر غيرنا نعمة ويجمع بينهما بأن تكون أحاديث الفرار ليست على الوجوب ولكن على سبيل
الجواز احتياطاً خوفاً ما يقع في النفس من أمر العدوى وحديث أكله صلى الله عليه وسلم فله
ليدل على الجواز والحديث يدل على أن من حدث به جدام فلا مرأته أن لا تفر منه * واختلف أصحابنا
في منعه وطئه ما إذا كان في ذلك ضرر قالوا ويجمع من المسجد والاحتياط بالناس * واختلف
إذا كثروا فقال الأكثرون يؤمرون أن يفردوا في مواضع عن الناس ولا يجمعون من التصرف في
حوائجهم وقيل لا يلزم الانفراد ولم يختلف في أن الذين لا يجمعون

﴿ كتاب قتل الحيات ﴾

﴿ ش ﴾ الحيات جمع حية والحية تقع على الذكر والأنثى وإنما دخلت الماء لأنها واحدة من جنس
كبطة على أنه قد روى عن العرب رأيت حية على ذكر إلى أنثى والحيوت ذكر الحيات
أشد الأصمعي * وبأكل الحية والحيوتا * (قوله أمر بقتل ذى الطفتين) (م) الطفتان
بضم طاء وسكون الفاء الخيطان الأبيضان اللذان على ظهر الحية وأصل الطفية أنها خوصة لمثل شبه
الخيطان اللذان على ظهرها بنحو صتى المقل (ع) وقال الخليل بن أحمد والطفيتين حية لية حبيثة

ح وثناؤك كرب ثنا عبدة
نما هشام عن أبيه عن عائشة
قالت أمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بقتل ذى
الطفتين

فانه يلقي البصر ويصيب
 الجبل * وحدثنا اسحق
 ابن ابراهيم اخبرنا ابو
 معاذ بن اخبرنا مشام بهذا
 الاسناد وقال الا بتر وذو
 الطبعين * وحدثني عمرو
 ابن محمد النافقنا سفيان
 ابن عيينة عن الزهري عن
 سالم عن ابيه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قالوا
 الحيات وذو الطبعين
 والابرار ما بينهما يستعطفان
 الجبل ويلقيان البصر
 قال فكان ابن عمر يقتل
 كل حية وجدها بالبصرة
 ابولية بن عبد المندرا
 زيد بن الخطاب وهو
 يطارد حية فقال انه قد
 نهى عن ذوات البيوت
 * حدثنا حاجب بن لوليد
 ثنا محمد بن حرب عن
 الزبيدي عن الزهري
 اخبرني سالم بن عبد الله عن
 ابن عمر قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يأمر بقتل الكلاب يقول
 اقتلوا الحيات والكلاب
 واقتلوا ذا الطبعين والابرار
 فانهما يلقيان البصر
 ويستعطفان الحيات قال
 الزهري ونرى ذلك من
 سمعنا والله اعلم قال سلم
 قال عبد الله بن عمر فلت
 لا تأكل حية اراها لاقتها

على ظهر الحية بخوصتي القل * وقال الخليل ذو الطبعين حية لينتحيته (قوله فانه يلقي
 البصر) (ع) يفسره قوله في الآخر يحطف البصر أي يبطله ويذهب به قال الخطابي يطمسه
 بمجرد نظرها اليه بخاصية خلقها الله تعالى في بصره اذا وقع بصره على بصر الانسان اذهب وقيل
 معنى يلقي البصر انه يقصد بالمدغ والنهش والاول اصح وأشهر (قوله ويصيب الجبل) (ع)
 أي يسقط الجبل امبالا وعنه وان المرأة اذا نظرت اليه أسقطت ونجاسة خالها لله فيه وهو
 لا يطر لان الاسقاط لاجل الفرع شركة فيه غيره ويضف انه الفرع أنه وان صح انه يسقط الجبل
 فالصحيح انه لا يذهب لبصره والاول أظهر فقد حكى الجوزي انه في عراق الجهم نوع من الحيات
 بهلك الرائي لها بول ما يراها ومنها ما يهلك بالبرور على طريقها (قوله والابرار) (ع) هي الانبياء
 وقال النضر هي صنف أزرق مقطوع الذنب لا تنظر اليه حامل الا وضعت وبأى في آخره
 لملقله بما علل به ذا الطبعين وانهما يلقيان البصر وتقدم معنى يلقيان (قوله نهى عن
 ذوات البيوت) (ع) دعى لا تقتل حيات المدينة دون انذار وحمل عيسى بن دينار على المذهب الا بتر
 وذا الطبعين فانهما يقتلان ولا يندران لا تقتلنهما في الحديث وأما حيات بيوت غير المدينة
 فان مالكا هي أيضا عن قتلها دون انذار لكنه عنده في بيوت المدينة آكد وابن نافع قصر الحديث
 على حيات المدينة ورأى أن حيات غير ما يجلفها الماوردين اباحة القتل على ما في قوله اقتلوا الحيات
 وهي احدى الخس التي يقتلها المحرم والحلال في الحل والحرم ولم يذكر في ذلك نذرا ورأى أن
 حديث المدينة مخصص لهذا العموم (قوله ويستعطفان الحيات) تقدم انه لا تنظر اليه حامل الا وضعت

قوله يلقي البصر) يفسره قوله في الآخر يحطف البصر أي يبطله ويذهب به (ح) قال
 الخطابي يطمسه بمجرد نظره اليه بخاصية خلقها الله تعالى في بصره اذا وقع بصره على بصر
 لانسان اذهب وقيل معنى يلقي البصر يقصده بالمدغ والنهش والاول اصح وأشهر قال
 لعله وفي الحيات نوع يسمى الناظر اذا وقع نظره على فلانسان مات من ساعته (قوله
 ويصيب الجبل) أي يسقط الجبل امبالا وعنه وان المرأة اذا نظرت اليه أسقطت أو بخاصية خلقها
 الله تعالى فيه أي جعلها أمانة مقارنة لذلك عادة لأن لها تأثيرا في ذلك لاحتصاص التأثير والابداع
 به حل وعلا بلا واسطة وهذا أظهر لان الاسقاط لأجل الروح بشرط فيه غيره (ط) ويضف
 انه الفرع لانه وان صح انه يسقط الجبل فلا يصح انه يذهب البصر والاول أظهر فقد حكى
 الجوزي ان في عراق الجهم نوعا من الحيات بهلك الرائي لها بول ما يراها ومنها ما يهلك بالبرور
 على طريقها (قوله والابرار) قيل هي الانبياء وقال النضر صنف من الحيات أزرق مقطوع
 الذنب لا تنظر اليه حامل الا وضعت (قوله نهى عن ذوات البيوت) أي دون انذار (م)
 لا تقتل حيات المدينة دون انذار وحمل عيسى بن دينار على المذهب الا بتر وذا الطبعين فانهما
 يقتلان ولا يندران لا تقتلنهما في الحديث وأما حيات بيوت غير المدينة فان مالكا هي أيضا عن
 قتلها دون انذار لكنه عنده في بيوت المدينة آكد وابن نافع قصر الحديث على حيات المدينة
 ورأى أن حيات غير ما يجلفها الماوردين اباحة القتل على ما في قوله اقتلوا الحيات وهي احدى
 الخس التي يقتلها المحرم والحلال في الحل والحرم لم يذكر في ذلك نذرا ورأى أن حديث المدينة

فبينما أنا أطارد حية يومان ذوات البيوت هرب زبد بن الخطاب أبو لبابة وأنا أطارد هاقا قال مهلا يا عبد الله فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتلهم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن ذوات البيوت هو وحديثه حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثنا عبد بن حيد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وثنا حسن الحلواني ثنا يعقوب ثمالى عن صالح قال سمع عن الزهري بهذا الاسناد غير ان صالحا قال حتى رأى أبو لبابة بن عبد المنذر وزبد بن الخطاب فقالا انه قد نهى عن ذوات البيوت وفي حديث يونس اقلوا الحيات ولم يقل ذا الطعية بن واثيره وحدثني محمد بن ربح ثنا الليث ح وثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له ثنا الليث عن نافع ان أبا لبابة كلم ابن عمر ليفتح له بابا في داره يستقرب به الى المسجد فوجد النملة جلد جان فقال لعبد الله الفسوه فاقبلوه فقال أبو لبابة لا تقبلوه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الجنان التي في البيوت وحدثنا شيبان بن فروخ ثنا جرير بن حازم ثنا نافع قال قال ابن عمر يقتل الحيات كلهن حتى حدثنا أبو لبابة بن عبد المنذر البدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل جنات البيوت (٥١) فأمسك وحدثنا محمد بن يحيى ثنا يعقوب وهو العطار

عن عبيد الله أخبزي نافع
أنه سمع أبا الباقية يخبر ابن
عمر أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن قتل
الجنان * وحدباء اسحق
ابن موسى الانصارى ثنا
أنس بن عياض ثنا عبيد
الله عن نافع عن عبد الله
ابن عمر عن أبي لبابة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
رح وثني عبد الله بن محمد بن
أسماء الضبي ثنا حويرة
عن نافع عن عبد الله أن
أبا الباقية أخبره أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن قتل الجنان التي في
البيوت * حدثنا محمد بن
مثنى ثنا عبد الوهاب يعني

إلا للفرع وأما الخاصية فيها فمما قد تكون الخاصية ما ذكر ابن شهاب (قوله) نهى عن قتل الجبان الذى
 فى البيوت (ع) الجبان بكسر الجيم وفتح لثون الحية الصغيرة وقيل الرقيقة الخفيفة وقيل الرقيقة
 البيضاء وقيل الجبان ما لا يتعرض لأذى لباس والجبل ما يمرض الهم ويؤذيهم وأشد * تنازع
 جنان حن وخبل * (ع) وعن ابن عباس الجبان مسخ الجن كما مضت القرود من بنى إسرائيل
 وقال يعقوب الجبان الحياء * وقال ابن وهب هى عوامر البيوت تقفل فى صفة حيرة رقيقة بالديبة
 وغيرها وهى التى نهى عن قتلها حتى تنذر ويقتل ما وحده فى الصحارى دون انذار قال مالك ويقتل
 ما وحدهم فى المساجد ذكر الترمذى عن ابن المبارك انما يقتل من الحياء الحية التى تكون رقيقة
 كلها فضة ولا تلوى فى مشهاها قلت * لولا تعب من فسر الجبان بالحيات عموما لذهب أن لا يذر

مخصص لهذا العموم (قوله أطارد حية) أى طلبها ويتبعها ليقتلها (قوله نهى عن قتل الجبان) بحميم
مكسورة ونون مفتوحة جمع جان وهى الحية الصغيرة وقيل الرقيقة الخفيفة وقيل الرقيقة البيضاء وقيل
الجبان ما لا يتعرض لأذية الناس ويتخيل لهم . يؤذيههم وعن ابن عباس الجبان مسخ الجن كما سخط
الفرزدق من بنى إسرائيل قال يعقوب الجبان الحيات قال وهى عواصر السيوف تنقل فى صفة حية
رقيقة بالارينة وغيرها وهى التى نهى عن قتلها حتى تنذر ويقتل ما وجد فى الصحراء دون انذار
(قوله) مع خوخة (له) بفتح الخاء بن واسكان الواو بينهما وهى كوة بين دارين أو بيتين يدخل منهما
(قوله) ويقمان مافى بطون النساء) أى يسقطانه عما سبق وأطابق عليه التبع مجازا ولعل فيها طلبا
لذلك جعله الله حصية فيها (قوله عند الاطم) بضم المعز والطاء هو المصر وجمعه آطام كعنق

[illegible]

كنام النبي صلى الله عليه وسلم في غار وقد انزلت عليه والمرسلات عرفانهم بأخذها من فيه رطبة اذ خرجت علينا فقلت فقال اقلوها
فابتدأوا التفتلها فسبقتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقها الله شركم كما وقاكم شرها وحديثنا فدية بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة
قالا ثنا جرير عن الاعمش في هذا الاسناد عندهما وحديثنا أبو كريب ثنا حفص بن غياث ثنا الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن
عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر محرما بقتل حبة نبي (٥٢) وحديثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي ثنا الاعمش

ثني ابراهيم عن الاسود عن
عبد الله قال بينا نحن مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غار عنده حديث
جرير وأبي معاوية وحديث
أبو الطاهر أحمد بن عمرو
ابن شرح أخبرنا عبد الله
ابن وهب أخبرني مالك بن
أنس عن صفى وهو عندهما
مولي ابن أفتح أخبرني أبو
السائب مولى هشام بن
زهرة أنه دخل على أبي
سعيد الخدرى في بيته قال
فوجدته يصلي فجلست أنتظره
حتى يقضى صلاته فسمعته
نصر بكافى عراجين في
ناحية البيت فالتفت فإذا
حبة فوثبت لاقتها فأشار
الى أن أحلس فجلست فلما
انصرف أشار الى بيت في
الدار فقال أترى هذا فقلت
نعم فقال كان فيه فتى منا
حديث عهد بعرس قال
فخرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى الخندق
فكان ذلك الفتى يستأذن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يضاف النهار فيرجع
إلى أهله فاستأذنه وماله
له رسول الله صلى الله عليه

من حيات البيوت الا الصغير على تفسير من فسر الجنان بالصغير (قوله في الآخرنا أخذها من فيه رطبة)
أي مستطابة سهلة كالخمرة الرطبة السهلة الجوى وقيل معناه معهم الأول نزولها كالشيء الرطب في أول
أعماله ولأول أوقع تشبها (قوله وقها الله شركم) (ط) أي قتلناكم ياها لانه شر بانسبة لها وان كان خيرا
بالنسبة اليها (قوله كما وقاكم شرها) (ط) أي لدغها (قوله في الآخر فكان ذلك الفتى يستأذن) (ط)
استأذنه امتثالا لقوله تعالى وإذا كانوا على أمر جامع الآية (قوله بانصاف النهار) (ع) رويناه
بفتح الميم يريد بنصف النهار يقال نصف بفتح النون ضمها وانصاف ونصف النهار آخر النصف الأول
وأول النصف الثاني وجمع الانصاف مع اضافتها الى النهار كما قال ظهور الترسين وقد يكون انصاف
مصدر انصف النهار اذ انصف نصفه قال بعضهم وانما يقال نصف النهار وانصف ولا يقال أنصف رباعيا
(قوله أخشى عليك) (ط) قلت يقتضى ان بين المدينة والخندق خلا يمحشى فيه مما ذكر (قوله ادع
الله بحبيبه) (ط) أخرجه منهم هذا القول ما كانوا يشاهدونه من اجابة دعواته وعموم بركته وفي كتب
شيوخنا رجالا وادابته ثم أسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يدعو الله أن يحياه فأنطق
معه الى قبرها فدعا ناداها فأجابه الله سبحانه فسلمت عليها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
أترى يدن أن تنطلي مع أهلك أو ترجى الى ما كنت فيه فاختارت الرجوع الى قبرها (قوله استغفر وا
لصاحبكم) (ط) قلت لانه الأهم عليهم في حقهم لا أمر الدنيا (قوله ان بالمدينة جنازة أسلموا)
واعناق (قوله بأخذها من فيه رطبة) (ط) أي مستطابة سهلة كالخمرة الرطبة السهلة الجوى وقيل معناه
سمها الأول نزولها كالشيء الرطب في أول أوقافها وأول أوقع تشبها (قوله وقها الله شركم) أي بالنسبة
اليها وان كان خيرا بالنسبة اليها (قوله كما وقاكم شرها) أي ذها (قوله أمر محرما بقتل حبة) فيه
جواز قتلها للمحرم وفي المحرم وانه لا يندرها في غير البيوت وان قتلها سبب (قوله فكان ذلك الفتى
يستأذن) فعل ذلك امتثالا لقوله تعالى وإذا كانوا على أمر جامع الآية (قوله انصاف النهار) بفتح الميم أي
منصفه وهو آخر النصف الأول وأول النصف الثاني وجمع الانصاف مع اضافتها الى النهار كما قال ظهور
الترسين (قوله أخشى عليك) (ب) يقتضى ان بين المدينة والخندق خلا يمحشى فيه مما ذكر (قوله ادع
الله أن يحياه) (ط) أخرجه منهم هذا القول ما كانوا يشاهدونه من اجابة دعواته وعموم بركته
وفي كتب شيوخنا رجالا وادابته ثم أسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يدعو الله أن يحياه
فأنطق معه الى قبرها فدعا ناداها فأجابه الله سبحانه فسلمت عليها فقال لها رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم أترى يدن أن تنطلي الى أهلك أو ترجى الى ما كنت فيه فاختارت الرجوع الى قبرها (قوله
استغفر والصاحبكم) (ب) لانه الأهم عليهم في حقهم لا أمر الدنيا (قوله ان بالمدينة جنازة أسلموا) (ط)

وسلم خذ عليك سلاحك فأتى أخشى عليك فريضة فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع فاذا امرأتان بين البابين عتمة فأهوى اليها راح ليدها به
وأصابته غيرة فقالت له اكفف عليك راحك وادخل البيت حتى تنظر ما الذى أخرجنى فدخل فاذ بحبيبة عظيمة منظوبة على
الفرش فأهوى اليها راح فانتظمتها به ثم خرج فركزه في الدار فاعطرت عليه فابدرى أمها كان أسرع ومنا الحبة أم الفتى قال
لجئنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فلما ادع الله بحبيبه لنا فقال استغفر والصاحبكم ثم قال ان بالمدينة جنازة أسلموا

فأدار أيتهم منهم شيئاً فاذنوا ثلاثة أيام فإذ بد الكرم بعد ذلك فاقبلوه فاقبلوه وشيطان * وحدثني محمد بن رافع ثنا وهب بن جرير بن حازم ثنا أبي قال سمعت أسماً بن عبيد يحدث عن رجل يقال (٥٣) له لائب وهو عندنا أبو السائب قال فدخلنا

على أبي سعيد الخدري
فبينما نحن جلوس اذ سمعنا
تحت سريره حركة فنظرنا
فأداحية وساق الحديث
بقصته نحو حديث مالك
عن صفى وقال فيه فمال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان هذه البيوت عوامر
فأدار أيتهم شيئاً فخرجوا
عليها ثلاثاً فان ذهب والا
فأقبلوه فانه كافر وقال لهم
اذهبوا فادفنوا صاحبكم
* وحدثنا زهير بن حرب
ثنا يحيى بن سعيد عن ابن
عجلان ثنى صفى عن أبي
السائب عن أبي سعيد
الخدري قال سمعته قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان بالمدينة نفرا
من الجن قد ألهوا فن رأى
شيئاً من هذه العوامر
فيؤذنه ثلاثاً فان بداله بعد
فليقتله فانه شيطان * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والنائد واسحق بن
إبراهيم ابن أبي عمير قال
اسحق أخـ برنا وقال
الآخرون ثنا صفيان بن
عبد بن عبد الحميد بن
جابر بن شيبه عن سعيد بن
المسيب عن أم ثريك أن
النبى صلى الله عليه وسلم
أمرها بقتل الاوزاع وفي

(ط) وكذا سلم بن عيسى ما فتزم المساواة في المع من القتل الا بادن ولا يعمهم من الحديث ان الجنى
الذى قتله العتي كان مساهداً وان الجن قتله قصاصاً له وان كان القصاص مشروعيًا وعائياً اذ بين الجن
بشرطه العمد والعتي لم يعتمد قتل نفس مسلمة وانما قتل مؤذيا يسوغ له قتل نوعه شرعاً فهو من
القتل خطأ ولا قصاص في الخطأ فالأولى أن يقال ان فسقة الجن قتله بما حرمه عدواناً وانما قال صلى
الله عليه وسلم ان بالمدينة جباناً سلم ليقين طريقاً يحصل بها لعرز من قتل المسلم منهم ويسلط به على
قتل الكافر منهم ولذا قال فادابداً الكرم فاقبلوه فانه شيطان ولذا قال مالك أحب الى أن ينذر وا
ثلاثة أيام * وحدثنا محمد بن المنصور قال سمعت أسماً بن عبيد يحدث عن رجل يقال (٥٣) له لائب وهو عندنا أبو السائب قال فدخلنا
على أبي سعيد الخدري قال سمعته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه البيوت عوامر
فأدار أيتهم شيئاً فخرجوا
عليها ثلاثاً فان ذهب والا
فأقبلوه فانه كافر وقال لهم
اذهبوا فادفنوا صاحبكم
* وحدثنا زهير بن حرب
ثنا يحيى بن سعيد عن ابن
عجلان ثنى صفى عن أبي
السائب عن أبي سعيد
الخدري قال سمعته قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان بالمدينة نفرا
من الجن قد ألهوا فن رأى
شيئاً من هذه العوامر
فيؤذنه ثلاثاً فان بداله بعد
فليقتله فانه شيطان * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والنائد واسحق بن
إبراهيم ابن أبي عمير قال
اسحق أخـ برنا وقال
الآخرون ثنا صفيان بن
عبد بن عبد الحميد بن
جابر بن شيبه عن سعيد بن
المسيب عن أم ثريك أن
النبى صلى الله عليه وسلم
أمرها بقتل الاوزاع وفي

حدثني ابن أبي شيبة أمر * وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن جريج ح وثني محمد بن أحمد بن أبي خلف ثنا روح
ثنا ابن جريج ح وثنا عبد بن حميد أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني عبد الحميد بن جابر بن شيبه عن سعيد بن المسيب
أخبره أن أم ثريك أخبرته انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في قتل لوزغان

فأمر بقتلها وأم ثريك إحدى نساء بني عامر بن لؤي اتفق لفظ حديث ابن أبي خفاف وعبد بن حديد وحديث ابن وهب قرييب منه • حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا (٥٤) • وحدثنى أبو الطاهر وحسنة قالوا أخبرنا ابن

محمد بن نذر

﴿أحاديث قتل الوزغ﴾

(قوله فأمر بقتلها) قلت • أقول درجات الأمر بذلك التدب ويدل عليه ما رتب على قتلها من الثواب وتسميتها فويسقا تقدم مثله في الحج وأصل الفسق الخروج وقد خرجت عن أبناء جنسها من الحشرات بكثرة ذنوبها فان لها أنواعا من الادابة (د) وقال أهل اللغة الوزغ وسام أبرص فسام برص هو كباره والوزغ صفاره (قوله من قتل وزغة في أول ضربة فله كذا وكذا حسنة) قد فسر في الطريق بمائة الحديث في آخره (ع) تكثير أجر من قتلها بالضربة الاولى على أجر من قتلها في الضربة الثانية عكس ما ألف من الشريعة لان أكثر ما جاء من تكثيره إنما هو على كثرة العمل فآله جهانه أعلم بحكمة ذلك ولعل الحكمة فيه الحض على المبادرة على قتلها والحض على تجنبه له خوف أن يفلت (قوله في سند الآخر) مهيل حدثني أختي عن أبي هريرة (م) كذا في رواية الجلودى وعند الرازي حدثني أختي بالتاء المشاة من فوق وعند أبي الملاء حدثني أبي البلاء الموحدة وفي أبي داود حدثني أختي أو أختي قال بعضهم ما في رواية أبي الملاء خطأ (ع) أخت مهيل سودة وأخواتها هشام وعلماد

﴿أحاديث قتل النمل﴾

عمار البيوت ولا يمن أسلم راته شيطان فقتله مباح وان الله سبحانه لم يجعل له - بيلا في الاقتصار عن قتله

﴿باب استحباب قتل الوزغ﴾

(ش) (قوله فأمر بقتلها) أقول درجات الأمر بذلك التدب ويدل عليه ما رتب على قتلها من الثواب (قوله من قتل وزغة في أول ضربة إلى آخره) (ع) تكثير أجر من قتلها بالضربة الاولى على أجر من قتلها في الضربة الثانية عكس ما ألف في الشريعة لان أكثر ما جاء من تكثيره إنما هو على كثرة العمل فآله جهانه أعلم بحكمة ذلك ولعل الحكمة فيه الحض على المبادرة إلى قتلها والحض على تجنبه له خوف أن يفلت (ح) وأما تقييد الحسنة في الضربة الاولى بمائة وفي رواية بسبعين بخلافه من أوجه - بقيت في صلاة الجماعة أحدها أن هدامه يوم المدد ولا يعمل به عند جمهور الأصوابين وغيرهم فذكر السبعين لا يمنع المائة فلا عارضة بينهما الثاني أنه أحبر بالسبعين ثم صدق الله تعالى بالزيادة فآلمها لبي صلى الله عليه وسلم حين أوحى إليه ذلك • الثالث أنها تختلف باختلاف قاتلي الوزغ بحسب نياتهم واخلاصهم وكال أحوالهم ونقصها فتكون المائة للكمال والتسعين للغبر (قوله حدثني أختي) في أكثر النسخ وفي بعضها أختي بالتد كبير وفي بعضها أبي قالوا ورواية في خطأ

﴿باب قتل النمل﴾

وهب أخبرني يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وزغ العويسق زاد حرسه قلب ولم أسمع أمر بقتله • وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل وزغة في أول ضربة فله كذا وكذا حسنة ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة لدون الاولى من قتلها في الضربة الثالثة فله كذا وكذا حسنة • حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة ح وثني زهير بن حرب ثنا جريح وثنا محمد ابن الصباح ثنا اسمعيل يعني ابن زكريا ح وثنا أبو كريب ثنا وكيع عن سفيان كلهم عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم - • ومعنى حديث خالد عن سهيل الاجر برا وحده فان في حديثه من قتل وزغا في أول ضربة كتب له مائة

حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك • وحدثننا محمد بن الصباح ثنا اسمعيل يعني ابن زكريا عن سهيل حدثني أختي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أول ضربة سبعين حسنة • وحدثنى أبو الطاهر وحسنة بن يحيى قالوا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله أن غلة قرصت نبياءا مصرية لئلا فاحرق الحديث) (م) قتل لئلا في شرع هذا النبي جائز وكذلك تحريق الحيوان بالنار كما كان في شرعنا ثم نسخ لأن الله سبحانه وتعالى لم يمتعه على واحدة منها ونما عتبه لئلا يمتعه أمة آذنته منها واحدة. فتفينا منها بذلك كما قال في الطريق الثاني في الغلة واحدة (ط) ولو أنه قتلها لأنها مؤذية لبني آدم وحرمة الآدمي أعظم من حرمة غيره من الحيوان غير الناطق لم يمتع ولكنه لما أضاف إلى ذلك تنقيط الطبعي عتب وكان الأولى له أن يصبر (ع) لم يأت هذا النبي ذنبا لأن الله تعالى لم يمتعه بأكثر مما تقدم وقبل نما عتبه على هؤلاء عما لا يجب له لأنه جاءه من على قرية هلكة فقال يارب قد كان فيها صبيان ودواب ومن لم يعترف ذنبنا ثم انه نزل تحت شجرة فحرق له هذه الغصنة (هـ) قلت الذي يجب اعتقاده أن هذا النبي إنما قتل جائز لأن العصاة تمنع من فعل غير الجائز ثم هذا الجائز الذي فعل وهو قتل الصنف المؤذي وإن لم يؤذ به ويحتمل وهو الأظهر أنه شر يمتعه ويحتمل أنه عن اجتهاد وإذا كان القتل جائزا فالعتب إنما هو على ترك الأولى كما تقدم لكن يشك لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يفعل غير الأولى (و) وبجواب (ب) بأنه إنما يتبين له أن فعل غير الأولى بعد العتب لأنه علم ذلك ابتداء وعمل إلى غير الأولى أو يكون فعله على وجه النشر يدع لبين الجواز والنبي يفعل ذلك لبين الجواز ونوابه في ذلك أكثر من ثواب فعل الرجح كذا رأيت هذا الثاني لبعضهم (ع) فيه جواز قتل لئلا يمتع كل مؤذي لم يؤذ كما يقتل الخس فواحق وإن لم تؤذ ويقتل أولادها على القول بذلك (م) يكره قتل لئلا أن تؤذي ولا يقدر على دفعها لا بالقتل فيصنف القتل ولكن لا تحرق بالنار (د) مذهبه أنه لا يجوز قتلها بالحديث ابن عباس نهى عن قتل النملة والعلة والمهدد والصرد وأما لا يمتع بالنار للحديث المشهور ولا يعذب بالنار إلا الله تعالى إلا أن يقتل أحدا بالنار فإن للمولى أن يقتله بالنار (هـ) قلت عندنا في العصاص النار خلاف (ع) وفي الآثار أن عدي بن عامر يرى أنه يقتل الخبز لئلا يمتع قتل له في ذلك وقال هم جيران لهم حرمة وهذا من الجود الذي ورثه عن أبيه وفي أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل لئلا قال الخطابي قيل إن ذلك غصه وخص بنوع منها وهي الكبار ذوات الأرجل الطوال لأنها لا تؤذي (قوله أفى أن قرصتك غلة أهلك أمة) (ط) هذا يدل على أن العتب إنما هو على قتل الزائد على الحاشي كما تقدم وقوله في الآخر فله غلة واحدة يدل

أن غلة قرصت نبياءا من
الانبياءا مصرية بقرية لئلا
فاحرق فأوحى الله إليه أفى
أن قرصتك غلة أهلك
أمة من الامم

(قوله فاحرق الحديث) هذا محمول على أن شرع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم كان فيه جواز قتل لئلا يمتع كل مؤذي لم يؤذ (م) يكره قتل لئلا أن تؤذي ولا يقدر على دفعها لا بالقتل فيصحب القتل ولا تحرق بالنار (ح) مذهبه أنه لا يجوز قتلها بالحديث ابن عباس نهى عن قتل النملة والعلة والمهدد والصرد وأما لا يمتع بالنار للحديث المشهور ولا يعذب بالنار إلا الله تعالى إلا أن يقتل أحدا بالنار فإن للمولى أن يقتله بالنار (ب) عندنا في العصاص بالنار خلاف (قوله أفى أن قرصتك غلة) في سببه وهذا يدل أنه عرف بين تلك الغلة

على انه عرف عنها وانما قتل الجميع لانه جنس. **(قوله نسح)** (ط) نسح قولاً وقد أخبر الله تعالى أن النفس قولاً في قوله تعالى قالت ألمة والاصل الحقيقة للنفس قول لكن لا يسمعه الا من شاء الله تعالى كما سمع سليمان عليه السلام فكان مجهزة ونحرق عادة له

﴿أحاديث قتل الهررة﴾

(قوله عذبت امرأة في هرة) (ع) أي بسبب هرة وهذا التعذيب محتمل أن يكون بالنار ويحتمل أن يكون بالحساب على ذلك وقد جاء في حديث المصنف ورأى به حاج قتاله عند الله تعالى يقول يا رب لم قتلت لاهود بمني فأكلت ولا هو تركي أعيش أو تكون هذه المرأة كافرة فعذبت بكفرها وزيد عليها المذابب وهو فعلها الذل كانت سبعة ككفرت صغارها اجتناب الكبار (د) ظاهر الحديث انها مؤمنة لانه عذبت بسبب هذه الهررة وليست هذه الفعلية بصغيرة لانها صارت كبيرة باصرارها **﴿قلت﴾** يبعد أن يكون معنى عذبت نوقشت في الحساب لانه نص في الحديث على أنها أدخلت فيها النار (ط) وهي المرأة التي جاء انه رأى في النار وكانت من بني اسرائيل وكانت طويلة **﴿قلت﴾** والحديث يدل على أن شرع من قبلنا شرع لنا وهو فائدة الاخبار بالحديث والتعذيب على هذا الفعل يدل انه كبيرة وتقدم قول النووي أنه انما صار كبيرة بالاصرار ويلحق بالهرمة ما سواها من الحيوان ويدل عليه حديث المصنف وتقدم أيضاً الكلام على حبس الطير في الاقفاص **(قوله تأكل من خشاش الارض)** (ع) خشاش الارض هو امها وحشراتها وقيل هو امها وصغار الطير (د) خشاش الخاء المعجمة وفيها الحركات الثلاث : الفتح أفصحها وروي بأنها المهلة والصواب الاول وقيل المراد بحشاش الارض نباتها وهو ضعيف أو غلط

﴿أحاديث سقي البهائم﴾

(قوله نسح) (ط) نسح قولاً وقد أخبر الله تعالى أن للحم قولاً في قوله تعالى قالت ألمة والاصل الحقيقة للحم قول لكن لا يسمعه الا من شاء الله تعالى كما سمع سليمان عليه السلام فكان مجهزة ونحرق عادة له **(قوله فامر بقربة لئلا)** وفي رواية فامر بمجهازه فخرج من تحت الشجرة (ح) أما قرينة النمل فهي نمل الجاهل ويقع الجاهل في الجاهل ويكثرها هو المناع

﴿باب قتل الهررة﴾

(ش) (قوله عذبت امرأة في هرة) أي بسبب هرة (ع) ويحتمل أن يكون هذا التعذيب بالنار ويحتمل أن يكون بالحساب على ذلك أو تكون هذه المرأة كافرة فعذبت بكفرها وزيد عليها العذاب لكونها فعلها الذل كانت مؤمنة كفرت صغارها اجتناب الكبار (ح) ظاهر الحديث انها مؤمنة لانها عذبت بسبب هذه الهررة وليست هذه الفعلية بصغيرة لانها صارت كبيرة باصرارها (ب) يبعد أن يكون معنى عذبت نوقشت في الحساب لانه نص في الحديث على أنها أدخلت فيها النار (ط) وهي المرأة التي جاء شرع لنا وهو فائدة الاخبار بالحديث والتعذيب على هذا الفعل يدل انه كبيرة وتقدم قول النووي أنه انما صار كبيرة بالاصرار ويلحق بالهرمة ما سواها من الحيوان وتقدم الكلام على حبس الطير في الاقفاص **(قوله تأكل من خشاش الارض)** في خائفة الحركات الثلاث : الفتح أفصحها وخشاش الارض هو امها وحشراتها وقيل المراد بخشاشها نباتها وهو ضعيف أو غلط

نسح • حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا اخبره يعني ابن عبد الرحمن المزاري عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء تحت شجرة فامر بمجهازه فأخرج من تحتها ثم أمر بها فأحرق فأرسل الله اليه فله ألمة واحدة • وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل نبي من الانبياء تحت شجرة فله ألمة واحدة • فامر بمجهازه فأخرج من تحتها ثم أمر بها فأحرق في البار قال فوحي لله اليه فله ألمة واحدة • حدثني عبد الله بن محمد بن أسما، الضبي ثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة • مجزأتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لاهى أطعمتها وسقمتها اذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض • وحدثني نصر بن علي الجهضمي ثنا عبد الاعلى عن عبيد الله

ابن عمر عن نافع عن ابن عمر وعن سعيد القبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معناه وحدثناه هر و بن عبد الله وعبد الله بن جعفر عن معمر بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وحدثنا أبو كريب ثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة ولم تطعمها ولم تتركها تأكل من خشاش الأرض وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية ح و ثنا محمد بن عيسى ثنا خالد بن الحرث ثنا هشام بهذا الإسناد وفي حديثهما ربطتهما وفي حديث أبي معاوية حشران الأرض (٥٧) * وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد أخبرنا

وقال ابن رافع ثنا عبد الرزق أخبرنا وممر قال قال الزهري وحدثني حميد ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث هشام بن عروة * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ممر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن سمى مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه لهش فوجد برافئز فيها فشرب ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مني فنزل البئر فإلهه ماء ثم أمسكه بفيه حتى رقي وفي الكلب

(قوله يلهث) كل الثرى من العطش (د) يقال لهث بالهاء مفتوحة ومكسورة في الماضي ويألهث بفتحها في المستقبل بضمها في المستقبل لا غير لهثا بكونها الاسم الالهث بفتح و اللهاث بالضم واللاهث أن يخرج اللسان من العطش والحر ورجل لهثان وامرأة لهث كعطشان وعطشى وهو معنى أدلع لسانه من العطش والثرى التراب الذي (قوله حتى رقي) (د) كسر القاف أفصح من قصها (قوله فشكر الله له) (د) أي قبل عمله (قوله في كل كبد رطبة أجر) (ع) يعني رطبة حية لأن من مات حنط جسمه وكبدته وهذا في كل الحيوانات مأ كولات وغير مأ كولات وكذلك العقاب على الاساءة اليها وفي هذا وجوب النفقة على ما يملك من الحيوان والنهي عن تضيعها والامر بالاحسان اليها قال بعضهم والامر بالاحسان اليها منافع لا يباح له يحسن ليها فان قتلها أحسن قتلها وذلك من الاحسان اليها (قلت) وظاهره كل كبد حتى في الكافر ويدل عليه قوله تعالى ويطعمون الطعام الآية لأن الاسير انما يكون في الأغلب كافرا (قوله في الآخر بغيا) (د) أي زانية والبغاء المدا الزنا ومعنى بطيف يدور حولها وهو بضم الياء من أطاف ويقال أيضا طاف ثلاثيا بمعنى دلج لسانه فخرج ومعنى زعت استقت والموق تلف

﴿أحاديث النهي عن سب الدهر﴾

﴿باب سقي البهائم﴾

﴿ش﴾ (قوله يلهث) يقال لهث بالهاء مفتوحة ومكسورة في الماضي ويألهث بفتحها في المستقبل لا غير لهثا بكونها المصدر والاسم الالهث بفتح و اللهاث بالضم واللاهث أن يخرج اللسان من العطش والحر والثرى التراب الذي (قوله حتى رقي) يقال رقي بكسر القاف على الالة لفصيحة المشهورة وحكي قصها وهي له نطبي في كل ما شبه هذا (قوله فشكر الله له) أي قبل عمله (قوله في كل كبد رطبة أجر) يعني رطبة حية لأن من مات حنط جسمه وكبدته وفي هذا وجوب النفقة على ما يملك من الحيوان والنهي عن تضيعها (قوله بغيا) أي زانية والبغاء المدا الزنا ومعنى بطيف يدور حولها وهو بضم الياء من أطاف ويقال أيضا طاف ثلاثيا وأدلع لسانه ودلج لسانه أي أخرجه لشدة العطش والموق بضم الميم هو الخلف فارسي معرب ومعنى زعت له بموقها استقت ويقال زعت بالدلو إذا استقيت به من لبئر ونحوها وزعت الدلو أيضا

٨ - شرح الابي والخوصي - سادس * فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان اساق هذه البهائم لاجرا فقال في كل كبد رطبة أجره حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأه بغيرأت كلبا في يوم حار يطيف به ثم أدلع لسانه من العطش فزعت له بموقها فغفر لها * حدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله ابن وهب أخبرني جرير بن حازم عن أيوب المصفياني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما كلب يطيف بركية فدكا فيقتله العطش اذ رأته بغي من بغايا بني اسرائيل فزعت موقها فاستقت له به فقتله فغفر لها * وحدثني

(قوله يسب ابن آدم الدهر) (ط) المراد ببني آدم هنا الجاهلية كانت العرب يستندون العمل الى الدهر فيحمدونه ان لم يجد يحصل المطلوب ويذمونه عند الحوادث يموت أو تلف شيء فيقولون يا خيبة الدهر وما في معنى ذلك كقولهم انعكس الدهر ونعس الدهر وخرب العلاك فهو اعن ذلك وقيل لا نسبوا الدهر فان الله هو الدهر أي لا نسبوه من حيث انه فاعل وليس فاعل والماعل في الحقيقة انما هو الله تعالى فكأنكم انما نسبتم الله (قوله فاني أنا الدهر) (ع) فاني أنا الماعل لا الدهر وانما الدهر تماثل الليل والنهار وتماثل ما عول زمان والزمان هو أحد أجزاء العالم والعالم مخلوق والمخلوق لا يكون خالقاً وظن من لا تحقيق عنده أن الدهر من أسماء الله تعالى وذلك جهل وذريعة لقول المعطلة وانما المعنى بقوله هو الدهر أن الله سبحانه وتعالى هو الماعل لما ينسبونه الى الدهر كما تقدم كما قال أنا الموت قال تعالى ولقد كنتم تمنون الموت فتم قال فقد رأيتموه أي رأيتم به والدهر هو مدة الزمان وقيل معولان الله تعالى وقد شبه جهلة الدهرية وكفرة لطباغية بهذا الحديث على من لا علم عنده وهو بنفسه حجة عليهم لان الدهر عندهم حركات الافلاك وأمر العالم ولا شيء عندهم سواء ولا صاحب عند العالمين بقدم العالم منهم سواء فاذا كان عندهم هو المراد بالله تعالى عن ذلك فكيف يصرف الدهر ويقال الشيء نعسه تعالى الله عن كفرهم وضلالهم (قوله في الآخر يؤذيني ابن آدم) (ط) التأذي ضرر ويتنزه الله سبحانه عن حقوق الضرر فالمعنى يخاطبني بما يخاطب به من يصح في حقه التأذي (ع) فتعوز في نسبة اني الله تعالى (قوله فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر) (ط) هذا اللفظ وبحوه تفسير للسب وكانت الجاهلية اد لم يحصل لهم المطلوب أو عندئذ ول أمر من موت أو غيره يقولون ذلك ويفصدون به ذم الدهر في فعله غير المطلوب وأكثر ما يجري على ألسنة الشعراء في قوله معقدا نسبة الفعل الى الدهر كان كافرا ومن قاله معقدا غير ذلك فقد أتى مانه في الشرع عنه فليستغفر الله تعالى (قلت) ومن جريه على ألسنة الشعراء قول المتنبي * لعارقه والدهر أخيب صاحب * (قوله فاني أنا الدهر أطلب ليله نهارة) (ع) روينا من جميع الطرق رفع الدهر وهو الذي فسر عليه الاكثر من المتقدمين المتأخرين * وقال داود لظاهري انما هو الدهر بالنصب على الظرف ولما لم فيه أطلب أي أطلب الليل والنهار طول الدهر - وكفى أبو عمر الصبر واية * وقال النحاس يجوز النصب والمعنى فان الله باق ابد الابز ول وقيل هو منصوب على الاحتصاص والظرف

باب النهي عن سب الدهر

(قوله يسب ابن آدم الدهر) (ط) المراد ببني آدم هنا الجاهلية كقولهم انعكس الدهر وقصر ونحو ذلك (قوله فاني أنا الدهر) أي فاني أنا الماعل لا الدهر (ع) وظن من لا تحقيق عنده أن الدهر من أسماء الله تعالى وذلك جهل وذريعة لمول المعطلة وانما المعنى ان الله سبحانه فاعل لما ينسبونه الى الدهر (قوله يؤذيني ابن آدم) (ط) التأذي ضرر ويتنزه الله سبحانه عن حقوق الضرر فالمعنى يخاطبني بما يخاطب به من يصح في حقه التأذي (قوله فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر) (ط) هذا اللفظ وبحوه تفسير للسب (م) فمن احتقد نسبة الفعل للدهر كان كافرا ومن قاله غير معقدا ذلك فقد أتى مانه في الشرع عنه فليستغفر الله تعالى (قوله فاني أنا الدهر أطلب ليله ونهاره) (ع) روينا من جميع الطرق رفع الدهر وهو الذي فسر عليه الاكثر من المتقدمين والمتأخرين * وقال أبو بكر محمد بن داود الظاهري انما هو الدهر منصوب على الظرف والماعل فيه أطلب أي أطلب الليل

أبو الطاهر أحد بن عمرو ابن شرح وحرمة بن يحيى قاله أحبرنا ابن وهب ثني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال قال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر بيدي الليل والنهار * وحدثناه اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر واللفظ لابن أبي عمري قاله أحبرنا وقال ابن أبي عمري ناسفيا عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أطلب الليل والنهار * وحدثننا عبد بن حميد أحبرنا عبد الزراق أحبرنا معمر عن الزهري عن

ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أطلب ليله ونهاره فاذا شئت قبضتهما وحدثننا قتيبة ثنا المنيرة بن عبد

أولى (ط) وأعرابه على الرفع خبر لاني ان جعلنا أنا فاصلا وان جعلته مبتدأ فهو خبره

❦ أحاديث النهي عن تسمية العنب كرما ❦

(قوله لا يقولن أحدكم للعنب الكرّم فان الكرّم الرجل المسلم وفي الآخرة فان السدرم قلب المؤمن) (م) لما حرم لهم الخمر وكانت طبائعهم تحملهم على الكرّم كره صلى الله عليه وسلم أن يسمى هذا المحرم باسم بهج طبائعهم عند ذكره فيكون ذلك كالخمر على الوقوع في المحرمات ولهذا أخرج صلى الله عليه وسلم بقوله الكرّم قلب المؤمن يعني أن الكرّم حبس النفس عن الشهوات فهذه الحالة أحق أن تسمى كرما (ط) في هذا التوجيه نظر لان النهي انما هو عن تسمية العنب كرما وليس العنب محرما وانما المحرم الخمر ولم يسم الخمر عنباً حتى ينهي عنه وانما العنب هو الذي يسمى خمر لما يؤول اليه فقوله كره أن يسمى هذا المحرم باسم بهج الطباع ليس بصحيح لانه صلى الله عليه وسلم لم ينه عن تسمية المحرم الذي هو الخمر بالعنب وانما ينهي عن تسمية العنب بالكرّم وانما يحل حديث ليس لصرة الذي لا يصبره الرجال انما لصرة الذي يثلك نفسه عند الغضب فالمعنى الاحق بأن يسمى كرما قلب المؤمن لما حواه من العلم والهداية وعمل الخير وانما هو ارشاد لما هو الاوّل في الاطلاق (د) كانت العرب تطلق لكرّم على العنب وعلى شجرته وعلى الخمر المتخذ من العنب لانها تحمل على الكرّم وكره الشرع اطلاق لفظ الكرّم على العنب وشجرته لانهم اذا سمعوا هذا اللفظ بما ذكره الخمر فتح نفوسهم لها فيقعوا فيها أو يقاروا الوقوع الكرّم مشتق من الكرّم بفتح راء وانما يستحق هذا

ولنهار طول الدهر ❦ وحكي أبو عمر ولا يصبر راية ❦ وقال الصائغ يجوز لصب والمعنى فان الله باق أبدا لا يزول وقيل هو منصوب على الاحتصاص والنظر في أولى (ط) وأعرابه على الرفع خبر لاني ان جعلنا أنا فاصلا وان جعلته مبتدأ فهو خبره

❦ باب النهي عن تسمية العنب كرما ❦

❦ (قوله لا يقولن أحدكم للعنب الكرّم) (م) لما حرم عليهم الخمر وكانت طبائعهم تحملهم على الكرّم كره صلى الله عليه وسلم أن يسمى هذا المحرم باسم بهج طبائعهم عند ذكره فيكون ذلك كالخمر على الوقوع في المحرمات ولهذا أخرج صلى الله عليه وسلم بقوله الكرّم قلب المؤمن يعني أن الكرّم حبس النفس عن الشهوات فهذه الحالة حق أن تسمى كرما (ط) في هذا التوجيه نظر لان النهي انما هو عن تسمية العنب كرما وليس العنب محرما وانما الخمر المحرم الخمر ولم يسم الخمر عنباً حتى ينهي عنه وانما العنب هو الذي يسمى خمر لما يؤول اليه وانما يحل الحديث عندى محم حديث ليس للصرة الذي لا يصبره الرجال انما لصرة الذي يثلك نفسه عند الغضب فالمعنى الاحق بأن يسمى كرما قلب المؤمن لما حواه من العلم والهداية وعمل الخير وانما هو ارشاد لما هو الاوّل في الاطلاق (ح) كانت العرب تطلق الكرّم على العنب وشجرته لانهم اذا سمعوا هذا اللفظ بما ذكره الخمر فتح نفوسهم لها فيقعوا فيها أو يقاروا الوقوع والكرّم يسكون الراء مشتق من الكرّم بفتح راء وانما يستحق هذا الاسم قلب المؤمن لما فيه من الهدى والخير قال أهل اللغة يقال رجل كرم بالكان الراء وامرأة كرم ورجلان كرم وامرأتان كرم ونسوة كرم وكلمة بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم وصف بالمصدر كفيف وعبدل (م) وقال الازهرى سعى العنب كرما لكرمه لانه دار بظاهه وليس عليه شوك ويحمل الاصل منه ما لا يحمل الخلة أو أكثر وكل شيء كثرت فعه فهو كرم

الرجل عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن أحدكم يا حبة لدهر فان الله هو الدهر وحديثي زهير بن حرب ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسموا الدهر فان الله هو الدهر ❦ حدثنا حجاج بن الشاعر ثنا عبد الرزق أخبرنا معمر عن أبي بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسم أحدكم لدهر فان الله هو الدهر ولا يقولن أحدكم للعنب الكرّم قال الكرّم الرجل المسلم

الاسم قاب المؤمن لما فيه من الهدى والخير (ع) قال الأزهري سمي العنب كرم الكرمه لانه
 كان فطافه وليس عليه شوك ويحمل الاصل منه ما يحمله لخله أرا كنز وكل شئ كنز فقهوه
 كرم وأصل الكرم الكثرة فالكريم من كنز فقهه وفضائله ومنه نخلة كريمة للكثرة الجود والفاقة
 كريمة للكثرة اللبن وأرض كريمة كثرة النبات وقد يسمى بالكريم الرفيع القدر لان
 من كنز فقهه عظم قدره

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم عبيدي وأمتي ﴾

﴿ قات ﴾ هـ تعلم اطلاق وشريعة لا تعلم لغة (ع) قول السيد عبيدي تطول في القول وتطول
 في القول منى عنه كانه تطول في الفعل لان المطلوب التواضع وكيف يتطول بأب يقول عبيدي وأمتي
 والجبع. لان الله تعالى والمملوك من لآدمي له الكفر ليس الا المانع للشخص ولذا قال أصحابنا
 راد اقال السيد لعبيده وهبتك خدمتك وخراجك أو عملك فهو حر وليس النهي للتعريم وانما هو
 للأدب ﴿ قلت ﴾ وقد اهل الفقهاء هذا الأدب فانهم يقولون ومن أعتق عبده ومن له عبيد الى
 غير ذلك من اطلاقهم وكان الشيخ يحجب بأن النهي انما كان في صدر الاسلام اقرب العهد بمباداة
 الاوثان وأما بعد أن تقرر لدين ومحى الكفر فلا يمنع هذا فان الأحكام تضاف لأوقاتها

وأصل الكرم الكثرة فالكريم من كنز فقهه وفضائله ومنه نخلة كريمة للكثرة الجود والفاقة
 كريمة للكثرة اللبن وأرض كريمة كثرة النبات وقد يسمى بالكريم الرفيع القدر لان من
 كنز فقهه عظم قدره

﴿ باب قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم عبيدي وأمتي ﴾

(ش) (ب) هو تعلم اطلاق وشريعة لا تعلم لغة (ع) هو تطول في القول وتطول في القول منى
 عنه كانه تطول في الفعل لان المطلوب التواضع اذ الجبع. لان الله سبحانه والمملوك من لآدمي له الكفر
 ليس الا المانع للشخص ولذا قال أصحابنا راد اقال السيد لعبيده وهبتك خدمتك وخراجك وعملك
 فهو حر وليس النهي للتعريم وانما هو للأدب (ب) وقد اهل الفقهاء هذا الأدب فانهم يقولون ومن
 أعتق عبده ومن له عبيد الى غير ذلك من اطلاقهم وكان الشيخ يحجب بأن النهي انما كان في صدر
 الاسلام اقرب العهد بمباداة الاوثان وأما بعد أن تقرر لدين ومحى الكفر فلا يمنع هذا فان الأحكام
 تضاف لأوقاتها كما هي حال منع الصلاة عند طلوع الشمس ولا يمنع بعد ها وهذا من
 ذلك انتهى ويحتمل أن النهي انما هو في حق السيد لما فاته لتواضع على ما سبق وأما في حق غيره
 كما ما در من الفقهاء فلا ﴿ فان قلت ﴾ لتعليل في الحديث بقوله فكذلك عبيد الله يدل على الجمع
 في حق الجميع ﴿ قلت ﴾ لا يدل لانه ليس المراد منه ثبوت المالك لغة أو شرعاً غيره تعالى وانما المراد
 بان ما يحمل على التواضع وعدم رؤية لشخص لنفسه شعراً على غيره أيا كان بان قال ما يحناه
 كالكم مملوك لله تعالى عبيد له مالكم وعملكم ومن ذلك منكم شيئاً فاعلموا بقليل الله تعالى له ما هو
 لان الله تعالى حقيقة وتفضل تعالى بآذنه في الانتفاع بذلك ولو عكس لصح اذ الجبع ما كما يفعل فيه
 ما شاء فلا شعور لمخلوق على مخلوق من حيث ذاته في العبد اذا ما كماله شيئاً أن لا يتعدى طوره
 ويحسن الادب في التعبير على ما يليق بعبوديته وعدم استغناؤه شيئاً لذاته فلا ينسى بذلك قدره ﴿ قوله ﴾

• حدثنا عمر والنقاد وابن أبي عمير قالوا ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا كرم فان الكرم قلب المؤمن • حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا لعنب الكرم فان الكرم الرجل المسلم • حدثنا زهير بن حرب ثنا علي بن حفص ثنا وزاعة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم لكرم فإما الكرم قلب المؤمن • وحدثنا ابن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه (٦١) قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقد كرا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم لعنب الكرم إنما الكرم الرجل المسلم • حدثنا علي بن خشرم أخبرنا عيسى بن يونس عن شعبة عن سالم بن حرب عن علقمة ابن وائل عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا الكرم ولكن قولوا الحبة يعني العنب • وحدثني زهير بن حرب ثنا عثمان بن عمر ثنا شعبة عن سماك قال سمعت علقمة بن وائل عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة • حدثني يحيى بن أيوب وثيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاية ولن أحدكم عبدي وأمتي كماكم عبدا لله وكل نساءكم إماء لله ولكن ليقول

كما يقال مع الصلاة عند طلوع الشمس ولا تمنع بمدها وهذا من ذلك (قوله كلكم عبدا لله) قلت • تعليل للنبي المذكور • فان قلت • العبد يملك فكيف يصح التماثل بذلك • قلت • الجواب • ما تقدم من أنه تعليم اطلاق لا تعليم لغة (قوله ولكن ليقول غلامي وجاري) (د) صح اطلاق هذين لانهما لا بد لان علي الملك كما يدل عليه ألا ترى انهما يطلمان على الحر قال تعالى وإذا قال موسى لفتاه وقال لفتيته وأما استعمال الجارية في الحرمة لصغيرة فمرفوض مشهور في الجاهلية والاسلام (قوله ولا يقول العبد رب) (ع) لأن الرب هو المالك للشيء والقائم عليه وليس ذلك حقيقة إلا في الله تعالى • فان قيل • فقد قال يوسف عليه السلام اذكرني عند ربك وقال صلى الله عليه وسلم في أثر اراط الساعة أن تلد الأمة ربتها • فالجواب • إنما هو عن كثرة استعمال ذلك واجرائه على السنة الناس حتى صار عادة وحتى لا يذكر اسم سواء يستعمل استعماله في الخلق ويرى أداخل اللبس في استعماله مثله على الضعفاء بعض الزنادقة وأصحاب الاتحاد والمجاولين من النصارى وأصحاب التماسخ وغلاة الرافضة ولباطنية من تميمهم بعض الناس أربابا وادعوا ذلك حقيقة بهم قال الله تعالى تخذوا أخبارهم وروايتهم أربابا من دون الله وأيضا استعمال ذلك للفتنة لا يقع في النفس منه ما يقع في نفس المنادي بذلك من التعظيم والكبر وأما يوسف عليه السلام فيعمل على أن ذلك كان في شرعهم وإنما النبي في شرعنا (د) وجواب ثان وهو أن النبي للندب والكرامة وجاء هذا ليدل على الجواز • قلت • وانظر استعمال الفقهاء رب الجارية ورب الدار (قوله ولكن ليقول سيدي) (ع) جاز أن يقول العبد

وليعمل غلامي وجاري (ح) صح اطلاق هذين لانهما لا يدلان على الملك كما يدل عليه ألا ترى انهما يطلقان على الحر قال تعالى وإذا قال موسى لفتاه وقال لفتيته وأما استعمال الجارية في الحرمة الصغيرة فمرفوض مشهور في الجاهلية والاسلام (ح) والظاهر ان المراد بالنبي من استعماله على جهة التعظيم والارتفاع لا للوصف والتمريف والله أعلم (قوله ولا يقول العبد رب) لأن الرب هو المالك للشيء والقائم به وليس ذلك حقيقة إلا لله تعالى • فان قيل • قد قال يوسف عليه السلام اذكرني عند ربك وقال صلى الله عليه وسلم في أثر اراط الساعة وتلد الأمة ربتها • فالجواب • ان النبي إنما هو عن كثرة استعمال ذلك وأما يوسف عليه السلام فيعمل على أن ذلك كان في شرعهم وإنما النبي في شرعنا (ح) • وجواب ثان وهو أن النبي للندب والكرامة وجاء هذا ليدل على الجواز (ب) وانظر استعمال الفقهاء رب الجارية ورب الدار (قوله ولكن ليقول سيدي) (ع) لانه ليس مختصا بالله تعالى اختصاصا مع الرب فقد قال صلى الله عليه وسلم ان ابني هذا سيد وقال للانصار قوموا بالسيدكم يعني سعد بن

غلامي بن جاري بن قتياب • وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم سيدي فكلكم عبدا لله ولكن ليعمل فتاى ولا يقول العبد رب ولكن ليقول سيدي • وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ج وثنا أبو سعيد الأشج ثنا وكيع كانهما عن الاعمش بهذا الاحتاد وفي حديثه ما لا يقل العبد لسيده مولاي وزاد في حديث أبي معاوية قال مولانا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كرا أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم اسق ربك اطعم ربك

وضئ ربك ولا يقل أحدكم
ربي وليقل سيدي ومولاي
ولا يقل أحدكم عبيدي أمتي
وليقل فتاى فتاى غلامى
• حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا سفيان بن
عيينة ح ونا أبو كريب
محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة
كلاهما عن هشام عن أبيه
عن عائشة قالت قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا يقولن أحدكم خبثت نفسى
ولا كبر ليقبل أقست نفسى
هذا حديث أبي كريب
وقال أبو بكر عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولم يذكر
• حدثناه أبو كريب ثنا أبو
معاوية ثنا الأسناد •
وحدثني أبو الطاهر وحرره
قالا أنا بن وهب أخو برقي
يونس عن ابن شهاب عن
أبي أمامة بن سهل بن حنيف
عن أبيه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يقل
أحدكم خبثت نفسى ولكن
ليقل أقست نفسى • حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبه ثنا أبو
أسامة عن شعبه ثنا خليف
ابن جعفر عن أبي نصره عن
أبي سعيد الخدرى عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال كانت
امراة من بنى إسرائيل
تصبر عيشى مع امرأتين
طويلتين فاتخذت رجلين
من خشب وخاتمتهم ذهب
معلق مطبق ثم حشمته

سيدي ولم يجز أن يقول ربي لأن لفظ سيدي ليس محتصا بالله تعالى اختصاص لفظ الرب فقد قول
صلى الله عليه وسلم إن ابني هذا سيد • وقال للأَنْصار قوموا لسيدي كم يعنى سعد بن معاذ وقال أيضا لا
تسمعون ما يقول سيدي كم يعنى سعد بن عباد • ولم أت التسمية لله تعالى بالسيد في حديث متواتر
بل قد ذكره مالك الدعاء بالسيد وما جاء من أنه قال للرجل الذى قال له أنت سيد قرىش السيد
الله إنما قاله على جهة المقابلة والتواضع وكراهة المدح فى الوجه وإن كان السيد فى الحقيقة لله
تعالى وهو فى حقه تعالى بمعنى المالك للخلق والمدير لأمرهم وهو فى غير الله تعالى بمعنى الرئيس المعظم
والمقدم فى الأمور وليس فى قول السيد سيدي إشكال لأنه قد يستعمله غير العبد ولا فيه ما يدخل
لبسولا كبيرا ولا تشبه بالخالق كما فى لفظ الرب (قوله ولا يقل العبد لسيده مولاي) زاد معاوية فى
مولاي الله (م) هذا ما روى لفظه فى الحديث الآخر لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي
والجمع متعذر والعلم بالتاريخ فهو قد ورد حتى يصار إلى التسع ولم يبق إلا الترجع وحديث الإباحة أرجح
لأن قوله فيه وليقل سيدي ومولاي متفق عليه بين الرواة وحديث المدح يختلف فى ثبوته (ع) طبع
استعماله فى الخلق لأنه فيه معنى للناصر والولى والمنعم بالمتقى وعلى المنعم عليه به وعلى بن نعم
والخليف والله سبحانه هو المولى على الحقيقة فم المولى ونعم النصير

• حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم خبثت نفسى •

(ع) قال أبو عبيد وغيره خبثت وأقست شيئا واحدا ومعناها غثت • ابن الأعرابي معنى أقست
ضائق • غلب والثاني أحسن لأن النفس ضيقة ولا يكون فيها غثيان وعلى الأول فانما عدل عن
خبثت لفظه • قلت • هو تعميم إطلاق لا تميم لمة (ع) ولا يترض عليه بحديث الذى نام
عن الصلاة فأصبح خبيث النفس كذلك لأنه صلى الله عليه وسلم لم يخبر عن غيره وعن غيره معين وعن

عبادة رضى الله تعالى عنه ولم تأت التسمية بالسيد فى حديث متواتر بل قد ذكره مالك الدعاء بالسيد
وما جاء من أنه قال للرجل الذى قال له أنت سيد قرىش السيد الله إنما قاله على جهة المقابلة والتواضع
وكراهة المدح فى الوجه وإن كان السيد فى الحقيقة لله تعالى وهو فى حقه تعالى بمعنى المالك للخلق
والمدير لأمرهم وهو فى غير الله تعالى بمعنى الرئيس المعظم والمقدم فى الأمور (قوله ولا يقل العبد لسيده
مولاي) قال الله هو المولى (ط) هذا ما روى لفظه فى الحديث الآخر لا يقل أحدكم ربي وليقل
سيدي ومولاي والجمع متعذر والعلم بالتاريخ فهو قد ورد حتى يصار إلى التسع ولم يبق إلا الترجع وحديث
الإباحة أرجح لأن قوله فيه وليقل سيدي ومولاي متفق عليه بين الرواة وحديث المدح يختلف فى
ثبوته (ع) صح استعماله فى الخلق لأنه فيه معنى للناصر والولى والمنعم بالمتقى على المم عليه به وعلى
ابن العم والخليف والله سبحانه هو المولى على الحقيقة فم المولى ونعم النصير

• باب كراهة قول الإنسان خبثت نفسى •

• (قوله لا يقولن أحدكم خبثت نفسى) لكن ليقبل أقست نفسى (قال أهل اللغة خبثت
ضيق ولا يكون أقست بمعنى واحدا ومعناها غثت • ابن الأعرابي معنى أقست ضائق والأول
أحسن لأن النفس فيها غثيان وعلى الأول إنما كره لفظ خبثت لبساعته وقبحه ولا يمارضه قوله صلى
الله عليه وسلم فى الذى نام عن الصلاة فأصبح خبيث النفس لأنه لم يخبر عن غيره وعن غيره معين • غير
عن ذلك لفعل وتبعه ضاله

مدحوم من الفعل فيصح فيه استعمال هذا اللفظ لو أجب به مخبر عن نفسه من نومه عن الصلاة وعقد الشيطان على قافيته وفي هذه الأحاديث كلها الرشد العظيم اللائمة في أن تعرف مواقع الألفاظ المشتركة فتترك المكره وتترك المباحة والأغلاظ في الأوصاف وتعمل الألفاظ التواضع وتترك ألفاظ التطاول والتكبر وفيها أيضا إشارة إلى تجنب الذرائع كلها بما لا يجب ولا يجوز فعله أو قوله

﴿ حديث الاسرائيلية ﴾

(قوله) فلم يعرفوها فقالت بيدها هكذا (ع) ان اتخذت الرجلين من خشب لا تتقر ولا تنقير لا كثرة وصرها فحسن وان فعلت ذلك لنظهن أنفسها بالكمال للرجال والنزير فلا يجوز وأما اتخاذا الخاتم وأشارنها فان فعلته اذا خرجت فهو غير مباح والطيب للنساء اذا خرجن ممنوع لا ما خفي ريحه وفي الحديث لا يقبل الله صلاة امرأة تطيب لهذا المسجد حتى ترجع فتغتسل غسلها من الجنابة فليخرجن اذا خرجن تغلات (قوله) والمسك أطيب الطيب (ع) فيه طهارته وهي مجمع عليها ولا يلتفت إلى أصله ولا ما تولد منه (د) وهو مستثنى من قاعدة ما بين من الحلى فهو ركنه ويكون كالجلين واللبن والبيض ﴿ قلت ﴾ أصله دم قال المنذبي يمدح كافورا

فان تغنى الأنام وأنت منهم ﴿ فان المسك يرض دم النزال

(ع) وماروى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه لا يصح والمرءوف عن الصحابة إجماعهم على استعماله واتفقوا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ حديث قوله صلى الله عليه من عرض عليه ريحان ﴾

(ع) قال صاحب العين الريحان كل نبات مشحوم طيب الريح يحتمل عندي انه الطيب كما ويشهد لذلك أن في أبي داود من عرض عليه الطيب فلا يرد وفي البخاري كل لا يرد الطيب (قوله) فلا يرد (د) هو بضم الدال على الصحيح المشهور وأكثر ما يستعمله من لا تحقيق عنده بالعربية بعضها وقد سبق بيانه في حديث الصعب بن حنيفة من كتاب الحج والحج هو بفتح الميم الأولى وكسر الثانية

﴿ باب أطيب الطيب المسك ﴾

﴿ش﴾ (قوله) فلم يعرفوها فقالت بيدها هكذا (ح) استعمال المرأة لرجلين من خشب حتى مشت بين الطويلتين ان قصدت به مقصدا شرعيا من ستر نفسها الثلاث منقصة بالاذى ونحو ذلك فلا بأس به وان قصدت به التماظم أو التشبيه بالكلمات تزيير على الرجال وغيرهم فهو حرام (ع) وأما اتخاذا الخاتم وأشارنها فان فعلته اذا خرجت فهو غير مباح والطيب على النساء اذا خرجن ممنوع لا ما خفي ريحه وفي الحديث لا يقبل الله صلاة امرأة تطيب لهذا المسجد حتى ترجع فتغتسل غسلها من الجنابة (قوله) المسك أطيب الطيب (ع) فيه طهارته وهي مجمع عليها ولا يلتفت إلى أصله وماروى عن عمر بن عبد العزيز لا يصح والمرءوف عن الصحابة إجماعهم على استعماله (ع) ويحتمل عندي انه الحبيب ويشهد لذلك أن في أبي داود من عرض عليه الطيب وفي البخاري كل لا يرد الطيب (قوله) فلا يرد (ح) هو بضم الدال على الصحيح المشهور وأكثر ما يستعمله من لا تحقيق عنده بالعربية بعضها وقد سبق بيانه في حديث الصعب بن حنيفة من كتاب الحج والحج هو بفتح الميم الأولى وكسر

مسكاوه وأطيب الطيب
ذرت بين المرأتين فلم يعرفوها

فما لبثت بيدها هكذا ونقض
شعبة يده ﴿ حديثه ﴾ عمرو
لناقد ثابز بن هرون عن
شعبة عن حميد بن جعفر
والمسك قال سمعنا بانفسرة
يحدث عن أبي سعيد الخدري
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذكر امرأة من بنى
سرايل حشت خافها مسكا
والمسك أطيب الطيب ﴿
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وزهير بن حرب كلاهما عن
المقرئ قال أبو بكر ثنا

أبو عبد الرحمن المقرئ عن
سعيد بن أبي أوبن بن عبيد
الله بن أبي جعفر عن عبد
الرحمن الأعرج عن أبي
هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من عرض
عليه ريحان فلا يرد فانه
خفيف المحمل طيب الريح
﴿ حديثه ﴾ هرون بن سعيد
الابلي وأبو طاهر وأحمد

ومعناه الجمل بفتح الحاء أى خفيف الجمل ليس بثقيله (قوله في الآخر كان ابن عمر إذا استجمر استجمر بألوة غير مطراة) (ع) الاستجمرها البذور مأخوذة من الجر والالوة المود الذي يستجمر به لأصمى فأراها فارسية عربت وفي الهمزها الحركات الثلاث وعن الكسائي أليه وأليه بكسر الهمزة وضمها قال غيره وتخفف وتشد وهى بضم اللام وحكى الأزهري فيها الكسر (ع) ومعنى غير مطراة غير لاطخة بطيب غيرها وأصله غير مطررة من طررت الحائط إذا غشيت بحص أو حسنته وحدته يحتمل أنها من الاطراء وهو المبالغة في المدح أى أنها غير محسنة وفيه التدب إلى استعمال الروائح الطيبة لمن يقصد امثال أمر بنبيه صلى الله عليه وسلم للجمع والأعياد والمجامع ليدفع عن نفسه ما يكره من الریح ويقوى وليدخل على المؤمن بذلك راحة ولما وافق الملائكة عليهم السلام بذلك في المساجد وحلق الذكر وماغى ويصلح خالطه وليعينه على ما يحتاج اليه من أمور النساء فإن له في ذلك من التأخير ما لا ينكر ويظهر به مروءته ونظامته وقبلى الاسلام على النظافة ولا يفعل هذا فخرًا واحتيالاً فان الله لا يحب كل مختال فخور

﴿ كتاب الشعر ﴾

(قوله هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شئ) (ع) هو في معظم الروايات شئ بالرفع وفي بعضها بالنصب على تقدير فعل أى فأنشدنى شيئاً (قوله هيه) (ع) هى بكسر الهاء الأولى وسكون الياء والهاء الأخيرة كلمة استزادة أى زدوا أصلها الياء بالهمزة فان توت فهى من الاستزادة من حديث غير معين وإن كسرت ولم تنون فهى للاستزادة من حديث معين (قوله) ولتؤن الذى فيها هو المعنى فى العربية بتؤن بن النسيك أى للاستزادة من حديث غير معين (قوله حتى أنشدته مائة بيت) (ع) فيه

لثانية كسجد ومعناه الجمل بفتح الحاء أى خفيف الجمل ليس بثقيله (قوله كان ابن عمر إذا استجمر استجمر بألوة غير مطراة) الاستجمرها البذور مأخوذة من الجر وهو البذور وأما الالوة فهى العود الذى تجمر به الأصمى وأراها فارسية عربت وفي الهمزها الحركات الثلاث (ح) وهى بضم اللام وتكى الأزهري فيها الكسر وقوله غير مطراة أى مخلوطة بغيرها من الطيب وأصله غير مطررة من طررت الحائط إذا غشيت بحص أو حسنته وحدته يحتمل أنها من الاطراء وهى المبالغة في المدح أى غير محسنة وفيه التدب إلى استعمال الروائح الطيبة لمن يقصد امثال أمر بنبيه صلى الله عليه وسلم للجمع والأعياد والمجامع ليدفع عن نفسه ما يكره من الریح وليدخل على المؤمن بذلك راحة ولما وافق الملائكة عليهم السلام بذلك في المساجد وحلق الذكر وماغى ويقوى دماغه ويصلح خالطه وليعينه على ما يحتاج اليه من أمور النساء فإن له في ذلك من التأخير ما لا ينكر ويظهر به مروءته ونظامته وقبلى الاسلام على النظافة ولا يفعل هذا فخرًا واحتيالاً فان الله لا يحب كل مختال فخور

﴿ كتاب الشعر ﴾

(قوله عن عمرو بن الشريد) بشين معجمة مفتوحة ثم راء مكسورة مخففة وهو الشريد بن سويد الشنقى الصعابى رضى الله عنه (قوله هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شئ) (ح) هو في معظم الروايات شئ بالرفع وفي بعضها بالنصب على تقدير فعل أى فأنشدنى شيئاً (قوله هيه) (ع) أبكسر الهاء الأولى وسكون الياء والهاء الأخيرة كلمة استزادة أى زدوا أصلها الياء بالهمزة فان توت فهى من الاستزادة من حديث غير معين (قوله حتى أنشدته مائة بيت) فيه ان الشعر بنفسه ليس عدوم واما

ابن عيسى قال أحمد ثنا وقال الآخر ان أخبرنا ابن وهب أخبرني مخرمة عن أبيه عن نافع قال كان ابن عمر إذا استجمر استجمر بألوة غير مطراة وبكافور يطرحه مع الالوة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عمرو السافد وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة قال ابن أبي عمير ثنا صفيان عن ابراهيم ابن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال رددت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شئ قلت نعم قال هيه فأنشدته بيتاً فقال هيه ثم أنشدته مائة بيت

وحدثني زهير بن حرب وأحمد بن عبد الله جميعاً عن ابن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد أو يعقوب بن عاصم عن الشريد قال أردني رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه فذكر وأبغله وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا الملقم بن سليمان ح رزني زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائي عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال استشدني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث إبراهيم بن ميسرة وزاد قال إن كاد لي الحلم وفي حديث ابن مهدي قال لقد كاد يسلم في شعره وحدثني أبو جعفر محمد بن الصباح وعلي بن حجر السعدي جميعاً عن شريك قال ابن حجر أخبرنا شريك عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أشمر كلمة تكلمت (٦٥) بها العرب كله لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل

وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمير ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم وحدثني ابن أبي عمير ثنا سفيان عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصدق بيت قاله الشاعر * ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكاد ابن أبي الصلت أن يسلم وحدثنا محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أصدق بيت قاله الشعراء

جواز استعمال شعر الجاهلية وأخبارها وفيه أن الشعر في نفسه ليس بمذموم وإنما المنكر إلا كثار منه أو ما فيه هجاء وقذف وتشيب بالمحرم وصف الخمر وأنواع لباطل مما يهيج النفوس على ذلك وقد جاء في شعر حسان وكعب بن مالك ما مدح به النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وصف الخمر والتشيب لكن لغير معين وسمعه النبي صلى الله عليه وسلم جرياً على عادة العرب في ذلك فيغترق منه ما قيل ولم ير أصحابنا رد الشهادة بمثل هذا (قوله في سند الآخر عن عمرو بن الشريد أو يعقوب بن عاصم عن الشريد قال أردني النبي صلى الله عليه وسلم) (ع) كذا في أكثر النسخ وفي بعضها عن عمرو بن الشريد عن الشريد عن أبيه وهذا وهم لأن الشريد هو الذي رد في لاوله الشريد وهو الشريد بن سويد الثقفي (قوله في الآخر أشمر كلمة تكلمت بها العرب كله لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل) (د) المراد بالكلمة القطعة من الكلام وفيه منقبة للبيد وهو صحابي وهو لبيد بن ربيعة (قوله ما خلا الله باطل) (د) المراد بالباطل أنه فان مضى وأما الباطل الذي هو ضد الحق فلم يرد أنه لا يطلق على غير الله تعالى باطل من هذه الجهة قلت * وإنما كانت أصدق كلمة لأنها موافقة لأصدق الكلام وهو قوله تعالى كل من عليها فان (قوله في الآخر يريه) (ع) هو يفتح الياء وكسر الراء من الوري على وزن الرمي وهو داء يصيب الجوف ويفسده ويقال منه وري الرجل فهو موزر مشدد غير مهموز ووراء ورياً فسد جوفه فغنى يريه يأكل جوفه ويفسده قلت * قال ثعلب الوراء بفتح الراء الاسم وبالسكون مثل الرمي المصدر (قوله خبره من أن يمتلي شعراً) (ع) قيل معنى المنكر إلا كثار منه أو ما فيه هجاء أو قذف وتشيب بالمحرام وصف الخمر وأنواع الباطل مما يهيج النفوس على ذلك (قوله أشمر كلمة) المراد بالكلمة القطعة من الكلام وفيه منقبة للبيد وهو صحابي وهو لبيد بن ربيعة (قوله ما خلا الله باطل) أي فان مضى من حيث ذاته لا بمعنى الباطل الذي هو ضد الحق وإنما كانت أصدق كلمة لأنها موافقة لأصدق الكلام وهو قوله تعالى كل من عليها فان (قوله يريه) يفتح الياء وكسر الراء من الوري يسكون الراء على وزن الرمي وهو داء يصيب الجوف ويفسده ويقال منه وري الرجل فهو موزر مشدد غير مهموز ووراء الداء ووريا فسد جوفه فغنى يريه يأكل جوفه ويفسده (قوله خبره من أن يمتلي شعراً) (ع) قيل معناه

٩ - شرح الابي ولسنوسى - سادس * ألا كل شيء ما خلا الله باطل وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا عن إسرائيل عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * ما زاد على ذلك وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا جعفر بن أبي معاوية ح وثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش ح وثنا أبو سعيد الأشج ثنا وكيع ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يمتلي جوف الرجل قيصار به خير له من أن يمتلي شعراً قال أبو بكر ألا أن حفصاً لم يقل يريه وحدثنا محمد بن مني ومحمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن نوس بن جبير عن محمد بن سعد عن سعد بن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأن يمتلي جوف أحدكم قيصار به خير من أن يمتلي شعراً وحدثنا قتيبة بن سعيد الثقفي ثنا ليث عن ابن الهاد عن يحيى بن موسى

ذلك خير من الشعر الذي فيه هجاء النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ليس بشئ لانه يقتضى أنه برخص
في القليل منه وشطرييت من هجائه كفر وانما المراد أن يكون الشعر غالباً عليه بحيث يشغله عن
القرآن وغيره من العلوم الشرعية وذكر الله تعالى وهذا هو المذموم من أى الشعر كان وأما حفظ
اليسير منه فلا يضر **قلت** (ع) والحديث انما دل على ذم الاكثر منه والمائة والمائتان ليس من
الاكثر **(قوله امسكوا الشيطان)** (ع) يخرج به من ينهى عن قليل الشعر وكثيره وبه أخذ الحسن
ومسروق وعبد الله بن عمرو بن العاص وخاضه الكافة وقالوا هو كالكلام حسنه حسن وقبيحه
قبيح وقد أنشدوا بحضرة صلى الله عليه وسلم واستنشدوه وتمثل به وكذلك الخلفاء وأفاضل الصحابة
رضى الله عنهم وقالوه ولم فيه من القول الجيد الرقيق في ضروب أفانينه ما يغنى عن جلب شاهد عليه
لشهرته وانما المذموم منه الوجوه المتقدمة **قلت** (ع) ومن أراد الاطلاع على ذلك فعليه بعمدة ابن
رشيقي لانه ذكر من ذلك في أوائلها شيئاً كثيراً

حديث قوله صلى الله عليه وسلم من لعب بالنردشير

(ط) قيدناه بكسر الراء وقع الدال وكانه كلمة واحدة (د) ولردشير هو النرد والترديعى معرب وشير
معناه الحواشي الشطرنج معروف ولردشير نوع آخر من اللعب قال بعضهم الترديعى السكاب
والارن والردشير قال صاحب المين هو فارسي قال بعض الحكماء ان الأوائل لما نظر وافى أمور الدنيا
وجدوا ما يجرى على أسلوبيين أحدهما ما يجرى بحكم الاتفاق والثاني ما يجرى بحكم السعي والتعويل
فوضعوا النرد لما يجرى بحكم الاتفاق لشعر النفس به وتصداه وضمو الشطرنج مثلاً لما يجرى
بحكم السعي والتعويل لشعر النفس بذلك وتنهض الحواطر الى عمل مثله من المطلوبات وانما ذكرنا
هذا لتعلم منه حقيقة للمبين على الجملة حتى يعلم من حكمه ما حقيقة هما على الجملة ان لم يكن يعرفهما

خير من الشعر الذي فيه هجاء النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ليس بشئ لان هذا يقتضى أنه برخص في
القليل منه وشطرييت من هجائه كفر وانما المراد أن يكون الشعر غالباً عليه بحيث يشغله عن
القرآن وغيره من العلوم الشرعية وذكر الله تعالى وهذا هو المذموم من أى شعر كان وأما حفظ
اليسير منه فلا يضر (ب) والحديث انما دل على الاكثر منه والمائة والمائتان ليست من الاكثر
(قوله امسكوا الشيطان) (ع) يخرج به من ينهى عن قليل الشعر وكثيره وبه أخذ الحسن ومسروق
وعبد الله بن عمرو بن العاصي وخالفهم السكابة وقالوا هو كالكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح وقد أنشدوا
بحضرة صلى الله عليه وسلم وتمثل به وكذا الخلفاء وأفاضل الصحابة رضوا الله تعالى عنهم وقالوه ولم
فيه من القول الجيد الرقيق في ضروب أفانينه ما يغنى عن جلب شاهد عليه لشهرته وانما المذموم منه
الوجوه المتقدمة (ب) ومن أراد الاطلاع على ذلك فعليه بعمدة ابن رشيقي لانه ذكر من ذلك
في أوائلها شيئاً كثيراً

باب تحريم اللعب بالنردشير

ش (ط) قيدناه بكسر الراء وقع الدال وكانه كلمة واحدة (ح) والنردشير هو النرد وشير معناه
حلو (م) قال بعضهم الترديعى السكاب والارن والردشير قال صاحب المين هو فارسي قال بعض
الحكماء ان الأوائل لما نظر وافى أمور الدنيا وجدوا ما يجرى على أسلوبيين أحدهما ما يجرى بحكم
الاتفاق والثاني ما يجرى بحكم السعي والتعويل لشعر النفس بذلك وتنهض الحواطر الى عمل مثله

مصعب بن الزبير عن أبي
سعيد الخدري قال بينا
نحن نسير مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالمرج إذ
عرض شاعر ينشد فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم خذوا الشيطان أو
امسكوا الشيطان لان
يتملى جوف رجل قيصا خير
له من أن يتملى شعرا
حدثني زهير بن حرب ثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن
سفيان عن علقمة بن مرثد
عن سليمان بن بريدة عن
أبيه أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من لعب بالنردشير

تفصيلا قال بعضهم الترد يسمى الكماب ويسمى الارز والتردشير قال صاحب العدين لرد فارسي
ويقال ان الذي وضعها من العلافة على رأى أصحاب الجبر وعدم القدرة والذي وضع الشطرنج
وضعه على رأى أهل الكسب والقدرة (قوله) فكانا صغ به في لحم خنزير ودمه (ط) هذا كناية عن
تذ كيته وتذ كيته حرام فالحديث يدل على تحريم اللعب به وهو نص حديث مالك من لعب بالترد فقد
عصى الله ورسوله (ع) معنى صبغ به في لحم خنزير ودمه أى في حال أكله منه فقد شبه اللعب
في تحريمه بتحريم أكل (م) وأما حكم اللعب بالترد والشطرنج فالتكثير ينهى عنه قل أو كثر بقمار أو غيره
لان القليل يوقع في الكثير واللعب بغير قرار يوقع في القمار فالشطرنج عنده أشد لانه ألهى منه
والحديث حجة لانه وان ورد في الترد فالشطرنج مقيس عليه لاشتركا كهما لانهما شاغلان موقمان
في القمار والتشاجر عند التغالب (ع) قال السائغى لذلك يكره اللعب بهما والشطرنج عنده أخف
وليت براه أشد تكبرا بهما لك

﴿ فصل ﴾ (م) وأما رد شهادة اللاعب بهما فالشهادة لا ترد بكل محرم ولا بكل مكره فان قامر
على اللعب بذلك ردت شهادته وان قل فله لذلك وقال أبو حنيفة ان تجنب الكبار وكانت حسنة
أكثر من مساوية جازت شهادته وان كان قماره مشتهرا يؤذن بسقوط مروءته لم تجز شهادته (ع)
وقال أصحاب الشافعي ان عرف القمار عليه ردت شهادته لانه من أكل المال بالباطل (م) وأما ان لم
يقامر عليها فالتكثير في رد شهادته ادمانه على اللعب به وفسر بعض أصحابه الادمان بلعبه مرة
في السنة وهذا تعسف وبعيد من لفظ مالك ورأى بعض أصحابنا في رد شهادته ان يعطاه بلعبه بها عن
صلاة الجماعة ورأى بعضهم الحالة التي يقع اللاب عليها فان أدنت بسقوط المروءة كالمبالغة
بالجلالة مع سفلة الناس مع تلك الحالة سقطت شهادته وان كان متسترها ويلعب أمثاله في بعض
الأحيان لم ترد شهادته ورأى بعض الأصحاب ان القصد باللعب فان كان لتسليية النفس عن الموم التي
لزمها أول شهدا القربة وحدها الذهن السكالي لم ترد شهادته بل يعزل الى الجواز على هذه الحالة وقد لعبها
أفاضل من التابعين وقال بعض شيوخنا لا يثبت ذلك عنهم وإنما يقول ذلك عنهم أهل البطالة ليجعلوا
لأنفسهم أسوة (د) ويلحق بذلك كل ما يقامر عليه

﴿ كتاب الرؤيا ﴾

(قوله) أعزى منها غيراني لا أزم (ع) لم أقف على تفسير هذا اللفظ لأهل الغريب غير ان صاحب
الأعمال قال عزى الرجل عريّة وعروة صار عريّا ما يقال الليلة لشديدة البرد عريّة وعرو وتكعروا

من المطالبات فوضعوا الاول الترد ووضعوا الثاني الشطرنج (ع) ويقال ان الذي وضعها من
الغلافة وضع الاول على رأى أصحاب الجبر وعدم القدرة ووضع الثاني على رأى أهل الكسب
والقدرة (قوله) فكانا صغ به في لحم خنزير ودمه (ط) هذا كناية عن تذ كيته وتذ كيته حرام
فالحديث يدل على تحريم اللعب به وهو نص حديث مالك من لعب بالترد فقد عصى الله ورسوله
(ح) معناه صبغ به في ذلك حال أكله منه فقد شبه اللعب في تحريمه بتحريم أكله

﴿ كتاب الرؤيا ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) كنت أرى الرؤيا أعزى منها غيراني لا أزم (ح) اما قوله أزم مل فمناه أعطى
والف كالمحوم وأما قوله أعزى فبضم الهمزة واسكان العين وقع الراء أى أحم لحوفي من ظاهرها

فكانا صغ به في لحم
خنزير ودمه * حدثنا
عمر والنقاد واسحق بن
ابراهيم وابن أبي عمير
عن ابن عدي واللفظ لابن
أبي عمير ثنا سفيان عن
الزهري عن أبي سلمة قال
كنت أرى الرؤيا أعزى
منها غيراني لا أزم حتى
لغيت أبا قتادة فذكرت
ذلك له فقال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم

نزلت بك وعراه الأمر وعرفته الحمى نزلت به فيحتمل أن يراد به عرفته الحمى واشتد برده فزعا مما رأى
 أن لم يكن من التمري وأما أنزل فالمعروف أن التزميل هو التدبير فالمعنى أرى الرؤيا أحسن منها فزعا
 غير أني لا أنزل أي لا ألبس كما يلف المحرم (قوله الرؤيا) (ط) هي مصدر رأى في منامه والرؤية
 مصدر رأى في اليقظة وتكون الرؤيا مصدر رأى في اليقظة ومنه قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي
 أريناك إلا للصبح في الأسراء أنه كان يقظة (قوله من الله) (ع) أي بشري من الله أو تحذير
 وإنذار (قوله والحمى) (ط) هو بضم الحاء وسكون اللام مصدر حلم بفتح الحاء واللام إذا لرأى
 في منامه حسنا أو مكروها والمراد هنا المكروه ويجمع على أحلام في القلة وعلى حلوم في السكثرة
 وإنما جمع وهو مصدر لاختلاف أنواعه أم وأما الحلم بكسر الحاء فمصدر حلم بضم اللام إذا صفتح والحلم
 بفتح الحاء واللام فساد الجلد في الدباغ (قوله من الشيطان) (ط) أي من لقاء الشيطان يخوف
 به ويحزن وهذا النوع هو المأمور بالاستعاذة منه لأنه من تخيلات الشيطان وتشويشاته فإذا
 استعاذ منه الرائي صادقا في التجائه إلى الله تعالى ونفث عن بساره فلا تأتو تحول عن جنبه كما أمر في
 الحديث أذهب الله عنه ما يخافه من مكروه **قلت** **الحلم** اسم لما يراه النائم لكن غلب اسم
 الرؤيا على ما يراه من الخير والشر والحمى على ما يراه من الشر والقيح وقد يستعمل كل
 منهما في موضع الآخر (م) اختلف الناس في حقيقة الرؤيا ولغير المسلمين فيها أقوال متبكرة
 وسبب خطئهم فيها أن الرؤيا لا تعلم بالعقل ولا يقوم عليها البرهان وهم لا يصدقون بالسمع فذلك
 اضطررت أقوالهم فمن يتعمل الطب منهم ينسب جميع الرؤيا إلى الاختلاط ويستدل بالرؤيا
 على الخلط فيقولون من غلب عليه البلغم يرى السباحة في الماء وشبهه للماء سببة بين طبيعة الماء وطبيعة
 البلغم ومن غلبت عليه الصفراء يرى النيران والصمود في الجو والصمود في الماء وهكذا يصنعون في بقية الاختلاط وهذا
 يجوز في العقل فإنه يمكن أن تجري عليه المادة بخلاف مثل ما قالوه عند غلبة الاختلاط ولكن لم يقع
 عليه برهان ولا طردت به عادة ولقطع في موضع التجويز جهالة فان نسبوا ذلك إلى الاختلاط على
 وجه ما جرى الله سبحانه العادة فذلك جائز كما تقدم وإن أضافوا ذلك إلى فعل الاختلاط قطع بخطئهم
 ولبعض أئمة الفلاسفة تخطيط طويل في هذا وكانه يرى أن صور ما يجري في الأرض هو في العالم
 العلوي كالنقوش وكانه يبدو ويدوران الأكر الأخرفا حاذي بعض النقوش منه أنتهش فيها وهذا

يقول الرؤيا من الله والحلم
 من الشيطان

في معرفتي قال أهل اللغة يقال عرى الرجل بضم العين وتخفيف الراء يمرى إذا أصابه عراء بضم الميم
 والمد وهو نفخ الحمى وقيل رعه (قوله الرؤيا من الله) أي تبشير من الله أو تحذير وإنذار (قوله
 والحلم) (ط) هو بضم الحاء وسكون اللام مصدر حلم بفتح الحاء واللام إذا رأى في منامه حسنا أو مكروها
 والمراد هنا المكروه ويجمع على أحلام في القلة وعلى حلوم في السكثرة وإنما جمع وهو مصدر لاختلاف
 أنواعه وأما الحلم بكسر الحاء فمصدر حلم بضم اللام إذا صفتح والحلم بفتح الحاء واللام فساد الجلد في الدباغ
 (قوله من الشيطان) أي من لقاء الشيطان يخوف به ويحزن وهذا النوع هو المأمور بالاستعاذة منه لأنه من
 تخيلات الشيطان وتشويشاته فإذا استعاذ منه الرائي صادقا في التجائه إلى الله تعالى ونفث عن بساره
 فلا تأتو تحول عن جنبه كما أمر في الحديث أذهب الله عنه ما يخافه من مكروه (م) اختلف الناس في
 حقيقة الرؤيا والصحيح ما عليه أهل السنن أن الرؤيا اعتقاد بخلقه الله تعالى في قلب النائم كما يحلقه
 في قلب اليقظان ويجهله علما على أمر مخلقه في ثاني حال أو على أمر خلقه كما يجعل الغيم علما على نزول

أوضح فسادا من الأول ثم انه تحكيم فيما لم يقم عليه برهان والاتقاش من صفات الاجسام وكثيرا مايجرى في المنام الاعراض والاعراض لا تنتعش ولا يتعش فيها والصحيح ما عليه أهل السنة أن الرؤيا اعتقاد بخلقه الله تعالى في قلب النائم كما يخلق في قلب اليقظان وبجعله علما على أمر يخلق في ناني حال أو على أمر خلقه فاذا خلق في قلب النائم اعتقاد الطيران وليس بطائر فقايتة انه اعتقد الشيء على خلاف ما هو عليه وكم في اليقظة من يعتقد الشيء على خلاف ما هو عليه ويجعل ذلك الاعتقاد علما على غيره كما يجعل الغيم علما على نزول المطر والجميع بفعل الله سبحانه وتعالى (ط) وقيل ان الله سبحانه وتعالى ما كما هو كالأعراض الرويات على المحل المدرك من النائم فيمثل له صوراً محسوسة فتارة تكون تلك الصور أمثلة موافقة لما يقع في الوجود وتارة تكون أمثلة لمعان معقولة غير محسوسة وفي الحالين تكون بمشيرة ومنذرة وهذا كالأول في المعنى غير انه زاد فيه قضية عرض الملك وقيل ان الرؤيا ادراك أمثلة منضبطة في التخييل لان الرائي لا يرى في منامه الا من نوع ما يدرك في اليقظة بحسبه وقد يدرك ما لا يحصل له مثال في الخارج ولا يمنع ذلك من أن يكون ذلك علما على أمر نادر كما لو رأى موجودا له رأس انسان وجسده جسد فرس وله جناحان وغير ذلك مما يمكن من التركيبات التي ليس لها وجود في الخارج وان كانت أجزاءها لها وجود وقولنا تكون اعلما على ما كان أو يكون لانا انما ذمى الرؤيا لصحيفة المنضبطة الواقعة على شرطها على ما أتى فان قيل لا يصح تفسير الرؤيا بالادراك لان النوم ضد عام للادراك كما أن الموت ضد عام له فلا يجامعه فالجواب أن الجزء المدرك من النائم لا يحلله النوم فلم يجتمع الادراك مع النوم فالعين نائمة والقلب يقظان كما قال صلى الله عليه وسلم تمام عيني ولا ينام قلبي قلت قال صالح المعتزلي الرؤيا هي رؤية العينين وقال آخرون هي بعينين يخلقهما الله سبحانه وتعالى في القلب وسماع بأذنين يخلقهما الله تعالى وقال أكثر المعتزلة هي تخيلات لاحقيقة لها لا تدل على شيء ابن العربي وهذا على أصلهم في تخييلهم على العوام وانكارهم أصول الشرع كانكارهم الجن وانكارهم كلام الملائكة عليهم السلام للبشر وان جبريل عليه السلام لو كلم محمد صلى الله عليه وسلم لسمعته الحاضرون وقالت وأما الرؤية على مذهب أهل السنة ففيها التفسيران المتقدمان (قوله) فاذا حلم أحدكم حلما يكرهه (ع) أي بهو له ويفزع على ما تقدم من تفسير الحلم وانه من تخييل الشيطان وتشويشه وقيل الحديث عام في ذلك وفي الرؤية التي يسوء تأويلها (قوله)

فاذا حلم أحدكم حلما يكرهه

المطر بفعل الله سبحانه وتعالى (ط) وقيل ان الله ما كما هو كالأعراض المرثبات على المحل المدرك من النائم فيمثل له صوراً محسوسة فتارة تكون تلك الصور أمثلة موافقة لما يقع في الوجود وتارة تكون أمثلة لمعان معقولة غير محسوسة وفي الحالين تكون بمشيرة ومنذرة وهذا كالأول في المعنى غير انه زاد فيه قضية الملك فان قيل لا يصح تفسير الرؤيا بالادراك لان النوم ضد عام للادراك كما أن الموت ضد عام له فلا يجامعه فالجواب ان الجزء المدرك من النائم لا يحلله النوم فلم يجتمع النوم مع الادراك (ب) قال صالح المعتزلي الرؤيا هي رؤية العينين وقال آخرون هي رؤية بعينين يخلقهما الله تعالى فيه وقال أكثر المعتزلة هي تخيلات لاحقيقة لها ولا تدل على شيء ابن العربي وهذا على أصلهم في تخييلهم على العوام وانكارهم أصول الشرع كانكارهم الجن وانكارهم كلام الملائكة للبشر وان جبريل عليه السلام لو كلم محمد صلى الله عليه وسلم لسمعته الحاضرون (ب) وأما الرؤية على مذهب أهل السنة ففيها لتفسيران المتقدمان (قوله) فاذا حلم أحدكم حلما يكرهه (ب) بفتح الحاء واللام كما سبق وحلما بضم الحاء وسكون اللام ومعنى يكرهه بهو له ويفزع على ما تقدم في تفسير الحلم وانه من تخييل الشيطان

فليفت عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شرها فإنها لن تضره * وحدثنا ابن أبي عمير ثنا سفیان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة وعبد ربه ويحيى بن سعيد ومحمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ولم يذكر في حديثهم قول أبي سلمة كنت أرى الرؤيا أعزى منها غير أني لأزمل (٧٠) * وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني

يونس ح وثنا اسحق بن ابراهيم . عبد بن حيد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد وليس في حديثي أعزى منها وزاد في حديث يونس فليصق على يساره حين يهب من نومه ثلاث مرات * حدثنا عبد الله ابن مسleme بن قعب ثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول سمعت أبا قتادة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فإذا رأى أحدهم شيئا يكرهه فليفت عن يساره ثلاث مرات وليتعوذ من شرها فإنها لن تضره فقال ان كنت لأرى الرؤيا أنقل على من جبل فما هو الا ان سمعت بهذا الحديث فما أباليها * وحدثناه قتيبة ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الوهاب يعني الثقي ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمر

فليفت عن يساره ثلاثا (ع) وفي الآخر فليصق والفت ولبصق بمعنى واحد وتقدم الكلام على ذلك في كتاب الصلاة وكتاب الطب وأمره صلى الله عليه وسلم بالفت هو طرد الشيطان الذي حضر الرؤيا والمكر وهمة واستعداده كما يصبق على الشيء المستعذر كما أمر بذلك عند التناوب وكون ذلك على اليسار لانها محل الشيطان والافذار والمدام ضد اليمين التي هي محل الخير والعرب كانت تسمى اليسار الشوماء وقيل يحتمل أن الله سبحانه وتعالى جعل في ذلك لفت ما يطرده الشيطان ويتبعه (قوله) وليتعوذ بالله من شرها * قلت * قال ابن وهب رضي الله عنه يقول أعوذ مما استعاذ بك به ملائكة الله تعالى ورسوله من شر ما رأيت في منامي هذا أن يصيني منه شيء أكرهه (قوله) لن تضره بدل على أن المراد بالحلم الذي يكرهه تخيل الشيطان وافزاعه وتشويشه فمعي لن تضره أن الله سبحانه يذهب عنه ذلك الفزع والتشويش ويمنع بذلك نفوذ ما دل عليه المنام من الأمر المكر وه كما جاء الصدقة تدفع البلاء إذا فعل ذلك صدق ما تكللا على الله سبحانه وتعالى في دفع المكروه (قوله) حين يهب من نومه (ع) أي يستيقظ أثر حلمه * قلت * وتقدم قوله فأباليها أي فالتفت إليها أو ألقى إليها بال (قوله) وليتعوذ من شرها الذي كان عليه (ع) أمره بذلك تعازلا لأن تحول الرؤيا من تأويلها المكروه وانها لا تضر وهذا يؤيد أن الحديث عام في الحلم وفيما يسوء تأويله أمره لتحول ليم تيقظه (قوله) في الآخر الرؤيا الصالحة من الله (ع) كون الرؤيا صالحة يحتمل أن ترجع إلى حسن

وتشويشه وقيل الحديث عام في ذلك وفي الرؤيا التي يسوء تأويلها (قوله) فليفت عن يساره ثلاثا يفت بضم الفاء وكسر هاء في الآخر فليصق وفي رواية فليفتل ولفظ ولبصق والتعل بمعنى وتقدم الكلام على ذلك في باب الصلاة وكتاب الطب (ح) ولعل المراد بالجميع اللفظ وهو نفخ لطيف بلا ريق ويكون النفث والبصق محمولين عليه مجازا (ع) أمره بالفت لطرد الشيطان الحاضر أو استعداده واستحضاره وكان على اليسار لانها محل الشيطان (قوله) وليتعوذ بالله من شرها (ق) قال ابن وهب يقول أعوذ بمن استعاذت به ملائكة الله من شر ما رأيت هذا أن يصيني منه شيء أكرهه (قوله) لن تضره (ع) على أن المراد بالحلم الذي يكرهه تخيل الشيطان وافزاعه وتشويشه فمعي لن تضره أن الله تعالى يذهب عنه ذلك الفزع والتشويش وعلى أن الحديث عام في الحلم وفيما يسوء تأويله فمعي لن تضره أن الله تعالى يذهب عنه ذلك الفزع والتشويش ويمنع بذلك نفوذ ما دل عليه المنام من الأمر المكر وه كما جاء الصدقة تدفع البلاء إذا فعل ذلك صدق ما تكللا على الله تعالى في دفع المكروه (قوله) حين يهب من نومه أي يستيقظ أثر حلمه (قوله) وليتعوذ من شرها الذي كان عليه (ع) أمره بذلك تعازلا لأن تحول الرؤيا من تأويلها المكروه وهذا يؤيد أن تأويل الحديث عام في كل ما يسوء (ط) أمره بتحول ليم تيقظه (قوله) الرؤيا الصالحة قيل المشيمة وقيل

كلهم عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وفي حديث الثني قال أبو سلمة فان كنت لأرى الرؤيا وليس في حديث الليث وابن غير قول أبي سلمة إلى آخر الحديث وزاد ابن ربح في روايته هذا الحديث وليتعوذ من شرها الذي كان عليه * وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن عبد ربه بن سعيد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي قتادة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان فمن رأى رؤيا فليفت منها شيئا فليفت عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان

ظاهراً ومحملاً أن ترجع الى محنتها وكونها صادقة (قلت) الاحتمالان ذكرهما الباجي ولم يذكر ابن
 رشد في تفسيرها الا أنهم اعمى البشارة وهو يرجع الى التفسير الاول وهو بمعنى قوله في الحديث المتقدم
 الر ويا من الله دون تعييد بكونها سالحة (ع) واضاف الى الله اضافة تكريم لطهارتها من حضور
 الشيطان وافساده لها وسلامتها من الاضغاث أى من الخلط وجمع الأشياء المتضادة كما أن الضغث
 يجمعها لان الضغث هو القبضة من الخشيش يجمع أنواعاً مختلفة ورؤيا السوء تحقل وجهين أي ساء
 لظاهراً وسوء التأويل والرؤيا الصالحة ورؤيا السوء كل من عند الله سبحانه وانما أضاف الأولى لله
 تعالى لما تقدم وأضاف الأخرى الى الشيطان عند بعضهم لانها مكروهة مخلوقة على طبعه من التعزين
 والكراهة التي خلق عليها وتقدم غير هذا التأويل وقيل أضافها الى الشيطان لانها توافقه ويستحسنها
 لما فيها من شغل بال المسلم وتضرره بما قال بعضهم والتعزين وان كان في الغالب من الشيطان فقد
 يكون في الرؤيا الصالحة ويكون اذا اراد من الله تعالى واعتناء بعبده لئلا يجاء ما قدر عليه وليكون
 منه على حذر وأهبة كما أن رؤيا الصالحين الغالب عليها الصحة وقد يكون في رؤياهم ما هو أضغاث على
 وجه البدور لموارض تقتضى ذلك من وسوسة نفس وحديثها أو غلبة خلط عليه قال الكرماني
 الر ويا ثمانية سبعة لا تمر من السبعة أربعة نشأت من الخلط الغالب على مزاج لرائي فمن غلب على
 مزاجه الصفراء رأى الألوان الصفراء والطعوم المرة والمعموم والحجارة والصواعق لان الصفراء
 مرة ومن غلب عليه الدم رأى الألوان البيض والمياه والأطوار والتلج ومن غلب عليه السوداء رأى
 الألوان السوداء والأشياء المحرقة والطعوم الحامضة لانه طعام السوداء ويعرف ذلك بالأدلة الطيبة الدالة
 على غلبة ذلك الخلط على الرائي والخامس ما كان عن حديث النفس ويعرف ذلك بجولانه في اليقظة
 وبسوته على النفس فتكيف به فيراه في النوم والسادس ما هو من الشيطان ويعرف ذلك بكونه
 فيه حض على أمر تنكره الشرية أو يأمر بجائز لكنه يؤدي الى منكر كما أمره بالحج ويؤدي
 الى تضییع عياله أو لمقتوق أبويه والسابع ما كان فيه احتلام والثامن هو الذي يجوز تعبيره وهو
 ما خرج عن هذه السبعة وهو ما قلناه ملك الر ويا من اللوح المحفوظ من أمر الدنيا والآخرة من كل
 حبر أو شرفان الله تعالى وكل ملكا للوح المحفوظ ينقل لكل واحد من اللوح المحفوظ ما يليق بذلك
 علمه من علمه وحله من جهله (قول ولا يخبر بها أحدا) (ع) قيل فائدة كقها خوف الشغل
 بمكر وتفسيرها والتعذيب به مدة لا يعلم قر بها من بعدها فان الر ويا يخرج بعد السنين فادام يخبر بها
 كان ذلك دواء لمكر وهما أو أيضا لا لم يخبر بها أحدا بقي بين الرجاء والطمع في أنه لعل لها تعبير احسنا
 أو أهما من أضغاث الاحلام وحديث لنفس فكان ذلك أسكن لنفسه وأقل لتعذيب قلبه واتفق
 المتكلمون على أن النائم الذي استغرق النوم جميع أجزاء قلبه لا يصح أن يعلم لان النوم آفة تضاد

لا تضره ولا يخبر بها أحدا

الصادقة (قول ولا يخبر بها أحدا) قيل خوف الشغل بمكر وتفسيرها والتعذيب به مدة لا يعلم قر بها
 من بعدها فان الر ويا يخرج بعد السنين وأيضا بقي بين الرجاء والطمع (ع) واتفق المتكلمون أن
 النائم الذي استغرق النوم جميع أجزاء قلبه لا يصح أن يعلم لان النوم آفة تضاد التمييز واختلاف
 الاعمال والظنون والتخييلات فقل لا نصح منه لان الر ويا ضرب أمثلة ولا يصح ضربها للنائم ومن
 لا تمييز له وقال قوم لا يمتنع أن يكون ظاهراً أو مخيلاً وانما يمتنع أن يكون عالماً واختار من حقق من
 شيوخنا الاول لان النظر يضاد العلم ويضاد ضاده قالوا والنائم انما يرى لان النوم لا يستغرق الجزء
 الذي هو محل الادراك من القلب ولا يلزمهم ما لزم الآخرين من انه لو كان كذلك لكان مكلفاً لانهم

فان رأى رؤيا حسنة

فليشمر ولا يجتر الا من يحب
 حدثنا أبو بكر بن خلاد
 الباهلي وأحمد بن عبد الله
 ابن الحكم قالنا ثنا محمد بن
 جعفر ثنا شعبه عن عبد ربه
 ابن سعيد عن أبي سلمة
 قال ان كنت لارى الرؤيا
 تمرضنى قال فلقبت أبا
 قتادة فقال وانا كنت لارى
 الرؤيا فقرضنى حتى
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول الرؤيا
 الصالحة من الله فاذا رأى
 أحدهم ما يحب فلا يحدث
 بها الا من يحب وان رأى
 ما يكره فليستقل عن يساره
 ثلاثا وليتعوذ بالله من شر
 الشيطان وشره اولا يحدث
 بها أحدا فانها لن تضره
 حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
 ليث ح وثنا ابن ربح أخبرنا
 الليث عن أبي الزبير عن
 جابر عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال اذا رأى
 أحدهم الرؤيا يكرهها
 فليصق عن يساره ثلاثا
 وليستعذ بالله من الشيطان
 ثلاثا وليتعوذ عن جنبه
 الذى كان عليه حدثنا
 محمد بن أبى عمر المكي ثنا
 هبيل الوهاب الثقفي عن
 أيوب السخيتاني عن محمد
 ابن سيرين عن أبى هريرة
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اذا اقرب الزمان
 لم تكسر رؤيا المسلم تكذب

التمييز واختلجوا في الاعتقادات والظنون والخيالات فذهب قوم الى انها لاتصح منه ايضا ولا تصح
 منه الروايات الروايات ضرب أمثلة ولا يصح ضربها للنائم ومن لا تميز له وقال قوم لا يمنع أن يكون
 ظانا أو متخيلا وانما يمنع أن يكون عالما واختار من حقق من شيوخنا لقول الأول وان الظنون
 والاعتقادات والخيالات جنس واحد فمضاهيها في العلم فكما يضاد النظر في العلم فكذلك يضاد أضاده قالوا
 والنائم انما يرى الرؤيا لا يستغرق الجزء الذى هو محال الادراك من الغلب ولا يلزمهم ما لزم الآخرين
 من أنه لو كان كذلك لكان مكلفا لانهم لا يقولون انه يميز حقيقة وانما عنده بقية حياة وبعض تمييز (قوله)
 وان رأى رؤيا حسنة فليشمر (ع) كذا الرواية بالباء وعند المنذرى فليشمر بالنون وهو تصغير
 وانما هو من البشارة بشرت لرجل مخفقا وبشرته وبشرته أيضا شدد (قوله) ولا يجتر الا
 من يحب (ع) وجه ذلك عندى انه خوف أن يعبره الله من يفضه فيصزنه أو يتفق أن يخرج على نحو
 ما عبر ويكون معنى كونها حسنة انها حسنة في الظاهر وأهل التفسير يقسمون الرؤيا الى ما هو
 حسن في الظاهر مكرره في الباطن والعكس الى غير ذلك من تقسيمهم (قوله) في الآخرة اذا اقرب
 الزمان (م) فسر أبو داود باعتدال الليل والنهار وفسره غيره بقرب القيامة ويشهد للثاني ان هذا
 الحديث جاء بلفظ آخر من طريق أبى هريرة رضى الله عنه انه قال في آخر الزمان لا تكذب رؤيا
 المؤمن وقال ابن سيرين في آخر الحديث الاول في البخارى وأنا أقول في صدر هذه الامة يشمر
 الى عموم صدق هذه الرؤيا في هذه الامة فان صدقها لا يخص صالحا من صالح وهو بين اذا غالب
 رؤيا لصالح الصدق في كل زمان دون اشتراط تقارب الزمان وقال بعضهم كان ذلك عند قرب القيامة
 لان العلم ينقطع حينئذ يموت العلماء والصالحين والناهيين عن المنكر فجعل الله تعالى صدق الرؤيا
 زاجرا لهم ومنها وحجة عليهم (د) موجب صدق الرؤيا عند اعتدال الزمان اعتدال الامزجة حينئذ فلا
 يكون في المدام أضغاث فان موجب التخليط انما هو غلبة خلط على المزاج أو المراد بآخر الزمان
 انه الزمان الذى فيه الطائفة التى تبقى مع عيسى عليه الصلاة والسلام بعد قتل الدجال فانه يبقى سبع
 لا يقولون انه يميز حقيقة وانما عنده بقية حياة وبعض تمييز (قوله) ولا يجتر الا من يحب (ع)
 خوف أن يعبره الله من يفضه بما يحزنه أو يتفق أن يخرج على نحو ما عبر ويكون معنى كونها حسنة
 انها حسنة في الظاهر (قلت) لانه الذى يدركه الراى الجاهل بالتفسير (قوله) اذا اقرب الزمان
 فسر أبو داود باعتدال الليل والنهار وفسره غيره بقرب القيامة ويشهد للثاني ان هذا الحديث جاء
 بلفظ آخر من طريق أبى هريرة انه قال في آخر الزمان لا تكذب رؤيا المؤمن وقال بعضهم كان ذلك
 عند قرب القيامة لان العلم حينئذ ينقطع يموت الصالحين والعلماء والناهيين عن المنكر فجعل الله سبحانه
 صدق الرؤيا زاجرا لهم ومنها وحجة عليهم (ط) موجب صدق الرؤيا عند اعتدال الزمان لاعتدال
 الامزجة حينئذ فلا يكون في المنام أضغاث فان موجب التخليط انما هو غلبة خلط على المزاج والمراد
 بآخر الزمان انه الزمان الذى فيه الطائفة التى تبقى مع عيسى عليه السلام بعد قتل الدجال فانه يبقى
 سبع سنين ليس بين اثنين عداوة فهم أحسن الأمة حالا وأصدقهم قولا بعد الصدر الأول فكانت
 رؤياهم لا تكذب وقوله قال صلى الله عليه وسلم أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا (ب) قال ابن العربي
 لا يصح التفسير الأول لانه لا أثر لاعتدال الزمان في صدق الرؤيا الاعلى ما تقول الغلاة من اعتدال
 الامزجة حينئذ ثم انه وان كان هذا في الاعتدال الاول حين تحمل الشمس برأس الميزان فانه لا يصح في
 الاعتدال الثانى حين تحمل الشمس برأس الحمل فانه عكس الأول لانه لا يقط حينئذ الاوراق ويتخلص

سنتين ليس بين اثنين عداوة فهم أحسن الأمة حالا وأصدقهم قولاً بعد الصدر الأول فكانت رؤياهم لا تكذب وقد قال صلى الله عليه وسلم أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً قلت **﴿﴾** قال ابن العربي لا يصح التفسير الأول لأنه لا أثر للاعتدال الزمان في صدق الرؤيا الأعلى ما يقوله الفلاسفة من اعتدال الأمزجة حينئذ ثم انه وإن كان هذا في الاعتدال الأول حين تحمل الشمس رأس الميزان فانه لا يصح في الاعتدال الثاني حين تحمل الشمس رأس الحمل عكس الأول لأنه تسقط حينئذ الاوراق ويتقلص الماء عن الثمار والصحيح التفسير الثاني لان القيامة هي الحاقة التي تحقق فيها الحقائق فكل ما قرب منها فهو أخص بها **﴿﴾** قلت **﴿﴾** ففسره بعض الشافعية بثالث قال هو من قوله صلى الله عليه وسلم يتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة قالوا وذلك عند خروج المهدي عليه السلام وهو زمان يقصر وتتقارب أجزاءه للاستلزام **﴿﴾** قوله في الآخر وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً **﴿﴾** (ع) كان ذلك لان غير الصادق يعتري الخلل رؤياه من وجهين أحدهما أن تحديشه نفسه يجري في نومه على جرى عادته من الكذب فتكون رؤياه كذلك والثاني قد يحكى رؤياه ويسامح في زيادة أو نقص أو تحقير عظيم أو تعظيم حقير فتكذب رؤياه لذلك **﴿﴾** قوله في الآخر ورؤيا المسلم جزء من خمس وأربعين جزءاً من النبوة **﴿﴾** (م) وفي الآخر رؤيا الصالحة جزء من سبعين ومعنى الصالحة الصادقة وفي غير مسلم جزء من أربعين وفي الآخر من خمسين وفي آخر من ستة وعشرين وفي آخر من أربعة وأربعين والأصح عند المحققين من المحدثين من ستة وأربعين **﴿﴾** واختلف فقيل في توجيه كونها من ستة وأربعين لأنه صلى الله عليه وسلم أقام بوحى إليه ثلاثاً وعشرين سنة ثلاث عشرة بمكة وعشرين بالمدينة وكان قبل ذلك بستة أشهر يرى في المنام ما يلقى إليه الملك ونسبة نصف سنة من ثلاث وعشرين جزءاً من ستة وأربعين وقيل لأنه خص بان جعلت له طرف إلى العلم وأحدث تلك الطرق الرؤيا ونسبة الرؤيا إلى تلك الطرق انها جزء من ستة وأربعين ولا يلزم أن تبين تلك الأجزاء لأنه لا يلزم العلماء أن يعلموا كل شيء جملة وتفصيلاً وقد جعل الله سبحانه وتعالى للعلماء في ذلك حداً يوقف عنده فغالب ما لا يعلم أصلاً ومنها ما يعلم جملة ولا يعلم تفصيلاً وهذا منه ومنها ما يعلم جملة وتفصيلاً لاسيما فيما طر يقه السمع ولا يدخل العقل فيه فأنما يعرف منه قدر ما عرف به السمع ورجح بعض شيوخنا هذا الوجه وقدح في الأول لأنه لم يثبت أن أمداً رؤيا كانت قبل النبوة بستة أشهر

الماء عن الثمار والصحيح التفسير الثاني لان القيامة هي الحاقة التي تحقق فيها الحقائق فكل ما قرب منها فهو أخص بها **﴿﴾** (ب) وفسره بعض الشافعية بثالث قال هو من قوله صلى الله عليه وسلم يتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة قال وذلك عند خروج المهدي وهو زمان يقصر وتتقارب أجزاءه للاستلزام **﴿﴾** قوله وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً **﴿﴾** (ع) كان ذلك لان غير الصادق يعتري الخلل رؤياه من وجهين أحدهما أن تحديشه نفسه يجري في نومه على عادته من الكذب فتكذب رؤياه **﴿﴾** والثاني أنه قد يحكى رؤياه ويسامح في زيادة أو نقص أو تحقير عظيم أو تعظيم حقير فتكذب رؤياه لذلك **﴿﴾** قوله رؤيا المسلم جزء من خمس وأربعين جزءاً من النبوة **﴿﴾** (ح) وفي الآخر رؤيا المؤمن وفي الآخر رؤيا الصالحة جزء من ست وأربعين وفي الآخر رؤيا الصالحة جزء من سبعين ومعنى الصالحة الصادقة وفي غير مسلم جزء من أربعين وفي آخر من خمسين وفي آخر من ستة وعشرين وفي آخر من أربعة وأربعين والأصح عند المحدثين من ستة وأربعين **﴿﴾** واختلف في توجيه كونها من ستة وأربعين لأنه صلى الله عليه وسلم أقام

وأصدقكم رؤيا أصدقكم
حديثاً ورؤيا المسلم جزء
من خمس وأربعين جزءاً
من النبوة

وأيضاً فقد رأى صلى الله عليه وسلم بعد النبوة منامات كثيرة فيجب أن يلفق منها ما يضاف إلى الستة أشهر وحينئذ تنغير النسبة ولا وجه عندي في القدح بالمنامات المتخللة بين الوحي لأن الأشياء توصف بما يعلب عليها وينسب إلى الأكثر منها فلما كانت الستة أشهر مناماً صرنا فالثلث والعشرون وحيث أن ما فيها منامات يسيرة تعد عدداً صحيحاً أن يطرح الأقل في النسبة ويحتمل عندي وجه آخر وهو أن ثمرة الرؤيا إنما هو الأخبار بالغيب تبشيراً واندازاً والأخبار بالغيب أحذفوائد النبوة وليس يلزم لها ولا مقصود فيها إذ يجوز أن يبعث نبي لتشرع الأحكام فقط ولا يكون ذلك قد حاشى نبوته وهذا الجزء وهو الأخبار بالغيب في جنب فوائدها المقصودة بسيرفين صلى الله عليه وسلم نسبة ما أطلعه الله عليه من فوائدها بذلك القدر لأنه يعلم من حقائق نبوته ما لا يعلمه نحن وهذا الجزء من النبوة وهو الأخبار بالغيب في جنب فوائدها المقصودة إذا وقع من النسب لا يقع الأحكام بخلاف الرأى من غيره فإنها قد تكون من الشيطان أو من حديث النفس أو من غلط العابر وهذا الجواب وإن كان فيه ملاحظة للجواب الثاني الذي ذكرنا عن بعض أهل العلم فإنهم لم يبسطوه هذا البسط وأما اختلاف الروايات في قدر النسبة فأشار الطبري إلى أنه لا اختلاف حال الرأى فروياً الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً ورؤيا الفاسق جزء من سبعين ولذا لم يشترط في رواية السبعين في وصف الرأى ما اشترط في وصف الرأى في حديث الستة وأربعين بل قال في بعض طرقه في الام رؤيا الرجل الصالح وأطلق في بعض طرقه فقال رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين وقال في حديث السبعين الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة ولم يشترط كون الرأى صالحاً وقد ترد المطلق في حديث الستة وأربعين إلى المقيدة فيها بوصف الصلاح فتكون من الرجل الصالح وقد قيل إن المنامات إنما هي دلالات والدلالات منها خفي ومنها جلي وما ذكرت فيه السبعون وما ذكرت فيه الستة وأربعين أراده الجلي منها (ع) قيل في تنزيل هذه الأحاديث ما تقدم وقيل إن المراد به أنها خصال من خصال النبوة وخاصة من خصائصها كما قال في الحديث الآخر القصد والتؤدة وحسن السمعة جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة فإن هذا الحديث جاء أيضاً بألفاظ مختلفة وزيادة واختلاف في الأجزاء فيصحت أن حصر هذه الخصال إلى هذا العدد المذكور مرادة ويحتمل أنه مرة يأتي بها على إجمال النوع الواحد منها كما جعل القصد والتؤدة وحسن السمعة في هذا الحديث جزءاً فيكون انقيادها على عددها على هذا الترتيب فإذا فصلت أحاداً أنواعها انقسمت إلى أكثر من ذلك وبلغت الخمسين والسبعين بحسب الالتفات إلى أحادها وليس في حديث منها أنه ليس للنبوة خصائص سوى أحد هذه الأعداد حتى يحمل على الاختلاف والتناقض وإنما أخبر أن هذا الشيء الواحد من عدد من

يوحي إليه ثلاثاً وعشرين ثلاث عشرة بمكة وعشرين بالمدينة وكان قبل ذلك بستة أشهر يرى في المنام ما يليق إليه الملك ونسبة نصف ستة من ثلاث وعشرين جزءاً من ستة وأربعين وقيل لأنه خص بان جعلت طرق إلى العلم وأحد تلك الطرق الرؤيا ونسبة الرؤيا إلى تلك الطرق أنها جزء من ستة وأربعين ولا يلزم أن نعلمها تفصيلاً وقدح في الأول بأنه لم يثبت أن أمدال رؤيا كان قبل النبوة بستة أشهر وأيضاً فقد رأى صلى الله عليه وسلم بعد النبوة منامات كثيرة فيجب أن يلفق منها ما يضاف إلى الستة أشهر وحينئذ تنغير النسبة ولا وجه عندي للقدح بالمنامات المتخللة بين الوحي لأن الأشياء توصف بما يعلب عليها وينسب إلى الأكثر منها فلما كانت الستة أشهر مناماً صرنا فالثلاثة والعشرون وحيث أن ما فيها منامات يسيرة تعد عدداً صحيحاً أن يطرح الأقل في النسبة ويحتمل عندي وجه آخر وهو أن ثمرة الرؤيا

خصائصها وترك تمام العدد واحصاء ذلك مرة ومرة قصد تمام عدده واحصائه ﴿ قلت ﴾ نقالت كلام القاضي على ما هو عليه بلفظه لصعوبة فهمه وسأنتقل من كلام القرطبي ان شاء الله تعالى ما عسى أن يفهم منه (م) وقيل تكون جزأ من أربعين أو دونها أو نحوها على ما جاء في اسباغ الوضوء عند المسكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة ومن كان له حالة بخلاف ذلك فبحسب ما تكون رؤياه من الأربعين الى السبعين لا ينقص من الأربعين ولا يزداد في السبعين ﴿ قلت ﴾ وهذا في عصر الفهم كالذي قبله (ع) وقيل يحتمل أن تكون هذه التجربة من طريق الوحي اذ منه ما سمع من الله تعالى دون واسطة كما قال تعالى أو من وراء حجاب ومنه ما سمع بواسطة الملك ومنه ما بقي في القلب كما قال تعالى إن هو الا وحى أى الهام ومنه ما أتى به الملك وهو على صورته ومنه ما أتى به وهو على صورة آدمى وهو يعرفه ومنه ما لا يعرفه حتى يعرفه آخر كحديث ردوا على الرجل ومنه ما أتى به في منامه بحقيقته كقوله له الرجل مطبوع ومنه ما أتى به بمثال أحيانا يسمع الصوت ويرى الضوء وأحيانا يلفظ وتأخذه الرضاء ومنه ما أتى به كصلصلة الجرس ومنه ما يلقيه روح القدس في روعه الى غير ذلك مما وقعنا عليه ومما لم نقف عليه فتكون الرؤيا لتي هي ضرب مثال جزأ من ذلك العدد من أجزاء الوحي وبالجمله في هذا كله صحة أمر الرؤيا وتكبر شأنها وانها جزء من النبوة وكانت من أجزاء النبوة لما فهمنا الاعلام الذي هو على معنى النبوة على أحد الوجهين وقد قال كثير من العلماء ان للرؤيا ملكا وكل ما يرى الرائي من ذلك ما فيه نبيه على ما يكون له أو يقدر عليه من خير أو شر وهذا من معنى النبوة لان لفظ النبي قد يكون فعلا بمعنى مفعول أى يعلم الله تعالى ورسوله انه نبي ويطلع في منامه من غيبه ما لا يظهر عليه أحد الا من ارتضى من رسول وقد يكون نبي بمعنى فاعل كعلم أى يعلم غيره بما أوحى اليه وهذا أيضا صورة صاحب الرؤيا (ط) الذي احتلقت فيه هذه الاحاديث أمران أحدهما من أضيفت اليه الرؤيا سكت عنه مرة وذكر أخرى ففيل في ذكره رؤيا المسلم وفي أخرى رؤيا المؤمن وفي أخرى رؤيا الصالح ولا يضر السكوت عنه لعدم العلم بانه لا بد من اضافتها الى راءه ما ولكن لا تكون من أجزاء النبوة لا اذا وقعت من مسلم صالح صادق لانه الذي يناسب حاله حال النبي وكفى بالرؤيا شرها أنواع مما كرمت به الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو الاطلاع على شئ من علم الغيب كما قال صلى الله عليه وسلم لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا لصادق يراها الرجل المسلم أو ترى له والكافر والكاذب والمخلط وان صدقت رؤياهم في بعض الأحيان فانها لا تكون من الوحي ولا من النبوة اذ ليس كل من صدق في حديث عن غيب يكون خبره نبوة بدليل السكاهن والمنجم فان أحدهم قد يحدث ويصدق لكن على الدور والقله وكذلك الكافر قد تصدق رؤياه كرويا لعزير

انما هو الاخبار بالغيب بقبولها وانذار والاخبار بالغيب آخر فوائد النبوة وليس بلازم لها ولا مقصود اذ يجوز أن يبعث نبي لتشرع الاحكام فقط ولا يكون ذلك قد جاء في نبوته وهذا الاخبار بالغيب في جنب فوائدها المقصودة يسير فبين صلى الله عليه وسلم نسبه على ما أطلع الله تعالى عليه من فوائدها وهذا الجواب وان كان فيه ملاحظة للجواب الثاني الذي ذكرنا عن بعض أهل العلم فانهم لم يبيطوه هذا البسط وانما اختلاف الروايات في قدر النسبة فاشار الى أنه لا اختلاف حال الرائي فرويا لصالح جزء من ستة وأربعين ورؤيا للعاصق جزء من سبعين ولذا لم يشترط في رواية السبعين في وصف الرائي ما شترط فيه في حديث الستة وأربعين وقد قيل ان المنامات انما هي دلالات منها خفي ومنها جلي وما ذكر في السبعين أن يذهب الخفي وما ذكر في الستة وأربعين أن يذهب الجلي منها

السبع بقرات ورويا لفتيان في الشجرة ورويا عاتكة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كافرة لكن ذلك قليل بالنسبة الى مناماتهم المخطئة الفاسدة وأما الامر الثاني وهو اختلاف عدد أجزاء النبوة التي جعلت ورويا الصالح واحد منها ففيه من الروايات ما تقدم من الستة وأربعين الى السبعين وأكثرها في الصحيح وكلها مشهورة فلا يؤخذ بعضها ويترك الباقي كما فعل المازري اذ قد يكون ما طرح أولا ما ترجح سنده أو هو الراجح عند غيره وحينئذ فالواجب أن يقال هذه الأحاديث وإن اختلفت الفاظها فهي متفقة على أن الرويا الصالحة من الرجل الصالح جزء من أجزاء النبوة وهذه شهادة منه صلى الله عليه وسلم بأنها وحى من الله ولذلك أجاب مالك من قال له أيعبر الرويا كل أحد قال له أيا للنبوة يلعب وقد أخذ صلى الله عليه وسلم من منامات أصحابه كما فعل في روياء الأذان ورويا ليلة القدر وكل ذلك بناء على أنها وحى وإذا تقر بذلك فلا يضرننا الاضطراب الواقع في عدد تلك الأجزاء مع حصول المقصود من الخبر على أن علماء نارامواز والذين الاضطراب ولهم في ذلك أربع تأويلات الأول ما صار إليه الامام وقد تقدم ما برده إليه الثاني أن المراد بالحديث أن المنام الصادق جزء وخصله من أجزاء النبوة كما جاء في الحديث الآخر التؤدة والقصد وحسن السمعت جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة أي النبوة مجموع خصائصها ستة وعشرون وهذه الثلاثة جزء واحد من الستة وعشرين مضروبة في ثلاثة صارت خصال النبوة ثمانية وسبعين ثم يصح أن يجعل كل اثنين من الثمانية وسبعين جزءاً فتكون الأجزاء بهذا الاعتبار تسعة وثلاثين ويصح أن يجعل كل أربعة منها جزءاً فيصير مجموع الأجزاء تسعة عشر ونصفاً فقد اختلفت أعداد الأجزاء والجزء في الجميع إنما هو السبعون فعلى هذا لا يكون في اختلاف أعداد أجزاء النبوة في الأحاديث المذكورة وإنما هو لاختلاف مقادير تلك الأجزاء قلت وهذا الذي قد منعني أن يفهم منه الوجه الثاني من كلام عياض (ط) والتأويل الثالث ما أشار إليه الطبري وهو أن هذا الاختلاف يرجع الى اختلاف حال الرائي وتقريره ما تقدم للامام وفيه بعد لما قد مناه من جعل مطلق الرويا على مقيدتها قلت قال ابن العربي وتفسيرها بمدة النبي صلى الله عليه وسلم باطل لأنه يقتضي نقل صحاح ولا يوجد أحسنها قول الطبري عالم القرآن والسنة أن نسبة هذه الأجزاء الى النبوة إنما هو بحسب اختلاف الرائي فرويا الصالح على عدد الذي دونه درجة دون ذلك (ط) والرابع قد يجعل أن تكون هذه الجزئية في طريق من الوجه وتقديره ما تقدم لعياض قال ولا يخفى ما في هذا الوجه من البعد والتساهل فإن الأعداد المذكورة في الأحاديث كلها أجزاء من النبوة وأكثر الأحوال التي ذكرت ليست من النبوة كما يكون يعرف الملك أو لا يعرفه وكونه يأتيه في غير صورته أو على صورته ثم مع ما فيه من التكلف لم يقدر أن يبالغ العدد الى ثلاثين وأشبهها الوجه الثاني مع أنه يشايحه صدر قلت وقد كرر القرطبي أنه ظهر له وجه خامس وأنه استخار الله تعالى في ذكره تركب نقله لعدم ظهوره فن أراد فليمنظره فيه (قول والرويا ثلاثة) (ع) هذه الثلاث لأربعها

والرويا ثلاثة فرويا الصالحة
بشرى من الله ورويا
فهمز بن من الشيطان

(ح) قال الخطابي هذا الحديث نو كيد لامر النبوة وتحقيق منزلها قال وإنما كانت جزءاً من أجزاء النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم وكان الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة (قول والرويا ثلاثة) (ع) هذه الثلاث لأربعها لأن ما يكون من غلبة الاخلال هو من باب ما يحدث به المرء نفسه لأن ما يحدث به نفسه في اليقظة يعتريه في نومه حتى تجده يتكلم به وقد يتكلم به في شدة مرضه ورسامه وانمائه وكذا غلبة الخلل عليه والصادق من الثلاث التي

لان ما يكون من غلبة الاخلاط هو من باب ما يحدث به المرء نفسه لان ما يحدث به نفسه في اليقظة
يعتبر به في نومه حتى تجده يتكلم به فيتكلم في شدة مرضه و برسامه وانما هو وكذلك غلبة الخلط عليه
والصادق من الثلاث التي لا أضغاث فيها هي ما كان بشرى من الله تعالى اما بخير أو اذار لان الانذار
والتهذير خير لانه عناية من الله تعالى بعبده ليكشف عما هو عليه من مخالفة أو يتوقى شر أو يكون
على أهبة له ثم هي على ضربين منهما ما يخرج على وجهه كآراءه ومنها ما يحتاج الى تأويل والوجهان
الآخران هما اللذان تدخلهما الأضغاث وباطل الرويا (قوله ما يكره فليصل) (ع) تقدم الكلام على
هذا المعنى وذكره الصلاة لما فيها من التضرع والمناجاة واغاطة الشيطان بعدم رجوعه الى النوم
ليبعد عليه التعزيب (قوله وأحب القيد) (ع) قد بين وجه ذلك وانه ثبات في الدين لان عمله الرجلان
فهم في العبارة كف عما يخالف الدين وأهل العبارة يفسرون ذلك بحسب القرائن فان كان
صاحب الرويا في مسجد أو مشهد خير أو على حالة حسنة فيفسر بثباته فيها وان كان ذا أمر أو سلطان
دلت الرويا على ثبات فيه وبضد ذلك لوراءه مرض أو مسجون أو مكر وبفسر بثباته فيه وكذلك
ان رأى القيد مع ما يكره في العبارة مثل ان يرى القيد مع الغل غلب فيه المكر وه لا نهاضة المسخوط
عليهم قلت لما قدم الأمير أبو الحسن سلطان المغرب الى أفريقية في أواسط المائة الثامنة وملكها
وكان خلف ولده أبا عنان بغاس فقام بها ودعا لنفسه فجاءه بعض من يقرأ القرآن ولا يحسن غيره لمجلس
أبي الحسن بتونس وبه صدر من الفقهاء ابن عبد السلام والسطي وغيرهما فقال ذلك القارئ
للسلطان يبشره في ظنه أي بكم الله رأيت البارحة في المنام أن في رجل الأمير أبي عنان قيد افسكت
الفقهاء سكوت من يعرف الحديث وتأويله (قوله وأكره الغل) (ع) محل الغل العنق وهو
مذموم لان الله تعالى قد وصف به أهل النار فقال اذا اغلال في أعناقهم الآية فان رأى في العنق دل
على الكفر والبدعة وشهادة الزور وحكم الجور وعلى المرأة السوء لتقلد ذلك في الأعناق وقيد بدل
على الولاية اذا كانت معه قرائن لما جاء ان كل وال يحشر مغلولاً حتى يطلقه عدله وان كان في اليدين

ورؤيا ما يحدث به المرء
نفسه فان رأى أحدكم
ما يكره فليصل ولا يحدث
بها الناس قال وأحب القيد
وأكره الغل والقيد ثبات
في الدين

لا أضغاث فيها هي ما كان بشرى من الله تعالى اما بخير أو اذار لان الانذار والتهذير خير لانه عناية من
الله تعالى لعبده ليكشف عما هو عليه من مخالفة أو يتوقى شر أو يكون على أهبة له ثم هي على ضربين
منهما ما يخرج على وجهه كآراءه ومنها ما يحتاج الى تأويل والوجهان الآخران هما اللذان تدخلهما
الأضغاث وباطل الروية (قوله ما يكره فليصل) لما في الصلاة من التضرع والمناجاة واغاطة الشيطان
(قوله وأحب القيد) أهل العبارة يفسرون ذلك بحسب القرائن فان كان صاحب الرويا في مسجد
أو مشهد خير أو على حالة حسنة فيفسر بثباته فيها وان كان ذا قدر أو سلطان دلت الرويا على ثبات فيه
وبضد ذلك لوراءه مرض أو مسجون أو مكر وبفسر بثباته وكذلك ان كان رأى القيد مع ما يكره
في العبارة مثل ان يرى القيد مع الغل غلب فيه المكر وه لا نهاضة المسخوط عليهم (ب) لما قدم الأمير
أبو الحسن سلطان المغرب الى أفريقية في أواسط المائة الثامنة وملكها وكان خلف ولده أبا عنان
بغاس فقام بها ودعا لنفسه فجاءه بعض من يقرأ القرآن ولا يحسن غيره لمجلس أبي الحسن بتونس وبه
صدر من الفقهاء ابن عبد السلام والسطي وغيرهما فقال ذلك الطالب للسلطان يبشره في ظنه أي بكم
الله رأيت البارحة في المنام أن في رجل الأمير أبي عنان قيد افسكت الفقهاء سكوت من يعرف
الحديث وتأويله (قوله وأكره الغل) لان عمله العنق وهو مذموم لان الله قد وصف به أهل النار
فقال اذا اغلال في أعناقهم الآية فان رأى في العنق دل على الكفر والبدعة وشهادة الزور وحكم

فلا أدري هو في الحديث أم قاله ابن سيرين * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أبيوب هذا الاسناد وقيل في الحديث قال أبو هريرة في مجيئ القيدوا كره الغل والقيد ثبات في الدين وقال النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة * حدثني أبو الربيع ثنا حماد يعني ابن زيد ثنا أبووب وهشام عن محمد عن أبي هريرة قال إذا اقترب الزمان وساق الحديث ولم يذكروا فيه النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وادرج في الحديث قوله واكره لغل الى تمام الكلام ولم يذكروا جزاء من ستة وأربعين جزءا من النبوة * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر وأبو داود ح وثني زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن ابن مهدي كلهم عن شعبة ح وثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له ثنا أبي ثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن (٧٨) جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة * وحدثنا

عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك * حدثنا عبد بن حميد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة * وحدثنا اسحق بن الخليل أخبرنا علي بن مسهر عن الأعمش ح وثنا ابن غيرثنا أبي ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا

دون العنق كان عندهم حسنا ودل على كف اليدين عن الشر ور بما دل على بخل البخل ومنعه لقول اليهودي بد الله مغالاة غلت أيديهم ويدل على المنع والحبس عما ينهم به الانسان من أمور دينية في يقظته (قوله فلا أدري هو في الحديث أم قاله ابن سيرين) (ع) قائل لا أدري هو أبووب وفي الطريق الثاني عن أبووب * وقال أبو هريرة ويحجني القيدوا كره الغل وقال في الطريق الثالث من رواية قتادة عن ابن سيرين عن أبي هريرة وأدرج فيه واكره الى تمام الكلام * قلت * راوى الحديث هو أبووب عن ابن سيرين عن أبي هريرة وقد شك أبووب هل هو من الحديث أو من أبي هريرة فلا يعول عليه ولكنه صحيح المعنى فيفسر كل من الغل والقيد بما تقدم

حديث قوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآني *

(م) اختلف فقال الباقلاني معنى فقد رآني أي رؤياه حق ليست بأضغاث ولا من تخيل الشيطان

الجور وعلى المرأة السوء لتفقد ذلك في الاعناق وقد يدل على الولاية إذا كانت معه قرائن لما جاء في كل وال يحشر مغالاة حتى يطلقه عدله وان كان في اليدين دون العنق كان عندهم حسنا ودل على كف اليدين عن الشر ور بما دل على بخل البخل ومنعه لقول اليهودي بد الله مغالاة وقد يدل على منع ما رآه من الافعال (قوله فلا أدري أهو في الحديث أم قاله ابن سيرين) (ط) راوى الحديث هو أبووب عن ابن سيرين عن أبي هريرة وقد شك أبووب هل هو من الحديث أو من قول أبي هريرة فلا يعول عليه ولكنه صحيح فيفسر كل من الغل والقيد بما تقدم (قوله من رأى في المنام فقد رآني) اختلف فقال

المسلم براها وأتري له وفي حديث ابن مسهر الراوية الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الله ابن يحيى بن أبي كثير قال سمعت أبي يقول ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عثمان بن عمر ثنا علي بن الميارك ح وثني أحمد بن المنذر ثنا عبد الصمد ثنا سرب يعني ابن شداد كلاهما عن يحيى بن أبي كثير هذا الاسناد * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث عبد الله بن يحيى بن أبي كثير عن أبيه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وثنا ابن غيرثنا أبي قالا جميعا ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءا من النبوة * وحدثنا محمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالا ثنا يحيى عن عبيد الله هذا الاسناد * وحدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد ح وثنا ابن رافع ثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان كلاهما عن نافع هذا الاسناد وفي حديث الليث قال نافع حسبت ان ابن عمر قال جزء من سبعين جزءا من النبوة * وحدثنا أبو الربيع سليمان بن داود العسكي ثنا حماد يعني ابن زيد ثنا أبووب وهشام عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يقتل بي * وحدثني أبو الطاهر وحملة قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة

وان رآه على غير الصفة التي كان عليها في الحياة وانما تلك الامثلة من فعل الله تعالى جعلها علما على ما نؤول به من تبشير أو نذار فينبغي أن يبحث على تأويلها كما لو رآه أبيض اللحية أو على غير لونه وجل آخرون الحديث على ظاهره وان المراد من رآه فقد أدركه قالوا ولا مانع من ذلك ولا عقل يحيله حتى يصرف الكلام عن ظاهره ولا قام دليل على فناء جسده وغاية ما بقي ذلك انه قد يرى على غير الصفة التي كان عليها فيكون ذلك غلطاً في صفاته وتخيلا لها على غير ما هي عليه فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرتبة وصفاته متخيلة غير مرتبة والادراك لا يشترط فيه قرب المسافة ولا كون المدرك على وجه الارض وانما شرطه أن يكون موجودا فقط فتكون فائدة تلك الصفات المتخيلة علما على ما جعلها الله تعالى علما عليه فيبحث عن تأويلها فقد قال الكرماني جاء في الحديث انه اذا روى صلى الله عليه وسلم شيئا فهو عام سلم وان روى شابا فهو عام حرب * واختلف هؤلاء لو رآه أمر يقتل من لا يحل قتله فممن من منع وقوع ذلك ومنهم من جعله من صفاته المتخيلة فيناول هذه وهذا جواب هؤلاء عما احتج به القاضي وللأسئلة تعلق بغامض علم الكلام في الادراكات في حقائق متعلقاتها وبسطه خارج عن حقيقة هذا الكتاب (ع) ويحتمل عندى أن معنى من رأى فقد رأى لان الشيطان لا يمثل بشئ أن ذلك فحين رآه على صفاته التي كان عليها الا على صفة مضادة لذلك فاذا رآه على غيرها كانت رؤيا تمثيل لا رؤيا حقيقة فان الرؤيا منها ما يخرج على وجهه ومنها ما يحتاج الى تأويل وتفسير وقال بعضهم قد خص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بعموم صدق رؤياه كلها ومنع الشيطان أن يمثل بشئ منها حتى لو كانت مضادة لحاله في الحياة لئلا يندرج الكذب على لسانه في النوم كما منعه من ذلك في اليقظة اذ لو يمكن من ذلك لوقع اللبس بين الحق والباطل ولم يوثق بما جاء من أمر النبوة فحصى الله أنبياءه عليهم الصلاة والسلام وحصى مراتبهم في النوم ورؤيا غيرهم لهم في النوم من كيد الشيطان وتمثله لتصح رؤياه في الوجهين ويكون طريقا الى علم صحيح (ط) الصحيح ما ذهب اليه الباقلاني رضي الله تعالى عنه من أن قوله صلى الله عليه وسلم فقد رأى كناية عن كون الرؤيا حقا ليست باضغاث أحلام وان رأى على غير الصفة التي كان عليها

الباقلاني معنى فقد رأى رؤياه حق ليست باضغاث أحلام ولا من تمثيل الشيطان وان رآه على غير الصفة التي كان عليها في الحياة وانما تلك الامثلة من فعل الله جعلها علما على ما نؤول به من تبشير أو نذار فينبغي أن يبحث عن تأويلها كما قال لو رآه أبيض اللحية أو على غير لونه وجل آخرون الحديث على ظاهره وأن المراد من رآه فقد أدركه قالوا ولا مانع من ذلك ولا عقل يحيله حتى يصرف الكلام عن ظاهره ولا قام دليل على فناء جسده وغاية ما بقي ذلك انه قد يرى على غير الصفة التي كان عليها فيكون ذلك غلطاً في صفاته وتخيلا لها على غير ما هي عليه فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرتبة وصفاته متخيلة غير مرتبة والادراك لا يشترط فيه قرب المسافة ولا كون المدرك على وجه الارض وانما شرطه أن يكون موجودا فقط وتكون فائدة تلك الصفات المتخيلة علما على ما جعلها الله تعالى علما عليه فيبحث عن تأويلها فقد قال الكرماني جاء في الحديث أنه اذا روى النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فهو عام سلم واذا روى شابا فهو عام حرب * واختلف هؤلاء لو رآه أمر يقتل من لا يحل قتله فممن من منع وقوع ذلك ومنهم من جعله من صفاته المتخيلة فتناول (ع) ويحتمل عندى ان من رأى فقد رأى ان ذلك فحين رآه على صفاته التي كان عليها الا على صفة مضادة لذلك فان رآه على غيرها كانت رؤيا تمثيل لا رؤيا حقيقة وقال بعضهم خص الله نبيه صلى الله عليه وسلم بعموم صدق رؤياه كلها ومنع الشيطان أن يمثل بشئ منها حتى لو كانت مضادة لحاله في الحياة كما منعه من ذلك في اليقظة فحصى الله سبحانه

في الحياة وان تلك الصفات من فعل الله تعالى لا من تخيل الشيطان وتمثله لشهادته صلى الله عليه وسلم بعصمته في المنام أن يقتل الشيطان به كما عصمه منه في اليقظة ﴿قلت﴾ قد علمت مما تقدم في حقيقة الرؤيا والمرئي في النوم من بحر أو جبل أو انسان أو غيره انما هي أمثلة لتلك المرئيات لا أنفسها وهذا يتوجه ما ذكره من أنه لا يصح أن يراه انسان في وقت واحد في مكانين فالمرئي لهما مثالان لذاته صلى الله عليه وسلم لاستحالة كون الجسم الواحد في الوقت الواحد في مكانين فغنى من رأي فقد رأي من رأي مثالي فقد رأي مثالي وعلل ذلك بان الشيطان لا يقتل به وهذه شهادة منه صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى قد عصم مثاله أن يقتل به الشيطان في النوم كما عصم ذاته الكريمة في اليقظة هذا هو التوجيه الحق في أنه يصح أن يراه انسانان في مكانين وهو وجهه الصوفية بانه صلى الله عليه وسلم كالشمس هي واحدة وتري في أماكن عدة وهو تنظير لا يصح لانه غير موازن لان الشمس هي في الأفق تري من مكانين لا في مكانين ورؤية واحد من مكانين تصح بخلاف رؤيته في مكانين وانما الذي يوازن أن يري زيد جرم الشمس في بيت و يراه عمرو في ذلك الوقت في بيت آخر ولو فرض ذلك كان فرض محال لاستحالة أن يري ذاته الكريمة اثنان في مكانين ﴿فان قلت﴾ من حكم الجزاء أن يكون غير الشرط لانه سبب عنه ومعلول له والسبب غير المسبب والمعلول غير العلة وهو هنا نفس الشرط ﴿قلت﴾ لا بد من تقدير ما يستقيم به أن يقع الجزاء مسببا ومعلولا للشرط فالتقدير من رأي فقد رأي الرؤية الحق التي هي من الله سبحانه وتعالى لا من الشيطان ويشهد لذلك قوله في الآخر من رأي فقد رأي الحق وأيضا فقد تعرض في علم البيان أن الشرط والجزاء اذا اتحد ادلا على الكمال والغاية فالعنى فقد رأي الرؤية التي لا تغورها غاية ولا كمال ولا كمال من الحق ومنه حديث فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهاجرته الى الله ورسوله ﴿تنبيه﴾ قد علمت من الحديث ومما تقدم أن الله تعالى عصم مثاله صلى الله عليه وسلم أن يقتل به الشيطان في النوم كما عصم ذاته الكريمة منه في اليقظة وذكر القرافي من الكلام ما يشكل على هذا الأصل قال قال العلماء انما تصح رؤيته لاحد رجلين لصحابي رآه فانطبع مثاله في نفسه فاذا رآه علم أنه رأي مثاله المعصوم من الشيطان والثاني رجل تذكر عليه سماع صفاته صلى الله عليه وسلم المنقولة في كتبه حتى انطبع في نفسه المثال المعصوم فاذا رآه جزم بانه رأي مثاله المعصوم من الشيطان كما يجزم الصحابي بذلك وأما غير هذين فلا يجزم أنه رأي مثاله بل يجوز أن

أنبياء عليهم السلام وحى مرأئهم في النوم من كيد الشيطان وتمثله لتصح رؤياه في الوجهين ويكون طريقا الى علم صحيح (ط) الصحيح ما ذهب اليه الباقلاني (ب) قد علمت مما تقدم في حقيقة الرؤيا والمرئي في النوم من بحر أو جبل أو انسان أو غيره انما هي أمثلة لتلك المرئيات لا أنفسها وبه يتوجه ما ذكره من أنه يصح أن يراه انسانان في وقت واحد في مكانين فالمرئي منهما مثالان لذاته لا ذاته عليه الصلاة والسلام لاستحالة كون الجسم الواحد في الوقت الواحد في مكانين فغنى من رأي فقد رأي من رأي مثالي فقد رأي مثالي وعلل ذلك بان الشيطان لا يقتل به وهو شهادة منه صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى قد عصم مثاله أن يقتل به الشيطان في النوم كما عصم ذاته الكريمة منه في اليقظة هذا هو التوجيه الحق في أنه يصح أن يراه انسانان في مكانين ووجهه بانه صلى الله عليه وسلم كالشمس هي واحدة وتري في أماكن عدة وهو تنظير لا يصح لانه غير موازن لان الشمس هي في الأفق تري من مكانين لا في مكانين ورؤية واحد من مكانين تصح بخلاف رؤيته في مكانين ﴿قلت﴾ على ما قال الباقلاني يصح أن يري بعينه في مكانين وتكون رؤيته الذات محققة وكونها في مكانين من

يكون رأى مثاله ويحتمل أن يكون من تخيل الشيطان ولا يقيد به قول المثال أنا رسول الله ولا قول من حضر معه هذا رسول الله لأن الشيطان يكذب لنفسه ويكذب لغيره وموضع الاشكال قصره الرؤيا على الرجلين ونحوه في رؤية غير الرجلين أن يكون مارآه من تخيل الشيطان مع شهادته صلى الله عليه وسلم أن الشيطان لا يقتل به ﴿ فان قلت ﴾ اذ لم تقصر رؤياه على الرجلين فبم يعلم غيرهما أنه رأى مثاله ﴿ قلت ﴾ يجوز أن يكون باعقاد خلقه الله تعالى للرأي ان الذي رآه هو مثاله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم أن محل الادراك من النائم لا يأتي عليه النوم قال القرافي واذا تقرر أنه لا بد من تحقيق رؤية مثاله المخصوص فيشكل ذلك بما تقرر في كتب التعبير انه يرى شيئا وشابا وأسود وذهب العينين والقدمين وعلى أنواع شتى من المثل التي ليست مثالا له ﴿ قال والجواب أن الاحوال صفات الرائي وأحواله تظهر فيه وهو كالمرآة لهم فاذا صح للرأي المثال وانضبط فرويته أسود تدل على ظلم الرائي ورؤيته ذهب العينين تدل على عدم إيمان الرائي لانه ادراك ذهب ورؤيته ذهب القدمين تدل على أن الرائي يمنع من ظهور الشريعة ونفوذ أمرها لان القدم يعبر بها عن القدرة ورؤيته شابا تدل على أن الرائي يستنزه به لان الشاب محقق ورؤيته شيخا تدل على أن الرائي يعظم النبوة لان الشيخ يعظم وغير ذلك من الصفات الدالة على الأحكام المختلفة ﴿ ثم قال القرافي قلت لبعض مشايخي اذا صح أن يرى على هذه الكيفيات فكيف ينف المثل وهو لم ينف ولم يكن كذلك في الحياة فقال لي لو كان لك أب شاب تغيب عنه ثم جئت فوجدته شيخا أو أصابه برقان أو صفر أو برقان أسود أو برص أو جذام أو بطلت أعضاؤه أ كنت تشك انه أبوك قلت لا قال فاذ لك الاما تطبع في نفسك من مثاله المتصور عندك الذي لا تجهله

تخييلات الرائي أو أحدهما ثم قال ﴿ فان قلت ﴾ من حكم الجزاء أن يكون غير الشرط لانه مسبب عنه ومعلول له والمسبب غير السبب والمعلول غير العلة وهو هنا نفس الشرط ﴿ قلت ﴾ لا بد من تقدير يستقيم به الكلام فالتقدير من رأي في قدر رأي الحق التي هي من الله تعالى لامن الشيطان ويشهد لذلك قوله في الآخون رأي في قدر رأي الحق ﴿ وأيضا فقد تقرر في علم البيان ان الشرط والجزاء اذا انحدا دالا على السكالم والغاية فالمعنى فقد رأى الرؤية التي لا تغونه غايه ولا كمالا ولا أكمل من الحق ﴿ القرافي قال العلماء انما يصح رؤيته لاحد رجلين لصحابي رآه فانطبع مثاله في نفسه فاذا رآه علم أنه رأى مثاله المعصوم من الشيطان والثاني رجل تكرر عليه سماع صفاته صلى الله عليه وسلم حتى انطبع في نفسه المثال المعصوم وأما غير هذين فلا يجزم أنه رأى مثاله بل يحتمل أن يكون من تخيل الشيطان (قلت) وهو خلاف ما سبق للباقين وغيره ﴿ القرافي واختلف الفقهاء لو قال رأيته امرأتك طالق ثلاثا وهو يجزم أنه لم يطلق ثلاثا هل يلزمه الطلاق ثلاثا لانه صلى الله عليه وسلم لا يقول الا حقا أولا يلزمه شيء ﴿ قال القرافي وهو الاظهر لان اخباره صلى الله عليه وسلم في اليقظة مقدم على اخباره في النوم ولان احتمال الغلط في ضبط المثال في النوم أرجح في ضبط عدم الطلاق لان هذا لا يحمل الا على البادر من الناس وأما المثال في النوم فلا يضبطه الا الافراد من الحفاظ لصفته صلى الله عليه وسلم والعمل بالارجح واجب (ب) ونزلت فيذكر أن الشيخ الفقيه ابن البراء كان يقرأ في مسجد القبة من تونس فأتاه رجل وقال له رأيت البارحة النبي صلى الله عليه وسلم ولم وقال لي قل لفلان يعطيك جبة فقال له لفقير قال لي أنا في اليقظة لا أعطيك شيئا فذهب الرجل فدخل على الرجل الصالح أبي عبد الله المشتهر بالمغربى في موضعه القريب من المسجد المذكور فاعطاه فقيل له ان الرجل يتغرض فقال

مع عرض هذه الأحوال له فكذلك من ثبت في نفسه مثاله من أحد الرجلين لا يشك فيه مع عرض هذه الأحوال له وغير الرجلين لا يشك بأنه رآه ﴿ قلت ﴾ وتقدم للسكرماني أنه إذا رآه شيخاً كان عاملاً ولم يدار آه شاباً كان عام حرب قال غيره ولو رآه ملاً داراً أو بلدًا يجسمه دل على امتلاء تلك البلدة بالحق وتلك الدار بالخير قال القرافي واختلف قول الفقهاء لو قال لرئيسه امرأتك طالق ثلاثاً وهو يجزم أنه لم يطلق ثلاثاً هل يلزمه الطلاق ثلاثاً لا صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا حقاً أولاً لا يأنه شيء قال القرافي وهو لا نظير لأن أخباره صلى الله عليه وسلم في اليقظة مقدم على أخباره في النوم لأن احتمال الغلط في ضبط المثال في النوم أرجح من الغلط في ضبط عدم الطلاق لأن هذا لا يفضي إلى الإبطال إلا على النادر من الناس وأما المثال في النوم فلا يفيض إلا للأفراد من الحفاظ لصفته صلى الله عليه وسلم والعمل بالراجح واجب ﴿ قلت ﴾ ونزلت فيذكر أن الشيخ الفقيه بن البراء كان يقرأ في مسجد القبة من تونس فأتاه رجل فقال له رأيت البارحة النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي قل لفلان يطيبك جبة فقال له الفقيه قال لي أنا في اليقظة لا أعطيك شيئاً فذهب الرجل فدخل على الرجل الصالح أي عبد الله المشتهر بالمعروف في موضعه القريب من المسجد المذكور فأعطاه فقبل له أن الرجل يتخيرص فقال الشيخ لو علمت أنه محقق أعطيته الدنيا (ع) ولم يختلف في جواز رؤية الله تعالى في النوم حتى لو رؤي على صفة لا تليق كرويته في صفة رجل لله لم بأن ذلك المرثي ليس ذاته الكريمة لا تتجسد صفة الأجسام عليه بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم فرويته تعالى في النوم من باب التمثيل والتخييل * وقال القاضي أبو بكر رضي الله عنه رؤيته تعالى في النوم أو هام وخواطر في القلب يتعالى الله سبحانه عنها وهي دلالة للرأي على أمور بما كان أو سيكون كغيرها من الرويات وقال غيره من أهل هذا الشأن إذا قام دليل للعابر في رؤية الله تعالى أنه هو المرثي لا تأويل لها غيره كانت حقا صدقا لا كذب فيها لافي قول ولا في فعل ﴿ قلت ﴾ فالخلاص أنه يجوز أن يرى سبحانه على ما يستحيل في حقه كرويته في صفة رجل كما ذكر لكن يحمل على ما يليق كرويته سبحانه على ما يجب له من نعوت الجلال والسلامة من صفات الحدوث وأن هذا الثاني يجوز أن يكون في الدنيا كما يقع للمؤمنين في الآخرة ويكون حقا صدقا لا كذب فيه كما ذكرنا قال القرافي هذا إن ادعاه من هو من أهله كولي متق ويكون ذلك تخصيصا للعموم قوله تعالى لا تدركه الأبصار

الشيخ لو علمت أنه محقق أعطيته الدنيا (ع) ولم يختلف في جواز رؤية الله تعالى في النوم حتى لو رؤي على صفة لا تليق به كرويته في صفة رجل فرويته تعالى في النوم من باب التمثيل والتخييل وقال لقاضي أبو بكر رؤيته تعالى في النوم أو هام وخواطر في القلب بالمثل يتعالى سبحانه عنها وهي دلالة للرأي على أمور بما كان أو سيكون كغيرها من الرويات وقال غيره من أهل هذا الشأن إذا قام دليل للعابر في رؤية الله تعالى أنه هو المرثي لا تأويل لها غيره كانت حقا صدقا لا كذب فيها لافي قول ولا في فعل (ب) فالخلاص أنه يجوز أن يرى سبحانه على ما يستحيل في حقه كرويته في صورة رجل كما ذكرنا قال القرافي هذا إن ادعاه من هو من أهله كولي متق ويكون ذلك تخصيصا للعموم قوله تعالى لا تدركه الأبصار قال وإذا قبل قول ولي في الكرامة الخارقة للمادة المختصة بالعلوم القطعية فكيف في تخصيص العموم الذي لا يفيد إلا الظن قال وأما إن ادعاه من ليس من أهله كالعاصي أو المقصر فأنكذبته قال وأما رؤيته تعالى على ما يستحيل كرويته في صورة رجل يتقاضى من الرأي أمر أو يأمره بخير أو ينهيه عن شر ويقول أما الله لا اله إلا أنا فاعبدني فهذا أيضا

قال واذا قبل خبر الولي في الكرامة الخارقة للمادة المخصصة للعلوم القطعية فكيف في تخصيص العموم الذي لا يفيد الا للظن قال واما ان ادعاء من ليس من أهله كالعاصي أو المقصر قال فاننا نكذبه قال وأما رؤيته تعالى على ما يستحيل كرويته في صورة رجل يتعاطى من الرأي أمر أو يأمر بجبر أو ينهيه عن شر ويقول له أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فهو أيضا جائز وتكون رؤيائنا ويل تدل على ما كان أو سيكون كغيرها من الرويات فمثل عن تعبيرها والرأي يعلم ان ذلك المرئي أمر واراد من الله تعالى وخلق من خلقه يدل على أمره واطلاق اسم الله تعالى على ذلك المرئي مجاز كما أطلق في حديث ينزل ربنا الى سماء الدنيا والمراد الرحمة على أحد التأويلات وكما في التوراة جاء الله من سيناء وأشرف على ساعير واستعمل على فاران والذي جاء من سيناء التوراة لانها نزلت على طور سيناء والذي أشرف على ساعير الانجيل لانه نزل على ساعير موضع بالشام والذي استعمل على فاران القرآن لانه نزل بفاران وفاران مكة فأطلق في التوراة اسم الله تعالى على هذه الكتب الثلاثة مجازا ابتداء بحجى الحق بالتوراة وقوى ظهوره بالانجيل ان عيسى عليه السلام بعث لنصرة التوراة وتقويتها وكل الحق واستوفت المصالح وبلغت الى أقصى الغايات بالقرآن ووجه المجاز في تسمية هذه الكتب باسم الله تعالى لانها من قبله (قوله في الآخر من رأي في المنام فسيراني في اليقظة أولسكان رأي في اليقظة) (م) هو شك من الراوي فان كان المسموع الثاني قنأويله مأخوذاً مما تقدم وان كان المسموع الأول فيحتمل أن يريد من لم يهاجر من أهل عصره وانه اذا رآه في المنام فسيراه في اليقظة ويكون الله سبحانه وتعالى جعل رؤياه علما على ذلك وأوحى اليه به (ع) وقيل المعنى انه يرى تصديق تلك الرؤيا في اليقظة وقيل المعنى يراه في الآخرة في اليقظة وبعبارة بعضهم لانه يراه في الآخرة كل أمته من رآه ومن لم يره ولا يبعد عندي أن تكون رؤياه خاصة بالقرب منه والشفاعة فيه وقد قيل في قوله صلى الله عليه وسلم في المسلم والكافر لا تتراءى ناراهما الا يجتمعان في الآخرة ويعد كل منهما عن صاحبه وفيه تأويلات معروفة

جائز وتكون رؤيائنا ويل تدل على ما كان أو سيكون كغيرها من الرويات فمثل عن تعبيرها والرأي يعلم ان ذلك المرئي أمر واراد من الله وخلق من خلقه يدل على أمره واطلاق اسم الله تعالى على ذلك المرئي مجاز كما أطلق في حديث ينزل ربنا الى سماء الدنيا والمراد الرحمة على أحد التأويلات وكما في التوراة جاء الله من سيناء وأشرف على ساعير واستعمل على فاران والذي جاء من سيناء التوراة لانها نزلت على طور سيناء والذي أشرف على ساعير الانجيل لان ساعير موضع بالشام والذي استعمل على فاران القرآن لانه نزل بفاران وفاران مكة فأطلق في التوراة اسم الله تعالى على هذه الكتب الثلاثة مجازا ابتداء بحجى الحق بالتوراة وقوى ظهوره بالانجيل لان عيسى عليه السلام بعث لنصرة التوراة وتقويتها وكل الحق واستوفت المصالح وبلغت الى أقصى الغايات بالقرآن ووجه المجاز في تسمية هذه الكتب باسم الله تعالى لانها من قبله (قوله من رأي في المنام فسيراني في اليقظة أولسكان رأي في اليقظة) (ح) قال العلماء ان كان الواقع في نفس الامر الثاني فهو كقوله صلى الله عليه وسلم فقد رأي في أو فقد رأي الحق كما سبق تفسيره وان كان الواقع فسيراني في اليقظة ففيه أقوال أحدها ان المراد أهل عصره ومعناه أن من رآه في نومه ولم يكن هاجرا فان الله تعالى بوقفه للهجرة ولرؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة الثاني معناه أنه يرى تصديق تلك الرؤيا في اليقظة الثالث يراه في

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأي في المنام فسيراني في اليقظة أولسكان رأي في اليقظة لا يقتل الشيطان في وقال فقال أبو سلمة قال أبو قتادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأي في المنام فقد رأى الحق وحديثه زهير بن حرب ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن أخي الزهري شاعبي قد ذكر الحديثين جميعا اسناديهما سواء مثل حديث يونس وحديثه بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد ابن ربح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأي في النوم فقد رأي انه لا ينبغي للشيطان أن يقتل في صورتي وقال

إذا حل أحدكم فلا يخبر أحدًا بتلعب الشيطان به في المنام • وحدثنى محمد بن حاتم ثار وروح ثناز كريان اسحق ثنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في النوم فقد رأى فانه لا ينبغي للشيطان أن يتشبه بي • وحدثنى قتيبة ثنا لث ح وثنا ابن زح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا عرابي جاء فقال اني حلمت أن رأسي قطع فانا أتبعه فزجره النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا تخبر بتلعب الشيطان بك في المنام • وحدثننا عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر عن (٨٤) الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال جاء اعرابي

الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت في المنام كأن رأسي ضرب قد حرج فاشتدت علي أثره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعرابي لا تحدث الناس بتلعب الشيطان بك في منامك وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بعد يخطب فقال لا يحدثن أحدكم بتلعب الشيطان به في منامه • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأنصاري ثنا وكيع عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت في المنام كأن رأسي قطع قال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال إذا لعب الشيطان بأحدكم في منامه فلا يحدث به الناس وفي رواية أبي بكر إذا لعب بأحدكم ولم يذكر الشيطان • حدثنا حاجب بن الوليد ثنا محمد

ولا يبعد أن يعاقب الله تعالى بعض المذنبين بمنعهم وثيقه مرة (قوله إذا حل أحدكم فلا يخبر أحدًا بتلعب الشيطان به في المنام) (قلت) تقدم تفسير الحلم (قوله حلمت أن رأسي قطع فانا أتبعه وفي الآخر قد حرج فاشتدت علي أثره فزجره وقال لا تخبر بتلعب الشيطان بك) (ط) ليس في هذا المنام ما يدل أنه من الاضغاث أو من تلعب الشيطان بل علم ذلك من جهة انه مكر وه ونحوه من الشيطان وقيل ان الرائي أسقط من المنام ما لو ذكره لعلم انه من الاضغاث والا فلاهل التعبير في قطع الرأس تأويلات فيتأولون قطع الرأس بمغارقة الرائي ما هو عليه من النعم أو مغارقة قومه أو زوال سلطانه وبتغيير حاله في جميع أموره الآن أن يكون عبد ائيدل على عتقه أو مريض ائيدل على شغائه أو مديان ائيدل على قضاء دينه أو صرورة فيدل على انه ينجح أو محزون ائيدل على زوال حزنه أو فرحه أو خائف ائيدل على أمنه الى غير ذلك مما وسعوا فيه وكذلك ينظرون في اتباع لرأس وهو الذي ذكرناه عنهم مما يؤولون به قطع الرأس من حيث الجلة لا باعتباره هذا المنام بعينه وقد ذكر ابن قتيبة في كتاب أصول العبارة ان رجلا قال يا رسول الله اني رأيت ان رأسي قطع فجعلت أنظر اليه باحدى عيني فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بأيهما كنت تنظر اليه فلبث ماشاء الله ثم قبض صلى الله عليه وسلم فبهر الناس ان الرأس كان النبي صلى الله عليه وسلم وان النظر اليه كان اتباع السنة (قوله في الآخر أرى الليلة) (م) قال

الآخرة رؤية خاصة في القرب منه وحصول شفاعته ونحو ذلك (قوله إذا حل أحدكم) بفتح الحاء الموحدة (قوله حلمت أن رأسي قطع فانا أتبعه وفي الآخر قد حرج فاشتدت علي أثره فزجره وقال لا تخبر بتلعب الشيطان بك) (م) يحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أن منامه من الاضغاث بوحى أو بدلالة من المنام أو على أنه من المسكر وه الذي هو تحزين الشيطان وأما المأثورون فتكلموا في كتبهم على قطع الرأس ويحتملونه دلالة على مغارقة الرائي ما هو عليه من النعم ومغارقة قومه أو زوال سلطانه وتغيير حاله في جميع أموره الآن أن يكون عبد ائيدل على عتقه أو مريض ائيدل على شغائه أو مديان ائيدل على قضاء دينه أو صرورة فيدل على انه ينجح أو محزون ائيدل على زوال حزنه أو فرحه أو خائف ائيدل على أمنه (ط) وقد ذكر ابن قتيبة في كتاب أصول العبارة أن رجلا قال يا رسول الله اني رأيت أن رأسي قطع فجعلت أنظر اليه باحدى عيني فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بأيهما كنت تنظر اليه فلبث ماشاء الله ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فبهر الناس ان الرأس كان النبي صلى الله عليه وسلم وأن النظر اليه كان اتباع السنة (قوله أرى الليلة) (م) قال تلعب به في ما قبل الظهر رأيت

ابن حرب عن الزبيدي أخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أو أبا هريرة كان يحدث أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وثنى حملة بن يحيى العجبي واللفظ له أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أخبره ان ابن عباس كان يحدث أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني أرى الليلة في المنام ظلة تنطف المهن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأبدبهم فالمستكفون والمستقل وأرى سبيلًا واصلًا من السماء الى الارض فارأيت أخذت به فمالوت ثم أخذ به رجل من بعدك فعلا ثم أخذ به رجل آخر فعلا ثم أخذ به رجل آخر

ثعلب يقال فيها قبل الظهر رأيت الليلة وفيما بعد الظهر رأيت البارحة والظلة لمصابة (ع) وأصل الظلة كل شيء علاك وأظلك وقيل الظلة مصابة لها ظل (م) ومعنى تنظف تقطر ومعنى يتكفون يأخذون بأكفهم (ط) ويحتمل أن يكون معناه يأخذون كفايتهم ويشهد له قوله فيهم المكثرون ومنهم المقل والسبب الحبيل وواصل بمعنى موصول وفاعل يكون بمعنى مفعول ومنه دافق بمعنى مدفوق (قولم بأبي أنت وأمي) أي مغدئ بهما (قولم والله لتدعني) (ط) فيه جواز الحلف على الغير وابرار الحالف لانه صلى الله عليه وسلم أجاب طلبته وأبرق صممه وفيه تضاع أبى بكر رضى الله عنه من علم العبارة (قولم فلا عبرتها) (ط) الفاء زائدة وأعبرها منصوب بلام كى ويجوز أن تكون لام الأمر فيكون مجزوما (قولم) أما الظلة فظلة الاسلام (ط) تفسيره للرؤيا بما ذكر واضح والمناسبة فيه ظاهرة لكن قوله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا ولم يبين له الذى أخطأ فيه (ع) اختلف في تفسير ذلك فقيل أصاب في التعبير وأخطأ في تقديمه على النبي صلى الله عليه وسلم ورد هذا بانه أذن له فلا خطأ وقيل أخطأ في انه ترك بعض أجزاء الرؤيا دون تفسير من حيث انه فسر شيئين بشئ واحد لانه رد السمن والعسل للقرآن ولورد الخلاوة للقرآن والسمن للسنة كان أليق وقيل أخطأ في قوله ثم يوصل له فيملوه لانه ليس في الرؤيا لفظة له وإنما فيها يوصل فقط أى يوصل لغير الذى انقطع به وكذلك كان لأن الثالث وهو عثمان دل المنام على أنه يحتاج كرها لقوله انقطع به وكذلك وقع لانه خلع بالقتل فلم يوصل له لان الوصل له هو بعود الخلافة اليه ولم تعد اليه لانه قتل وإنما وصل لعل (ط) وهذا إنما يصح اذا لم تكن لفظة له في الرؤيا كما ذكر والصحيح نبوتها في الرؤيا واية فوصلها لعثمان هو بالشهادة والكرامة التي منحه الله تعالى ثم الوجه أن لا يتكلف أبدا هذا الخطأ الذى سكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعلمه أبو بكر رضى الله عنه ولا من حضر من علماء الصحابة رضى الله

الله وفيما بعد الظهر رأيت البارحة والظلة لمصابة وتنظف بضم الطاء وكرمها أى تقطر قليلا قليلا ومعنى يتكفون يأخذون بأكفهم (ط) ويحتمل أن يكون معناه يأخذون كفايتهم ويشهد له قوله فيهم المكثرون ومنهم المقل والسبب الحبيل وواصل بمعنى موصول فاعل بمعنى مفعول كدافق بمعنى مدفوق (قولم بأبي أنت وأمي) أي مغدئ بهما (قولم والله لتدعني) فيه جواز الحلف على الغير وابرار الحالف لانه صلى الله عليه وسلم أجاب طلبته وأبرق صممه وفيه تضاع أبى بكر رضى الله عنه من علم العبارة (قولم فلا عبرتها) (ط) الفاء زائدة ونعبرها منصوب بلام كى ويجوز أن تكون لام الأمر فيكون مجزوما (قولم) أما لظلة فظلة الاسلام (ط) تفسيره للرؤيا بما ذكر واضح والمناسبة فيه ظاهرة لكن قوله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا ولم يبين له الذى أخطأ فيه (ع) اختلف في تفسير ذلك فقيل أصاب في التعبير وأخطأ في تقديمه على النبي صلى الله عليه وسلم ورد هذا بانه أذن له فلا خطأ وقيل الخطأ في انه ترك بعض أجزاء الرؤيا دون تفسير من حيث انه فسر شيئين بشئ واحد لانه رد السمن والعسل للقرآن ولورد الخلاوة للقرآن والسمن للسنة كان أليق وقيل أخطأ في قوله ثم يوصل له فيملوه لانه ليس في الرؤيا لفظة له وإنما فيها يوصل فقط أى يوصل لغير الذى انقطع به وكذا كان لأن الثالث وهو عثمان دل المنام على أنه يحتاج كرها لقوله انقطع به وكذلك وقع لانه خلع بالقتل فلم يوصل له لان الوصل له هو بعود الخلافة اليه ولم تعد اليه لانه قتل وإنما وصل لعل (ط) وهذا إنما يصح اذا لم تكن لفظة له في الرؤيا كما ذكر والصحيح نبوتها في الرؤيا واية وصلها لعثمان هو بالشهادة والكرامة التي منحه الله تعالى ثم الوجه أن لا يتكلف أبدا هذا الخطأ الذى سكت عنه

فانقطع به ثم وصل له فملا قال أبو بكر يا رسول الله بأبي أنت وأمي والله لتدعني فلا عبرتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعبرها قال أبو بكر أما الظلة فظلة الاسلام وأما الذى ينظف من السمن والعسل فالقرآن خلاوته ولينه وأما ما يتكفف الناس من ذلك فاستكثر من القرآن والمستقل وأما السبب الواصل من السماء الى الارض فالحق الذى أنت عليه تأخذ به فيعلمك الله به ثم يأخذ به رجل من بعدك فيملوه ثم يأخذ به رجل آخر فيملوه ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيملوه فأخبرني يا رسول الله بأبي أنت أصبت أم أخطأت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا قال فوالله يا رسول الله لتدعني

عنهم وانما لم يبينه صلى الله عليه وسلم لانه ليس من الاحكام التي امر بتبليغها ولا دعت الحاجة الى معرفتها ولعله لو بينه دعت الحاجة الى ذكر الخلافة ومن تم له ومن لا تتم له فتغير نفوس وتآلم قلوب وتطرا مفساد فسد صلى الله عليه وسلم الباب في ذلك (ع) وقيل انما خطاه في سؤاله ان يعبر وان كان قد اثنى له ونحوه لابن ابي زيد ويحتمل القطع انه القس والخلع كما ذكر وعوده له يعود الى اهل بيته من بني أمية بعد علي ويحتمل الوصل انه يتقسط بالحق الذي قطع من يده حتى باقى الله تعالى لقوله فيوصل له فيملوه (قوله لا تقسم) (ع) قال بعضهم حض صلى الله عليه وسلم على ابرار القسم ولم ير قسم أبى بكر وما ذاك الا لما رأى من المصلحة في ترك ذلك والابرار اذا منع منه مانع خرج من الحضيض عليه وقيل انما قال لا تقسم ابقاء عليه لئلا يوجب بالمتقدم عليه على ما تقدم في أحد التأويلات في اخطأ أولاً صلى الله عليه وسلم لم يعين الرجال المذكورين لانه لو عينهم كان كالنص عليهم في الخلافة وقد شاء الله تعالى أن تكون الخلافة على غير هذا الوجه أو لما يدخل في النفوس من تعيينهم وتعيين الذي ينقطع الجبل به وفيه تأدب المتعلم مع المعلم وأن لا يتقدم بين يديه ولا يفتى الا باذنه **قلت** ذكر القاضي في المدارك أن ما لكاستل عن مسئلة فبادر ابن القاسم بالجواب عنها فأنهره مالك وقال جسر على الفتيا يا أبا عبد الرحمن ما أفيتت حتى شاورت سبعين يخافوا ما سكن غضبه سئل عن الاشياخ الذين شاورهم فعين بعضهم (ع) وفيه جواز سكوت العابر وكفه تعبير الـ ويا اذا كان فيها ما يكره أو مضرة أو فتنه على الناس وفيه أن الـ ويا ليست لأول عابر اذ لو كانت لم يخطئ أبى بكر وحديث الـ ويا لأول عابر قال أبو عبيدة والكافة معناه اذا أصاب وجه العبارة والافهى لمن أصابها بعده ولا يشل عن الـ ويا غير المهبر الأول الا أن يظهر منه تقصير وخطأ في العبارة كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يفير الـ ويا عبارة عابر وكيف يفير ما جاءت نسخة من أم الكتاب ولا ينبغي للرأى أن يسأل الا انها أمينا ولا ينبغي لغير عالم بالتأويل أن يعبر وقيل لما لك أيعبر الـ ويا على الخبر وهي عنده على الشر قال معاذ الله بالنسبة يامب هي من أجزاء النبوة وحمل قوم الحديث على ظاهره وقالوا هي على ما قال أول عابر أصاب أو أخطأ وليس لغيره أن يمبرها بعده **و** احتجوا بقول يوسف عليه السلام قضى الامر في حديث هي على رجل طائر فاذا عبرت سقطت فالطائي وقد غاطوا ولا لهم فيه متعلق وذلك كله لمن أصاب وبدل عليه فوهم للعزب في رؤياه أضغاث أحلام ثم عبره اليوسف عليه السلام ولم يؤثر قولهم فيها

النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعلمه أبو بكر رضى الله تعالى عنه ولا من حضر من علماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وانما لم يبينه صلى الله عليه وسلم لانه ليس من الاحكام التي امر بتبليغها ولا دعت الحاجة الى معرفتها ولعله لو بينه دعت الحاجة لذكر الخلافة ومن تم له ومن لا تتم له فتغير نفوس وتآلم قلوب وتطرا مفساد فسد صلى الله عليه وسلم الباب في ذلك (ع) وقيل خطوه في سؤاله ان يعبر وان كان قد اثنى له ونحوه لابن ابي زيد ويحتمل القطع انه القس والخلع كما ذكر وعوده له يعود الى اهل بيته من بني أمية بعد علي ويحتمل الوصل انه يتقسط بالحق الذي قطع من يده حتى باقى الله تعالى لقوله فيوصل له فيملوه (قوله لا تقسم) (ع) قال بعضهم حض صلى الله عليه وسلم على ابرار القسم ولم ير قسم أبى بكر وما ذاك الا لما رأى من المصلحة في ترك ذلك والابرار اذا منع منه مانع خرج من الحضيض عليه وقيل انما قال لا تقسم ابقاء عليه لئلا يوجب بالمتقدم عليه على ما تقدم في أحد التأويلات وفيه تأدب المتعلم مع المعلم وأن لا يتقدم بين يديه وأن لا يفتى الا باذنه (ب) ذكر القاضي في المدارك أن ما لكاستل عن مسئلة فبادر ابن القاسم بالجواب عنها فأنهره مالك وقال جسر على الفتيا يا أبا عبد الرحمن ما أفيتت حتى شاورت

ما الذي اخطأت قال لا تقسم **و** وحدنا ابن ابي عمر ثنا سفيان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم منصرفه من أحد فقال يا رسول الله انى رأيت هذه الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل بمعنى حديث يونس **و** وحدنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أو أبي هريرة قال عبيد الرزاق كان معمر أحيانا يقول عن ابن عباس وأحيانا يقول عن أبي هريرة ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى أرى الليلة ظلة بمعنى حديثهم **و** وحدنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا محمد بن كثير ثنا سليمان وهو ابن كثير عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن

(قوله في الآخر كان مما يقول لاصحابه) (ع) قال ثابت معنى مما هنا كثير أي كثيرا ما كان يقول أي شأنه ودأبه فجعلت ما كتابة عن ذلك وأدغم فيها ون من فقال مما وقال غيره معنى مما بما وهو بمعنى الأول لأنر بما تأتي للتكثير وفيه الحذف على علم الرويا والتهيم به وشرفه وأمرهم له بذلك يحتمل أنه يعلمهم علمها وأولهم فهم مسراتها فتدخل المسرات على المسلمين بسببها وليزدادوا علما من علم الغيب وأسرار الكائنات اذهى من أجزاء النبوة وفيه أنه لا يعبر الرويا إلا العالم بها (قوله في الآخر في دار عقبة ابن رافع الحديث) (ط) أخذ صلى الله عليه وسلم من لفظ عقبة العاقبة ومن رافع الرفعة (ع) وتأول الرطب بالدين لأنه حلوا في الملو ب سهل لأن الشريعة ممتعة كذا بعد تدريج كما أن الرطب حلوا سهل كل بعد تدريج من الطلع إلى أن صار رطبا قال علماء التعبير وطرق التعبير أربعة الاشتقاق كما تقدم والثانية ما يعبر بمثاله ويقسم بشكلا كدلالة تعلم الكتاب على القاضي والسلطان وصاحب السفين ورئيس السفينة وعلى الوصى والولد والثالثة ما يفسره المعنى المقصود من ذلك الشيء المرثى كدلالة فعل السفر على السفر وفعل السوق على المعيشة وفعل الدار على الزوجة والجارية * والرابعة التعبير بما تقدم له ذكر في القرآن أو السنة أو الشعر أو كلام العرب وأمثالها أو كلام الناس وأمثالهم أو خبر معروف أو كلمة حكمية وذلك كتعبير الخشبة بالمناقى لقوله تعالى كأنهم خشب مسندة وتعبير الفأرة بالفاسق لأنه صلى الله عليه وسلم سماها فوسقة وتعبير الزجاجة بالمرأة لتسمية بعض الشعراء أياها بذلك وتعبير رؤية الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والخلفاء رضى الله عنهم بما كان في أيامهم وخاص قصصهم ومعنى ديننا قد طاب أي قارب الاستقامة وتناهى صلاحه لقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم

سبعين شيئا فلما سكن غضبه مثل من الأشياخ الذين شاورهم فبين بعضهم (قوله كان مما يقول) (ع) قال ثابت معنى مما هنا كثير أي كثيرا ما كان يقول أي شأنه ودأبه فجعلت ما كتابة عن ذلك * قلت فهمت الكثير من المبالغة في التجوز بحمل الذات لكثرة صدور ذلك القول منها جزأ من ذلك القول فتنبه لهذا التخرج فهو أحسن ما يخرج عليه مثل هذا الكلام وفيه الحذف على علم الرويا والتهيم به وشرفه وأمرهم له بذلك يحتمل أنه يعلمهم علمها وأولهم فهم مسراتها وليزدادوا علما من علوم الغيب وأسرار الكائنات اذهى من أجزاء النبوة قيل لما لك أي عبر الرويا على الخير وهي عنده على الشر قال معاذ الله بالنبوة يلعب (قوله دار عقبة بن رافع) (ط) أخذ صلى الله عليه وسلم من لفظ عقبة العاقبة ومن رافع الرفعة (ع) وتأول الرطب بالدين لأنه حلوا في القلوب سهل لأن الشريعة ممتعة كذا بعد تدريج كما أن الرطب حلوا سهل كل بعد تدريج من الطلع إلى أن صار رطبا قال علماء التعبير وطرق التعبير أربعة الاشتقاق كما تقدم والثانية ما يعبر بمثاله كدلالة تعلم الكتاب على القاضي والسلطان وصاحب السفين ورئيس السفينة وعلى الوصى والولد والثالثة ما يفسره المعنى المقصود من ذلك الشيء المرثى كدلالة فعل السفر على السفر وفعل السوق على المعيشة وفعل الدار على الزوجة والجارية * والرابعة التعبير بما تقدم له ذكر في القرآن أو السنة أو الشعر أو كلام العرب أو أمثاله أو كلام الناس وأمثالهم أو خبر معروف أو كلمة حكمية وذلك كتعبير الخشبة بالمناقى لقوله تعالى كأنهم خشب مسندة وتعبير الفأرة بالفاسق لأنه صلى الله عليه وسلم سماها فوسقة وتعبير الزجاجة بالمرأة لتسمية بعض الشعراء أياها بذلك وتعبير رؤية الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والخلفاء رضى الله عنهم بما كان في أيامهم وخاص قصصهم ومعنى ديننا قد طاب أي قارب الاستقامة وتناهى صلاحه لقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وقيل لعله لهذه الرويا على المدينة طابة وقيل لعل هذه الرويا كانت بعد أحد

ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مما يقول لاصحابه من رأى منكروا فيلقصها أعبرها له قال لجاء رجل فقال يا رسول الله رأيت طلبة بنحو حديثهم * حدثنا عبد الله بن مسعود ابن قعنب ثنا جاد بن سماعة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ذات ليلة فيما يرى النائم كأنني دار عقبة ابن رافع فأتينا برطب من رطب ابن طاب فأولت الرفعة لاني الدنيا والعاقبة في الآخرة وإن ديننا قد طاب * وحدثننا نصر بن علي الجهضمي أخبرني أبي ثنا ضر بن جويرية عن نافع أن عبد الله بن عمر حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أراني في المنام أتسوك بسواك

وقيل لعله بهذه الرواية المدينة طابة وقيل لعل هذه الرواية كانت بعد أحدوا الخندق وعند
استقامة الدين ويحتمل أنها كانت قبل تبشير اله صلى الله عليه وسلم بما يكون من حاله وحال الدين (قوله
في الآخر ف قيل لي كبر ف د ف عته الى الاكبر) (ع) فيه ان السنة بتقديم الأ كبر لان ر ويا الانبياء عليهم
الصلاة والسلام حق وقد أمر بذلك في اليقظة **قلت** قد دفعه أ و لا الى الاصغر و ر ويا ايضا
حق فيصتمل أن السنة بتقديم الأ كبر تثبت بهذا (قوله في الآخر فذهب وهلى) (ع) الوهل بفتح الهاء
الوهم والاعتقاد وهو المراد هنا وقد يكون بمعنى الغلط والنسيان وفيه خروج ل ر ويا على وجهها
لهجرة صلى الله عليه وسلم الى أرض بها نخل (ط) ولا يصح أن يراد الغلط ههنا ولم يجزم صلى الله عليه
وسلم بأحد البلدين وليس في الرواية ما يدل على تعيين أحدهما وانما ذهب وهله الى أحدهما لكثرة ما بها
من النخل **قلت** بقي أن يقال ر ويا حق وقد ظن أحد البلدين ولم يتفق ذلك وأجيب بحضرة
الشيخ حين أورد السؤال بأن معنى كونها حقاً أنها ليست حلاً من الشيطان وأما باعتبار المطابقة فقد
لا يجب المطابقة ولم ينكره الشيخ وأجاب هو بأن الوهل يحتمل أنه أول حركة الذهن الى التفسير ثم لم
يتأد عليه ثم يحتمل وهله أنه كان في النوم ويحتمل أنه في اليقظة (قوله فاذا هي المدينة يثرب) (ط) انما
قال ذلك بعد أن هاجر الى المدينة (ع) سمي المدينة يثرب وقد جاء فيه عن ذلك وسماها طابة تظا ولا
بالطبيب أى لطبيب سكانها للمسلمين أو لطبيب حالها ومعيشتها أو لطبيب الدين بها أو لطبيب في نفسها
من خبث الكفر وتنفيه كما ينفي الكبر خبث الحديد وكره اسمها يثرب لما فيه من لفظ التثريب فلا يجوز
تسمية أحد لها بذلك وكانت الجاهلية تسميها بذلك باسم موضع بها كان اسمه يثرب ولعل قوله صلى الله
عليه وسلم هذا كان قبل نبيه أو للبيان أى التي تسمونها قبل يثرب ألا تراه كيف قال قبل فاذا هي المدينة
ثم زاد يثرب للبيان **قلت** ذكر علماء التاريخ أن الحجاز من المدينة والجمعة الى مكة كانت مساكن
العمالقة ولد عملاق بن لاوذين ارم بن سام بن نوح وكانت الجملة منه مسكن بنى بليس من العمالقة
فأجحفهم السبول وبذلك سميت الجملة وتقدم بيان ذلك في الحج وأما يثرب فقال السهيلي انما سميت
يثرب باسم رجل من العمالقة وهو أول من نزلها منهم وهو يثرب بن قائل بن عقيل بن مائل بن عوض
ابن عملاق فلما حلها النبي صلى الله عليه وسلم كره لها ذلك الاسم لما فيه من لفظ التثريب وسماها طابة
وطابة والمدينة قال السهيلي **فان قيل** كيف كره اسمها ما به الله تعالى في القرآن **فالجواب**

فجذبني رجلان أحدهما
أكبر من الآخر فنأولت
السواك الاصغر منهما ف قيل
لي كبر فدفعته الى الاكبر
حدثنا أبو عامر عبد الله
ابن براد الاشعري وأبو
كريب محمد بن العلاء وتجاريا
في اللفظ قالنا ثنا أبو أسامة
عن يزيد بن أبي بردة عن
أبي موسى عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال رأيت في
المنام أني أهاجر من مكة الى
أرض بها نخل فذهب
وهلى الى انها البامة أو هجر
فاذا هي المدينة يثرب
ورأيت في روياء هذه

والخندق وعند استقامة الدين (قوله ف قيل لي كبر) فيه ان السنة بتقديم الاكبر (قوله فذهب وهلى)
بفتح الهاء وهو الوهم وهو المراد هنا وقد يكون بمعنى الغلط والنسيان وفيه خروج ل ر ويا على وجهها
(ط) ولا يصح أن يراد الغلط هنا وانما ذهب وهله الى أحدهما لكثرة ما بها من النخل (ب) بقي أن يقال
ر ويا حق وقد ظن أحد البلدين ولم يتفق ذلك وأجيب بحضرة الشيخ حين أورد السؤال بأن معنى
كونها حقاً أنها ليست حلاً من الشيطان وأما باعتبار المطابقة فقد لا يجب المطابقة ولم ينكره الشيخ
وأجاب هو بأن الوهل يحتمل أنه أول حركة الذهن الى التفسير ثم لم يتأد عليه ثم يحتمل وهله أنه كان في
النوم ويحتمل أنه في اليقظة (قوله فاذا هي المدينة يثرب) انما قال ذلك بعد أن هاجر الى المدينة وسماها
صلى الله عليه وسلم يثرب ولعله كان قبل نبيه عن تسميتها بذلك أو للبيان أى التي تسمونها قبل يثرب
ألا تراه كيف قال قبل فاذا هي المدينة ثم زاد يثرب للبيان (ب) قال السهيلي انما سميت باسم رجل من
العمالقة وهو أول من نزلها منهم وهو يثرب بن قائل فلما حلها النبي صلى الله عليه وسلم كره لها هذا
الاسم لما فيه من لفظ التثريب وسماها طابة والمدينة قال السهيلي **فان قيل** كيف كره اسمها

انه انما سماها به ما كذا ذلك عن المنافقين في قوله تعالى واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب فنبه بما سكت
 عنهم اسم رغبوا عما سماها به الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وأبو الاما تاو اعليه في الجاهلية
 والله تعالى قد سماها المدينة في قوله تعالى ما كان لاهل المدينة وروى ان لما في التوراة أحد عشر اسما
 المدينة وطابة رطبية والمسكنة والجارة والمحبة والمجوبة والقاهرة والمجورة والعذراء والمرحومة
 (قوله هزرت) (ط) هزه حمله ايام على الجهاد وتناول قطع صدره بمن قتل يوم أحد لانهم كانوا
 معظم عسكره وصدره اذ كان فيهم عم حجرة وغيره من أشرف المهاجرين والانصار واقتبس صدر القوم
 من صدر السيف وتناول المطع الذي رأى فيه بقطع أعمار المقتولين (ع) هذه الرؤيا بخلاف
 الاولى لان تلك خرجت على وجهها وهذه عرضها للتأويل فالله بماذا كر لان سيف الرجل انصاره
 الذين يصلون بهم كما يصل بسيفه وقد يكون سيفه ولده أو والده أو أخاه أو عمه وقد تكون زوجته وقد
 يدل على الولاية والوديمة وعلى لسان الرجل وحجته وقد يدل على السلطان الجائر وكل ذلك بحسب
 القرائن التي تصعب الرؤيا وتشهد لاحد هذه الوجوه كما أول ذلك هبا بحسب القرينة محاربه
 أعداءه (قلت) اختاب هل من مات قبله صلى الله عليه وسلم يكون أفضل ممن مات بعده
 ونظر في كنيته عنهم بالصدر ما يدل على ذلك لان الصدر العظيم كما ذكر وأيضا هو أشرف
 أعضاء البدن (قوله ثم هزرت أخرى) (ع) كذا رويناه من طريق العذري وابن ماهان
 زاهدين ووقع من طريق غيرهم في الموضعين بتسديد الراي وهي لغة بكريين وائل (قوله فاذا هو
 ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين) (ط) يعني ما فتح الله عز وجل به بعد أحد فانهم لم
 ينكفوا عن الجهاد ولا ضعفوا بما أصابهم فها بل خرجوا وزلوا حراء الاسد مستظهريين على
 عدوهم ومضرمين في بني النضير ولم يزل أمرهم مجتمعا وائتاهم بملو ويقوى الى غزوة بدر
 الصفري سنة أربع بعد عشرة أشهر ونصف من أحد (قوله ورأيت فيها أيضا بقرا) (ط) جاء

سماها به الله تعالى في القرآن والجواب انه انما سماها به ما كذا ذلك عن المنافقين والله تعالى قد سماها
 المدينة في قوله تعالى ما كان لاهل المدينة وروى ان لما في التوراة أحد عشر اسما المدينة وطابة
 وطبية والسكنة والجارة والمحبة والمجوبة والقاهرة والمجورة والعذراء والمرحومة (قوله هزرت)
 (ط) هزه حمله ايام على الجهاد وتناول قطع صدره بمن قتل يوم أحد لانهم كانوا معظم عسكره
 وصدره اذ كان فيهم عم حجرة وغيره من أشرف المهاجرين والانصار واقتبس صدر القوم من صدر
 السيف وتناول المطع الذي رأى فيه بقطع أعمار المتولين (ع) هذه الرؤيا بخلاف
 الاولى فالله بماذا كر لان سيف الرجل انصاره الذين يصلون بهم كما يصل بسيفه وقد يكون سيفه ولده
 أو والده أو أخاه أو عمه وقد تكون زوجته وقد يدل على الولاية والوديمة وعلى لسان الرجل وحجته
 وقد يدل على السلطان الجائر وذلك بحسب القرائن كما أول ذلك هبا بحسب القرينة محاربه أعدائه
 (ب) اختاب هل من مات قبله صلى الله عليه وسلم يكون أفضل ممن مات بعده وانظر في كنيته عنهم
 بالصدر ما يدل على ذلك لان الصدر العظيم كما ذكر وأيضا هو أشرف أعضاء البدن (قوله فاذا هو ما جاء
 الله به من الفتح) (ط) يعني ما فتح الله عز وجل به بعد أحد فانهم لم ينكفوا عن الجهاد ولا ضعفوا بما أصابهم
 فها بل خرجوا وزلوا حراء الاسد مستظهريين على عدوهم ونصرهم في بني النضير ولم يزل أمرهم
 مجتمعا وائتاهم بملو ويقوى (قوله ورأيت فيها أيضا بقرا) (ط) جاء في غير الام فيه زيادة وهي قوله
 تنحروا به يصح تعبها الرؤيا بماذا كر وقيل انما أول نحر القرية قتل لان البقرة - الحقة بقر ونهاها

اني هزرت سيفها فانقطع
 صدره فاذا هو ما أصيب من
 المؤمنين يوم أحد ثم
 هزرت أخرى فعاد أحسن
 ما كان فاذا هو ما جاء الله
 به من الفتح واجتماع المؤمنين
 ورأيت فيها أيضا بقرا

في غير الام فيه زيادة وهي له وهي قوله تعبر و به يصح تعبير الر و يا عاذ كرقيل وانما أول نحر البقر عن قتل لان البقرة مسلحة بقرونها تهاندفع ويباطح بعضها بعضا فأشبهت رجال الحرب (ع) وكانت العرب تستعمل القرون في الرماح عند عدم أسنة الحديد والعتن تشبه بصياصي البقر وهي قرونها وبوجوهها تشابه بعضها بعضا وانما حص القتل بأصحابه وليس في الر و يا دليل ظاهر على تخصيصهم بذلك لان البرق قد يعبر بها عن أهل الحرب والبادية ومن يشير الارض لانهم اتبرها ولان الذكرونها نور وهذه كانت صفة الانصار من أصحابه لاشتغالهم بالفلاحة والزراعة وليست صفة غيرهم من قريش أولان أصحابه انما اثر بن معصه على العرب كذلك لغير يكهم جهنهم من الارض وقلهم ظاهرها وباطنها يحتمل انه انما تأول نحر البقر عن قتل من لفظ البقر لتشبهه بنقر الأتري كيف قال ورأيت فيها بقر افاذا هم النفر من المؤمنين (ط) فيكون أخذ البقرة تأولا من لفظ البقر مصحفا لفظه واحدا وليس بينهما الا النقط فيكون هذا تدبيرا على طريق خامس في مستند التعبير (قوله والله خير) (ع) وينها رفع الماء والراء ومعناه عند الاكثر ثواب الله خير للمتولين من بقائهم في الدنيا وقيل معناه صنع الله خير وهو قتلهم يوم أحد **قلت** وعلى التقديرين فارتفعاهما على الابتداء والخبر ويحتمل انه على اعتبار العوض بالنصر كما يقال في الله عوض من كل هالك (ع) وقيل في الكلام تقديم وتأخير ولتدبر رأيت والله خير ابقرا تنصرف فلا سم على هذا مخوض على القسم وهذا النص ذكره ابن هشام في السير وسمى خبرا على التفاؤل وان كان كروها في الظاهر أو باعتبار عقباه ورواها كما يقول الماور لمقص عليه رؤيا خير والاولى قول من قال أي والله خير من جملة الرؤيا وانها كلمة ألقيت اليه ومعها عند رؤيا دليل قوله واذا الخبر ما جاء الله به وظاهره انه رؤية واحدة غير منفصلة (قوله) واذا الخبر ما جاء الله به من الخبر بعد وثواب الصدق الذي أنانا الله بعد يوم بدر (ط) بعد الاولى صحت الرواية فيها بالضم مقطوعة عن الاضفة أي بعدما صيدوا يوم أحد وبعد الثانية صحت الرواية

والله خير فاذا هم النفر من المؤمنين يوم أحد واذا الخبر ما جاء الله به من الخبر بعد وثواب الصدق الذي أنانا الله بعد يوم بدر * حدثني محمد بن سهل التميمي ثنا أبو الجبال أخبرنا شعيب

تدفع ويباطح بعضها بعضا فأشبهت رجال الحرب (ع) وكانت العرب تستعمل القرون في الرماح عند عدم أسنة الحديد والعتن تشبه بصياصي البقر وهي قرونها وبوجوهها تشابه بعضها بعضا وانما حص القتل بأصحابه وليس في الر و يا دليل ظاهر على تخصيصهم بذلك لان البقر قد يعبر بها عن أهل الحرب ومن يشير الارض ولان ذكر منها نور وكذا كان الانصار لاشتغالهم بالفلاحة والزراعة وليست صفة غيرهم من قريش أولان أصحابه انما اثر بن معصه على العرب كذلك لغير يكهم جهنهم من الارض وقامهم ظاهرها وباطنها يحتمل انه انما تأول نحر البقر عن قتل من لفظ البقر لتشبهه بنقر الأتري كيف قال ورأيت فيها بقر افاذا هم النفر من المؤمنين (ط) فيكون أخذ البقرة تأولا من لفظ البقر مصحفا وليس بينهما الا النقط فيكون تدبيرا على طريق خامس في مستند التعبير (قوله والله خير) أي ثواب الله خير للمتولين من بقائهم في الدنيا وقيل معناه صنع الله خير وهو قتلهم يوم بدر (ب) وعلى التقديرين فارتفعاهما على الابتداء والخبر ويحتمل انه على اعتبار العوض بالنصر كما يقال في الله عوض من كل هالك (ع) وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير رأيت والله بقراتنصر والاسم على هذا مخوض على القسم وهذا النص ذكره ابن هشام في السير وسمى خبرا على التفاؤل وان كان كبروها في الظاهر أو باعتبار عقباه والاولى قول من قال ان والله خير من جملة الرؤيا وانها كلمة ألقيت اليه ومعها عند رؤيا دليل قوله واذا الخبر ما جاء الله به وظاهره انه رؤية واحدة غير منفصلة (قوله) واذا الخبر ما جاء الله به من الخبر بعد وثواب الصدق الذي أنانا الله بعد يوم بدر (ط) بعد الاولى

فيها بالنصب مضافة ليوم بدر فهذا أمران مختلفان أو تهما في وقتين مختلفين أحدهما بعد أحد والثاني بعد يوم بدر مع أنهم امرتان على ما جرى في يوم أحد فيتحيل أن يكون يوم بدر هنا الغزوة الكبرى لأنها مقدمة على أحدها كانت في رمضان من السنة الثانية من الهجرة وأحد كانت في شوال من السنة الثالثة فيتمين في بدر هذه أنها بدر الثانية وكان من حديثها أن قريش لما أصابت في أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا في الرجوع نادى أبو سفيان بجمع النبي صلى الله عليه وسلم وقال موعدكم يوم بدر في العام المقبل تأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجاب بنعم فلما كان العام المقبل في السنة الرابعة خرج صلى الله عليه وسلم في شعبان منها إلى بدر وأقام هناك ينظر أباسفيان وخرج أبو سفيان في أهل مكة حتى وصل إلى عسفان فغلب عليه الخوف فرجعوا واعتذروا بانه عام جدب وأحزى الله سبحانه الكافرين ونصر المؤمنين ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أظهر الدين وأذل الكفر

حديث مسيلة عنه الله

(قوله فأقول اليه النبي صلى الله عليه وسلم) (ع) قيل إنه إنما جاءه صلى الله عليه وسلم لثلاثة أهله ولقومه وليبلغ ما أمر بتبليغه وقد كان يقصد من لم يأه ويحتمل أن يحمله مكانه لأنه لا مسيلة أتاه من بلده قاصدا للقائه فكأنه صلى الله عليه وسلم ففهمه باقي كبير القوم وزيارته لاسيما إذا كان ممن ترجى فيه منفعة في الدين أو في الدنيا وكان مسيلة إذا ذلك يميل إلى الإسلام في الظاهر ويشترط شروطا وانما ظهرت ردة وكفر بعد وجاء في حديث آخر أنه الذي أتى النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنهم امرتان وفي حديث آخر أنه بقي بين ظهراني القوم فسأل عنه النبي صلى الله عليه وسلم ولعلمها أول وفادته (ط) يحتمل أن يكون هذا اختلاف أحوال في قومة واحدة قدمها فمئذ أول قدمه سأل عنه ثم بعد ذلك

صححت الرواية في أنها بالضم مقطوعة عن الإضافة أي بعدما أصبحوا يوم أحد وبعد الثانية صححت الرواية فيها بالنصب مضافة ليوم بدر فهذا أمران مختلفان أو تهما في وقتين مختلفين أحدهما بعد أحد والثاني يوم بدر مع أنهم امرتان على ما جرى في يوم أحد فيتحيل أن يكون يوم بدر هنا الغزوة الكبرى لأنها مقدمة على أحدها كانت في رمضان من السنة الثانية من الهجرة وأحد كانت في شوال من السنة الثالثة فيتمين في بدر هذه أنها بدر الثانية وكان من حديثها أن قريش لما أصابت في أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا في الرجوع نادى أبو سفيان بجمع النبي صلى الله عليه وسلم وقال موعدكم يوم بدر في العام المقبل تأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجاب بنعم فلما كان العام المقبل في السنة الرابعة خرج صلى الله عليه وسلم في شعبان إلى بدر وأقام ينتظر أباسفيان وخرج أبو سفيان في أهل مكة حتى وصل إلى عسفان فغلب عليهم الخوف حتى رجعوا واعتذروا بانه عام جدب وأحزى الله سبحانه الكافرين ونصر المؤمنين ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أظهر الدين وأذل الكفر

(قوله) في حديث مسيلة عن النبي صلى الله عليه وسلم (ع) قيل إنما جاءه صلى الله عليه وسلم لثلاثة أهله ولقومه وليبلغ ما أمر بتبليغه ويحتمل أن يحمله مكانه لأنه لا مسيلة أتاه من بلده قاصدا للقائه فكأنه صلى الله عليه وسلم ففهمه باقي كبير القوم وزيارته لاسيما إذا كان ممن ترجى فيه منفعة في الدين أو الدنيا وكان مسيلة إذا ذلك يميل إلى الإسلام في الظاهر ويشترط شروطا وانما ظهرت ردة وكفر بعد وجاء في حديث آخر أنه الذي أتى النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنهم امرتان وفي حديث آخر أنه بقي بين ظهراني القوم فسأل عنه النبي صلى الله عليه وسلم ولعلمها أول وفادته (ط) يحتمل أن يكون هذا

عن عبد الله بن أبي حسين
ثنا نافع بن جبير عن ابن
عباس قال قدم مسيلة
الكذاب على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المدينة فجعل يقول ان جعل
لي محمد الأمر من بعده
تبعته فقد سمها في بشر كثير
من قومه فأقبل اليه النبي
صلى الله عليه وسلم ومعه
نابت بن قيس بن شماس
وفي يد النبي صلى الله عليه
وسلم قطعة جريدة حتى
وقف على مسيلة في أصحابه

جاء كل منهما الى الآخر فاجتمعا في غير موضعهما وهذا الاحتمال اقرب من احتمال أن يكون مسيلة
 قدم المدينة ثلاث مرات **(قلت)** يأتي سبب قدومه وحديثه **(قول)** لو سألتني هذه لقطعة) لجر يده
 كانت بيده (ع) هو جواب لقوله ان جعل لي الامر بعده تبعته **(قول)** ولن أتعدى أمر الله فيك
 (ع) كذا في مسلم وفي البخاري ولن تعدوا أمر الله فيك قال السكاني وهو الصواب ولعل ما في
 مسلم ولن تعدى والألف زائدة (ع) والوجهان صحيحان فلن يتعدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر
 الله سبحانه فيه في انه لا يجيبه الى ما سأل وأن يبلغه ما أزل اليه ويدفعه بالتى هي أحسن ولن يتعدى
 مسيلة أمر الله سبحانه فيه من خيبة ما أمل وما قدر عليه من الشقاء والهلاك **(قول)** ولئن أدبرت
 ليعقرنك الله) أى ان لم تجب الى اتباعي لهلكك كما وقع من قتله بعده وهو من جملة آياته صلى الله عليه
 وسلم والعقر القتل ومنه قوله تعالى فعقروا الناقة **(قول)** وهذا ثابت بجيبك عنى (ع) كان ثابت
 ابن قيس بن شماس خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كان لمجيب للوفود عن حطيمهم وتشدقهم
 (ط) وجد صلى الله عليه وسلم في نفسه على مسيلة فأحاله على ثابت احتقار الله ولعله أنه يقوم بالجواب
 عن كل ما يسألونه عنه وكان خيرا عاقلا بليغا جهور الصوت حسنة **(قول)** انك أرى الذى
 أريت (ع) هو بضم الهزة أى لا طنك **(قول)** سوارين من ذهب) **(قلت)** يقال فى المفرد
 سوار بكسر السين وضعها ويقال فيه أسوار بضم الهزة أيضا وأما أساورة الفرس وهم قوادهم
 وقيل المجيدون فى الرمي ففرده أسوار بكسر الهمز وضعه **(قول)** فأهمنى شأهما (ع)
 أهمنى لما فى السوارين من لفظ السوء ولقبضهما على يديه فانه يدل على قبضهما على بعض
 أوامره ومنهم مانفوذ ذلك فى جهتهما **قول** فأوحى الى فى المنام أن انفضهما ففزعهما فطارا (ط)
 بمقتل الوحي انه على لسان ملك كعادته وبمقتل انه الهام (ع) ونفعه فيه فافطارا يدل على

قال لو سألتني هذه القطعة
 ما أعطيتكما ولن أتعدى
 أمر الله فيك ولئن أدبرت
 ليعقرنك الله وانى لأراك
 الذى أريت فيك ما أريت
 وهذا ثابت بجيبك
 هنى ثم انصرف عنه
 فكان ابن عباس فسألت
 من قول النبي صلى الله
 عليه وسلم انك أرى الذى
 أريت فيك ما أريت
 فأخبرني أبو هريرة أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال بينا أنا نائم رأيت فى
 يدي سوارين من ذهب
 فأهمنى شأنهما فأوحى
 الى فى المنام أن انفضهما
 فنفضتهما فطارا

اختلاف أحوال فى قدسية واحدة قدمها فنداول قدومه سأل عنه ثم بعد ذلك جاء كل منهما الى الآخر
 فاجتمعا في غير موضعهما وهذا الاحتمال اقرب من احتمال أن يكون مسيلة قدم المدينة ثلاث مرات
(قول) ولن أتعدى أمر الله فيك (ح) كذا هو فى جميع النسخ وقع فى البخاري ولن تعدوا أمر الله
 فيك (ع) هما صحيحان فمضى الاول ان اعدوا وأما أمر الله فيك من أى لاجيبك الى ما طلبته مما لا ينبغي
 لك من الاستخلاف أو المشاركة وان يبلغه ويدفعه بالتى هي أحسن ولن يتعدى مسيلة أمر الله سبحانه
 فيه من خيبة ما أمل وما قدر عليه من الشقاء والهلاك **(قول)** ولئن أدبرت ليعقرنك الله) أى ان لم تجب
 الى اتباعي لهلكك الله كما وقع من قتله بعده وهو من جملة آياته صلى الله عليه وسلم والعقر القتل **(قول)**
 وهذا ثابت بجيبك عنى) كان هو الخطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كان لمجيب للوفود عن
 حطيمهم وتشدقهم (ط) وجد صلى الله عليه وسلم فى نفسه على مسيلة فأحاله على ثابت احتقار الله
 ولعله انه يقوم بالجواب عن كل ما يسألونه عنه وكان خيرا عاقلا بليغا جهور الصوت حسنة **(قول)**
 انك أرى الذى أريت) بضم الهزة أى لا طنك **(قول)** يدي) هو بضم الياء على التنبيه **(قول)**
 سوارين من ذهب) يقال فى المفرد سوار بكسر السين وضعها ويقال فيه أسوار بضم الهزة
 أيضا وأما أساورة الفرس وهم قوادهم وقيل المجيدون فى الرمي ففرده أسوار بكسر الهمز
 وضعه **(قول)** فأهمنى شأنهما) لما فى السوارين من لفظ السوء ولقبضهما على يديه فانه يدل على
 قبضهما على بعض أوامره ونهيه ومنهم مانفوذ ذلك فى جهتهما **(قول)** ففزعتهما فطارا) يدل على

اضمحلال أمرهما من سببه ورج نصره وأمر بذلك لان النعنع من هذا وإيضاف كونهما من ذهب فيه اشعار بذهاب أمرهما وبطلانه (قوله فأولتهما كذايين) (ع) أولهما بذلك لوضعهما في غير محلهما لانهما من حلي النساء لا من حلي الرجال وكذلك الكذاب يضع الخبر في غير محله ولانهما من ذهب والذهب حرام على الرجال (قوله يخرجان بعدى) أى يظهران (ع) بعد موتى والا فقد كانا في زمنه صلى الله عليه وسلم وهو اشارة الى اظهارهما لردة ومحاربتهم المسلمين ودعواهما النبوة (قوله فكان أحدهما الاسود والمنسي صاحب صنعا والآخري مسيلة صاحب اليمامة) (ع) الاسود المنسي اسمها في هذه الرواية وفي الرواية التي بعده هذه هو من النبي صلى الله عليه وسلم (ط) الاسود المنسي هو الاسود بن كعب وكان يلقب بذي حمار قال ابن اسحق وسبب تلقبه بذلك انه لقيه حمار فمزح الحمار فقط لوجهه فقال سجد لي الحمار وارند عن الاسلام وادعى النبوة ومخرق على الجهال فاتبعوه وغلب على صنعا وأخرج منها المهاجر بن أسد المخزومي عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتشر أمره وغلب على امرأة مسيلة من الأساورة فتزوجها فدخلت الى قوم من الأساورة فأتى قد صنعت سرايا يوصل منه الى مرقده فدخلهم على ذلك فدخل عليه قوم منهم فبروزا ليلتي وقيس بن مكشوح فقتلوه وجاؤا برأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قاله ابن اسحق قال وثيمة ومنهم من يقول انما كان ذلك في خلافة أبي بكر رضي الله عنه (ط) وهو الصحيح لقوله في الحديث يخرجان من بعدى وأما مسيلة وهو أبو ثمامة بن كثير الخنفي قال ابن اسحق كان من حديثه انه لما رجع من المدينة بعد وفاته على النبي صلى الله عليه وسلم لم أقام على حاله تلك الى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قبل ذلك يسمى بالرحن قبل أن يولد عبد الله والدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل وهو ابن مائة وخمسين سنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قالت قریش انما يعنى مسيلة وتنبأ سنة عشر وكان يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ويزعم انه مريك لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الامر وسارع اليه قومه بنو حنيفة وبعث بكتاب مع رجلين من قومه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهض من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فأتى أشركت معك في الامر فلان نصف الارض ولي نصفها وليكن قريشا قوم لا يدعون فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان اضمحل أمرهما من سببه ورج نصره وإيضاف كونهما من ذهب اشعار بذهاب أمرهما وبطلانه (قوله فأولتهما كذايين) أولهما بذلك لوضعهما في غير محلهما لانهما من حلي النساء لا من حلي الرجال وكذا الكذاب يضع الخبر في غير محله ولانهما من ذهب والذهب حرام على الرجال (قوله يخرجان بعدى) أى يظهران بعد موتى والا فقد كانا في زمنه صلى الله عليه وسلم وهو اشارة الى اظهارهما لردة ومحاربتهم المسلمين ودعواهما النبوة (قوله فكان أحدهما الاسود والمنسي صاحب صنعا والآخري مسيلة صاحب اليمامة) (ط) الاسود المنسي هو الاسود بن كعب وكان يلقب بذي حمار قال ابن اسحق وسبب تلقبه بذلك انه لقي حمارا فمزح الحمار فقط لوجهه فقال سجد لي الحمار وارند عن الاسلام وادعى النبوة ومخرق على الجهال فاتبعوه وغلب على صنعا وأخرج منها المهاجر بن أسد المخزومي عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتشر أمره وغلب على امرأة مسيلة من الأساورة فتزوجها فدخلت الى قوم من الأساورة فأتى قد صنعت سرايا يوصل منه الى مرقده فدخلهم على ذلك فدخل عليه قوم منهم فبروزا ليلتي وقيس بن مكشوح فقتلوه وجاؤا برأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قاله ابن اسحق ومنهم من يقول انما كان ذلك في خلافة أبي

فأولتهما كذايين
يخرجان بعدى فكان
أحدهما المنسي صاحب
صنعا والآخري مسيلة صاحب
اليمامة • وحدثنا محمد بن
رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن همام بن
منبه قال هذا ما حدثنا أبو
هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قد كرا عاديث منها وقال

قال للرجلين ما تقولان انما قالنا نقول بما قال صاحبنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولان الرسل لا تقتل فتلك كما ثم كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى مسييلة الكذاب سلام على من اتبع الهدى اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والمآبقة للمتقين فلما بلغه الكتاب انكسر بعض انكسار وقالت بنو حنيقة ما نرى محمدا اقر بشركة صاحبنا قال غير ابن اسحق ولما استفتحوا امر مسييلة قدم المدينة في بشر كثير ونزل على عبد الله بن أبي جهم النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر ابن عباس ولما رجع الى الجامة كان من حديثه أن اقام على حالته تلك الى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم امره وارتدوا طبق عليه أهل الجامة وانضاف اليهم نفر كثير من أهل الردة وقويت شوكتهم فبعث اليهم أبو بكر كتبنا كثيرة يعظهم ويحذرهم وينذرهم الى أن بعث اليهم حبيب بن عبد الله الانصاري فقتله مسييلة وحينئذ جهز أبو بكر الناس لقتالهم وعقد الراية لخالد بن الوليد واجتمع على مسييلة جيش عظيم وكانت يدهم حروب لم يسمع مثالا واستشهد فيها خلق كثير من الغراء حتى خاف أبو بكر رضى الله عنه أن يذهب من القرآن شيء ثم ان الله ثبت المؤمنين وقتل مسييلة قتله وحشى قاتل حزة قتله بالحربة التي قتل بها حزة وأهلان الله جيشه وقتت الجامة واستباح خاتمها فها من النساء والولدان والأموال وجعل الله سبحانه لامة للمؤمنين (قوله في الآخر أدت خزائن الارض) (ع) وفي غير مسلم مقتاتج خزائن الارض فتقول بسلطانها وفتح بلادها وخزائن أموالها وكذلك كان والحمد لله (قوله فأولاهما الكذابين اللذين أنابنيهما) (ع) تقدم تأويل السوارين بالكذابين وأما بينهما فلان السوارين في اليمين جيمافو بينهما صلى الله عليه وسلم (ط) ووجه مناسبة أنه بينهما المذكور في هذه الرواية أن أهل صنعاء والجامة كانوا أسلموا وكأما كالساعدين

رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم أتيت خزائن الارض فوضع في يدي سوارين من ذهب فسكبرا على وأمراني فأرسي الى أن انفضهما فنفضتهما فذهبا فأولتهما الكذابين اللذين أنابنيهما صاحب صنعاء وصاحب الجامة حدثنا محمد بن بشار ثنا وهب بن جرير ثنا أبي عن أبي رجا المطاردى عن سمرة بن

بكر رضى الله تعالى عنه (ط) وهو الصحيح لقوله في الحديث بخبر جان بعدى هو أم مسييلة وهو أبو نمامة بن كثر الخ في قال ابن اسحق وكان من حديثه أنه لما رجع من المدينة بعد وفادته على النبي صلى الله عليه وسلم أقام على حاله ثلاث الى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد تهيى قبل ذلك بأربعين سنة قبل أن يولد عبد الله والدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل وهو ابن مائة وخمسة عشر سنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قالت قريش انما يدعى مسييلة وتنبأ سنة عشر وكان يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وبزعم أنه شريك لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الامر وسارع اليه قومه بنو حنيقة وبعث بكتاب مع رجلين من قومه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نصه من مسييلة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فاني أشركت معك في الامر فلا نصف الارض ولي نصفها ولكن قريش قوم لا يعقلون فلما فرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال للرجلين ما تقولان انما قالنا نقول بما قال صاحبنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولان الرسل لا تقتل فتلك كما ثم كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى مسييلة الكذاب سلام على من اتبع الهدى اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والمآبقة للمتقين فلما بلغه الكتاب انكسر بعض انكسار وقالت بنو حنيقة ما نرى محمدا اقر بشركة صاحبنا (قوله أدت خزائن الارض) (ع) وفي غير مسلم مقتاتج خزائن الارض فتقول سلطانها وفتح بلادها وخزائن أموالها وكذا كان والحمد لله (قوله فوضع) بفتح الواو والضاد وفيه ضمير الماعل اى وضع الآتي بخزائن الارض في يدي سوارين هذا هو الصواب وضبطه بعضهم بضم لواء وهو ضعيف لنصب سوارين (قوله اللذين أنابنيهما) (ع) لان السوارين في اليمين

للاسلام فلما ظهر فيه ما هذان الكذابان وزحرفاهما لا قوال انخرع لفرقان فكان البلدان للنبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة يديه لانه كان يمتد بهما والسواران من ذهب هما العنسي ومسيهته بتزخرفهما القبول (قوله في الآخر كان اذا صلى الصبح الحديث) (ع) تقدم الكلام على هذا المعنى وعندهم أن التعبير بعد الصبح وأول النهار أولى اقتداء بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما جاء في البركات من البركات ولأن الذهن حينئذ أجمع لخلو عن الشغل بأعمال النهار واقرب عهد الرائي بما رأى ولعدم طر وما يخلط عليه رؤياه وفيه الكلام في العلم بعد صلاة الصبح وفيه اسناد الظهور الى لقبه في المسجد

﴿ كتاب المناقب ﴾

(قلت) المناقب لغة الطرق واحدها منقبة والمراد بها في هذا الباب طرق الفضائل (قوله ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل) ﴿ قلت ﴾ قال ابن العربي الاصطفاء اخذ الصافي من جملة معه فيها غيره وليس شبه انبي ولا بد من معرفة نسبه صلى الله عليه وسلم فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ولم يختلف في صحة هذه السلسلة الى عدنان وانما الاختلاف السابون فيما بين عدنان واسماعيل وبينهم في ذلك اختلاف كثير وتقدم الخلاف في كتاب الايمان من أين تفرشت قریش هل من النضر بن كنانة أو من فهر بن مالك والمشهور أنه من النضر وكان الكنانة أولاد غير النضر ولا يسمعون قریشا وسبب ذلك ان أولاد النضر كانوا تفرقوا في البلاد فلهذا نقل أمر مكة من خزاعة الى قصي بن كلاب جمع أولاد النضر في مكة فسموا قریشا لانهم لم يفرقوا ولم يفرقوا أي لم يتجمعه واولاد اقبل في قصي

أبوكم قصي كان يدعى مجحما ﴿ به جمع الله الغبائل من فهر

(قوله من كنانة) (د) قال أصحابنا ان غير قریش من العرب ليس بكفول قریش ولا غير بني هاشم لغو

جميعا فهو بينهما (ط) ووجه مناسبه انه يذمه الله كور في هذه الرواية ان أهل صنعاء والجماعة كانا أسما راكنا كالساعدين للاسلام فلما ظهر فيه ما هذان الكذابان وزحرفاهما لا قوال انخرع لفرقان فكان البلدان للنبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة يديه لانه كان يمتد بهما والسواران من ذهب هما العنسي ومسيهته بتزخرفهما القبول (قوله كان اذا صلى الصبح) فيه الكلام في العلم بعد صلاة الصبح وعندهم التعبير بعد الصبح وأول النهار أولى اقتداء بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما جاء في البركات من البركات ولأن الذهن حينئذ أجمع لخلو عن الشغل بأعمال النهار ولقرب عهد الرائي بما رأى وعدم ما يخلط عليه رؤياه وفيه ان استدبار القبلة في جلوسه للعلم أو غيره جائز (قوله هل رأى أحد منكم لبارحة) كذا في جميع النسخ وفيه دليل على جواز اطلاق البارحة على الليلة الماضية وان كان قبل الزوال وقول ثعلب وغيره انه لا يقال لبارحة الا بعد الزوال يحتمل انهم أرادوا أن هذا حقيقة ولا يمنع اطلاقه قبل الزوال مجازا

﴿ كتاب المناقب ﴾

(ش) ﴿ (ب) المناقب لغة الطرق واحدها منقبة والمراد بها في هذا الباب طرق الفضائل (قوله ان الله اصطفى كنانة الى آخره) (ح) استدل به أصحابنا على أن غير قریش من العرب ليس بكف

جندب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح أقبل عليهم بوجه فقال هل رأى أحد منكم البارحة رؤياه ﴿ حدثنا محمد بن مهران الرازي ومحمد بن عبد الرحمن بن سهم جميعا عن الوليد قال ابن مهران الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي عن أبي عمارة شداد أنه سمع وثالة بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قریشا من كنانة واصطفى من قریش بنى هاشم واصطفاني من كنانة واصطفى من بنى هاشم وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن أبي بكير عن ابراهيم ابن طهمان ثنا سمالك بن حرب عن جابر بن سمرة

لبنى هاشم الابن والمطلب فانهم وبنو هاشم شئ واحد كما جاء في قوله نحن وبنو المطلب شئ واحد **(قوله)** في الآخرة لا عرف حجر ابكة فان الحديث (ع) وفي غير مسلم كانوا بنو الحجر الاسود **(قوله)** فلت هذا المعنى هو المعنى بالارهاص المنظور بينه وبين المجزأة والكرامة **(قوله الآن)** (ع) استحضار لمشاهدته حتى كأنه يسمع سلامه الآن (د) سلامه حقيقة وقيل في قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده انه تسبح حقيقة بغير مخلقه الله تعالى **(قوله)** أنا سيد ولد آدم يوم القيامة (ع) السيد المفعول المفروق اليه في الشدة ليدفعها أي شدة كانت والتقييد بيوم القيامة مع أنه سيد في الدنيا والآخرة لانه اليوم الذي يلجأ اليه فيه آدم وولده ويظهر فيه سودده بلامنازع بخلاف الدنيا فقد نازعه فيها ملوك الكفار وزعماء المشركين وهو من معنى قوله تعالى لمن الملك اليوم لانه اليوم الذي تنقطع فيه دعوى الربوبية لغير الله تعالى (د) وقال ذلك امتثالا لأمر الله تعالى في قوله تعالى وأما نعمة ربك فحدث وأيضاً فانه من البيان الذي يجب عليه تبليغه لمتقده الامة وتعمل بمقتضاه في توقيده صلى الله عليه وسلم كما أمر **(قوله)** هذا في حقه واجب كاذ كروا ما غيره فدحه نفسه قبح وان كان حقا قيل الحكيم ما الذي لا يحسن وان كان حقا قال مدح الانسان نفسه وأجاز بعض السافعية مدح الانسان نفسه اذا كان فيه تنبيه للمخاطب على ما خفي عنه من حاله كقول المعلم للمعلم اسمع مني فانك لا تجد مثلي قال ومنه قول يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم وفي معنى الفرق بينه وبين غيره في ذلك صلى الله عليه وسلم ما يدكر أن بعض المحققين مثل عمالا يقبح في حق الله تعالى وهو في غيره مذموم وأنشد

ويقبح من سواك الشئ عندي * وتغله فقصن منك ذا كا

(ع) وفي الحديث التحدث بالعلم اذا أمن معه الحب والفخر كما قال في الحديث الآخر أنا سيد ولد آدم

اهم ولا غير بنى هاشم كقول البنى هاشم الابن والمطلب فانهم وبنو هاشم شئ واحد **(قوله)** اني لا اعرف حجرا ابكة كان يعلم على الحديث (ع) وفي غير مسلم كانوا بنو الحجر الاسود (ب) هذا المعنى هو المعنى بالارهاص المنظور بينه وبين المجزأة والكرامة **(قوله الآن)** استحضار لمشاهدته حتى كأنه يسمع سلامه الآن (ح) سلامه حقيقة وقيل في قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده انه تسبح حقيقة بغير مخلقه الله تعالى فيه **(قوله)** أنا سيد ولد آدم يوم القيامة السيد المفروق اليه في الشدة ليدفعها أي شدة كانت وتقييد بيوم القيامة وان كان سيدا في الدنيا والآخرة لانه اليوم الذي يلجأ اليه آدم وولده ويظهر فيه سودده بلامنازع بخلاف الدنيا فقد نازعه فيها ملوك الكفار وزعماء المشركين وهو قريب من معنى قوله لمن الملك اليوم (ح) وقال ذلك امتثالا لأمر الله تعالى في قوله عز وجل وأما نعمة ربك فحدث وأيضاً فانه من البيان الذي يجب عليه تبليغه لمتقده الامة وتعمل بمقتضاه في توقيده صلى الله عليه وسلم كما أمر (ب) هذا في حقه صلى الله عليه وسلم واجب كاذ كروا ما في حق غيره فدحه نفسه قبح وان كان حقا قيل الحكيم ما الذي لا يحسن وان كان حقا قال مدح الانسان نفسه وأجاز بعض السافعية مدح الانسان نفسه اذا كان فيه تنبيه للمخاطب به على ما خفي عليه من حاله كقول المعلم للمعلم اسمع مني فانك لا تجد مثلي قال ومنه قول يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض الآية وفي معنى الفرق بينه وبين غيره في ذلك عليه السلام ما ذكر أن بعض المحققين مثل عمالا لا يقبح في حق الله تعالى وهو في حق غيره مذموم فأنشد

ويقبح من سواك الشئ عندي * وتغله فقصن منك ذا كا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا اعرف حجرا ابكة كان يعلم على قبل ان أبعت اني لا عرفه الآن * وحديث الحكيم بن موسى أبو صالح ثنا هقل يعني ابن زياد عن الاوزاعي ثني أبو عمار ثني عبد الله ابن فروخ ثني أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة

وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع (٩٧) * وحدثنى أبو الربيع سليمان بن داود العسكي ثنا جاد

يعني ابن زيد ثنا ثابت
عن أنس بن النضر
الله عليه وسلم دعا عبداً فأتى
بقدر رراح فجعل القوم
يتوضؤون فحزرت ما بين
الستين إلى الثمانين قال
فجعلت أنظر إلى الماء ينبع
من بين أصابعه * وحدثنى
اسحق بن موسى الأنصاري
ثنا من ثنا مالك ح ثي أبو
الطاهر أحمد بن زبابة
عن مالك بن أنس عن
اسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة عن أنس بن مالك
أنه قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يذات
صلاة العصر فالتفت الناس
إليه فلم يجدوه فأتاني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فوضوه فوضع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
ذلك الماء يده وأمر الناس
أن يتوضؤوا منه قال فرأيت
الماء ينبع من تحت أصابعه
فتوضأ الناس حتى توضؤوا
من عند آخرهم * وحدثنى أبو
عسان المديني ثنا ما ذهبي
ابن هشام ثني أبي عن
قتادة ثنا أنس بن مالك
أن نبي الله صلى الله عليه
وسلم رأى عبداً بالزوراء قال
والزوراء بالمدينة عند السوق
والمسجد فبأتم دعا بقدح فيه
ماء فوضع كفه فيه فجعل
ينبع من بين أصابعه فتوضأ جميع أصحابه قال

ولأنفخ * قلت * إلخ إخراج الماء الرفعة والمباهاة بالأشياء الخارجة عن الإنسان كالسعال والجماء ففعله
صلى الله عليه وسلم ولأنفخ حال مؤكدة أي أقول هذا ولا نفخ وإنما هي فضيلة فلها كرامة من الله تعالى
لا من قبل نفسه فليس لي أن أفخر بها وأما مدح الإنسان غيره بالخبرة فيأتي الكلام عليه إن
شاء الله تعالى (ع) ولا يمارض هذا الحديث قوله في الآخر لا تفضلوا بين الأنبياء لاحتمال أن يكون قال
ذلك قبل أن يوحى إليه بأنه سيد ولد آدم وأنه قال ذلك على وجه لتواضع أو أن لهي عن التفضيل
إنما هو التفضل في النبوة وأما تفضيل بعضهم على بعض بمخائص حصص الله سبحانه بها بعضهم على
بعض فليس ينبغي عنه قال تعالى تلك الرسل الآية (قوله) وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول
مشفع (ع) هو من صلى الله عليه وسلم بيان لشكونه سيد ولد آدم * قلت * ولا يمارض قوله
في الآخر ما قوم فاذا موسى أخذ بذق العرش فلا أدري أهو بمن اعتنى الله أم بعث قبلي لاحتمال أن
يكون هذا قبل أن يوحى إليه أنه أول من تنشق عنه الأرض

أحاديث نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم *

(قوله بقدر رراح) يعني واسعاً ويقال أيضاً ررح ورح وجفنة ررحاء ابن الأنباري ويكون مع ذلك
قصر الجدار وأصل الرحمة السعة (قوله فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه) (ع) جملة الأكثر على
آخر وجه منها قال المزني وهو أبعد من معجزة لموسى عليه السلام من الحجر لأن خر وجهه من الحجر
سعد وودو يحتمل أنه كثرة الماء في ذاته فجعل يتدفق في الاناء ويخرج من بين أصابعه وكلا الوجهين آية
نوازم معناها (قوله في آخر وكأوازهاء لثلاثمائة) (ع) أي قدر ويزان أيضاً الماء باللام وقال في
الآخر ما بين الستين إلى الثمانين وهو يدل أنهما قضيتان والزوراء سوق المدينة كما ذكر وسبب طلبهم
الماء ما جاء في غير هذا عن أنس قال حضرت الصلاة فنام جبران المسجدية وضوء وبقى ناس من
السبعين إلى الثمانين كانت منازلهم بعيدة وذكر الحديث وجاء في حديث جابر أن ذلك كان في غزوة

ولأنفخ القبر إخراج الرفعة والمباهاة بإفعاله الإنسان وزيدته على أبناء جنسه كالسعال والجماء فقوله
صلى الله عليه وسلم ولأنفخ حال مؤكدة أي أقول هذا ولا نفخ وإنما هي فضيلة فلها كرامة من الله تعالى
لا من قبل نفسه فليس لي أن أفخر بها ولا يمارض حديث لا تفضلوا بين الأنبياء لاحتمال تأخر هذا عن
ذلك أو قال ذلك على وجه لتواضع أو انتهى عن التفضل إنما هو عن التفضل في نفس النبوة وأنه
عن التفضل الذي يوهبهم نقصا في المفضل ووه أدب في حق أو المراد أنه عن التفضل على معين
لأن تخصيصه دون غيره يوهبهم أن ذلك لنقص اختصاصه به (قوله) وأول من ينشق عنه القبر ولا يمارضه
قوله في الآخر فاذا موسى أخذ بذق العرش لاحتمال أن هذا قبل أن يوحى إليه أنه أول من تنشق عنه
الأرض (قوله) وأول مشفع (لأنه قد يشفع اثنان فيشفع الثاني منها قبل الأول) (قوله بقدر رراح)
أي واسع (قوله فالتفت الناس الوضوء) يعني الوضوء (قوله فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه)
بضم الباء وكسر هاء فتحها في كيفية هذا النبع قولان أحدهم للزوراء كثر الماء أن الماء كان يخرج
من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم فأواره وأعظم في المجزة من نبيه لموسى من حجر * والثاني أنه
يحتمل أن الله كثرة الماء في ذاته فصار يغور بين أصابعه لأن نفعها وكلاهما مجزة (قوله كأوازهاء)

وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا سعيد بن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بالزوراء فأتى بانهاء لا يفعم أصابعه أو قدر ما يورى أصابعه ثم ذكر نحو حديث هشام وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها منها فأتها بناتها فيها ألون الأدم وليس عندهم شيء فتعمد إلى الذي كانت تهدي فيه للنبي صلى الله عليه وسلم فجعل فيه منها فزال يقيم لها آدم بنوها حتى عصرت فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال عصرتيها قالت نعم قال لوزكيتها ما زال قائما وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه فاطعمه شطروسق شعير فزال الرجل يأكل منه وأمر أنه وضيفهما حتى كاه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لولم تسكلا لا كلتم منه ولقام لكم وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا أبو علي الحنفى ثنا مالك وهو ابن (٩٨) أنس عن أبي الزبير المكي أن أبا الطفيل عامر بن

وانسلة أخبره أن معاذ بن جبل أخبره قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك فشكل بجمع الصلاة فصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا حتى إذا كان يوما آخر الصلاة ثم خرج فعلى الظهر والعصر جميعا ثم دخل ثم خرج بعد ذلك فصلى المغرب والعشاء جميعا ثم قال إنكم ستأثرون غدا إن شاء الله عين تبوك وإنكم لن تأثروا حتى يضحى الأثر فمن جاءه منكم فلا يمس من مأثرا شيئا حتى آتى بغيره أو قد سبقنا إليها وجلسان والعين مثل الشراب تبض بشئ من ماء قال فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل

الحديثة وغزوة واط (قوله في سند الأحرار بن مثنى عن ابن جعفر عن شعبة عن قتادة) كذا للعدوى وعند غيره حدثنا سعيد بن قتادة قال الغاضى أبو علي وهو الصواب وسعيد ذكره البخارى لانتسبه وسعيد هو سعيد بن أبي عروبة (قوله في الآخر عصرتيها قالت نعم قال لوزكيتها ما زال قائما وقوله لولم تسكلا لا كلتم منه ولقام لكم) (ع) معنى أقام ثبت ودام ومثله حديث عائشة فلما كتبت فتي وفيه إن هذه الأمور الكونية يجب أن لا يتقصى أمرها وترك مهملة لا تدخل تحت تقدير لأن تقدير ما فيها مطلقا لله لا يمس والتوكل على رزق الله تعالى في ما قب فاعله رفع البركة منه ويرد إلى قوته وهذا هو وجه التأويل فيه والظاهر في معناه وإن كان بعضهم تأول حديث عائشة أنها لما كانت عرفت قدره فعنى على حسابها وكان أولا لا تقدره فطال ذلك في ظنهم فلم يحصل في ذلك آية ينة ولا بركة وظاهر الحديث رد قوله ولا سيما ما فى هذا الحديث من قوله لولم تسكلا لا كلتم منه ولقام لكم وهذا نص على ضد قول هذا الشارح (قوله في الآخر شكل بجمع الصلاة) (ع) تقدم الكلام على هذا الجمع في محله (قوله تبض) (م) من رواه بالصاد المهملة فمذمة تفرق يقال بص تبض بصي صا ومن رواه بالمججمة فمذمة تبض يقال بص تبض بصي صا ومن رواه بالمججمة فمذمة تبض يقال بص تبض بصي صا (ع) فيه تأديب الحاكم القول والسب غير المصباح (قوله) وغسل يديه ووجهه أعاده فيها فخرت بماء منهمر) أى شديدا لا ندفاع (قوله استقى الناس) (ع) كذا المكاة وعند التميمي حتى استقى الناس الشين المججمة وهو وهم والمعروف الأول وهذا لما في معناه من تكثير العليل من معجزاته صلى الله عليه وسلم المتواترة معنى مع أن ذكر الراوى هذا محض ملائمة كثير حضر والقضية لم شكر واوهم ممن لا يخفى عليهم ولا هم ممن يدهن ولا يمكن بضم الزاى والمرأى قدر (قوله لا يفعم أصابعه) أى لا يطعمها (قوله تبض بشئ من ماء) (ح) هكذا ضبط ماء ما يفتح التاء وكسر الموحدة وتشد البد الصاد المججمة ومعناه تسيل واختلوا في ضبطه هاك فخطب بعضهم بالمججمة وبهضمهم المهملة أى تبدل والشراب بكسر الشين وهو غير النعل ومعناه ماء قليل جدا (قوله فخرت العين بماء منهمر) أى كثير الصب والدفع (قوله قدمي جنانا) بكسر الجيم

مستما من مأثرا شيئا لا نعم فمهما صلى الله عليه وسلم قال لهما ما شاء الله أن يقول قال ثم عرفوا بأيديهم من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شئ قال وغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ووجهه ثم أعاده فيها فخرت العين بماء منهمر أو قال غز رشك أبو علي أيهما قال حتى استقى الناس ثم قال وشكلا أعادان لما لك حياة أن ترى ماء هنا فقدمي جانا وحدثنا عبد الله بن مسعود بن قعب ثنا سليمان بن بلال عن عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي عن أبي جابر قال قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فأثينا وادى الفرى على حديقته لا سأل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

سكونهم على مدعى الذنب فنزل منزلة تحديث الجميع بذلك

﴿ أحاديث أصابته صلى الله عليه وسلم في الخرص ﴾

(قوله اخرصوها) (ع) فيه جواز الخرص وتعمد في الزكاة ولا خلاف في جوازه في الثمر والغنم واحتلف في الزرع (قوله احصيا حتى ترجع اليك) ﴿ قلت ﴾ أمرها بذلك لتظهر صحة خرصه صلى الله عليه وسلم (قوله ستهب عليكم الليلة ربيع شديدة) (د) معجزة ظاهرة وفيه ما كان صلى الله عليه وسلم عليه من الشفقة والرحمة لأمته (قوله فاشتد عقاله) (د) خوف أن يتعلت فيلحق القائم في طلبه ضرر لربح (قوله فقام رجل) ﴿ قلت ﴾ يحتمل أن قيامه كان لضرورة (قوله ابن العلماء صاحب أيلة) (ع) هو بفتح العين وسكون اللام والمد (قوله وأهدى له بغلة بيضاء) (ع) هذه البغلة هي بغلة صلى الله عليه وسلم لمسماة لدل وليست له بغلة غيرها وظاهر أنها أهديت له في تبوك وهي كانت عنده قبل ذلك ولعله يعني وهو الذي أهدى له البغلة قبل ذلك (د) عطف الاهداء على المجيء بالواو وهي لا ترتب (قوله فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرحم وأهدى له بردا) (ع) أي ببلده والبحار القرى وفيه جواز المسكاة على المدينة وجواز الافطاع (قوله فقالت عشرة أوسق) ﴿ قلت ﴾ لا يقال فيه قبول خبر الوالد لأنه لم يستقدمه هنا حكم (قوله ومن شاء فليمكث) ﴿ قلت ﴾ لا يعارض ما ورد من أمر المسافرين بتججيل الأوبة لأن الأوبة للمأمر بتججيلها هي من الموضع الذي كان السفر إليه بعد قضاء الحاجة وهذا ليست كذلك (قوله هذه طابة) ﴿ قلت ﴾ تقدم الكلام على ذلك في حديث رؤيا أنه صلى الله عليه وسلم هاجر إلى أرض بني النخل في كتاب الرؤيا (قوله يحبنا ونحبه) (ع) تقدم الكلام على ذلك في كتاب الحج (قوله ان خير دور الانصار دار بني النجار) (ع) المراد هنا بالدور القبائل وفضلهم السابق في الاسلام وفيه جواز التفضيل والتخير بين الناس وانزال كل منزلة وكره بعضهم التفضيل وهذا والله أعلم بغير ضرورة وأما للتعديل والتجريح في الشهادة والحديث والولايات فتحاج اليه وليس هو حينئذ بغيبة ﴿ قلت ﴾ التفضيل بالسبق في

جمع جنة أي بساكنين (قوله اخرصوها) بضم الراء وكسر هاو لضم أشهر أي احذر واكنم بجي من عمرها وفيه استحباب امتحان العالم أصحابه بمثل هذا التحرين والحديقه البستان من الغل اذا كان عليه حائط (قوله يحبني طي) حبلان مشهوران يقال لأحدهما أحب وأبغى الهمة والجيم وبالهمز والآخر سلمى بفتح السين وطيء بياء مشددة وبمد ها همة على وزن سيد وهو أبو قبيلة من اليمن وهو طيء بن داد بن زيد بن كهلان بن سبأ بن حيد قال صاحب التحرير وطيء همز ولا همز لغتان (قوله ابن العلماء صاحب أيلة) بفتح العين المهملة واسكان اللام والمد (قوله وأهدى له بغلة) هي لدل وظاهره أن اهداءه في غزوة تبوك وهي سنة تسع من الهجرة وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر بها غزوة حنين وكانت عقب فتح مكة سنة ثمان وليست له بغلة غيرها (ع) لعله يعني والذي أهدى له البغلة قبل ذلك (ح) عطف الاهداء على المجيء بالواو وهي لا ترتب (قوله يصرحم وأهدى له بردا) أي ببلده والبحار القرى (قوله ومن شاء فليمكث) (ب) لا يعارض ما ورد من أمر المسافرين بتججيل الأوبة لأن الأوبة للمأمر بتججيلها هي من الموضع الذي كان السفر إليه بعد قضاء الحاجة وهذه ليست كذلك (قوله ان خير دور الانصار) المراد هنا بالدور القبائل وفضلهم السابق في الاسلام

اخرصوها فخرصناها
وخرصها رسول الله صلى
الله عليه وسلم عشرة أوسق
وقال احصيا حتى ترجع
اليك ان شاء الله وانظما
حتى قدمنا تبوك فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ستهب عليكم الليلة
ربيع شديدة فلا يقيم فيها
أحد منكم فمن كان له بعير
فيشد عقاله فهبت ربيع
شديدة فقام رجل
فحملة الرمح حتى ألفته بجبل
طى، وجار رسول ابن العلماء
صاحب أيلة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بكتاب
وأهدى له بغلة بيضاء
فكتب إليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأهدى
له بردا ثم أقبلنا حتى قدمنا
وادي القرى فأنزل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المرأة عن حديقته ثم
نمرها فقالت عشرة أوسق
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني مسرع
فمن شاء منكم فليسرع
معي ومن شاء فليمكث
فخرصنا حتى أشرفا على
المدينة فقال هذه طابة
وهذا أحدهم هو جبل يحبنا
ونحبه ثم قال ان خير دور
الانصار دار بني النجار ثم
دار بني عبد الأشهل ثم

دار بنى عبدالحارث بن الخزرج ثم دار بنى ساعدة وفى كل دور الانصار خبر فلحقنا سعد بن عبادَةَ فقال أبو اسيد ألم تر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر دور الانصار فجاءنا آخر بأدرك سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خبرت دور الانصار فجاءنا آخر فقال اوليس بحكم ان تكونوا من الحيار * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غسان ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا المغيرة بن سلمة الخزرجي ثنا اثننا وهيب ثنا عمرو بن يحيى هذا الاسناد الى قوله وفى كل دور الانصار خبر ولم يذكر ما بعده من قصة سعد بن عبادَةَ وزاد فى حديث وهيب فكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرهم ولم يذكر فى حديث وهيب فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد بن حميد (١٠٠) أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي

الاسلام هو تفضيل بأمر ديني وبمقتل انه تفضيل عبادَة فى الماخرة وهو دليل قول سعد بن عبادَةَ لثنا آخر اويست قبائل الانصار محبورة فيمن ذكر وهو دليل قوله صلى الله عليه وسلم أولم يكن لكم ان تكونوا من الحيار لانه به يتقرر كونه جوابا لسعد (قوله دار بنى عبدالحارث) (ع) كذا للمعتمدى والفارسي وهو وهم والصواب بنو الحارث

● أحاديث عصمته صلى الله عليه وسلم من الناس ●

(قوله فى زاد كثير المضاء) (ع) واحده اعضاءه وعضاة وهى كل شجرة له شوك (قوله فعلق سيفه بفص من أغصانها) (ع) فيه تعليق السيوف بالشجر والنوم فى الغائلة للجوش (قوله ان رجلا أتاني) (ع) اسمه غورث بن الحارث بنمخ الغين المججمة وضمها والصواب الفتح وبعض رواة البخارى قيده بالعين المهملة والصواب المججمة * وقال الخطايب فى حديثه غورث بنمخ على التصغير أو غورث بنمخ على الشك وجاء فى حديث آخر ويدهى الرجل دعور بن الحارث (قوله الا والسيف صلتا فى يده) (ع) أى مجردا * ابن قتيبة فيه لغة فى الضم والفتح (قوله قات الله) * قات أى كان يمد الله يعصمك من الناس فواضح والافهم بناء على احداث كانت الى الله تعالى وان الله سبحانه هو الضار النافع (قوله فشم السيف) (ع) أى غممه وهو من أسماء لأضداد شام أى أغمر وشام حل (قوله لم يمرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) نفسه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الحلم والمفو والنوكل

سلمة عن جابر رثنى أبو هران محمد بن جعفر بن زياد واللفظ له أخبرنا ابراهيم يعنى ابن سعد عن الزهري عن سنان بن أبي سنان الدؤلى عن جابر بن عبد الله قال غزو باع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة قبل نجد فأدركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى واد كثير المضاء فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق سيفه بفص من أغصانها قال وتفرق الناس فى الوادى يستنظفون بالشجر قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا أتاني وأنا شام فأخذ السيف فامتنعت وهو قائم على رأسى فلم أشعر الا والسيف صلتا فى يده فقال من يملك منى قال قلت الله ثم قال فى الثانية من يملك منى قال

● باب توكله صلى الله عليه وسلم على الله تعالى وعصمة

الله جل وعز له من الناس ●

● (قوله فى زاد كثير المضاء) واحده اعضاءه وعضاة وهى كل شجرة له شوك (قوله ان رجلا أتاني) (ع) اسمه غورث بن الحارث بنمخ الغين المججمة وضمها والصواب الفتح وبعض رواة البخارى قيده بالعين المهملة والصواب المججمة وقال الخطايب فى حديثه غورث بنمخ على التصغير والشك (قوله صلتا فى يده) أى مجردا بفتح الصاد وضمها (قوله فشم السيف) بالشين المججمة أى رده فى غممه وهو من

قلت الله قال فشم السيف فهو ذا جالس ثم لم يمرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وأبو بكر بن اسحق قال أخبرنا أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري ثنى سنان بن أبي سنان الدؤلى أبو سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله الانصارى وكان من أصحاب النبی صلى الله عليه وسلم أخبرهم انه غزا مع النبی صلى الله عليه وسلم ولم غزوة قبل المجذلمة فقتل النبي صلى الله عليه وسلم فمقتل معه فأدركهم القائلة يوماً ثم ذكر نحو حديث ابراهيم بن سعد ومعمر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا أبان بن يزيد ثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بذات الرقاع معنى حديث الزهري ولم يذكر ثم لم يمرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم ﴾

(قوله قبات الماء) (ع) رويناه بالباء الموحدة من غير خلاف واختلفت فيه روايات البخاري في بعضها قبلت بياء مثناة من تحت مشددة وزعم الأصيلي انه تصحيف وقال غيره هو صواب وهو بمعنى الاول أى شربت والتقييل الشرب نصف النهار وقيل شربت قائلة وقيل معناه جمعت وجبست فهو بمعنى الاول أيضا من تقيل الماء بالمكان المنخفض اجتمع فيه (قوله) فأنبتت الكلال والعشب الكثير (د) الكلال والعشب والحشيش كلها أسماء للنبات لكن الحشيش مختص باليابس منه والعشب والكلال مقصوران يختصان بالرطب والكلال بالهمز يقع على الرطب واليابس وقال ابن فارس يقع على اليابس وهو شاذ ضعيف (قوله) وكان منها أجادب (م) ذكره بالذال المعجمة قال الخطابي والاجادب صلاب الارض التي تمسك الماء ولا يسرع نثر بهاله وقال بعضهم أحازب الماء والزاي وايس شئ وقال بعضهم اجادب بالجيم والذال المهملة وهو صحيح ان ساعدته الرواية وقال الاصح هي الاجادب من الارض ما لا ينبت أى انها جرداء بارزة لا يستر عاينيات وقال بعضهم انما هي احادات سقطت منها الالف والاحادات ممسكات الماء واحداها اخادة وفي البخاري فكان منها ثقبه قبات الماء ولثمة مسقة تقع الماء في الجبال والصخور وهو الثقب أيضا ويجمع على ثقب (ع) لم دهذا الحرف الا بالذال المهملة من الجذب ضد الخصب وكذا هو في البخاري وعليه شرح السارحون وأجادب جمع جذب على غير قياس وقياسه أن يكون جمع أجذب ومنه تعاضن جمع حسن على غير قياس وقياسه أن يكون جمع محسن ورواه بعضهم أجادو كذا رواه المهروري جمع أجرد وهو ما لا نبات فيه وأما ما حكاه عن البخاري فكان منها ثقبه قبات الماء وتعبيره بمسقة تقع الماء في الجبال الى آخر ما قاله فقلط مبرارة وحالة المعنى الحديث لان تفسير الثقبه انما يمكن تخريجها في الطائفة لثانية لاني الاول وما رويناه هذا الحرف عن البخاري من جميع الطرق فكان منها ثقبه وهو مثل قوله في مسلم فكان مناطقة طيبة فهذه الذي توصف باها تنبت الكلال والعشب وأما الأخرى فوصفها بالمال الماء فقط وهذه هي بمعنى الثقب فكان يبطل

الاضداد شام اذا سله وشامه اذا غمره والمراد هنا أغمره

﴿ باب بيان ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله قبات الماء) (ع) رويناه بالباء الموحدة من غير خلاف واختلفت فيه روايات البخاري في بعضها قبلت بياء مثناة من تحت مشددة وزعم الأصيلي انه تصحيف وقال غيره هو صواب وهو بمعنى الاول أى شربت والتقييل الشرب نصف النهار وقيل معناه جمعت وجبست فهو بمعنى الاول أيضا من تقيل الماء بالمكان المنخفض اجتمع فيه (قوله) فأنبتت الكلال والعشب الكثير (ح) الكلال والعشب والحشيش كلها أسماء للنبات لكن الحشيش مختص باليابس منه والعشب والكلال مقصوران يختصان بالرطب والكلال بالهمز يقع على الرطب واليابس وقال ابن فارس الخلائق على اليابس وهو شاذ ضعيف (قوله) وكان منها أجادب (م) ذكره بالذال المعجمة قال الخطابي والاجادب صلاب الارض التي تمسك الماء ولا يسرع نثر بهاله وقال بعضهم أحازب الماء والزاي وايس شئ وقيل أجادب بالجيم والذال المهملة وهو صحيح ان ساعدته الرواية قال الاصح هي الاجادب من الارض ما لا ينبت أى انها جرداء لا يستر عاينيات وقال بعضهم انما هي احادات بالحاء والذال المعجمتين

عامر الاشعري ومحمد بن
العلاء واللفظ لابي عامر
قالوا ثابا بوا سامة عن يزيد
عن أبي ردة عن أبي موسى
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان مثل ما بعثني
الله عز وجل به من الهدى
والعلم كمثل غيث أصاب
أرضا فكانت منها طائفة
طيبة قبلت الماء فأنبت
الكلال والعشب الكثير
وكان منها أجادب أمسكت
الماء فنفع الله بها الناس

التشبيه الاول والثعب كما ذكر حفر تستقع فيه الماء ويسمى الماء الصافي المستقع بها **مبايضار** **قوله**
 وسقوا (ع) يقال سقى وأسقى بمعنى واحد قال لبيد

سقى قومي بنى نجد وأسقى * نغيرا والقبائل من هلال

وقيل سقيته ناولته الماء فشرب وأسقيته جعلت له سقيا **قوله** ورعوا (م) رعت الماشية النبات أكلته
 وأرعانا الله أنبت لها مازعى وأنشد ابن قتيبة

كأها طيبة مطر الى فنن * تأكل من طيب والله يرعاها

قوله الحاصل أن الحديث اشتمل على أمثلة ثلاثة ضربت لن جاء العلم فقبل وتعلم وعلم غيره ولمن
 جاءه فلم يقبل وعلم غيره ولمن لم يقبل ألبيته فذل صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الهدى والعلم بالغيت وقسم
 الارض بالنسبة الى الغيث الى ثلاثة أنواع فالارض الاولى قبلت الماء وأنبت لكلها فرعاها لباس
 فانتفعت في نفسها بان حيث بعدان كانت ميتة ونفعت غيرهما بالارعى وكذلك النوع الاول من
 الناس جاءه العلم فحفظه وعمل به وعلمه غيره فانتفع في نفسه وعلم غيره والنوع الثاني من الارض
 لم يقبل الماء ولا سكنها أمسكت فشرب الناس والدواب فلم تنتفع في نفسها ونفعت غيرها وكذلك النوع
 الثاني جاءه العلم فحفظه ولم يكن له فهم يستنبط به المعاني والاحكام ولا له جد في عمل فهو بحسبه حتى يأتي
 من هو متعطل لا عنده من العلم فيأخذه عنه فلم ينتفع في نفسه وعلم غيره والى هذا ينظر قوله صلى الله
 عليه وسلم رب حامل فقهه الى من هو أفقه منه والارض الثالثة قاعة كسبحة لا تقبل الماء فتبت ولا تنفع
 في شرب فلم تنتفع في نفسها ولا نفعت غيرها وكذلك النوع الثالث من الناس من جاءه العلم فلم يكن له
 قلب حافظ ولا فهم واع فلم ينتفع ولا نفع **قوله** ذكرت رعى الكلال في الارض الاولى وانما هو في
 الحديث في الارض الثانية **قوله** قال الامام بقرينة رده الى الاول لان الغرض في الثانية انها تبت
 وانما أنبتت الاولى هذا بسط ما دل عليه الفاظ الحديث وأما تنزيل الفاظ الحديث عليه فقال المازري
 الحديث من بديع التقسيم والتشبيه ومن بديع اليجاز والبلاغة فانه جعل أقسام الارض ثلاثة
 اناس محمودان وهما الاولان ثم أتى بكلام واحد يتضمن ثلاثة ثنائ مجرودان وذلك قوله فذلك مثل

فشر بوا منها وسقوا ورعو
 وأصاب طائفة منها أخرى
 انما هي قيمان لا تسلك ماء
 ولا تبت كلال فذلك مثل من
 فقه في دين الله ونعمه بما
 بعث الله به فعمل وعلم بمثل
 من لم يرفع بذلك رأسا ولم
 يقبل هدى الله الذي
 أرسلت به * وحدثننا عبد
 الله بن راد الاشعري وأبو
 كريب واللفظ لابي كريب
 قالاننا أبو أسامة عن يزيد
 عن أبي بردة عن أبي موسى
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان ثلثي ومثل
 ما بعث الله به كمثل رجل

وبالالف سقطت منها الالف والاخادات ممسكات الماء واحدها الخادة وفي البخارى فكان منها ثغفة
 قبلت الماء والثغفة مسقعة الماء في الجبال والصور (ع) لم يزر وهذا الحرف بالاجيم والبدال المهملة
 وكذا هو في البخارى وعليه شرح الشارحون وره بعضهم أجارد وكذا روه المروى بجم أجرد وهو
 ما لا نبات فيه وأما ما حكاه عن البخارى فكان منها ثغفة رتفسيره مستقع الماء في الجبال الى آخر ما قاله
 فلفظ من الرواة وحالة المعنى الحديث لان تفسير الثغفة انما يمكن تخريجها في الطائفة الثانية لافي الاولى
 ومار ويناهذا الحرف عن البخارى من جميع الطرق الا فكل منها نقيية وهو مثل قوله في مسلم
 طائفة طيبة فهذه التي توصف بأنها التي تبت الكلال والعشب وأما الاخرى فوصفها بامساك الماء
 فقط وهذه هي بمعنى الثعب فكان يبطل التشبيه الاول والثعب كما ذكر حفر تستقع فيه الماء
 ويسمى الماء الصافي المستقع بها **مبايضار** **قوله** انما هي قيمان) بكسر القاف جمع قاع وهي الارض
 المستوية وقيل الملبسة وقيل التي لا نبات فيها وهي المرادها (ب) الحاصل ان الحديث اشتمل على أمثلة
 ثلاث ضربت لمن جاءه العلم فقبل وتعلم وعلم غيره ولمن لم يقبل ألبيته فذل صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الهدى
 والعلم بالغيت انتهى **قوله** ووجه مناهية بالغيت من أوجه لانه
 وحى جاء من السماء كما ان الغيث من السماء ولانه حياة للكلوب كما ان المطر حياة للارض وجاء الوحي

من فقه في دين الله ونفعه الله بما يشي به فلم وعلم فهذان مثالان للمثلين الاولين على ترتيبهما في التقديم والتأخير فالاول هو الذي تنفع به نفسه وعلم غيره مثل الارض التي قبلت الماء فانتفعت في نفسها بالري والتروى فانتفع الناس رعي ما ثبتت والثاني وهو الذي حفظه تحمل ولم يفتح له بالنفع فيه وعلم منه ما ليس له وبلغه غيره مثل الارض التي لم تقبل الماء ولا سقاها فانتفعت لمن شرب منه والثالث وهو الذي لم يعمد له بالبلغة ولا قبله ولم يرفع به راسا فهي كالارض التي هي قيعان وصفالات ثبت ولا تمسك **(ب)** القسم الثاني من الانسان وهو الذي لم ينتفع في نفسه ونفع غيره لم يذكره في الحديث وإنما ذكر الاول والاكثى في ضمنه ويدل عليه بالضرورة ولعل هذا هو الاجاز والبلاغة التي أراد **(قوله في)** الآخرة **(ب)** ما لا نذير العريان **(م)** قال الحر روى خص العريان لانه أبين في العين **(و)** قال ابن السكيت النذير امر يان رجل من خثعم حمل عليه عوف بن مالك الاشجري يوم ذى الخلصة فقطع يده وبد امرائه وكانت كسائية **(ع)** في من تمام الخبر ما فيه تفسيره وهو انه كان يحض قومه على قيس فضرب به المثل وقيل انما قيل له لئلا يري ان له سب فأتى قومه عريانا وقيل انما قيل له ذلك لان الرجل اذا رأى ما يوجب اندار قومه تجرد من ثيابه ويشير به اليهم ليعلمهم بما همهم وقيل المثل في قصة البهراني

في زمن حذبت فيه النلوب يماز بطول امر الجاهلية عليها وبعد ما من أزمنة اغاثه الله تعالى بوحى الانبياء كما ألقى الغيث بحى الارض كذلك **(ب)** وقسم صلى الله عليه وسلم الارض بالنسبة الى الغيث ثلاثة انواع **(ج)** فالارض الاولى قبلت الماء وأثبت الكل فرعا **(د)** اس فانتفعت في نفسها بان حذبت بعد أن كانت ميتة ونفعت غير ها بالري **(هـ)** وكذا النوع الاول من الناس جاء العلم لحفظه وعمل به وعلمه غيره فانتفع في نفسه ونفع غيره **(و)** والنوع الثاني من الارض لم تقبل الماء ولا سقاها فانتفعت لمن شرب الياس والدواب فلم ينتفع في نفسه ونفعت غيرها وكذا النوع الثاني جاء العلم ولم يكن لهم فهم يستنبط به المعاني والأحكام بل لا بد في عمل فهو بحسبه حتى يأتي من هو متطش اليه عنده من العلم فيأخذ عنه فلم ينتفع في نفسه وعلم غيره والى هذا يشير قوله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه الى من هو أفقه منه **(ز)** والارض الثالثة قاعة كمنفعة لا تقبل الماء فتثبت ولا تحبس **(ح)** فشرع فلم ينتفع في نفسها ولا نفعت غيرها وكذا النوع الثالث من الناس جاء العلم فلم يكن له قاب حافظة ولا فهم واع فلم ينتفع ولا نفع **(ط)** فان قلت **(ي)** ذكرت رعي الكل في الارض الاولى وانما هو في الحديث في الارض الثانية **(ك)** قلت **(ل)** قال الامام يمين رده الى الاولى لان الغرض في الثانية أنها لم تثبت وانما أثبتت الاولى وأما تنزيل الحديث عليه **(م)** فقال **(ن)** الحديث من يدع القسم والتنبية ومن يدع الاجاز والبلاغة فانه جل أقسام الارض ثلاثة اثنان مجردان وهما الاول ثم أتى بكلام واحد يتضمن ثلاثة اثنان مجردان وذلك قوله فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما يشي به فلم وعلم فهذان مثالان للمثلين الاولين على ترتيبهما في التقديم والتأخير فالاول هو الذي تنفع به نفسه وعلم غيره مثل الارض التي قبلت الماء فانتفعت في نفسها بالري والتروى فانتفع الناس رعي ما ثبتت والثاني وهو الذي حفظه تحمل ولم يفتح له بالنفع فيه وعلم منه ما ليس له وبلغه غيره مثل الارض التي لم تقبل الماء ولا سقاها فانتفعت لمن شرب منه والثالث وهو الذي لم يعمد له بالبلغة ولا قبله ولم يرفع به راسا فهي كالارض التي هي قيعان وصفالات ثبت ولا تمسك **(ب)** القسم الثاني من الانسان وهو الذي لم ينتفع في نفسه ونفع غيره لم يذكره في الحديث وإنما ذكر الاول والاكثى في ضمنه ويدل عليه بالضرورة ولعل هذا هو الاجاز والبلاغة التي أراد **(قوله واني أنا)** النذير العريان **(ح)** قال العلماء أصله ان الرجل اذا أراد اندار قومه واعلامهم بما يوجب المخالعة نزع

أنى قومه فقال يا قوم انى
رأيت الجيش بعينى وانى
أنا النذير العريان

أولاد أبي دؤاد وسجن لنعمان له ونجيه من الجيش إلى بهرمان انتصار الأبى دؤاد ونجيه من البهراني أهل أنه
 إلى قومه فلم وصلتهم نفرت وقالت أنا لنسذير العريان (قوله فالتجاء) (م) قال ابن ولاد يقال بالمد
 والقصر وهو صـدرج (ع) إذا أفر دالمر وف فيه المدوحكى أبو زيد فيه النصر أيضاً فالتجاء إذا
 كرروه فقالوا التجاء التجاء فالوجهان فيه سواء (قوله فادجوا) (ع) يقال أدج دلاجا إذا سار أول الليل
 والاسم الدج والدجة بفتح الدال وان خرجت آخر النهار قلت ادج بتسديد اللام يدج الـاجا
 والاسم الدجة بضم الدال ابن قتيبة ومنهم من يقول الوجهين في كل واحد منهما كما يقال برهة من
 الدهر وبرهة (قوله واجتاحهم) (م) أصابهم وغلبهم ويقال جاحتهم السنة جوحا (قوله في الآخر
 والفراس) (ع) قال الخليل الفرأس الذي يطير مع وف كالبعوض يقال للخنيف من الرجال فراسة
 وقيل الفرأس صغير البق يتساقط في النار وقال الفراء الفرأس غوغاء الجراد الذي يتفرش ويتراكم
 وقيل هو الطير الذي يتساقط في النار (قوله يحجزكم) (م) الحجرة معقد الأزار والسراويل ونحاجز
 القوم أخذ بعضهم بحجرة بعض وإذا أمسك الرجل من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه (قوله
 وأنتم تقحمون فيه) (م) التقحم التقدم والوقوع في الأهوية وشبهها والدخول في الأمور والشاقة
 من غير تثبت ولا روية فسميه صلى الله عليه وسلم تساقط العمارة في نار الآخرة يحجزكم عافية شهرتهم
 بتساقط الفرأس في نار الدنيا يحجزكم له وعدم تعيين لما يقصد إليه (قوله قال ابن العربي يقال ان لفراس
 ظلمة فإذا رأى الضوء اعتقد أنها كوة يستضيء منها الدور فيقصد لها لأجل ذلك يصترق كذلك الخلق

فالتجاء فاطاعه طائفة من
 قومه فادجوا فاطلقوا على
 مهلتهم وكذبت طائفة منهم
 فأصبوا مكابهم فصبهم
 الجيش فأهلكهم واجتاحهم
 فذلك مثل من أطاعني
 واتبع ما جئت به ومثل
 من عصاني وكذب ما جئت
 به من الحق وحد ثنائيتي
 ابن سعيد ثنا المغيرة بن عبد
 الرحمن القرشي عن أبي
 الزناد عن الأعرج عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إنما مثل
 ومثل أمتي كمثل رجل
 استوقد ناراً فجعلت الدواب
 والفراس يقعن فيه فإنا أخذ
 يحجزكم وأنتم تقحمون
 فيه

ثوبه وأشار به إليهم إذا كان بعيداً منهم ليخبرهم بما همهم وأكثر ما يفعل هذا رتبة القوم وهو طليعتهم
 ورفيقهم قالوا وإنما يفعل ذلك لأنه أبين المناظر وأقرب وأشنع منظراً فهو أبلغ في استحذائهم في التأهب
 للمدو وقيل معناه أنا لنسذير الذي أدركني جيش له مدو فاحذوا ثيابي فإنا أنذركم عرياً (قوله فالتجاء)
 بالمدو أي نجوا التجاء واطلبوا التجاء (ع) المعروف في التجاء إذا أفر المدوحكى أبو زيد فيه القصر
 أيضاً فالتجاء كرروه فقالوا التجاء التجاء فالوجهان فيه سواء (قوله فادجوا) (ح) با كان الدال أدج
 ادلجا كما كرم كراما والاسم الدجة بفتح الدال وهي السير من أول الليل فان خرجت آخر الليل
 قلت ادجت بتسديد الدال والاسم الدجة بضم الدال قال ابن قتيبة وغيره ومنهم من يحجز الوجهين
 في كل واحد منهما (قوله على مهلتهم) كذا هو في جميع النسخ بضم الميم واسكال الهاء وبناء بعد اللام
 وفي الجمع بين لصحبتين مهلتهم بفتح الميم والهاء وقع التاء وهما محجبان (قوله واجتاحهم) أي
 استأصلهم (قوله فجاءت الجنادب والفراس) الجنادب جمع جندب بضم الدال وفتحها والجيم مضمومة
 فيها ما وحكى القاضي كسر الجيم وفتح الدال وهو الصرار الذي يشبه الجراد وقال حاتم الجندب على
 خلقه الجرادل أربعة أجنحة كالجراد وأصغر منها يطير ويصر بالميل صرashedا وقيل غيره
 والفراس بفتح الفاء الذي يطير كالبعوض معروف وقيل الفرأس صغير البق يتساقط في النار وقال
 الفراء الفرأس غوغاء الجراد الذي يتفرش ويتراكم وقيل هو الطير الذي يتساقط في النار (قوله
 فإنا أخذنا يحجزكم) روى الوجهين أحدهما اسم فاعل بكسر الهمزة وتووين الدال والثاني فعل مضارع
 بضم الدال بلاتوين والاول أشهر والحجز جمع حجرة وهي معقد الأزار والسراويل ونحاجز
 القوم أخذ بعضهم بحجرة بعض وإذا أمسك الرجل من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه (قوله
 وأنتم تقحمون) التقحم التقدم والوقوع في الأهوية وشبهها والدخول في الأمور والشاقة من غير

وحدثناه عمرو بن محمد وابن أبي عمير قالنا ثنا سفيان عن أبي الزناد هذا الاسناد موقوف على حديثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي كمثل رجل استوفى قناراً فلما أضأت ما حولها (١٠٥) جعل الفراش وهذه الدواب التي في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن

فيتهجن من فيها قال قد أسكن مثلي ومثلكم أنا أخذت يحجزكم عن النار هلم عن النار هلم عن النار فتغلبوني تهجنون فيها حدثني محمد بن حاتم ثنا ابن مهدي ثنا سليم عن سعيد بن ميناء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً فجعل الجن نادب والفراش يقعن فيها وهو يذبحهن عنها وأنا أخذت يحجزكم عن النار وأنتم تغلبون من يدي وحدثنا عمرو بن محمد الناقد ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل الانبياء كمثل رجل بنى بناً فاحسنه وأجمله فجعل الناس يطيقون به يقولون ما رأينا بنياناً أحسن من هذا الا هذه اللبنة فكنت أنا تلك اللبنة وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا

في شهوراتهم الغالبة يعتقدون أنها نافعة وهي مضرّة قال وانما خص المثل بالحجرة دون سائر جهات الثوب لأنها أوثق للثياب (قوله فكنت أنا تلك اللبنة) قلت قال ابن العربي اذا تأمل المتفطن هذا الحديث رأى أن قدره صلى الله عليه وسلم أعظم من لبنة في حائط قال وقد تكرر في فيه الى كثير فلم أجده عند أحد طرييقاً الى الاعلام فرجعت الى نفسي القاصرة فظهر لي أن هذه اللبنة كانت هي الأساس ولولا كونها هي الأساس لانهدم البناء لانها قاعدته قلت وضع اللبنة في محلها من البناء هو مكمل لحسن البناء لانه كان بدونها غير حسن بدليل قوله ويجهم البناء وكذلك هو صلى الله عليه وسلم مكمل لحسن الارسل لأن الارسل في نفسه غير حسن قال تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة ثم كون اللبنة مكمل لحسن البناء واضح في الحس وهو صلى الله عليه وسلم مكمل لحسن الارسل حسا ومعنى لما خصه الله تعالى به من الصفات التي يطول تعدادها وذكر البناء واللبنة هو على سبيل التقرير للفهم والافتقار صلى الله عليه وسلم في الانبياء عليهم السلام أعظم من لبنة في حائط كما ذكر ابن العربي (قوله في الآخر الاموضع لبنة) (م) اللبنة بفتح اللام وكسر الباء وبكسر اللام وسكون الباء معرفة التي يبنى بها من الطين وتسمى الطوب وهي بفتح اللام تجمع على لبن بفتح اللام وكسر الباء ومن كسرها جمعها على لبن بكسر اللام وفتح الباء وتيمم تسهيل مثل هذا وتسكنه والمراد

تثبت شبهة صلى الله عليه وسلم تساقط العصاة في نار الآخرة لجهلهم عاقبة شهوراتهم بساقط الفراش في نار الدنيا بجهله وعدم تمييزه لما يقصد اليه (ب) قال ابن العربي يقال ان الفراش في ظلمة فاذا رأى الضوء اعتد أنها كوة يستضي منها النور فيقصدها لاجل ذلك فيعترق كذلك الخلق في شهوراتهم الغالبة يعتقدون انها نافعة وهي مضرّة قال وانما خص المثل بالحجرة دون سائر جهات الثوب لأنها أوثق للثياب (قوله حدثنا سليم عن سعيد) وهو بفتح السين وكسر اللام هو سليمان بن حيان (قوله تغلبون) (ح) روى بوجهين أحدهما فتح التاء والتاء واللام المشددة والثاني ضم التاء واسكان الفاء وكسر اللام الخفيفة وكلاهما صحيح يقال فلت مني وتغلب اذا نازعتك الغلبة والحرب ثم غلب وهرب (قوله فكنت أنا تلك اللبنة) بفتح اللام وكسر الباء وبكسر اللام وسكون الباء وهي بفتح اللام تجمع على لبن بفتح اللام وكسر الباء ومن كسرها جمعها على لبن بكسر اللام وفتح الباء والمراد بهذا المثل ان الامر به ثم والانداز به ختم (ب) قال ابن العربي اذا تأمل الفطن هذا الحديث رأى أن قدره صلى الله عليه وسلم أعظم من لبنة في حائط قال وقد تكرر في فيه الى كثير فلم أجده عند أحد طرييقاً الى الاعلام فرجعت الى نفسي القاصرة فظهر لي ان اللبنة كانت هي الأسس ولولا كونها الأسس لانهدم الحائط لانها قاعدته (ب) وضع اللبنة في محلها من البناء هو مكمل لحسن البناء لانه كان بدونها غير حسن بدليل قوله ويجهم البناء وكذا هو صلى الله عليه وسلم مكمل لحسن الارسل لان الارسل في نفسه حسن قال تعالى لئلا يكون

(١٤ - شرح الابن والسوسى - سادس) ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل ابتي يي ونا فاحسنها وأجلها وأكلها الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون به ويجهم البناء فيقولون ألا وضعت ههنا لبنة فيتم بنيانك فقال محمد صلى الله عليه وسلم فكنت أنا اللبنة وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح

السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بنا فاحسنه وأجله
الاموضع لبنة من زاوية من زواياه فجعل الناس يطوفون به ويحجبون له ويقولون هلا وضعت هذه

(١٠٦)

بهذا المثل أن الامر به تم والانذار به ختم وفي هذه الاحاديث جواز ضرب الامثال في الدين والعلم بما
عرف تقريبا للفهم (قوله وأنا خاتم النبيين) قلت هذا نص في ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة وهي
طريقة الأكثر واختيار ابن عطية أعني أن دليل ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة النص اذ لا أقوى
منه نصا كما في آية الأحزاب وما ذكر الغزالي من أن دليله الاجماع ضعيف وتقدم في كتاب
الايان استيفاء الكلام والجواب عن انتحاء ابن عطية على الغزالي فيما نسب اليه (قوله في سند الآخر
وحدثت عن أبي أسامة) (م) هذا من الاحاديث المقطوعة في مسلم (د) ليس هذا حقيقة المقطوع وإنما
هو من الرواية عن المجهول وفي حاشيته بعض النسخ المعتمد عليها حدثنا محمد بن المسيب ثنا ابراهيم بن
سعيد الجوهري بهذا الاسناد عن أبي أسامة (قوله) وعن روى ذلك عنه ابراهيم بن عبد الله
الجوهري (ع) كذا في النسخ الواسلة اليان من المعلم وهو وإنما الذي في مسلم ابراهيم بن سعيد
الجوهري وكذا ذكره الحاكم فيما خرج مسلم عنه (قوله قبض نبيها قبلها) (ع) قد بين علة ذلك بقوله
فجعله لها فرطا وسلفا وهي استعارة حسنة وتجوز بدعي والفرط بفتح الفاء والراء الذي يتقدم الواردة
فيهم لم الدلاء والحياض بريدانه متقدم بين أيديهم يشفع لهم وينفعهم كالذي يتقدم الواردة ومنه
حديث أنا فرطكم على الخوض في الحديث الآتي بدأي أنا سابقكم اليه وهو فيه أقرب الى الحقيقة
منه الى المجاز لاستعماله في محله

أحاديث الخوض

(ع) حديث الخوض تواتر نقله مسلم عن سبعة عشر صحابيا ونقله غيره عن عشرة غيرهم فالإيمان به

للناس على الله حجة وهو صلى الله عليه وسلم مكمل لحسن الارسال حسا ومعنى لما خصه الله تعالى به من
الصفات التي يطول تعدادها وذكر البناء واللبنة هو على سبيل التقريب والفهم والافتقار صلى الله
عليه وسلم في الانبياء عليهم السلام أعظم من لبنة في حائط كما ذكر ابن العربي قلت وقد يكون
وجه التشبيه باللبنة لكونها حسنة مكملة للحائط مع قصر زمنها بالنسبة الى ماضى من ان أزمنة البناء
قبلها وعى فيه التنبيه على قصر زمان بقاء أمته كما قال بعثت أنا والساعة كهاتين أى مضى من
الدنياء كثير ولم يبق منها الا شئ قليل هو آخره وهو الذي أعمره أنا وأمتي وانه بعث ليتم بكارم
الاخلاق بحيث لا يطلب كمال بعده وهذا الوجهان ظاهران حسنان والله تعالى أعلم وبه التوفيق
(قوله وأنا خاتم النبيين) (ب) هذا أنص في ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة وهي طريقة الأكثر
واختيار ابن عطية أعني أن دليل ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة النص اذ لا أقوى منه نصا كما في رواية
الأحزاب وما ذكر الغزالي من أن دليله الاجماع ضعيف وتقدم في كتاب الايمان استيفاء الكلام
على ذلك والجواب عن انتحاء ابن عطية على الغزالي فيما نسب اليه (قوله قبض نبيها قبلها) استعارة حسنة
وتجوز بدعي والفرط بفتح الفاء والراء الذي يتقدم الواردة ومنه حديث أنا فرطكم على الخوض
أى أنا سابقكم اليه وهو فيه أقرب الى الحقيقة منه الى المجاز لاستعماله في محله

اللبنة قال أنا اللبنة وأنا خاتم
النبيين * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو كريب
قالا ثنا أبو معاوية عن
الاعمش عن أبي صالح
عن أبي سعيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثلي ومثل النبيين
فذكر نحوه * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا علفان
ثنا سليمان بن حيان ثنا
سعيد بن ميناء عن جابر
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال مثلي ومثل الانبياء
كمثل رجل بنى دارا فقامها
وأكملها الاموضع لبنة
فجعل الناس يدخلونها
ويتحجبون منها ويقولون
لولا موضع هذه اللبنة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فانا موضع اللبنة
جئت نختم الانبياء
* وحدثني محمد بن حاتم ثنا
ابن مهدي ثنا سليم بهذا
الاسناد مثله وقال بدل
أتمها أحسنها وحدثت عن
أبي أسامة وعن روى ذلك
عنه ابراهيم بن سعيد
الجوهري ثنا أبو أسامة
ثني بر بن عبد الله عن
أبي بردة عن أبي موسى عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله عز وجل اذا

أراد حجة أمة من عباده قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطا وسلفا بين يديها واذا أراد هلكة أمة عذبها ونبيها حيا فأهلكها وهو ينظر
فأقر عينه بهلكتها حين كذبوه وعموا أمره * حدثني أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا زائدة ثنا عبد الملك بن حمير قال سمعت
جندبا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول

جميعا عن مسعر ح وثنا
عبد الله بن معاذ ثنا أبي ح
وثنا محمد بن مني ثنا محمد
ابن جعفر قال ثنا شعبة
كلاهما عن عبد الملك بن
عمر عن جندب عن النبي
صلى الله عليه وسلم بشبهه
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
يعقوب يعني ابن عبد
الرحمن القاري عن أبي
حازم قال سمعت سهيلا
يقول سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول أنا
فرطكم على الحوض من
ورد شرب ومن شرب لم
يظم أبدا ولم يردن على
أقوام أعرفهم ويعرفوني
ثم يحال بيني وبينهم قال أبو
حازم فسمع النعمان بن
أبي عياش وأنا أحدثهم
هذا الحديث فقال هكذا
سمعت سهيلا يقول قال
فقلت نعم قال فانا أشهد
على أبي سعيد الخدري
لسمعتهم يقول أنهم
مسي فيقال انك ماتدري
ما عملوا بعدك فاقول سهيلا
سهيلا من بدل بعدى
* وحدثنا هرو بن سعيد
الابلي ثنا ابن وهب أخبرني
أسامة عن أبي حازم عن
سهيل عن النبي صلى الله
عليه وسلم وعن النعمان
ابن أبي عياش عن أبي سعيد
الخدري عن النبي صلى

واجب والتصديق به من الايمان * قلت * ظاهر قوله من الايمان انه من قواعد العقائد التي يجب
تقريرها لمن أسلم ولم يذ كر ذلك الموثقون في جملة ما يقررون على من أسلم وأسماء الصحابة
المذكورين ذكرها القاضي فانظر هاهنا (قوله أنافرطكم على الحوض) تقدم تفسير الفرط (قوله
من ورد شرب) (د) يعني ان الممنوع من شربه انما هو من لم يرد عليه من الذين ذيدوا عنه وأما من
وردفانه يشرب منه وتقدم الكلام على هذا في الطهارة (قوله لم يظم أبدا) أي لم يعطش (م) قال ابن
ولاد الزم بالهمز والقصر العطش ظمى يظمأ ظمأ وظممة فهو ظمآن والجمع ظماء وهو يدل ان
الشرب منه بعد الحساب والنجاة من النار لانه الذي لا يعطش أبدا وقيل لا يشرب منه الا من لا يدخل
النار (ع) وظاهر الحديث أن الأمة كلها تشرب منه الا من ارتد ثم من يدخل النار بعد الشرب
فيحتمل انه لا يعذب فيها بالعطش بل بغيره وهذا كما قيل ان الأمة كلها تأخذ كتبها بإيمانها ثم يعاقب
الله تعالى من شاء منهم وقيل انما يأخذ كتابه يمينه الناجون (قوله فيقول انهم مني) يأتي الكلام على
هذا المعنى في حديث فأقول أحسبني (قوله في الآخر حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء) (ع) الزوايا
الأركان فهو مربع مستوي الاضلاع لان تساوى الزوايا يدل على تساوى الاضلاع قال بعضهم وهو
يدل على معرفته صلى الله عليه وسلم بسائر العلوم لان هذا من علم الهندسة والتكسير والحساب وهو كما
قال في الآخر طوله وعرضه سواء * قلت * الزوايا هي البعد الكائن بين خطين قام أحدهما على الآخر
وتنقسم الى محبة ومنفرجة قيل وكون زواياه سواء لا يدل على تساوى الاضلاع لولا قوله في الآخر
طوله كعرضه وعلى ذلك فمسيرة الشهر لكل واحد من طوله وعرضه (قوله وماؤه أبيض من الورد)

* باب الحوض *

* (ع) * حديث الحوض نواتر نقله عن مسلم عن سبعة عشر صحابيا ونقله غيره عن عشرة غيرهم
فالايمان به واجب والتصديق به من الايمان (ب) ظاهر قوله من الايمان انه من قواعد العقائد التي يجب
تقريرها لمن أسلم ولم يذ كر ذلك الموثقون في جملة ما يقررون على من أسلم (قوله من ورد شرب)
(ح) يعني ان الممنوع من شربه انما هو من لم يرد عليه من الذين ذيدوا عنه وأما من وردفانه يشرب
منه (قوله لم يظم أبدا) أي لم يعطش (ع) وظاهر الحديث ان الأمة كلها تشرب منه الا من ارتد ثم من
يدخل منهم النار بعد فيحتمل أنه لا يعذب فيها بالعطش بل بغيره وقيل لا يشرب منه الا من قبلت له
السلامة من النار وهذا كما قيل ان الأمة كلها تأخذ كتبها بإيمانها ثم يعاقب منهم من شاء الله تعالى وقيل
انما يأخذ كتابه يمينه الناجون (قوله وعن النعمان) (ح) قال العلماء هذا العطف على سهل فالقائل
وعن النعمان هو أبو حازم فرواه عن سهل ثم رواه عن النعمان (قوله وزواياه سواء) (ع) الزوايا
الاركان فهو مربع مستوي الاضلاع لان تساوى الزوايا يدل على تساوى الاضلاع قال بعضهم وهو
يدل على معرفته صلى الله عليه وسلم بسائر العلوم لان هذا من علم الهندسة والتكسير والحساب (ب)
الزاوية هي البعد الكائن بين خطين قام أحدهما على الآخر وتنقسم الى محبة ومنفرجة * قلت *
وبقي له قسم وهو القائمة (ب) قيل وكون زواياه سواء لا يدل على تساوى الاضلاع لولا قوله في الآخر
طوله كعرضه وعلى هذا فمسيرة الشهر لكل واحد من طوله وعرضه (قوله وماؤه أبيض من الورد)

الله عليه وسلم بمثل حديث يعقوب * وحدثنا داود بن عمر والضبي ثنا نافع بن عمر الجمحي عن ابن أبي مليكة قال قال عبد الله بن عمرو بن
العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض من الورد ويربحة أطيب من المسك

(د) الورق بكسر الراء الغضة (م) لفظة أبيض خارجة عما أصله النضارة فانهم قالوا لا يتعجب الامن الفعل الثلاثي ولا يتعجب من المزيد عليه فلا يقال ما أبيضه ولا زيد أبيض من عمر وفاذا أريد التعجب من المزيد تعجب من مصدره فيقال ما أشديا ضه قالوا وقول الشاعر

جارية في درعها الغضاض * أبيض من أخت بني اباض
شاذوكذا قول الآخر

إذا الرجال شتوا واشتدأ كلهم * فانت أبيضهم سر بال طباخ
وهذا الذي وقع في الحديث يصحح تلك اللغة وكذلك قول عمر فهو لما سواها أضيغ وقد اخرج به بعضهم على التعجب من المزيد وكذلك اخرج بقول ذي الرمة

وما شية خرقاء واهية الكلا * سقى - ماساق ولم ينبللا
باضيع من عينيك للماء كلما * نومت ربعا وأند كرت منزلا

(ع) جاء في الطريق الآخر على ما أصله النضارة فقال أشديا ضا * قلت * ليس في الحديث ولا في الايات المذكورة صيغة تعجب وانما فيه صيغة افعال وصيغة افعال اخوان فاجاز بناء أحدهما منه جاز بناء الآخر منه وما امتنع امتنع ولا يستدل بالحديث على تلك اللغة لانه كثير نقل الحديث بالمعنى ولهذا لم يحتج سيديويه في كتابه بشئ من الاحاديث الاحاديث واحدا وانما كانت لفظة أبيض مبنية من المزيد لان فعلها في الاصل ابيض بتشديد الضاد وابيض مزيد (قوله) وكيزانه كنجوم السماء وفي الاخرى والذي نفس محمد بيده لآنيته أكثر من نجوم السماء (م) هو كتابة عن الكثرة كما قيل في قوله تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وفي قوله صلى الله عليه وسلم لا يضع عصاه عن عاتقه ومنه قولهم كلمته في هذا ألف مرة وهو من باب المبالغة المعروفة ولا يعد كذبا لكن شرط اباحته أن يكون المكلف عنه بذلك كثيرا في نفسه ولا يجوز أن يقال ذلك في المرات القليلة (ع) المختار

بكسر الراء وهي الغضة (م) لفظة أبيض خارجة عما أصله النضارة فانهم قالوا لا يتعجب الامن الفعل الثلاثي ولا يتعجب من المزيد عليه فلا يقال ما أبيضه ولا زيد أبيض من عمر وفاذا أريد التعجب من المزيد تعجب من مصدره فيقال ما أشديا ضه قالوا وقول الشاعر

جارية في درعها الغضاض * أبيض من أخت بني اباض
وكذا قول الآخر

إذا الرجال شتوا واشتدأ كلهم * فانت أبيضهم سر بال طباخ
وهذا الذي وقع في الحديث يصحح تلك اللغة وكذلك قول عمر فهو لما سواها أضيغ وقد اخرج به بعضهم على التعجب من المزيد (ب) لا يستدل بالحديث على تلك اللغة كما ذكر لانه كثير نقل الحديث بالمعنى ولهذا لم يحتج سيديويه في كتابه بشئ من الأحاديث الاحاديث واحدا وانما كانت لفظة أبيض مبنية من المزيد لان فعلها في الاصل ابيض بتشديد الضاد وابيض مزيد (قوله) وكيزانه كنجوم السماء وفي الآخر والذي نفس محمد بيده لآنيته أكثر من نجوم السماء (ع) هو كتابة عن الكثرة لما في قوله تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وقوله صلى الله عليه وسلم لا يضع عصاه عن عاتقه ومنه قولهم كلمته في هذا ألف مرة وهو من باب المبالغة المعروفة ولا يعد كذبا لكن شرط اباحته أن يكون المكلف عنه بذلك كثيرا في نفسه ولا يجوز أن يقال ذلك في القليل (ع) المختار والصواب حمله على ظاهره لاسباب وقد أقسم ولأمانع شرعا ولا اعتيلا يمنع منه (ب) يمنع منه أن مانعه نجوم السماء من

وكيزانه كنجوم السماء فمن شرب منه فلا يظما بعده أبدأ قال وقالت أسماء بنت أبي بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني على الحوض حتى أنتظر من يرد علي منكم وسيؤخذ اناس دوني فأقول يا رب مني ومن أمي فيقال أما شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم قال فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو نقتل عن ديننا أو وحدنا ابن أبي هريرة يحمي بن سليم عن ابن خثيم عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة أنه سمع عائشة تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو بين ظهراني أصحابه اني على الحوض أنتظر من يرد علي منكم فوالله ليقتطعن دوني رجال فلا قولن أي رب مني ومن أمي فيقول انك لا تدري ما عملوا بعدك ما زالوا يرجعون على

أعقابهم * وحدثني يوسف بن عبد الأعلى الصدفي أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث أن بكيرا حدثه عن القاسم بن عباس الهانمي عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة (١٠٩) زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كنت أسمع

الناس يذكرون الحوض ولم أسمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان يوما من ذلك والجارية تمشطني فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس فقلت للجارية استأخرني عني قالت إنما دعاء الرجال ولم يدع النساء فقلت اني من الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لكم فرط على الحوض فإياي لا تاتين أحدكم فيذب عني كبايذب البعير الصال فأقول فم هذا فيقال انك لا تدري ما أخذوا بك فقلت فأقول مصفا * وحدثني أبو يعنى الرقاشي وأبو بكر بن نافع وعبد بن حميد قالوا ثنا أبو عامر وهو عبد الملك بن عمرو ثنا أفلح ابن سعيد ثنا عبد الله بن رافع قال كانت أم سلمة تحدث أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر وهي تمشط أيها الناس فقالت لما شطتها كفي رأسي بنحو حديث بكير عن القاسم بن عباس * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلاته

والصواب حمله على ظاهره لا سيما وقد أقسم ولا مانع شرعي ولا عقلي يمنع منه * قلت * يمنع منه أن ماتهمه نجوم السماء من المساحة أكثر من مساحة الحوض وتقدم الجواب عن ذلك في كتاب الإيمان (قوله في الآخر أيها الناس) (د) لم يختلف في دخول النساء في الخطاب بالناس وإنما اختلف في دخولهن في خطاب الذكور ومذهبا عدم دخولهن * قلت * كالخطاب بالمسلمين والمؤمنين والمختار عدم دخولهن بدليل أن المسلمين والمسلمات اذ لو دخلن لم يحسن العطف ولا يتجمل لعدم الدخول بقول الجارية اذ ليست من أهل اللسان (قوله في الآخر فصلى على أهل أحد صلاته على الميت) (م) أي دعاءهم بمثل دعاء الميت ولا يتجمل بالصلاة على الشهيد اذ لم يكن هذا عند قتلهم ودفنهم وتقدم الكلام عليه في الجنائز * قلت * أخذ منه الصلاة على الشهيد وهو قول قيل والجواب بان المراد بالصلاة الدعاء خلاف الظاهر لان الصلاة على الميت حقيقة شرعية فيعمل عليها (قوله) واني والله لا نظن اني حوضي الآن (د) فيه أنه حوض حقيقة وأنه موجود الآن وفيه الحلف دون استخلاف (قوله) أعطيت مفاتيح خزائن الارض (ع) هو جمع مفاتيح ومن رواه معناه دون ياء العوض فهو جمع مفتاح وهما لقتان وفيه اعلام بما سيطر الله عليه وسلم وتلك أمته بعده (قوله) واني والله ما أخاف عليكم أن تشرکوا بعدى (د) فيه أن الأمة لا ترتد جملة ولكن تنافس في الدنيا كما وقع * قلت * اختلف هل يجوز أن ترتد كل الأمة والمختار انه لا يجوز شرعا وان جاز عقلا وأدلة المنع هي أدلة الاجماع الدالة على أن الأمة لا تجتمع على ضلال وأي ضلال أعظم من الكفر ولا يبعد الاستدلال على ذلك بهذا الحديث الآن يقال هو خطاب للمحاضر (قوله) ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها * قلت * دل الحديث على أن

المساحة أكثر من مساحة الحوض وتقدم الجواب عن ذلك في كتاب الإيمان (قوله أيها الناس) (ح) لم يختلف في دخول النساء في الخطاب بالناس وإنما اختلف في دخولهن في الخطاب بالذكور ومذهبا عدم دخولهن (ب) كالخطاب بالمسلمين والمؤمنين والمختار عدم دخولهن بدليل أن المسلمين والمسلمات اذ لو دخلن لم يحسن العطف * قلت * دخولهن على القول به إنما هو بالظهور فقد يقال يحسن العطف للتخصيص عليهن (ب) ولا يتجمل لعدم الدخول بقول الجارية اذ ليست من أهل اللسان (قوله فصلى على أهل أحد) أخذ منه الصلاة على الشهيد وهو قول قيل والجواب بان المراد بالصلاة الدعاء خلاف الظاهر لان الصلاة على الميت حقيقة شرعية فيعمل عليها (قلت) بعده أن القول بالصلاة على الشهيد إنما هو قبل دفنه وهذا بعد ذلك فترجح حمل الصلاة على الدعاء (قوله) واني والله لا نظن اني حوضي الآن (د) فيه أنه حوض حقيقة وأنه موجود الآن وان الرواية لا تستدعي شرطا سوى وجود المرتضى وفيه الحلف دون استخلاف (قوله) واني والله ما أخاف عليكم أن تشرکوا بعدى (ح) فيه أن الأمة لا ترتد جملة ولكن تنافس في الدنيا كما وقع (ب) اختلف هل يجوز أن ترتد كل الأمة والمختار انه لا يجوز شرعا وان جاز عقلا ودليل السمع هي أدلة الاجماع الدالة على أن الأمة لا تجتمع على ضلال وأي ضلال أعظم من الكفر ولا يبعد الاستدلال على ذلك بهذا الحديث الآن يقال هو خطاب للمحاضر (قوله) ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها (ب) دل الحديث

على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرط لكم وأنا شهيد عليكم واني والله لا نظن اني حوضي الآن واني قد أعطيت مفاتيح خزائن الارض أو مفاتيح الارض واني والله ما أخاف عليكم أن تشرکوا بعدى ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها * وحدثنا

التنافس فيها مرجوح وكذلك هو مرجوح بالنسبة الى الحاضرين الا ان يكون بمعنى الكل لا بمعنى الكلية لان من آحاد الحاضرين من هو منزّه عن ذلك تخواص أصحابه وكذلك التنافس فيها انما هو مرجوح اذا كان لأغراض الدنيا ونقل عياض في المدارك عن يحيى بن يحيى انه قال طلب الدنيا من وجهها من الزهد فيها وفي الحديث نعم مطية المؤمن هي عليها يبلغ الخير وبها يجوم من الشر (قوله) صلى على قتلى أحد ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات (د) معناه خرج الى قتلى أحد فدعاهم ثم دخل المدينة فصعد المنبر فخطب الأحياء بخطبة مودع كما قال نواس بن سمعان قلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع (قوله) كما بين آية الى الجحفة (ع) آية بفتح الهمزة وسكون الياء مدينة معروفة نصف ما بين مكة ومصر وقيل هي جبل بين مكة والمدينة سلع وهو شعبة من رضوى والجحفة بضم الجيم قرية جامعة أحد المواقيت بعدها من المدينة ثمانية مراحل وهي مهيعة وبعدها عن البصر ستة أميال وتقدم الكلام عليها في الحج (قوله) في الآخر فأقول يارب أصحابي أصحابي وفي الآخر فاختلجوا دوني أي قطعوا فأقول أصحباي أصحباي بالتصغير فيقال لا تدري ما أحدنوا بعدك (ع) هو يدل على تأويل من حمله على المنافقين ولذا قيل فيهم فسحقا سحقا فلا يقال ذلك في أمته بل يهمة أمرهم ويشفع لهم وقيل هؤلاء صنغان عصاة مرتدون عن الاستقامة لاعن الاسلام فهؤلاء بدلوا الاعمال الصالحة بالأعمال السيئة والثاني مرتدون الى الكفر واسم التبديل يشمل الصنفين (قلت) الصحابي عند الحديثين وبعض الأصوليين من رآه وهو مسلم ويعرف كونه صحابيا بالتواتر كابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وبلاستغاضة وبقول صحابي غيره انه صحابي وبقوله على نفسه اني صحابي اذا كان عدلا والصحابة كلهم عدول رضي الله عنهم مطلقا بظاهر الكتاب والسنة واجماع من يعتد باجماعه وهم في الفضل متفاوتون على ما يأتي ان شاء الله تعالى (فان قلت) هذا الحديث مناف للعدالة فيهم (قلت) ليس بمناف لحمله على المنافقين كما

أن التنافس فيها مرجوح وكذا هو مرجوح بالنسبة الى الحاضرين الا أن يكون بمعنى الكل لا بمعنى الكلية لان من آحاد الحاضرين من هو منزّه عن ذلك تخواص أصحابه وكذلك التنافس فيها انما هو مرجوح اذا كان لأغراض الدنيا ونقل عياض في المدارك عن يحيى بن يحيى انه قال طلب الدنيا من وجهها من الزهد فيها وفي الحديث نعم مطية المؤمن هي عليها يبلغ الخير وبها يجوم من الشر (قوله) صلى على قتلى أحد ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات (د) معناه خرج الى قتلى أحد فدعاهم ثم دخل المدينة فصعد المنبر فخطب الأحياء بخطبة مودع كما قال نواس بن سمعان قلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع (قوله) كما بين آية الى الجحفة (ع) آية بفتح الهمزة وسكون الياء مدينة معروفة نصف ما بين مكة ومصر والجحفة بضم الجيم قرية جامعة أحد المواقيت بعدها من المدينة ثمانية مراحل وهي مهيعة وبعدها عن البصر ستة أميال وتقدم الكلام عليها في الحج (قوله) في الآخر فأقول يارب أصحابي أصحابي وفي الآخر فاختلجوا دوني أي قطعوا فأقول أصحباي أصحباي بالتصغير فيقال لا تدري ما أحدنوا بعدك (ع) هو يدل على تأويل من حمله على المنافقين ولذا قيل فيهم فسحقا سحقا فلا يقال ذلك في أمته بل يهمة أمرهم ويشفع لهم وقيل هؤلاء صنغان عصاة مرتدون عن الاستقامة لاعن الاسلام فهؤلاء بدلوا الاعمال الصالحة بالأعمال السيئة (الثاني) مرتدون الى الكفر واسم التبديل يشمل الصنفين (ب) الصحابي عند الحديثين وبعض الأصوليين من رآه وهو مسلم ويعرف كونه صحابيا بالتواتر كابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وبلاستغاضة وبقول صحابي غيره انه صحابي وبقوله على نفسه اني صحابي اذا كان عدلا والصحابة كلهم عدول رضي الله عنهم مطلقا بظاهر الكتاب والسنة واجماع من يعتد باجماعه وهم في الفضل متفاوتون (فان قلت) هذا الحديث مناف للعدالة فيهم (قلت) ليس بمناف لحمله على المنافقين كما تقدم (والجواب) بذلك يتضح على القول بانه صلى الله عليه وسلم كان لا يعرفهم وأما على القول بانه كان يعرفهم فتكون مراجعته صلى الله عليه وسلم بقوله أصحابي

محمد بن مني ثنا وهب يعني ابن جرير ثنا أبي قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن مرند عن عقبة بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات فقال اني فرطكم على الخوض وان عرضة كما بين آية الى الجحفة اني لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدى ولكني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها وتقتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلي قال عقبة فكانت آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وابن غير قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الخوض ولا نازع أقوام منكم ثم لأغبين عليهم فأقول يارب أصحابي أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدنوا بعدك

وحدثناه عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم عن جرير عن الاعمش بهذا الاسناد ولم يذكر اعمش ابى اعمش وحدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير وثنا ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة جميعا عن مقبرة عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديث الاعمش وفي حديث شعبة عن مقبرة سمعت أبا وائل وحدثناه سعيد بن عمر والاشعري أخبرنا عبثرح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن فضيل كلاهما عن حصين عن أبي وائل عن حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديث الاعمش ومغيرة * حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستور رد ألم تسمعه قال الا واني قال لا فقال المستور فترى فيه الآنية مثل الكواكب * وحدثني (١١١) ابراهيم بن محمد بن عرعرة ثنا حمي بن عمارة ثنا شعبة

عن معبد بن خالد انه سمع حارثة بن وهب الخزاعي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الحوض بمنزله ولم يذكر قول المستور رد وقوله * حدثنا أبو الربيع الزهراني وأبو كامل الجحدرى قالنا ثنا حماد وهو ابن زيد ثنا أبو بوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم انا مك حوضا ما بين ناحيته كما بين جربا وأدرك * حدثني زهير ابن حرب ومحمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا ثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أمانكم حوضا كما بين جربا

تقدم والجواب على ذلك يتضح على القول بانه صلى الله عليه وسلم كان لا يعرفهم وأما على القول بانه صلى الله عليه وسلم كان يعرفهم فلا تصح المراجعة بقوله اعمش فتكون مراجعة صلى الله عليه وسلم بذلك ليست في المناققين بل في الصنف الثاني الذين بدلوا الاستقامة ويكون الحكم بالعدالة خاصا بمن يعرف بصحته صلى الله عليه وسلم لا بمن رآه ولو لحظنا واحدة فانه صحابي وقد لا تثبت له العدالة فقد حذف في الزنا والخمر والقذف (قوله ما بين صنعاء والمدينة) (ع) صنعاء من بلاد اليمن وبالشام صنعاء أخرى لكن المراد به هذه التي باليمن وقد جاء في الآخر ما بين أيلة وصنعاء اليمن (قوله في الآخر كما بين جربا وأدرك) (ع) جربا بفتح الجيم وسكون الراء والقصر مدينة من مدن الشام وفي رواية البخاري ممدود وهو خطأ وأدرك هو بفتح الهاء وسكون الذال المعجمة وضم الراء وآخره حاء مهملة كذا ضبطناه عن جميعهم الا أنه في كتاب الصدق عن العذري بالجيم وهي مدينة من أداني مدن

ليس في المناققين بل في الصنف الثاني الذين بدلوا الاستقامة ويكون الحكم بالعدالة خاصا بمن عرف بصحته صلى الله عليه وسلم لا بمن رآه ولو لحظنا فانه صحابي وقد لا تثبت له العدالة فقد حذف في الزنا والخمر والقذف انتهى * قلت * كانه حمل صاحب في الحديث على صاحب العرفى وهو من اجتمع معه صلى الله عليه وسلم فلم يجعل الحديث الا فيمن رآه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون المراد به الأخ في الاسلام بحسب ما يظهر عليه من صفة المسلمين كالغرة والتعجيل على ما ورد فليتأول حينئذ من بعده من زنديق وعاص ولا حاجة الى تكلف ما ذكره والله تعالى أعلم (قوله ما بين صنعاء والمدينة) (ع) صنعاء من بلاد اليمن وبالشام صنعاء أخرى لكن المراد هنا التي باليمن وقد جاء في الآخر ما بين أيلة وصنعاء اليمن (قوله كما بين جربا وأدرك) (ع) جربا بفتح الجيم وسكون الراء والقصر مدينة من مدن الشام وفي رواية البخاري ممدود وهو خطأ (ح) قال صاحب الخريزى بالمدود وقد تقصر قال الخازمي كان أهل جربا يهودا كتب لهم النبي صلى الله عليه وسلم الا امان لما قدم محبة بن ربيعة صاحب ايليا

وأدرك وفي رواية ابن مثنى حوضي * وحدثنا ابن مثنى عن أبي ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا عبيد الله بهذا الاسناد مثله وزاد قال عبيد الله فسأله فقال قرئين بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال وفي حديث ابن بشر ثلاثة أيام * وحدثني سويد ابن سعيد ثنا حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنزل حديث عبيد الله * وحدثني حملة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب ثني عمر بن محمد عن نافع عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أمانكم حوضا كما بين جربا وأدرك فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه لم يظم أبدا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير المكي واللفظ لابن أبي شيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله ما آنية الحوض قال والذي نفس محمد بيده لآنية أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها

الشام قال ابن وضاح هي فلسطين وفي الامم عن نافع قال هما قريتان بالشام بينهما ثلاثة أميال **(قوله)** يشضب بالشين والخاء المجتمعتين معناه يصب والشضب بالفتح السيلان بصوت **(قوله)** ما بين عمان الى أيلة وفي الآخر ما بين عمان والمدينة (ع) ضبطنا عمان هذه بفتح العين وشدا الميم وهي قرية بين حمص ودمشق وذكر البكري انه يقال فيها بضم العين وقع الميم مخففة كالتي باليمن والتي باليمن مدينة كبيرة وهي فرضة بلاد اليمن **(قوله)** في الآخر لبقر حوضي (م) قال ثابت عقر بضم العين وسكون القاف موقف الابل اذا وردت وقيل عقره وعقر الدار بفتح العين أصلها ولغة الحجاز فيها الضم وقيل أبو زيد عقر دار القوم وطهم وقال ثابت عقر الدار معظمها وقال يعقوب العقر البناء المرتفع **(قوله)** أذود الناس لأهل اليمن (ع) يعني انه يقدم أهل اليمن في الشرب ويدفع عنه غيرهم حتى يشربوا اكرامهم ومجازاة لتقدمهم على الناس في الايمان وذاذوا عنه أعداءه أي طردوهم **(قوله)** أضرب بعصا حتى يرفض (ع) عصاه هذه هي عندى المسكنى عنها بالهراوة في صفة النبي صلى الله عليه وسلم في الكتب القديمة بصاحب الهراوة ولان الهراوة لغة العصا يقال هر ونه بالهراوة أي ضربته بالعصا ولم يأت في تفسير معناها في صفة الاما يظهر من هذا الحديث (د) تفسيره الهراوة بهذه العصا بابل لان المراد بوصفه بالهراوة تعريفه بصفة براها الناس معه يستدلون بها على صدقه في الدنيا فلا تفسر بعصا تكون في الآخرة وهي المشربة المذكورة في الكتب السالفة والصواب تفسير الهراوة بما قاله الأئمة المحققون لانه صلى الله عليه وسلم كان كثيرا ما يمسك القضيبيده المباركة وقيل لانه كان يمشي والعصا

بقوم منهم وأذرح بهزرة مفتوحة ثم ذال مججمة سا كنه ثم راء مضمومة ثم حاء مهملة هذا هو الصواب المشهور ورواه بعضهم بالجيم قال وهو تصريف لاشك فيه وهي في طرف الشام **(قوله)** ألاف الليلة المظلمة هو بتخفيف الاوهى التي للاستفتاح وخص الليلة المظلمة المصحية لان الجيوم ترى فيها أكثر المراتب بالمظلمة التي لا قر فيها **(قوله)** آنية الجنة) روى بالرفع والنصب فن رفع فخر بمنه أمدحوف أي هي آنية الجنة ومن نصب فباضمار أعني أو نحوه **(قوله)** آخر ما عليه) منصوب سبق نظيره في كتاب الايمان **(قوله)** يشضب) بفتح الياء والشين والخاء المجتمعتين والخاء مضمومة ومفتوحة معناه يصب والشضب بالفتح السيلان **(قوله)** ما بين عمان الى أيلة (ع) ضبطنا عمان هذه بفتح العين وشدا الميم وهي قرية بين حمص ودمشق وذكر البكري انه يقال فيها بضم العين وقع الميم مخففة كالتي باليمن والتي باليمن مدينة كبيرة **(قوله)** عن معدان اليعمرى) بفتح ميم اليعمرى وضمها **(قوله)** لبقر حوضي) بضم العين وسكون القاف وهو موقف الابل من الخوض اذا وردت وقيل مؤخره **(قوله)** أذود الناس لأهل اليمن (ع) يعني أنه يقدم أهل اليمن في الشرب ويدفع عنهم غيرهم حتى لا يشربوا اكراما ومجازاة لتقدمهم على الناس في الايمان ولذودهم عنه صلى الله عليه وسلم في الدنيا أعداءه **(قوله)** حتى يرفض عليهم) أي يسيل عليهم (ع) وعصاه المذكورة في هذا الحديث هي المسكنى عنها بالهراوة في وصفه صلى الله عليه وسلم في كتاب الأوائل بصاحب الهراوة (ح) تفسيره الهراوة بهذه العصا بابل لان المراد بوصفه بالهراوة تعريفه بصفة براها الناس معه ليستدلوا بها على صدقه في الدنيا وانه المبشر به المذكور في الكتب السالفة فلا تفسر بعصا تكون في الآخرة والصواب تفسير الهراوة بما قاله الأئمة المحققون لانه صلى الله عليه وسلم كان كثيرا ما يمسك القضيبيده المباركة وقيل لانه كان يمشي والعصا بين يديه تركزه ليصلي بها انتهى **(قلت)** ويصح أن تفسر الهراوة بالسيف ويكون ذلك كناية عن نصره صلى الله عليه

الافى الليلة المظلمة المصحية آنية الجنة من شرب منها لم ينظم آخر ما عليه يشضب فيه ميزان من الجنة من شرب منه لم ينظم آخره مثل طوله ما بين عمان الى أيلة ماؤه أشد بياض من اللبن وأحلى من العسل حدثنا أبو غسان المسمى ومحمد بن مشني وابن بشار والفاظهم متقاربة قالوا ثنا معاذ وهو ابن هشام بن أبي عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى عن ثوبان ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لبقر حوضي أذود الناس لأهل اليمن أضرب بعصا حتى يرفض عليهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى الى عمان وسئل عن شربه فقال أشد بياض من اللبن وأحلى

من العسل يغت فيه ميزابان بمدانه من الجنة أحد همامان ذهب والآخرون ورق * وحدثني زهير بن حرب ثنا الحسن بن موسى ثنا شيبان عن قتادة بأسناد هشام بمثل حديثه غير أنه قال أنا يوم القيامة عند عقر الحوض * وحدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن حماد ثنا شعبة عن قتادة عن سالم بن الجعد عن معدان عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث الحوض فقلت لعيسى بن حماد هذا حديث سمعته من أبي عوانة فقال وسمعت أيضاً من شعبة فقلت أنظر لي فيه فنظر لي فيه فحدثني به * حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمحي ثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ذود عن حوضي رجلاً كأنه ذاد الغريبة من الأبل * وحدثني عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد بن زياد سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن أنس بن مالك حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن وإن فيه من الأباريق كمدن نجوم السماء * وحدثني محمد بن حاتم ثنا عفان ابن مسلم الصغار ثنا وهيب قال سمعت عبد العزيز بن (١١٣) صهيب يحدث قال ثنا أنس بن مالك أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال من صاحبني حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلى اختلاج وادوني فلا قولان أي رب أصحابي أصحابي فليقلن لي أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر قالنا ثنا علي ابن مسهرح وثنا أبو كريب ثنا ابن فضيل جميعاً عن المختار بن فلفل عن أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى وزاد أنه عدد النجوم * وحدثنا عاصم بن النضر التيمي وهرم بن عبيد الأعلى واللفظ لعاصم قالنا

بين يديه تركله صلى إليها (قوله يغت فيه ميزابان) (ع) رويناه من طريق الأكثر بالغين المعجمة والتاء المثناة من فوق ومعناه يتتابع فيه الصب وأصله اتباع الشرب والشرب والقول فالعنى ان الميزابين يصبان فيه دائماً وقال الهروى معناه يدفقان فيه الماء دفقا شديداً متتابعاً وريناه من طريق العذري يعجب بالغين المهملة والباء الموحدة وفسره الحرابي بمعنى ما تقدم أي لا ينقطع جريه قال والعب الشرب بسرعة في نفس واحد وفي رواية ابن ماهان يشعب بناءً مثلثة قبل العين ومعناه يتنجر كما قال في الآخر وجرحه يشعب دماً (قوله كأنه ذاد الغريبة من الأبل) الغريبة الناقة الداخلة على ابل من يسقى ابله فيطردوها حتى يسقى ابله كما قال في الآخر كما يذاد البعير الضال (قوله ما بين لآبتي حوضي) (ع) أي ناحيته اذ عليه ما تلوب العطاش أي تحوم للور ودولاً بالمدينة جانبها لكثرة وسلم دين الله تعالى بالسيف أي النبي الذي من صغته أنه يدخل الناس في الاسلام بالسيف كما وصف بذلك في التوراة وغيره في مواضع (قوله يغت فيه ميزابان) (ج) أما لعت فبفتح الياء المثناة وبعين معجمة مضعومة ومكسورة ثم مثناة فوق مشددة قال الهروى معناه يدفقان الماء فيه دفقا شديداً متتابعاً ووقع في بعض النسخ يعجب بضم العين المهملة والباء الموحدة وحكاها القاضي عن رواية العذري قال وكذا ذكره الحرابي وفسره بما سبق أي لا ينقطع جريانها قال والعب الشرب بسرعة في نفس واحد قال القاضي ووقع في رواية ابن ماهان يشعب بمثلثة وبعين مهملة أي يتنجر (قوله بمدانه) بفتح الياء وضم الميم أي يزبدانه ويكثرانه (قوله تذاذ الغريبة من الأبل) الغريبة الناقة الأجنبية عن ابل الساق تدخل مع ابله فيطردوها حتى يسقى ابله كما قال في الآخر كما يذاد البعير الضال (قوله ما بين لآبتي حوضي) أي ناحيته اذ عليه ما تلوب العطاش أي تحوم (ع) واختلاف الطرق في التعبير

* ١٥ - شرح الأبي والسنوسي - سادس * ثنا معمر سمعت أبي ثنا قتادة عن أنس بن مالك عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة * وحدثنا هر بن عبد الله ثنا عبد الصمد حدثنا هشام ح وثنا حسن بن علي الحلواني ثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا أبو عوانة كلاهما عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير أنهم اشكافاً قالوا ومثل ما بين المدينة وعمان وفي حديث أبي عوانة ما بين لآبتي حوضي * وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي ومحمد بن عبد الله الرزقي قالنا ثنا خالد بن الحرث عن سعيد عن قتادة قال قال أنس قال نبى الله صلى الله عليه وسلم ترى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء * وحدثني زهير بن حرب ثنا الحسن بن موسى ثنا شيبان عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثله وزاد أو أكثر من عدد نجوم السماء * حدثني الوليد بن شعاع بن الوليد السكوني ثنا أبي رحمه الله ثنا زياد بن خيثمة عن سمال بن حرب عن جابر بن سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أنى فرط لكم على الحوض وإن بعد ما بين طرفه كما بين صنعاء وأيلة كان الأباريق فيه النجوم * وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قالنا ثنا حاتم بن اسمعيل

بشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب إلى أني سمعته يقول أنا الفرط على الحوض * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر وأبو أسامة عن مسعر عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن سعد قال رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض ما رأيتهما قبل ولا بعد يعني جبريل وميكائيل * وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا إبراهيم بن سعد ثنا سعد بن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال لقد رأيت يوم أحد عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن يساره رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان عنه كأشد القتال ما رأيتهما قبس ولا بعد * حدثنا يحيى ابن يحيى التميمي وسعيد ابن منصور وأبو الربيع العتكي وأبو كامل واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان أجود الناس وكان أنجع الناس ولقد

ما يصيب من فيهما من العطش لحرها وأصل اللابة الحرة وهي أرض ألست حجارة سودا زاد المطر إذا كانت بين جبلين الواحدة لابة ولوبة وزاد أبو عبيد نوبة بالنون ولم يعرفه * ابن الأعرابي والجمع لاب ولوب ولابات في القليل وقال الخليل اللاب واللوب واللواب العطش قال بعضهم وأصل ما بين لابتها أنه لما يستعمل في المدينة ثم استعمل في غيرها كأنه ما بين كل حرتين وقيل اللوب واللواب الحوم حول الحوض من العطش واختلاف الطرق في التعبير عن سعة الحوض ليس هو في حديث واحد حتى يكون اضطرابا وإنما هو في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن فروى كل واحد ما سمع واختلاف عبارته صلى الله عليه وسلم إنما هو بحسب ما سمع له من العبارة تقرر باللافهام قد كرر ما بين كل بلدين من البعد لا على التقدير المحقق لما بينهما بل إعلام وكنية عن السعة فهذا يقع الجمع بين اختلاف هذه المقادير كما قال صلى الله عليه وسلم في آنيته أنها عدد نجوم السماء فانه إنما هو إشارة إلى المبالغة في الكثرة كما قال تعالى وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون

* أحاديث قتال الملائكة عليهم السلام معه صلى الله عليه وسلم *

(قوله رجلين عليهما ثياب بيض) (ع) فيه استعجاب لباس البياض (قوله يقاتلان عنه كأشد القتال) فيه كرامته صلى الله عليه وسلم بذلك وتقوية لقلوب المؤمنين بما أراههم الله تعالى من ذلك وأرجاب للمشركين وقيل إن أظهراهم للمشركين عند أخذ القتل فيهم واحتضارهم للموت كما قال تعالى يوم يرون الملائكة لا بشرى الآية وقيل يجوز أن يرؤهم وأن لم يموتوا ابلاغاً للاعذار وزيادة في إقامة الحجج عليهم * قلت * العلم بكونهما جبريل وميكائيل عليهما السلام لا يثبت إلا بعلمه صلى الله عليه وسلم ورؤية الملك جائزة وإنما الممنوع تكليمه بوحى وقتالهما هو على المعتاد والأقل حركة أحدهما كخفية كما اتفق في إهلاك الأمم السابقة

* حديث أخلاقه صلى الله عليه وسلم *

(قوله كان أحسن الناس وكان أجود الناس وكان أنجع الناس) (ع) فيه أن صفات الانبياء عليهم عن سعة الحوض ليس هو في حديث واحد حتى يكون اضطراب وإنما هو في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن فروى كل واحد ما سمع واختلاف عبارته صلى الله عليه وسلم إنما هو بحسب ما سمع له من العبارة تقرر باللافهام قد كرر ما بين كل بلدين من البعد لا على التقدير المحفوظ بينهما بل إعلام وكنية عن السعة

* باب إكرامه صلى الله عليه وسلم بقتال الملائكة معه عليهم السلام *

(قوله يقاتلان عنه كأشد القتال) ذلك على حسب المعتاد والأفادنى حركة من الملك توجب هلاك الدنيا إذا أذن تعالى في ذلك كما اتفق في الأمم السالفة وفي ذلك تقوية لقلوب المؤمنين وأرجاب للمشركين وكرامة عظيمة لنبيينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم (ع) قيل إن أظهراهم للمشركين كان عند آخر القتل فيهم واحتضار الموت كما قال تعالى يوم يرون الملائكة لا بشرى الآية وقيل يجوز أن يرؤهم وأن لم يموتوا ابلاغاً للاعذار وزيادة في إقامة الحجج عليهم (ب) رؤية الملك جائزة وإنما الممنوع تكليمه بوحى

وهو على فرس لابي طلحة عري في عنقه السيف وهو (١١٥) يقول لم تراعوا لم تراعوا قال وجدناه بحراً أو أنه

لبحر قال وكان فرساً يبطاً
* وحدثننا أبو بكر بن
أبي شيبة ثنا وكيع عن
شعبة عن قتادة عن أنس
قال كان بالمدينة فرغ
فاستعار النبي صلى الله
عليه وسلم فرساً لابي طلحة
يقال له مندوب فركبه
فقال ما رأيت من فرغ
وان وجدناه لبحراً
* وحدثننا محمد بن مثنى
وابن بشار قالنا ثنا محمد بن
جعفر وحديثه يحيى
ابن حبيب ثنا خالد يعني
ابن الحرث قالنا ثنا شعبة
بهذا الاسناد وفي حديث
ابن جعفر فرس لنا ولم يقل
لابي طلحة وفي حديث خالد
عن قتادة سمعت أنسا
* وحدثننا منصور بن أبي
مراحم ثنا ابراهيم يعني ابن
سعد عن الزهري ح وثني
أبو عمران محمد بن جعفر
ابن زياد واللفظ له أخبرنا
ابراهيم عن ابن شهاب عن
عبيد الله بن عبد الله بن
عتبة بن مسعود عن ابن
عباس قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أجود الناس
بالخير وكان أجود ما يكون
في شهر رمضان حتى
ينسخ فيعرض عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
القرآن فاذا أقيم جبريل
عليه السلام كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أجود بالخير من الريح
المرسلة * وحدثننا أبو

السلام أتم صفات الكمال في الأخلاق الحميدة والنزاهة عن كل رذيلة وقد بينا ذلك في غير هذا الكتاب
(قوله على فرس لابي طلحة عري) (ع) يقال فرس عري وخيل اعراء وقد اعروا إذا ركبته عريا
وفيه ركوب الانسان فرس غيره في الغزو ولكن ذكرناه استعارة (قوله لم تراعوا) أي لم يكن
شيء برؤسكم أي يفرعكم والروع الفرع (قوله وجدناه بحراً وكان يبطاً) (ع) قال أبو عبيد يقال
للفرس انه لبحر وانه لحث أي واسع الجري (ع) قال غيره وكذلك فرس سكب وسح وفيض وغمر
وقال أبو عبيدة الفرس الذي كلما نفذ جرى عقب جرى آخر وأصل ذلك كله من السعة والكثرة
ويقال للجواد بحر وللعالم بحر شبهوا في جميع ذلك بالبحر الذي لا ينقطع مدده وفيه خروج الانسان
بنفسه في طلائع العدو واذنق بنفسه في ذلك (ع) وفيه ما أكرمه الله تعالى به من حسن الخلق
والصفات ومجزة انقلاب الفرس سر يابعد أن كان بطيئاً والبطء الجبر وسوء السير (قوله يقال له
مندوب) (ع) يحتمل انه لقب سمي به كسائر الأسماء ويحتمل أنه سمي بذلك لندب فيه أي لأثر
جرح ويحتمل انه سمي بذلك من الخطر في السباق والندب الخطر وانه سبق فأخذ خطر صاحبه
وذكر أن هذا الفرس لابي طلحة وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرس يسمى مندوباً فيحتمل
أنه صار له صلى الله عليه وسلم بعد أبي طلحة رضي الله عنه (د) ويحتمل انهما فرسان اشتراكا
في الاسم (قوله في الآخر) وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان يلقاه جبريل في
كل سنة في رمضان (ع) هذا يحكم تجديده الا بالان واليقين في قلبه بقاءه الملك وزيادة ترقيه في المقامات
بمشاهدة الملك ومدارسته القرآن معه (قوله في شهر رمضان حتى ينسخ) (ع) كذا في أكثر
الروايات والنسخ وهي رواية عامة شيوخوا وفي بعض النسخ كل ليلة وهو المحفوظ وهو بمعنى الاول
لان قوله حتى ينسخ بمعنى كل ليلة (قوله أجود بالخير من الريح المرسلة) (ع) هو بالغة وتعال في
الكلام وقد تقدم منه قيل وفعل هذا امتثالاً لقوله تعالى اذا ناجيت الرسول الآية فقدم ذلك بين يدي
مناجاة الملك وان كان الله تعالى قد خفف ذلك ونسخه عن أمته * قلت * يبعد أن يكون كذلك
لان الصدقة في الآية الكريمة قبل المسكلة وظاهر الحديث انه يفعل ذلك

﴿باب اخلاقه صلى الله عليه وسلم﴾

* (قوله على فرس عري) بضم العين وسكون الراء يقال فرس عري وخيل اعراء وقد
اعروا إذا ركبته عريا (قوله وجدناه بحراً) أي واسع الجري وفيه ما أكرمه الله تعالى به من على
الصفات ومجزة انقلاب الفرس سر يابعد أن كان بطيئاً
والبطء الجبر وسوء السير (قوله وكان أجود ما يكون في رمضان) هو ترق منه في المقامات وزيادة
في المعارف عند مجالسته الملائكة على سبيل جبريل عليه السلام وأجود ويرى بالرفع والنصب والرفع
أصح وأشهر فعلى الرفع هو اسم كان والخبر المجرور والتقدير وكان أجود كونه ثابتاً في رمضان
وعلى النصب يكون اسم كان ضميراً يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وأجود خبرها وفيه اعرابات
كثيرة تصل المئين نقلها في غير هذا الكتاب (قوله أجود بالخير من الريح المرسلة) يفتح السين أي
أجود من الريح في اسراعها وعمومها (ع) فعل هذا امتثالاً لقوله تعالى اذا ناجيت الرسول الآية فقدم
ذلك بين يدي مناجاة الملك (ب) يبعد أن يكون لذلك لان الصدقة في الآية الكريمة قبل المسكلة وظاهر
الحديث انه يفعل ذلك بعد * قلت * لا خفاء ببعده كذا كر وانما الظاهر أن فعله ذلك فرح بقاء

كريب ثنا ابن مبارك عن يونس ح وثنا عبد بن حميد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد نحوه * حدثنا
سعيد بن منصور وأبو الريح قالنا ثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال خدمت رسول الله صلى
الله عليه وسلم عشر سنين والله ما قال لي أفاظ ولا قال (١١٦) لي لشيء لم فعلت كذا أو هلا فعلت كذا زاد أبو الريح

﴿أحاديث حسن خلقه صلى الله عليه وسلم﴾

(قوله خدمت عشر سنين وفي الآخر تسع سنين) (ع) حسب مدة السنين الكاملة ولم يحسب ما زاد
عليها من الشهور فقال تسع سنين فأسقط شهور السنة الأولى التي ابتدأ خدمته فيها ومدة حسنيتها
فقال عشر سنين لأن مدة مقامه صلى الله عليه وسلم بالمدينة من قدومه إلى وفاته عشر سنين لا يزيد ساعة
لأنه صلى الله عليه وسلم توفي في النهار في الساعة التي قدم فيها وبعد استقراره صلى الله عليه وسلم
بالمدينة كانت خدمة أنس رضي الله عنه وهو ابن عشر سنين وقيل ابن ثمان (قوله ما قال لي أفاظ)
(ع) أف كلمة معناها الضجر وهو اسم فعل أي بها اختصارا وتستعمل للواحد وللانثى وللجماعة
بلفظ واحد ومنه قوله تعالى ولا تقل لهما أف وفيها لغات كثيرة معروفة أن لم تنون ونكرة أن نونت فمضى
المعرفة لا تقل لهما القول القبيح ومعنى النكرة لا تقل لهما قولا قبيحا المهرى يقال في كل ما يتضجر
منه ويستثقل وقيل معناها الاحتقار أخذت من الأف وهو القليل وفي الحديث فأتاني نوبه على أنه
وقال أف أف * ابن الأنباري معناها الاستقذار لما يشم (ع) الأف والتف وسخ الاطفاار استعملت
فيما يستقذر وفيها عشر لغات ضم الهمز وفي الفاء الحركات الثلاث منونة وغير منونة فهذه ستة وطعم
الهمز وسكون الناء وكسر الهمز وفتح الفاء وأفا بالالف وأفت بضم الهمز فيها (م) وأما قط ففها
خمس لغات فتح القاف وضمها مع شد الطاء المضمومة وفتح القاف مع سكون الطاء وكسرهما مشددة
ومخففة وهي لتوكيد معنى المضى (قوله في الآخر وهلا فعلت كذا) * قلت * هلا إذا دخلت على
الماضي كانت للتندم وإن دخلت على المضارع كانت للتعريض والحض على الفعل وعدم اعتراضه
صلى الله عليه وسلم على أنس انما هو فيما يرجع إلى الخدمة والأدب لا فيما هو تكليف لان هذا لا يجوز

جبريل وشكر تلك النعمة العظمى ولهذا اعتاد الناس جعل الطعام ونداء الناس له عند ما ينزل بهم
من يجب تعظيمه كابر العلماء أو من يفرحون به ويتفاوتوا في اعتقاد ما يجملونه من ذلك بحسب أمارة
التعظيم والفرح والنبى صلى الله عليه وسلم مستضيف جبريل في رمضان كل ليلة وأكرمه به من ضيف
نزل على أكرم الخلق في أكرم شهر ولما كان جبريل عليه السلام لا حاجة له في متاع الدنيا
صرف النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لمن احتاج إليه اظهار الفرح بما خصه الله تعالى به وشكرا
على نيل هذه المرتبة الجسدية والله تعالى أعلم (قوله خدمت عشر سنين وفي الآخر تسع سنين)
(ع) حسب مدة السنين الكاملة ولم يحسب ما زاد عليها من الشهور فقال تسع سنين ومدة حسب
الزائد وسمى الجزء باسم الكل فقال عشر سنين (قوله ما قال لي أفاظ) أف اسم فعل بمعنى أضطر
تستعمل للواحد وللانثى والجماعة بلفظ واحد (ع) فيها عشر لغات ضم الهمزة وفي الفاء الحركات
الثلاث منونة وغير منونة فهذه ستة وضم الهمز وسكون الفاء وكسر الهمز وفتح الفاء وأفا بالالف وأفت
بضم الهمز فيها (ح) وأما قط ففها خمس لغات فتح القاف وضمها مع شد الطاء المضمومة وفتح القاف

لشيء مما يصنع الخادم ولم
يذكر قوله والله * وحدثنا
شيبان بن فروخ ثنا سلام
ابن مسكين ثنا ثابت البناني
عن أنس بن مالك * وحدثنا
أحمد بن حنبل وزهير بن
حرب جميعا عن اسمعيل
واللفظ لا جد قالنا اسمعيل
ابن ابراهيم ثنا عبد العزيز
عن أنس قال لما قدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة أخذ أبو طلحة
بيدي فأنطلق بي إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله أن أنسا
غلام كيس فليخدمك قال
نقدمته في السفر والحضر
والله ما قال لي لشيء صنعته
لم صنعت هذا هكذا ولا لشيء
لم أصنع لم تصنع هذا هكذا
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه وابن غير قالنا ثنا محمد
ابن بشر ثنا زكريا بن
سعيد وهو ابن أبي بردة
عن أنس بن مالك قال
خدمت رسول الله صلى
الله عليه وسلم تسع سنين
فأعلمه قال لي قط لم فعلت
كذا وكذا ولا عاب على شيء
قط * حدثني أبو معن
الرقاشي زيد بن يزيد ثنا

عمر بن يونس ثنا عكرمة وهو ابن عمار قال قال أمحق قال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا فارسلني
يوما لحاجة فقلت والله لا أذهب وفي نفسي أن أذهب لما أمرني به نبي الله صلى الله عليه وسلم فخرجت حتى أمر على
صبيان وهم يلعبون في السوق فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبض بقفاي من ورائي قال فانظرت إليه وهو يضحك

فقال يا أنيس أذهبت حيث أمرتك قال قلت نعم أنا أذهب يا رسول الله قال أنس والله لقد خدمته سبع سنين ما علمته قال لشيء صنعته لم فعلت كذا وكذا أول شيء تركته هلا فعلت كذا وكذا وحدثنا شيبان بن فروخ وأبو الربيع قالان عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن

(١١٧)

الناقد قالان سفيان بن عيينة عن المنكر أنه سمع جابر بن عبد الله قال ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط فقال لا وحدثنا أبو كريب ثنا الأشجعي ح وثني محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي كلاهما عن سفيان عن محمد ابن المنكر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول مثله سواء وحدثنا عاصم ابن النضر التميمي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا حميد عن موسى بن أنس عن أبيه قال ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام شيئاً إلا أعطاه قال فجاءه رجل فاعطاه غنماً بين جبلين فرجع الى قومه فقال يا قوم أساموا فان محمداً يعطي عطاء لا يخشى الفاقة وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن جابر بن سمرة عن ثابت عن أنس أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم غنابيين جبلين فاعطاه اياه فأتى قومه فقال أي قوم أساموا فوالله ان محمداً يعطي عطاء ما يخاف الفقر فقال أنس

ترك الاعتراض فيه وفيه مدحة الانسان اذ لم يرتكب ما يوجب الاعتراض (قوله أذهبت حيث أمرتك قال قلت نعم) قوله نعم مع انه لم يذهب انما قاله لانه كان جازماً بالذهاب (قوله أنا أذهب) قوله قال هذا لانه لم يكن في سن التكليف (قوله ما سئل شيئاً قط فقال لا) (د) معنى ما سئل شيئاً من متاع الدنيا (قلت) هذا مما يدح به قال الفرزدق في زين العابدين ما قال لا قط الا في تشهده * لولا التشهد لم ينطق بذلك ثم

(قوله في الآخر فاعطاه غنابيين جبلين) (د) أي كثيرة كأنها تملأ ما بين جبلين وفي هذا وما بعده اعطاء المؤلفة ولا خلاف في اعطاء المؤلفة المسلمين وانما اختلف فقيل يعطون من بيت المال ومن الزكاة وقيل من بيت المال فقط وأما مؤلفة الكفار فلا يعطون من الزكاة واختلف هل يعطون من بيت المال والاصح عندنا انهم لا يعطون لان الله تعالى قد أعز الاسلام (قوله يا قوم أساموا) (ب) قلت لم يأمرهم بالاسلام رغبة في الاعطاء بل لظهور دليل صدقه صلى الله عليه وسلم عنده لان ادعاء النبوة مع جزيل العطاء يدل على وثوقه صلى الله عليه وسلم عن أرسله لان الله تعالى الغنى الذي لا يجزه شيء

(١) وصفه عند الفقر كما قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر (قوله في الآخر فاعطاه) حتى يكون الاسلام أحب اليه من الدنيا وما عليها (ع) المعنى انه يظهر الاسلام أولاً للدنيا فليتزم الاسلام ويتكمن منه الا وقد انشرح صدره وصرفه اليه (د) هو في معظم النسخ يسلم وفي بعضها فاعصى وكلاهما صحيح والمعنى

مع سكون الطاء وكسر هاء مشددة ومخففة وهي لتوكيد نفي الماضي (قوله أذهبت حيث أمرتك قال قلت نعم) (ب) قوله نعم مع انه لم يذهب انما قاله لانه كان جازماً بالذهاب (قوله أنا أذهب) (ب) قال هذا لانه لم يكن في سن التكليف (قوله ما سئل شيئاً قط فقال لا) (ح) معناه ما سئل شيئاً من متاع الدنيا (قوله فاعطاه غنابيين جبلين) أي تملأ ما بين جبلين (ح) وفي هذا وما بعده اعطاء المؤلفة ولا خلاف في اعطاء المؤلفة المسلمين وانما اختلف فقيل يعطون من بيت المال أو من الزكاة وقيل من بيت المال فقط وأما مؤلفة الكفار فلا يعطون من الزكاة واختلف هل يعطون من بيت المال والاصح عندنا انهم لا يعطون لأن الله تعالى قد أعز الاسلام عن التألف (قوله يا قوم أساموا) (ب) لم يأمرهم بالاسلام رغبة في العطاء بل لظهور دليل صدقه صلى الله عليه وسلم لان ادعاء النبوة مع جزيل العطاء يدل على وثوقه عن أرسله لانه تعالى الغنى الذي لا يجزه شيء (قوله فاعطاه) حتى يكون الاسلام أحب اليه من الدنيا وما عليها (ع) المعنى انه يظهر الاسلام أولاً للدنيا فليتزم الاسلام ويتكمن منه الا وقد انشرح صدره (ح) كذا هو في معظم النسخ يسلم وفي بعضها فاعصى وكلاهما صحيح والمراد انه يظهر الاسلام أولاً للدنيا لا بقصد صحيح من قبله لكن من بركة النبي صلى الله عليه وسلم ونور الاسلام لا يلبث الا قليلاً حتى ينشرح صدره بحقيقة الايمان ويتكمن من قلبه فيكون حينئذ أحب اليه من الدنيا وما فيها

ان كان الرجل يسلم ما يريد الا للدنيا فليسلم حتى يكون الاسلام أحب اليه من الدنيا وما عليها وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو ابن سرح أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة الفتح فتح مكة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه من المسلمين فاقتتلوا بجنين فنصر الله دينه والمسلمين وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

صفوان بن أمية مائة من النعم ثم مائة قال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب أن صفوان قال والله لقد أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطاني وأنه لا يفض الناس إلى فابرح يعطيني حتى أنه لا يحب الناس إلى * حدثنا عمر والناقد ثنا سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر سمع جابر بن عبد الله ح وثنا اسحق ثنا سفيان عن ابن المنكدر عن جابر عن عمر وعن محمد بن علي عن جابر أحدهما يز يد علي الآخر وثنا ابن أبي عمر واللفظ له قال قال سفيان سمعت جابر بن عبد الله قال سفيان وسمعت أيضا عمر وابن دينار يحدث عن محمد بن علي قال سمعت جابر بن عبد الله وزاد أحدهما على الآخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوقد جاء مال البصرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا وقال بيديه جميعا قبض النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يجي مال البصرين فقدم علي أبي بكر بعده فامر مناديا فنادى من كانت له علي (١١٨) النبي صلى الله عليه وسلم عدة أو دين فليات فقامت

فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو قد جاءنا مال البصرين أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فغشي أبو بكر مرة ثم قال لي عدها فعدتها فاذا خسمائة فقال خذ مثلها * حدثني محمد ابن حاتم بن ميمون ثنا محمد ابن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني عمر بن دينار عن محمد بن علي عن جابر ابن عبد الله قال وأخبرني محمد بن المنكدر عن جابر ابن عبد الله قال لما مات النبي صلى الله عليه وسلم جاء أبا بكر مال من قبل العلاء بن الحضرمي فقال أبو بكر من كان له علي النبي صلى الله عليه وسلم دين أو كانت له قبله عدة فلياتنا بكون حديث ابن هبينة * حدثنا هذاب بن خالد وشيبان بن فروخ كلاهما عن سليمان واللفظ لشيبان ثنا سليمان بن

ما يلبث بعد اسلامه الا يسير احتى يكون الاسلام أحب اليه (قوله في الآخر فابرح يعطيني) أي ما زال (ع) فيه الاستتلاف للدين والخير والأخذ بالتالي هي أحسن وكان العطاء للمؤلفة قلوبهم أولا مشروعا وأنه أحد الاصناف في مصرف الصدقة واختلف هل هو باق إلى الآن اذا احتج اليه وتقدم ذلك في الزكاة (قوله في الآخر من كانت له علي رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة أو دين) (ع) فيه ما يلزم الأئمة من قضاء دين من قبلهم وتنفيذ أمرهم اذا كانوا على الحق وسبيل الخير للمسلمين

حديث موت ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم *

(قوله فسميته باسم أبي ابراهيم) (د) فيه التسمية يوم الولادة وتقدم ذلك (قوله امرأة قين) (ع) القين الحداد وهو أيضا العبد والقينة الامة وهي أيضا المغنية وأيضا الماشطة واسم أبي سيف البراء ابن أوس زوجته خولة بنت المنذر الانصارية (قوله فضمه اليه) (ع) فيه ان خلقه صلى الله عليه وسلم الرحمة التي وصفه الله سبحانه بها في قوله تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وسماه الله تعالى نبي الرحمة (قوله وهو يكيد بنفسه) (ع) معناه يسوق أي في النزاع * وقال ابن سراج يكيد من الكيد وهو التي يقال منه كاد يكيد شبه تعلق نفسه عند الموت بذلك أو يكون من كيد الغراب وهو نعيقه وهو نحو منه أو من كاد يكاد أي قارب لانه قارب أجله كل ذلك قريب المعنى (قوله فدمعت عينار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخره) (ع) فيه أن ملائكة الانسان من دمع العين وحزن القلب غير مؤاخذ به عند المصائب ولا

(قوله فابرح يعطيني) أي فزال (قوله غشي أبو بكر مرة ثم قال عدها فاذا هي خسمائة فقال خذ مثلها) (ح) يعني خذها مثلها فيكون الجميع ألقا وخسمائة وإنما غشي له أبو بكر رضى الله عنه بيده لانه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فیده قائمه مقام يده وفيه انجاز العدة قال الشافعي والجمهور ان انجازها والوفاء بهما مستحب لا واجب وأوجه الحسن وبعض المالكية (قوله فسميته باسم أبي ابراهيم) فيه التسمية يوم الولادة وتقدم ذلك (قوله امرأة قين) (ح) القين الحداد وهو أيضا العبد والقينة الامة وهي أيضا المغنية وأيضا الماشطة واسم أبي سيف البراء ابن أوس واسم زوجته خولة بنت المنذر الانصارية (قوله وهو يكيد بنفسه) أي يسوق في النزاع

المغيرة ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدي الليلة غلام فسميته باسم أبي ابراهيم ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين يقال له أبو سيف فانطلق يأتيه واتبعته فأنهينها إلى أبي سيف وهو ينفع بكبره قدامتلا البيت دخانا فاسرعت المشي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا أبا سيف أمسك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالصبي فضمه اليه وقال ماشاء الله أن يقول فقال أنس لقد رأيته وهو يكيد بنفسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدمعت عينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تدمع العين ويحزن القلب ولا تقول الا ما رضى ربنا والله يا ابراهيم انابك لحزن ونون * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن غير واللفظ لزهير قال ثنا اسمعيل وهو ابن علي عن أيوب عن عمرو بن سعيد عن أنس بن مالك

المدينة فكان ينطلق ونحن معه فيدخل البيت وأنه ليدخلن وكان ظئره قينا فيأخذه فيقبله ثم يرجع قال عمر وفلما توفي إبراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن إبراهيم ابني وأنه مات في الندي وإن له لظئرين يكملان رضاعه في الجنة * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو أسامة وابن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قدم ناس من الأعراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أتقبلون صبيانكم فقالوا نعم فقالوا لکننا والله ما نقبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوأملك أن كان الله نزع منكم الرحمة وقال ابن نمير من قلبك الرحمة * وحدثني عمر والناسد وابن أبي عمير جميعاً عن سفیان قال مررنا بسفيان ابن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الأقرع بن حابس أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه من لا يرحم لا يرحم * حدثنا عبد بن حميد

في التعريف بما يجده الإنسان من ذلك (د) وقوله صلى الله عليه وسلم ولا تقول إلا ما رضى الرب احتراز من النياحة والدعاء بالويل والثبور (قوله في الآخر ما رأيت أحداً كان أرحم بالعباد) (ع) وفي بعض الأحاديث بالعباد (قوله كان إبراهيم مسترضعاً في عوالي المدينة) (د) فيه جواز الاسترضاع (ع) وعوالي المدينة القرى التي عند المدينة (قوله وكان ظئره قينا) (ع) جاء بالظئر هنا لئلا يكره لانه يقع للذكر والمؤنث (م) والظئر المرصعة وجمعه ظؤار وهو جمع شاذ * ابن السكيت لم يأت فعال بضم الفاء جمعاً إلا نؤام جمع نؤام وظؤار وعراق جمع عرق ورخال جمع رخل وفرار جمع فرير وهو ولد الظبية ور باب جمع شاة ربي * ابن ولدهي الشاة الحديثة عهد بالولادة (ع) وقال أبو حاتم الظئر مؤنثة من الناس والابل إذا عطف على غير ولدها * ابن الأنباري ويجمع أيضاً على أظؤور ولا يقال ظؤورة وحكى أبو زيد أنه يقال ظؤورة * قال المروى ولا تجمع على فعلة إلا أربعة ظؤور وظؤورة وصاحب وصحبة وفاره وفرهة ودائق وقده (قوله مات في الندي) (ع) أي في سن رضاع الندي أو في تغذيه بالندي (قوله يكملان رضاعه في الجنة) (د) لانه توفي ابن ستة عشر شهراً أو سبعة عشر فتكملان رضاعه بقية الحولين تكرمته ولأبيه صلى الله عليه وسلم قال صاحب التعر بردخوله الجنة هو متصل بموته (قوله في الآخر أتقبلون صبيانكم) * قلت * هو استبعاد أي تتعلون ذلك وهو مستبعد عندنا (قوله نيم) (ع) فيه تعجيل الصبي ورحمته (قوله أوأملك أن كان الله نزع منكم الرحمة) (ع) وفي رواية البخاري أوأملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة أي أوأملك منك ذلك حتى أدفعه عنك واللام بمعنى من وقد تكون الهمزة في رواية البخاري بمعنى لا على قول بعضهم في قوله تعالى أنهلكننا بما فعل السفهاء منا أي لا تفعل ذلك * قلت * همزة أوأملك على رواية البخاري هي للانكار والهمزة في أن نزع تروى بالفتح مصدرية وتقدر مضافة أي لأملك دفع نزع الله من قلبك الرحمة وتروى بكسرها شرطاً وجوابه محذوف من جنس ما قبله أي أن نزع الله من قلبك الرحمة لأملك دفع ذلك (قوله في الآخر من لا يرحم لا يرحم) (ع) لا يختص بالولد بل هو عام فيه وفي غيره كما قال في الآخر من لا يرحم الناس لا يرحمه الله وفي الآخر لا يرحم الله من عباده إلا الرجاء رجوا من في الأرض يرحمكم من في السماء ومن الرحمة ما يجب ككف الأذى وإغاثة الملهوف وفك العاني وإحياء المضطر وإنقاذ الغريق والواقع في هلكة وسدخلة الضعفاء وشبه ذلك فن لم يؤد حق الله تعالى في شيء من ذلك عاقبه الله سبحانه ومنعه (قوله مات في الندي) أي في سن رضاع الندي أو في تغذيه بالندي (قوله يكملان رضاعه في الجنة) (ح) لانه توفي ابن ستة عشر شهراً أو سبعة عشر فتكملان رضاعه بقية الحولين تكرمته ولأبيه صلى الله عليه وسلم قال صاحب التعر بردخوله الجنة هو متصل بموته (قوله أوأملك أن كان الله نزع منكم الرحمة) (ب) همزة أوأملك على رواية البخاري هي للانكار والهمزة في أن نزع تروى بالفتح مصدرية ويقدر مضاف أي لأملك دفع نزع الله من قلبك الرحمة وتروى بكسرها شرطاً وجوابه محذوف من جنس ما قبله أي أن نزع الله من قلبك الرحمة لأملك دفع ذلك (قوله من لا يرحم لا يرحم) لا يختص بالولد بل هو عام فيه وفي غيره ومن الرحمة ما يجب ككف الأذى وإغاثة الملهوف وفك العاني وإحياء المضطر وإنقاذ الغريق والواقع في هلكة وسدخلة الضعفاء وشبه ذلك ومنعه سبحانه رحمة لمن ليس في قلبه رحمة هو أن يغذيه وعيده ويغذيه بناره

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ثني أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم كلاهما عن جريح وثني اسحق بن إبراهيم وعلي بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس ح وثنا أبو كريب محمد

ابن العلاء ثنا أبو معاوية ح وثنا أبو سعيد الأشج ثنا حفص يعني ابن غياث كلهم عن الأعمش عن زيد بن وهب وأبي ظبيان عن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من (١٢٠) لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل * وحدنا

رحته أن ينفذ فيه وعيده

﴿ أحاديث حياته صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله أشد حياء من العذراء في خدرها) (ع) العذراء البنت التي لم تفرع عذرتها والخدر ستر يجعل للجارية في ناحية البيت (د) العذرة جلدة البكارة * قلت * يعني التي لم تقتض وليست العذراء بمراة للبكر فالعذراء هي التي بقيت جلدها كما ذكر والبكر من لم تر الرجل وبينهما عموم من وجه فوجد البكر دون عذراء فالتى سقطت عذرتها بقفرة هي بكر لانها لم تر الرجل وليست بعذراء وتوجد العذراء دون البكر في العذراء التي اعترض عنها الزوج فهي عذراء لبقاء عذرتها وليست ببكر لانها رأت الرجل ويحققان في بكر لم تر الرجل ولم تسقط لها عذرة فيصدق انها عذراء لبقاء عذرتها ويصدق أنها بكر لانها لم تر الرجل ويتضح لك ذلك بما ذكرنا في العقد على البكر الذي سقطت عذرتها فانه حال عقد عليها أبوها اذ هي بكر في حجره ولا يقال عذراء ولا بد من ذكر ذلك في غيرها لما عرفت وان المرأة لاترد الا من العيوب الأربعة ولا ترد من غيرها الا أن يشترط السلامة فاذا شرط انها عذراء فله الرضا اذا وجد هائيبا * واختلف اذا شرط البكارة فوجد هائيبا هل له الرد (قوله) وكان اذا كره شيأ عرفناه في وجهه (د) معناه لم يتكلم بالشئ الذي يكرهه لحياته بل يتغير وجهه ويعلم ذلك منه صلى الله عليه وسلم (قوله في الآخر لم يكن فاحشا ولا متفحشا) (ع) أصل الفحش الزيادة والخروج عن الحد وقال الطبري الفاحش البذي * المروى وهو ذوالفحش * ابن عرفة الفواحش القبايح والمتفحش المتكلف الذي يعتمد ذلك وقد يكون الذي يأتي الفاحشة (قوله في الآخر ان من خياركم أحاسنكم أخلاقا) (ع) حسن الخلق من صفة الانبياء عليهم السلام والأولياء رضى الله عنهم وهو اعتد الهايين طرفي مذمومها ومخالقة الناس بالجميل والبشر والتودد والاحتمال لهم والاشفاق عليهم والحلم والصبر في المسكاره وترك الاستطالة والكبر على الناس والمواخاة واستعمال الغضب والسلطة والغلبة قال الله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك وحكي الطبري اختلاف السلف في حسن الخلق هل هو غريزة أو مكتسب والصحيح ان منه ما هو غريزة بخلق الله تعالى ومنه ما هو مكتسب ويتقرر

(قوله وأبي ظبيان) بفتح الظاء وكسرهما (قوله عرفناه في وجهه) أي لم يتكلم بالشئ الذي يكرهه لحياته صلى الله عليه وسلم بل يتغير وجهه ويعلم ذلك وهذا فيما يكرهه وليس فيه حق لله تعالى وأما ما كرهه من أمر الدنيا فانه لا يسكت عنه لما عارض حياء الناس من فرط حياته صلى الله عليه وسلم من ربه جل وعز فيسقط عند ذلك الخلق من نظره (قوله لم يكن فاحشا ولا متفحشا) أصل الفحش الزيادة والخروج عن الحد وقال الطبري الفاحش البذي * المروى وهو ذوالفحش * ابن عرفة الفواحش القبايح والمتفحش المتكلف الذي يعتمد ذلك وقد يكون الذي يأتي الفاحشة (قوله ان من خياركم أحاسنكم أخلاقا) (ع) حسن الخلق من صفة الانبياء عليهم السلام والأولياء رضى الله عنهم وهو اعتد الهايين طرفي مذمومها ومخالقة الناس بالجميل والتودد والاحتمال لهم والاشفاق عليهم والحلم

الكوفة قد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشا ولا متفحشا وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من خيركم أحاسنكم أخلاقا قال عثمان حين قدم مع معاوية الى الكوفة * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ح وثنا أبو سعيد الأشج ثنا أبو خالد يعني الأجر كلهم عن الأعمش بهذا الاسناد مثله * وحدنا يحيى بن يعقوب ثنا أبو خيثمة

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع وعبد الله بن نمير عن اسمعيل عن قيس عن جرير عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير وأحمد بن عبد الله قالوا ثنا سفيان عن عمرو عن نافع ابن جبيرة عن جرير عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث الأعمش * وحدنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن قتادة سمع عبد الله بن أبي عتبة يحدث عن أبي سعيد الخدري ح وثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وأحمد بن سنان قال زهير ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن قتادة سمعت عبد الله بن أبي عتبة يقول سمعت أبا سعيد الخدري يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها وكان اذا كره شيأ عرفناه في وجهه * حدثنا زهير بن حرب وعثمان ابن أبي شيبة قالوا ثنا جرير عن الأعمش عن شقيق عن مسروق قال دخلنا على عبد الله بن عمرو حين قدم معاوية الى

عليه حتى يصير كالغريزة (قلت) يعني بطرفي مذهبهما طرف الافراط وطرف التفریط وقد بينا ذلك في
 أحاديث الحياء من كتاب الايمان فانظره هناك **(قول في الآخر الشمس فاذا طلعت قام)** (ع) هذه
 سنة التزامها السلف وأهل العلم يقتصرون في ذلك الوقت على الذكر والدعاء حتى تحين صلاة الضحى
﴿قلت﴾ ذكر النووى وغيره ان تلاوة القرآن أكثر ثوابا من ذكر الله الا في الأوقات التي خصها
 الشارع بالذكر كهذا الوقت **(قول)** وكانوا يتحدثون فيأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم
 (ع) فيه جواز التحدث عن الأمم السالفة وجواز الضحك ويكره الاكثر منه لانه يمت القلب وصفة
 أهل البطالة والمستحسن منه اللاتقيا بهل الفضل التبسم وهو كان أكثر ضحكه صلى الله عليه وسلم **(قول في الآخر يحدو)** (د) فيه جواز الحداء والترنم بالارجيز في محلها من سوق الأبل **(قول رويك)** (ع)
 معناه رفعك أي سقى سوقا رفيقا وأصله من رادت الريح تر ودرودا اذا تحركت حركة خفيفة وروي
 هو تصغير روي وقد بوضع موضع فعل الامر فيقال رويدا رويدا أي أروذ رويدا والارواد الفرق في المشي
 وغيره وانتصبر رويدك على انه صفة لمصدر محذوف أي سقى سوقا رويدا وأما على الرواية الأخرى
 رويدا سوقك بالقوارير فانتصبر رويدا على المصدر وسوقك على المفعول به أي أر ود سوقك رويدا
 وقد يكون على اسقاط الخافض أي في سوقك والمراد بالقوارير النساء وشبههن بالقوارير لضعف
 عزائهن تشبها بقوارير الزجاجة في ضعفها وسرعة انكسارها * واختلف في أمره لانجسته بذلك
 فقيل لانه كان حسن الصوت وكان يحدو بهن وينشد ما فيه تشبيب فلم يأمن أن يغتنن ويقع في قلوبهن
 حداؤه فأمره بالسكف ومن أمثالهم المشهورة الغناء رقية الزنا وقيل إنما أمره بذلك لان الأبل اذا
 والصبر وغير ذلك من كرم الاخلاق **(قول الشمس فاذا طلعت قام)** (ع) هذه سنة السلف وأهل العلم
 يقتصرون في ذلك الوقت على الذكر والدعاء حتى تحين صلاة الضحى (ب) اذ ذكر النووى وغيره
 أن تلاوة القرآن أكثر ثوابا من الذكر الا في الأوقات التي خصها الشارع بالذكر كهذا الوقت
(قول) وكانوا يتحدثون فيأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم (ع) فيه جواز التحدث عن
 الأمم السالفة وجواز الضحك ويكره الاكثر منه لانه يمت القلب وصفة أهل البطالة والمستحسن منه
 اللاتقيا بهل الفضل التبسم وكان أكثر ضحكه صلى الله عليه وسلم **(قول)** يانجسته رويدك سوقا
 بالقوارير فانتصبر رويدا على المصدر النائب عن فعل الامر وسوقك على المفعول به وقد يكون على
 اسقاط الخافض أي في سوقك والمراد بالقوارير النساء وشبههن بالقوارير لضعف عزائهن تشبها
 بقوارير الزجاجة في ضعفها وسرعة انكسارها * واختلف في أمره لانجسته بذلك فقيل لانه كان حسن
 الصوت وكان يحدو بهن وينشد ما فيه تشبيب فلم يأمن أن يغتنن ويقع في قلوبهن حداؤه فأمره بالسكف
 ومن أمثالهم المشهورة الغناء رقية الزنا وقيل إنما أمره بذلك لان الأبل اذا سمعت الحداء أسرع في
 المشي واستلذته فازجعت الراكب واتبعته فنهأ عن ذلك لان النساء يضعفن عن شدة الحركة فيخاف
 ضررهن وسقوطهن والاول أشبه (ب) قال الغزالي في كتاب السماع من الاحياء الحداء من عادة
 العرب وكان زمنه صلى الله عليه وسلم عليه وزمن الصحابة بعده ولم ينقل عن أحد منهم انه كرهه بل
 كانوا يلحسونه نارة لتشتيط الجمال وتارة لاستلذاذه وماهى الاشعار تؤدى باصوات طيبة
 وألحان وزونة فلا يحرم من حيث انه كلام مفهوم موزون مستلذذ يبق النظر فيه من حيث انه
 محرك للقلب مهيج لما هو الغالب عليه قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه لئلا يحرك
 ما هو فيه والله سبحانه مرعيب في مناسبة النغمات الموزونة للارواح حتى انها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا

عن سماك بن حرب قال
 قلت لجابر بن سمرة أ كنت
 تجالس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال نعم كثيرا
 كان لا يقسم من مصلاه
 الذي يصلي فيه الصبح حتى
 تطلع الشمس فاذا طلعت
 قام وكانوا يتحدثون
 فيأخذون في أمر الجاهلية
 فيضحكون ويتبسم * حدثنا
 أبو الربيع العتكي وحامد
 ابن عمر وقتيبة بن سعيد
 وأبو كامل جهماع بن حماد
 ابن زيد قال أبو الربيع ثنا
 حماد ثنا أيوب عن أبي
 قلابة عن أنس قال كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في بعض أسفاره
 وغللام أسود يقال له أنجسته
 يحدو فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يانجسته
 رويدك سوقا بالقوارير
 * وحدثنا أبو الربيع
 العتكي وحامد بن عمر
 وأبو كامل قالوا ثنا حماد عن
 ثابت عن أنس بن موه

سمعت الحداء أسرع في المشي واستلذته ربما أزججت الركب وأتعبته فنهاه عن ذلك لان النساء يضعفن عن شدة الحركة والثبات فيخاف ضررهن وسقوطهن والأول أشبه بمقصوده صلى الله عليه وسلم وبلغظ الحديث وهو الذي يدل عليه قول أبي قلابة الذي أنكر **قلت** قال الغزالي في كتاب السماع من الاحياء الحداء من عادة العرب وكان زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الصحابة بعده فلم ينهل عن أحد منهم أنه كرهه بل كانوا يلتمسون نارة لتنشط الجمال ونارة لاستلذاذه وما هو إلا شمار تؤدى بالأصوات الطيبة وألحان موزونة فلا يحرم من حيث انه كلام مفهوم موزون مستلذ نعم يبقى النظر فيه من حيث انه محرك للقلب مهيج لها هو الغالب عليه قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه لكن يحرك ما هو فيه ولله سبحانه سر عجيب في مناسبة النغمات الموزونة للارواح حتى انها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا فمن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ومنها ما يضحك ويطرب ومنها ما يبكي وما يستخرج من الأعضاء من حركات على وزنها باليد والرجل والرأس وليس ذلك من فهم معاني الشعر بل هو جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره فهو فاسد المزاج وليس له علاج وكيف يكون ذلك من فهم المعنى والصبي المهد يسكنه الصوت الطيب عن بكائه وينصرف عما يبكيه الى الاصغاء اليه والجل مع بلادة طبعه يتأثر بالحدا تأثيرا يستخف معه الجمل الثقيل ويستقصر المسافة البعيدة وينبعث منه من النشاط ما يسكره عما يؤله فتراها اذا اعتراها الاعياء نحت الاجال اذا سمعت الحداء تمد أعناقها وتصفى الى الحادى ناصبة آذانها وتسرع في سيرها حتى تزخر أجمالها ور بما أتلفت نفسها لشدة السير وثقل الجمل وهي لا تشعر به لنشاطها * حتى أبو بكر المعروف بالرقى قال أضافني بالبادية بعض قبائل العرب وأدخلني خبائه فرأيت عبدا مقيدا ورأيت بين يدي البيت جمالامية وبقى منها جل حتى نأجل ذابل فقال لي العبد أنت ضيف وسيدى مكرم اضيفه لا يرد شفاعته فعسى تشفع لي عساه يزيل عني القيد فلما حضر الطعام قلت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال انه أفقرني وأتلف جميع مالي فقلت له ماذا فعل قال له صوت طيب وكنت أعيش من ظهور هذه الجبال فخم لها أجالا ثم لا وحدا بها فقطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب نغمته فلما حط عنها الاجال ماتت كلها الا هذا الجمل والى كمن أنت ضيفي فقد وهبته لك لكرامتك فقلت وانى أحبب

فمن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ومنها ما يضحك ويطرب ومنها ما يبكي وما يستخرج من الأعضاء من حركات على وزنها باليد والرجل والرأس وليس ذلك من فهم معاني الشعر بل هو جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره فهو فاسد المزاج وليس له علاج وكيف يكون ذلك من فهم المعنى والصبي المهد يسكنه الصوت الطيب عن بكائه وينصرف عما يبكيه الى الاصغاء اليه والجل مع بلادة طبعه يتأثر بالحدا تأثيرا يستخف معه الجمل الثقيل ويستقصر معه المسافة البعيدة وينبعث منه من النشاط ما يسكره ويؤله فتراها اذا اعتراها الاعياء نحت الاجال اذا سمعت الحداء تمد أعناقها وتصفى الى الحادى ناصبة آذانها وتسرع في سيرها حتى تزخر أجمالها ور بما أتلفت أنفسها لشدة السير وثقل الجمل وهي لا تشعر به لنشاطها * وحتى أبو بكر المعروف بالرقى قال أضافني بالبادية بعض قبائل العرب وأدخلني خبائه فرأيت عبدا مقيدا ورأيت بين يدي البيت جمالامية وبقى منها جل حتى نأجل ذابل فقال لي العبد أنت ضيف وسيدى مكرم اضيفه لا يرد شفاعته فعسى تشفع لي عساه يزيل عني القيد فلما حضر الطعام قلت لا آكل

أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحمل على جل يستقي عليه من بئر هناك فلما رفع صوته بالهداء هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت أنا على وجهي فأظن أني قط سمعت صوتاً أطيّب منه فقصر يك السماع للقلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص عن الاعتدال وبعيد عن الروحانية وهو في غلظ الطبع وكثافته زائد على الجمال والطيور بل على سائر البهائم فإن جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة * وقد كانت الطيور تقف على رأس دارد عليه السلام لسماع صوته وإذا كان النظر في السماع انما هو باعتبار تأثيره في القلوب لم يجز أن يحكم فيه مطلقاً باحاطة ولا تحريم بل ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص واختلاف طرق النغمات انتهى وكان قدم من الأندلس بعض الطلبة الموثوق بهم فحدثنا أن فقيراً أتى المؤدب بالاندلس وقال سمعت أن عنده ولد يقرأ قراءة طيبة فعسى أن أسمع صوته فاستدعى المؤدب ولداً وأمره أن يقرأ فقال الفقير هذا حسن ولكن الذي سمعت غير هذا فاستدعى المؤدب آخر فقرا فقال فيه مثل الاول فاستدعى المؤدب الولد الذي وصف له فأمره أن يقرأ فقرا فلما سمع الفقير قراءته أدخل رأسه في مرقعته وسقط فبق مغشياً عليه ساعة ثم أفاق وقال نعم هذه الصفة التي سمعت قال الطالب المذكور فقد رأيت ذلك الولد لم يخرج قارئاً وانما خرج مغنياً فكان إذا خلا مع أصحابه في بعض البساتين ورفع صوته بالغناء يشاهد الحاضرون الطير تأتي وتقف على رؤسهم في الشجر (قوله ويحك) (ع) فيه جواز قول الرجل ويحك وفي غير مسلم ويحك قال سيبويه ويحك كلمة تقول لمن وقع في هلكة ويحزج لمن أشرف على الهلكة * قال الفراء ويح ويح بمعنى ويل ويقل ويحزج لمن وقع في هلكة لا يستحقها فيرى له ويرحم عليه ويل بضدها ويس تصغير أوس وهي دونها

مالم أشفع في هذا العبد فقال انه أفقرني وأتلف جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال له صوت طيب وكنت أعيش من ظهوره هذه الجبال فحملها أحمالاً ثقلاً وحادها فقطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة من طيب نغمته فلما حط عنها الأحمال ماتت كلها إلا هذا الجمل ولكن أنت ضيفي وقد وهبته لك لكرامتك فقلت وأحب أن أسمع صوته فلما أصبح أمره أن يحمل على جل يستقي عليه من بئر هناك ولما رفع صوته بالهداء هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت أنا على وجهي فأظن أني قط سمعت صوتاً أطيّب منه فقصر يك السماع للقلب محسوس من لم يحركه السماع فهو ناقص عن الاعتدال بعيد عن الروحانية وهو في غلظ الطبع وكثافته زائد على الجمال والطيور بل على سائر البهائم فإن جميعها يتأثر بالنغمات الموزونة * وقد كانت الطيور تقف على رأس دارد عليه السلام لسماع صوته وإذا كان النظر في السماع انما هو باعتبار تأثيره في القلوب لم يجز أن يحكم فيه مطلقاً باحاطة ولا تحريم بل ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص واختلاف طرق النغمات انتهى * وكان قدم من الأندلس بعض الطلبة الموثوق بهم فحدثنا أن فقيراً أتى المؤدب بالاندلس وقال سمعت عنده ولد يقرأ قراءة طيبة فعسى أن أسمع صوته فاستدعى المؤدب ولداً وأمره أن يقرأ فقال الفقير هذا حسن ولكن الذي سمعت غير هذا فاستدعى المؤدب آخر فقرا فقال له مثل الاول فاستدعى المؤدب الولد الذي وصف له فأمره أن يقرأ فلما سمع الفقير قراءته أدخل رأسه في مرقعته وسقط فبق مغشياً عليه ساعة ثم أفاق وقال نعم هذه الصفة التي سمعت قال الطالب المذكور فقد كان ذلك الولد لم يخرج قارئاً وانما خرج مغنياً فكان إذا خلا مع أصحابه في بعض البساتين ورفع صوته بالغناء يشاهد الحاضرون الطير تأتي وتقف على رؤسهم في الشجر (قوله

* وحدثنى همر والناقد
وزهير بن حرب كلاهما عن
ابن عليّة قال زهير ثنا
اسماعيل ثنا أيوب عن أبي
قلاية عن أنس أن النبي
صلى الله عليه وسلم أتى على
أزواجه وسواق يسوق
بهن يقال له أنجشة فقال
ويحك يا أنجشة رويدا
سوقك بالقوارير قال قال
أبو قلاية تكلم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بكلمة
لوتكلم بها بعضكم

لعبقوها عليه * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي عن أنس بن مالك ح وثنا أبو كامل ثنا يزيد بن التيمي عن أنس بن مالك قال كانت أم سليم مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم وهن يسوق بهن أسواق فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم أي أنجسته وبدأ سؤلك بالقوارير * وحدثنا ابن مني ثنا عبد (١٢٤) الصمد ثني همام ثني قتادة عن أنس قال كان لرسول

الله صلى الله عليه وسلم خاد حسن الصوت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم رويدا يا أنجسته لا تكسر لقوارير يعني ضعفة النساء * وحدثنا ابن بشار ثنا أبو داود ثنا هشام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر جاد حسن الصوت * وحدثنا مجاهد بن موسى وأبو بكر ابن النضر بن أبي النضر وهارون بن عبد الله جميعا عن أبي النضر قال أبو بكر حدثنا أبو النضر يعني هاشم ابن القاسم ثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بأنيتهم الماء فيها فأتوا ببناء الأغمس يده فيه فربما جاؤه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها * وحدثنا محمد بن رافع ثنا أبو النضر ثنا سليمان عن ثابت عن أنس قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلق يحلقه وأطاف به أصحابه فابعدون أن تقع شعرة إلا في بدرجل

وقيل لا يراد بهذه الألفاظ الدعاء وإنما يراد بها المدح والتعجب (قوله لعبقوها عليه) هي قوله رويدك سوقك بالقوارير وفي الآخر لا تكسر القوارير وهن ضعفة النساء (قوله كانت أم سليم مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم) (ع) كذا جميعهم وعند السمرقندي أم سلمة والاول أصح ويشهد له قوله مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فإنه يدل على أنها ليست منهم (قوله في الآخر كان إذا صلى الغداة جاء خدم المدينة الحديث) (ع) كانوا يفعلون ذلك تبركاً بمسسه النبي صلى الله عليه وسلم وأدخل يده المباركة فيه وفيه حسن خلقه صلى الله عليه وسلم ومشاركته الجميع واجابته دعوة الصغير والكبير كما قال تعالى وإنك لعلی خلق عظيم (قوله في الآخر فابعدون أن تقع شعرة إلا في بدرجل) (ع) فيه ما عرف منهم من التبرك بآثاره صلى الله عليه وسلم لأسبابها كان من ذاته وفيه حجة لطهارة الشعر من الحي والميت وتقدم الكلام فيه (د) وفيه مع التبرك أكبرهم شعره صلى الله عليه وسلم عن أن يقع إلا في بدرجل (قوله في الآخر أن امرأة كان في عقلها شيء الحديث) (د) معنى خلاصتها وقف معها في طريق مسلوك لتقضي حاجتها ويغتسلها في مسألها وليس من الخلوة بالأجنبية لأنه كان في عمر الناس ومشاهدتهم أياها ولو لم يكن لا يسمعون كلامهما (قوله في الآخر ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما) (ع) فيه الأخذ بالأيسر وترك التكلف ثم الخير بحمل أنه من الله تعالى في عقوبتين أو فيما بينه وبين الكفار في القتل وأخذ الجزية أو فيما بينه وبين المنافقين من المواعدة والمحاربة أو في حق أمته من الشدة في العبادة أو القصد فيختار في كل هذا الأخذ بالأيسر * قلت * التخيير بين أمرين هو أعم من كونها فيما يرجع إليه أو يرجع إلى غيره فان كان الأول فهو يرجع إلى حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وإن كان الثاني فهو من باب الرفق كما لو أمره الله تعالى بتخيير رجل في التكفير بالعق أو بالصوم فإنه يختار له الصوم وقد يرجع الأول إلى

لعبقوها عليه) هي قوله رويدك سوقك بالقوارير وفي الآخر لا تكسر القوارير (قوله أن امرأة كان في عقلها شيء الحديث) (ح) معنى خلاصتها وقف معها في طريق مسلوك لتقضي حاجتها ويغتسلها في مسألها وليس من الخلوة بالأجنبية فان هذا كان في عمر الناس ومشاهدتهم ولكن لا يسمعون كلامهما (قوله ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما) (ع) التخيير بحمل أنه من الله تعالى في عقوبتين أو فيما بينه وبين الكفار في القتل وأخذ الجزية أو فيما بينه وبين المنافقين من المواعدة والمحاربة أو في حق أمته من الشدة في العبادة أو القصد فيختار في كل هذا الأخذ بالأيسر (ب) التخيير بين أمرين هو أعم من كونها فيما يرجع إليه أو يرجع إلى غيره فان كان الأول فهو يرجع إلى حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وإن كان الثاني فهو من باب الرفق كما لو أمره الله تعالى بتخيير رجل في التكفير بالعق أو بالصوم وأنه يختار له الصوم وقد يرجع الأول إلى الرفق أيضا كما لو خيرته انسان في

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن امرأة كان في عقلها شيء فقالت يا رسول الله إن لي إليك حاجة فقال يا أم فلان انظري أي السكك حتى أقضي لك حاجتك فخلاصتها في بعض الطرق حتى فرغت من حاجتها وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه ح وثناه يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما

الرفق أيضا كما لو خيره انسان في أن يقبل منه هدية كثيرة أو شيئا أقل فانه يختار الأقل (قوله) ما لم يكن
 انما (ع) ان كان التخيير من الله تعالى فلا استثناء منقطع لان الله تعالى لا يخير في اثم وكذلك من
 الأمة وان كان من المنافق فلا استثناء على وجهه (قوله) وما انتقم لنفسه (ع) فيه ما كان عليه صلى الله
 عليه وسلم من الصبر والحلم وما كان عليه من القيام بالحق وهذا هو الخلق الحسن المحمود لانه لو ترك
 القيام في حق الله تعالى وحق غيره كان ذلك مهانة ولو انتقم لنفسه لم يكن ثم صبر وكان هذا الخلق
 طيبا فان تنفى عنه الطرفان المذمومان وبقي الوسط وخير الأمور أوسطها (قوله) الآن تنتهك حرمة
 الله (ع) يحتمل أنه فيها وفي حقه أدى لانه من انتهاك حرمة الله تعالى قال بعض العلماء لا يجوز اذابة
 النبي صلى الله عليه وسلم بمباح ولا غيره وأما غيره فنجوز اذابته بمباح للإنسان فعليه ولا يمنع من ذلك
 لأجل تأذي الغير به * واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم حين أراد على تزويج ابنة أبي جهل اني لأحرم
 ما أحل الله وان فاطمة يؤذيني ما آذاها ولا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل أبدا
 وبقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله فهم وقال الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
 ما اكتسبوا فمعدنهم ما اكتسبوا * قال مالك كان صلى الله عليه وسلم ينفو عن شقه وقد عفا
 عن قائل هذه قصة ما أريد بها وجه الله وهذا وان كان فيه غصاصة على الدين فقد يكون عفوه عنه
 لانه لم يقصد الطعن عليه بالميل عن الحق بل اعتقد أنه من مصالح الدنيا التي يصح منه فيها الصواب وضده
 أو انه كان استخلافا لثله كما استألفهم بماله ومال الله تعالى رغبة في اسلامهم وأنه تنبى لقومه وقد مر من
 هذا في كتاب الزكاة وأجوعا على كفر من سب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختلف في شهر وقول مالك
 وأجدان له حكم الزنديق لا تقبل توبته ورأوا أن قتله حد لا يسقط وان جاء نائب الكنه ان جاء نائبنا نفعه
 ذلك عند الله كما لا تسقط التوبة حد القذف لكن تنفع في الآخرة وروى الوليد بن مسلم عن مالك وهو
 قول أبي حنيفة والثوري ان له حكم المرتد تقبل توبته * واختلف اذا سبه الذي بغير الوجه الذي
 كفر به فقال الأكثر يقبل كالمسلم وقال الكوفيون لا يقبل قالوا وما هو عليه من الكفر أشد
 واختلف المديون وأصحاب مالك اذا سبه بالوجه الذي كفر به من تكذيبه والاصح والاشهر
 قتله * واختلفوا في اسلام الكافر بعد سبه فلا شهر عندنا انه لا يقتل لان الاسلام يجب ما قبله

أن يقبل منه هدية كثيرة أو شيئا أقل فانه يختار الأقل (قوله) ما لم يكن انما (ع) ان كان التخيير من الله
 تعالى فلا استثناء منقطع لان الله تعالى لا يخير في اثم وكذلك من الأمة وان كان من المنافق فلا استثناء على
 وجهه (قوله) الآن تنتهك حرمة الله (ع) يحتمل أنه فيها وفي حقه أدى لانه من انتهاك حرمة الله تعالى
 قال بعض العلماء لا يجوز اذابة النبي صلى الله عليه وسلم بمباح ولا غيره وأما غيره فنجوز اذابته بمباح للإنسان
 فعليه ولا يمنع من ذلك لأجل تأذي الغير به * واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم حين أراد على تزويج
 بنت أبي جهل اني لأحرم ما أحل الله وان فاطمة يؤذيني ما آذاها ولا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو
 الله عند رجل أبدا وبقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله فهم وقال الذين يؤذون المؤمنين
 والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فمعدنهم ما اكتسبوا * واجوعا على كفر من سب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختلف
 في شهر وقول مالك وأجدان له حكم الزنديق لا تقبل توبته ورأوا أن قتله حد لا يسقط وان جاء نائب الكنه ان جاء نائبنا نفعه
 ذلك عند الله كما لا تسقط التوبة حد القذف لكن تنفع في الآخرة وروى الوليد بن مسلم عن مالك وهو قول أبي حنيفة والثوري ان
 له حكم المرتد تقبل توبته * واختلف اذا سبه الذي بغير الوجه الذي كفر به فقال الأكثر لا يقبل كالمسلم
 وقال الكوفيون تقبل قالوا وما هو عليه من الكفر أشد * واختلف المديون وأصحاب مالك اذا سبه

ما لم يكن انما (ع) ان كان التخيير من الله تعالى فلا استثناء منقطع لان الله تعالى لا يخير في اثم وكذلك من
 الأمة وان كان من المنافق فلا استثناء على وجهه (قوله) وما انتقم لنفسه (ع) فيه ما كان عليه صلى الله
 عليه وسلم من الصبر والحلم وما كان عليه من القيام بالحق وهذا هو الخلق الحسن المحمود لانه لو ترك
 القيام في حق الله تعالى وحق غيره كان ذلك مهانة ولو انتقم لنفسه لم يكن ثم صبر وكان هذا الخلق
 طيبا فان تنفى عنه الطرفان المذمومان وبقي الوسط وخير الأمور أوسطها (قوله) الآن تنتهك حرمة
 الله (ع) يحتمل أنه فيها وفي حقه أدى لانه من انتهاك حرمة الله تعالى قال بعض العلماء لا يجوز اذابة
 النبي صلى الله عليه وسلم بمباح ولا غيره وأما غيره فنجوز اذابته بمباح للإنسان فعليه ولا يمنع من ذلك
 لأجل تأذي الغير به * واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم حين أراد على تزويج ابنة أبي جهل اني لأحرم
 ما أحل الله وان فاطمة يؤذيني ما آذاها ولا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل أبدا
 وبقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله فهم وقال الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
 ما اكتسبوا فمعدنهم ما اكتسبوا * قال مالك كان صلى الله عليه وسلم ينفو عن شقه وقد عفا
 عن قائل هذه قصة ما أريد بها وجه الله وهذا وان كان فيه غصاصة على الدين فقد يكون عفوه عنه
 لانه لم يقصد الطعن عليه بالميل عن الحق بل اعتقد أنه من مصالح الدنيا التي يصح منه فيها الصواب وضده
 أو انه كان استخلافا لثله كما استألفهم بماله ومال الله تعالى رغبة في اسلامهم وأنه تنبى لقومه وقد مر من
 هذا في كتاب الزكاة وأجوعا على كفر من سب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختلف في شهر وقول مالك
 وأجدان له حكم الزنديق لا تقبل توبته ورأوا أن قتله حد لا يسقط وان جاء نائب الكنه ان جاء نائبنا نفعه
 ذلك عند الله كما لا تسقط التوبة حد القذف لكن تنفع في الآخرة وروى الوليد بن مسلم عن مالك وهو قول أبي حنيفة والثوري ان
 له حكم المرتد تقبل توبته * واختلف اذا سبه الذي بغير الوجه الذي كفر به من تكذيبه والاصح والاشهر
 قتله * واختلفوا في اسلام الكافر بعد سبه فلا شهر عندنا انه لا يقتل لان الاسلام يجب ما قبله

ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده ولا امرأه ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم لله عز وجل * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قالنا عبدو وكيع ح وثنا أبو الربيع ثنا أبو معاوية كلهم عن هشام بهذا الاسناد يزيد بعضهم على بعض * حدثنا عمرو بن حاد بن طلحة (١٢٦)

القناد ثنا اسباط وهو ابن نصر الهمداني عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الاولى ثم خرج الى أهله وخرجت معه فاستقبله ولدان فجعل يمسح خدي أحدهم واحداً واحداً قال واما أنا فمسح خدي قال فوجدت ليد يرد أو رجما كما أنما أخرجهما من جؤنة عطار * وحدنا قتيبة ابن سعيد ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس ح وثني زهير بن حرب واللفظ له ثنا هاشم يعني ابن القاسم ثنا سليمان وهو ابن المغيرة عن ثابت قال أنس ما شمت عنبراقط ولا مسكا ولا شيئاً أطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مسست شيئاً قط ديباجاً ولا حريراً ألين من مس رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني أحمد بن سعيد بن خضر الدارمي ثنا حبان ثنا حبان ثنا ثابت عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون كأن عرقه اللؤلؤ إذا مشى تكفأً ولا مسست ديباجة ولا حريرة ألين من كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت مسكة ولا عنبرة أطيب من رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني زهير بن حرب ثنا هاشم يعني ابن القاسم عن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك قال دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم

وحكي أبو محمد بن نصر في درة القتل عنه بالاسلام روايتين (قوله في الآخر ما ضرب شيئاً قط بيده ولا امرأه ولا خادماً) (د) فيه أن ضرب الزوجة والخادم والدابة للدواب وان كان مباحاً فالأفضل تركه (قوله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه) (ب) يعني ما نيل منه من أمر دنوي أو جسمي كجذب من جذبه حتى أثر حاشية الرداء في رقبته وغير ذلك وأما ما يرجع لتعظيمه فلا يتركه لانه حق لله تعالى وكذا ليس للقاضي أن يعفو عن أدب من تعرض لمنصبه بأذية بخلاف من تعرض لذاته (قوله في الآخر يمسح خدي أحدهم واحداً واحداً) (ع) فيه حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وعشرته مع الصغير والكبير وبسطه لهم (قوله من جؤنة عطار) (ع) الجؤنة بضم الجيم وبالهمز تسهل ولا تسهل كالسقط يجعل فيه العطار متاعه وفي العين هي سلية مستديرة مغشاة أدماً (قوله في الآخر ما شمت) (د) كسر الميم أشهر من فحها قال العلماء كانت الريح الطيبة صفته صلى الله عليه وسلم وان لم يمس طيباً ومع هذا فكان يستعمله في كثير من أوقانه مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملك وأخذ الوحى وملاقاة الناس (قوله في الآخر كان أزهر) (د) الأزهر هو الأبيض المستنير وهو أحسن الألوان (قوله كان عرقه اللؤلؤ) (د) يعني في البياض والصفاء واللؤلؤ بهمز ولا بهمز (قوله إذا مشى تكفأً) (ع) هو بالهمز (د) وقد يترك همزه وزعم كثير أن ترك الهمز أكثر وليس كما قالوا (ع) قال شعر معنى تكفأً مال يميناً وشمالاً كما تكفأ السفينة * قال الأزهرى هذا خطأ لأنهم مشية الخنثال ولم تكن صفته وانما معناه أن يميل لسمته ومقصده مشيه كما قال في الآخر كما يمايحط من صيب ولا بعد في قوله شعر ان كان خلقه وجيلة وانما المذموم المستعمل (قوله في الآخر

بالوجه الذي كفر به من تكذيبه والاصح والاشهر قتله * واختلفوا في اسلام الكافر بعد سبه فالأشهر عندنا أنه لا يقتل لان الاسلام يجب ما قبله * وحكي أبو محمد بن نصر في درة القتل عنه بالاسلام روايتين (قوله ما ضرب شيئاً قط ولا امرأه ولا خادماً) (ح) فيه أن ضرب الزوجة والخادم والدابة للدواب وان كان مباحاً فالأفضل تركه (قوله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه) (ب) يعني ما نيل منه من أمر دنوي أو جسمي كجذب من جذبه حتى أثر حاشية الرداء في رقبته وغيره وأما ما يرجع الى تعظيمه فلا يتركه لانه حق لله تعالى ولذا ليس للقاضي أن يعفو عن أدب من تعرض لمنصبه بأذية بخلاف من تعرض لذاته (قوله من جؤنة) بضم الجيم وبالهزمة تسهل ولا تسهل وهى السقط الذى فيه متاع العطار وفي العين هي سلية مستديرة مغشاة أدماً (قوله ما شمت) (ح) كسر الميم أشهر من فحها قالت العلماء كانت الريح الطيبة صفته صلى الله عليه وسلم وان لم يمس طيباً ومع هذا فكان يستعمله في كثير من أوقانه مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملك وأخذ الوحى (قوله كان أزهر) (د) الأزهر هو الأبيض المستنير وهو أحسن الألوان (قوله كان عرقه اللؤلؤ) يعني في البياض والصفاء (قوله تكفأً) (ع) قال شعر أى مال يميناً وشمالاً كما تكفأ السفينة * قال الأزهرى هذا خطأ لأنهم مشية الخنثال ولم تكن صفته وانما معناه أن يميل لسمته ومقصده مشيه كما قال الآخر كما يمايحط من صيب ولا بعد في قوله شعر اذا كان خلقه وجيلة

ولا حريرة ألين من كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت مسكة ولا عنبرة أطيب من رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني زهير بن حرب ثنا هاشم يعني ابن القاسم عن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك قال دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم

فقال عندنا فعرق وجاءت أمي بقارورة فجعلت تسلك العرق فيها فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرقك نجعله في طيبنا وهو من أطيب الطيب * وحدثني محمد بن رافع ثنا حجين بن المثنى ثنا عبد العزيز وهو ابن أبي سلمة عن اسحق بن عبيد الله بن أبي طلحة عن أنس (١٢٧) بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل

بيت أم سليم فينام على فراشها ويمسك فيه قال فجاء ذات يوم فنام على فراشها فأتيت ففعل لها هذا النبي صلى الله عليه وسلم نائم في بيتك على فراشك قال فجاءت وقد عرق واستنقع عرقه على قطعة أديم على الفراش ففتحت عتيدها فجعلت

تشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها ففرع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تصنعين يا أم سليم فقالت يا رسول الله نرجو بركته لصبياننا قال أصبت * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان بن مسلم ثنا وهيب ثنا أبو بوب عن أبي قلابة عن أنس عن أم سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتيها فيقبل عندها فتبسط له نطعاً فيقبل عليه وكان كثير العرق فكانت تجمع عرقه فتجعله في الطيب والقوارير فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أم سليم ما هذا قالت عرقك أدوف به طيب * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء

فجعلت تسلك العرق فيها (ع) كانت ذات محرم منه من قبل الرضاع ففيه جواز الخلوة مع المحارم وجواز النوم على الانطاع * قلت * علمت طيب نفسه بذلك والافاقاربة لا تتبع القدم على ذلك وكانت رائحة العرق أخص من رائحة البدن كما يوجد في ضد طيب الرائحة فان ذا الریح الكريمة هي منه في حالة العرق أكرمها في حالة عدم العرق (قول) ففتحت عتيدها (ع) العتيذة شنة للمرأة تعدها للطيب وفي العين العتاد ما يعد للامرؤ وفرس عتيذ أي معد للركوب ومنه عتيذة الطيب (د) هي شبه الصندوق الصغير تجعل فيه المرأة ما يعز من متاعها (قول) أدوف به طيب (ع) ضبطناه عن الأكثر بئال مججمة ومعناه أخلط وهو للطبري بالمهملة ومعناه أيضاً أخلط وقال غيره وذفته بالمججمة أيضاً أذيفه وحكى فيه أذيفر بأعيا وقد تقدم الكلام عليه أول الكتاب

❦ أحاديث كيفية آتيان الوحي ❦

(قول كيف يأتيك) * قلت * جوابه له يدل على أنه من السؤال عما يعني ولكنه من السؤال عن الأمر التكميلي لاعتن الحاجي وتقدم تفسير الوحي وأنه سماع الكلام القديم بواسطة ملك أو دونه فالأول للرسول صلى الله عليه وسلم والثاني لجبريل عليه السلام وسؤاله إنما هو عن حال الملك الآتي بالوحي لاعتن نفس الوحي بدليل قوله وأحياناً يأتي في صورة رجل (قول) مثل صالحة الجرس (ع) يعني أن صوت الملك النازل عليه بالوحي مثل ذلك وصلصلة الجرس صوته * قلت * الصلصلة صوت الحديد إذا حرك يقال صل صل صليلاً وصللاً وصللاً أو الصلصلة أشد من الصليل وهو في موضع الحال أي يأتيني

وانما المدموم المستعمل (قول) فجعلت تسلك العرق فيها) كانت ذات محرم منه بالرضاع (ب) علمت طيب نفسه بذلك والافاقاربة لا تتبع القدم على ذلك واختارت العرق لأنه أخص من رائحة البدن كما يوجد في ضد طيب الرائحة (قول) ففتحت عتيدها (ع) العتيذة شنة للمرأة تعدها للطيب (ح) هي شبه الصندوق الصغير تجعل فيه المرأة ما يعز من متاعها (قول) ففرع النبي صلى الله عليه وسلم أي استيقظ من نومه (قول) أدوف به طيب (ع) ضبطناه عن الأكثر بئال مججمة ومعناه أخلط وهو للطبري بالمهملة ومعناه أيضاً أخلط وحكى فيه أذيفر بأعيا

❦ باب كيفية آتيان الوحي ❦

(قول كيف يأتيك) (ب) جوابه له يدل على أنه من السؤال عن الأمر التكميلي لاعتن الحاجي وتقدم تفسير الوحي وأنه سماع الكلام القديم بواسطة ملك أو دونه فالأول للرسول عليهم السلام والثاني لجبريل عليه السلام وسؤاله إنما هو عن حال الملك الآتي بالوحي لاعتن نفس الوحي بدليل قوله وأحياناً يأتي في صورة رجل (قول) مثل صالحة الجرس (ع) يعني أن صورة الملك النازل عليه بالوحي مثل ذلك وصلصلة الجرس (ح) قال الخطابي المعنى أن صوته يسمعه ولا يثبت عند أول ما

ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ان كان لينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغداة الباردة ثم تفيض جبهته عرقاً وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة ح وثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة وابن بشر جميعاً عن هشام ح وثنا محمد بن عبد الله بن ثمر واللفظ له ثنا محمد بن بشر ثنا هشام عن أبيه عن عائشة ان الحرث بن هشام سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال أحياناً يأتي في مثل صالحة الجرس

مشابهة صوت الصلصلة (ع) ويأتيه كذلك ليقرع سمعه حتى لا يبقى فيه ولا في قلبه مكان
لغير صوت الملك وهذه فائدة الغط المتقدم في حديث جبريل وقال بعضهم وبهذه المحال تتلقى الملائكة
عليهم السلام الوحي من الله تعالى لقوله في الآخر إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة
بأجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على صفوان (د) قال الخطابي والمعنى أن صوته يسمعه ولا يثبت
عند أول ما سمع حتى يفهم بعد ذلك * وقال عياض ما جاء من مثل ذلك يجري على ظاهره وكيفية ذلك
وصورته مما لا يعلمه إلا الله تعالى أو من يطلع الله سبحانه عليه من الملائكة والرسل عليهم السلام ولا
يتأول هذا ويحمله على غير ظاهره الاضعيف النظر والایمان به واجب ودلائل الشريعة لا تحمله
* قلت * قال بعض الشافعية إنما يغالط فيه أبناء الضلالة ويتخذونه ذريعة إلى تضليل العامة
وتسكينهم ولا يغلط فيه إلا من أعشى الله عينه قلبه وجملة الأمر أنه صلى الله عليه وسلم كان معتمدا
بالتبليغ ولديه من العلوم الغيبية ما لديه ويعطى الأمة من ذلك بقدر الاستعداد فإذا أراد أن يعلمهم بها
لا عهد لهم به من تلك العلوم صاغ له مثالا محسوسا في عالم الشهادة ليعرفوا بما شاهدوه مالم يشاهدوا فاما
سأله الصحابة عن كيفية آتيان الوحي وكان ذلك من المسائل العويصة الغربية مثله صلى الله عليه وسلم
في الشاهد بالصوت الذي يسمع ولا يفهم منه شيئا تنبها على أن هيئة الخطاب الواردة في لبسة الجلال
وابهة الكبرياء تأخذ بمجامع القلب وتلقى من ثقل القول ما لا علم له بالقول مع وجود ذلك فإذا سرى
عنه وجد القول المنزل بينا لم يلق في الروع واقعا موضع المسموع وهذا معنى قوله فيقسم عني وقد وعيت
ما يقول وهذا الضرب من الوحي شبيه بوحى الله تعالى إلى الملائكة عليهم السلام الواردة في حديث
أبي هريرة فإذا قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على
صفوان حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ولذا قال وهو
أشده على وإنما كان أشده لأنه صلى الله عليه وسلم رد في هذه الحالة من الطبائع البشرية إلى طباع
الملائكة فيوحى إليه كما يوحى إلى الملائكة وفي الأخرى رد الملك فيها إلى الشكل البشري * وقال
الطبي لا يبعد أن يكون هناك صوت حقيقة متضمن للمعاني مدحش للنفس لعدم منابها إياه والقلب

سمع حتى يفهم بعد ذلك وقال عياض ما جاء من مثل ذلك يجري على ظاهره وكيفية ذلك وصورته مما
لا يعلمه إلا الله تعالى ومن يطلع الله سبحانه عليه من الملائكة والرسل عليهم السلام ولا يتأول هذا
ويحمله على غير ظاهره الاضعيف النظر والایمان به واجب ودلائل الشريعة لا تحمله (ب) قال بعض
الشافعية وجملة الأمر أنه صلى الله عليه وسلم كان معتمدا بالتبليغ ولديه من العلوم الغيبية ما لديه ويعطى
الأمة من ذلك بقدر الاستعداد فإذا أراد أن يعلمهم بها لا عهد لهم به من تلك العلوم صاغ لهم مثالا محسوسا
في عالم الشهادة ليعرفوا بما شاهدوه مالم يشاهدوا فاما سأله الصحابة عن كيفية آتيان الوحي وكان ذلك
من المسائل العويصة الغربية مثله في الشاهد بالصوت الذي يسمع ولا يفهم منه شيئا تنبها على أن هيئة
الخطاب الواردة في لبسة الجلال والكبرياء تأخذ بمجامع القلب وتلقى من ثقل القول ما لا علم له بالقول
مع وجود ذلك فإذا سرى عنه وجد القول المنزل بينا لم يلق في الروع واقعا موضع المسموع وهذا معنى قوله
فيقسم عني وقد وعيت ما يقول وهذا الضرب من الوحي يشبه بوحى الله تعالى إلى الملائكة عليهم
السلام الوارد في حديث أبي هريرة فإذا قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا
لقوله كأنها سلسلة على صفوان فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير
ولذا قال وهو أشده على وإنما كان أشده لأنه رد في هذه الحالة من الطبائع البشرية إلى أوضاع الملائكة

لمناسبة يشرب معناه فاذا سكنت الصوت أفاقت النفس فتتلقى حينئذ من القلب ما ألقى به فتسمى
(قوله وهو أشد على) يعنى انه يتأثر له أكثر من غيره وتقدم وجه كونه أشد في كلام الشافعي
(قوله يفصم عني) (ع) معناه يذهب وينقطع قال تعالى لا انفصام لها أى لا انقطاع والفصم
القطع دون بينونة والقصم بالقاف اذا بان قال ابن سراج وهو هنا كذلك لان الملك وان بان
فليس بانفصال لان العودة منتظرة **(قوله وأحيانا ملك في صورة الرجل فأعني ما يقول)** (ع)
ذكر هذين الوجهين ولم يذكر الثالث وهو الرؤيا لانه انما سأله عن آتيانه يقظة وأما الرؤيا
فلم يسأله عنها لانهم عرفوها **(قوله فأعني ما يقول)** أى أحفظ وتعبها أذن واعية أى حافظة
وقال تعالى والله أعلم بما يوعون **(قوله كرب لذلك وترد وجهه)** (ع) معنى كرب أخذ بنفسه
ومعنى ترد تغير * المروي يقال ترد واربد كاحر أى تلون وصار كلون الرماد * أبو عبيدة
الربدة لون بين السواد والغبرة ومنه قيل للنعام ربداء **(قوله نكس رأسه)** أى تعظيها
وتوقها **(قوله فلما أتى عنه)** (م) هو بضم الهمز وسكون التاء المثناة من فوق وباللام والياء
المثناة من تحت والظاهر أن معناه خلى وترك لكن ابن السكيت انما ذكره ثلاثا قال تليمت لى من
حق تليمة أى بقيت وكذلك من الشهر وتلوت القرآن أتبعته بعضه بعضا وتلوت عليك الخبر أى
أخبرت بك به وتلوت الشئ تلوا وتلت كل شئ تبعها وولدها والرجل أعطيمته التلى أى الذمة وأيضاً جعلته
تاليا لك **(قوله)** يعنى أن اللفظة في هذه الكلمات كلها ثلاثية (ع) اختلفوا عايناً في ضبط هذه
الكلمة فضبطنها عن العذري بضم الهمز وسكون التاء المثناة وفتح اللام المطلقة وعن الفارسي
بسكون التاء المثناة وبعد اللام ياء وعن الجباني مثله لأنه بقاء مثناة من فوق وعن الصدفي أجلى بالجيم

فيوحى اليه كما يوحى الى الملائكة وفي أخرى ردها الى الملك الى الشكل البشرى وقال الطيبي لا يبعد أن
يكون هناك صوت حقيقة متضمن للمعاني مدحش للنفس لعدم مناسبتها إياه والقلب لمناسبة يشرب
معناه فاذا سكنت الصوت أفاقت النفس فتتلقى حينئذ من القلب ما ألقى به فتسمى **(قوله ثم يفصم عني)**
أى يذهب وينقطع والفصم التقطع بغير بينونة وهو هنا كذلك لان الملك وان انفصل فعودته منتظرة
(قوله فأعني ما يقول) وعبر هنا بالمضارع فقال أى وفي الاول بالماضى فقال وعيت لانه في هذا اتلقاه
بسهولة فصار يعيه شيئاً فشيئاً فتناسب التعبير بالمضارع المؤذن بالاستقرار وفي الاول لما كانت حالة لا
يمكن فيها من احضار فكره ليعي ما يلقى اليه شيئاً فشيئاً وانما تفضل سبحانه بان يحضر في قلبه عند ذلك
الملقى عند انفصال الملك دفعة من غير كسب منافس التعبير بالماضى وادخال واو الحال عليه فلذا
قال وقد وعيت قال بعضهم واتيان الملك في الحالة الأولى انما يكون عند اتعقال فكذا النبي صلى الله
عليه وسلم يأمن فيأتيه بذلك الصوت الهائل كالرعد القاصف ونحوه الذى لا يثبت في القلب سواء
ومنه من قال انما يأتيه في تلك الحالة اذا جاء بوعيد ونحوه من الخوفات **(قوله كرب لذلك وترد**
وجهه) هو بضم الكاف وكسر الراء ومعنى ترد أى تغير وصار كلون الرماد (ح) وفي ظاهر هذا
مخالفة لما سبق في أول كتاب الحج في حديث المحرم الذى أحرم بالعمرة وعليه خلق وان يعلى بن
أمية نظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حال نزول الوحي وهو محمر الوجه * وجوابه أنها حجة كدرة وهذا
معنى الترد وأنه في أوله يتردد ثم يحمر أو بالعكس (ع) معنى كرب أخذ بنفسه **(قوله نكس رأسه)**
أى تعظيها وتوقها **(قوله فلما أتى عليه)** (م) هو بضم الهمزة وسكون التاء المثناة من فوق وباللام

وهو أشد على ثم يفصم
عني وقد وعيته وأحيانا
ملك في مثل صورة الرجل
فأعني ما يقول * وحدنا
محمد بن مني ثنا عبد
الاعلى ثنا سعيد عن قتادة
عن الحسن عن حطان بن
عبد الله عن عبادة بن
الصامت قال كان نبي الله
صلى الله عليه وسلم اذا
أنزل عليه الوحي كرب
لذلك وترد وجهه * وحدنا
محمد بن بشار ثنا معاذ بن
هشام ثنا أبي عن قتادة
عن الحسن عن حطان بن
عبد الله الرقاشي عن عبادة
ابن الصامت قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا
أنزل عليه الوحي نكس
رأسه ونكس أصحابه
رؤسهم فلما أتى عنه رفع
رأسه * حدثنا منصور

وعن ابن ماهان النجلى وكذا هو فى البخارى ورواه بعضهم أنلى وأكثروا هذه الألفاظ مغيرة غير صحيحة
المعنى ولا واقعة موقعها من الحديث الا قوله أجلى وانجلى أى أفرج عنه ما به أو فارقه الملك يقال أجلى
عنه ألم أى فرجته عنه وانجلى عن قتيل انفرجوا عنه وتركوه قال بعضهم ولعله فلما أنلى عنه أى قصر
عنه وأمسك أوله فلما أعلى عنه كجاء روى فى بعض هذه الأحاديث فصحف بأجلى وأنجلى وكذا رواه
ابن أبى خيثمة أى تحصى عنه ومنه قول أبى جهل أعل عنى أى تنح عنى (قوله كان أهل الكتاب
يسدلون الحديث) (ع) سدل الشعر رساله على الجبين كالقمة والفرق تفريق بعضهم
بعض والفرق تفريقك بين الشيئين الحزب والفرق موضع المفرق **قلت** فرق الشعر جعله
لجبهتى الجبين والشمال وفرق الشعر سنة لأنه الذى رجع اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر أنه
بوحى لقوله يحب موافقتهم فيما لم يؤمروا فيه بشئ فسدل ثم فرق فظاهر أنه بأمر حتى جعله بعضهم ناسخا
فعلى هذا لا يجوز السدل واتخاذ الناصية والجمعة ويرى أن عمر بن عبد العزيز كان إذا انصرف من
الجمعة يقيم عند الباب حرسا يجزون كل من لم يفرق ويحتمل أن الحديث يدل على جواز الفرق لا على
وجوبه ويحتمل أن لا تكون مخالفتهم لهم بوحى بل باجتهاده ويكون الفرق ندبا ويشهد لذلك
اختلاف السلف فقد فرق منهم جماعة واتخذوا الجمعة منهم آخرى وكانت له صلى الله عليه وسلم لمة فإن
انفرت فرقها والا تركها **وقال** مالك الفرق للرجل أحب الى (ط) سدل النبي صلى الله عليه
وسلم استلها لهم فلما استمروا ولم يؤمنوا أحب مخالفتهم ففرق مخالفتهم فالتفريق محبوب لا واجب
وتوهم النسخ لا يلتفت اليه لا مكان الجمع بهذا الذى ذكرنا وهذا على تسليم أن محبة موافقتهم ومخالفتهم
حكم شرعى ويحتمل أنها أمر مصلحى (قوله فى الآخر وكان يحب موافقة أهل الكتاب) (ع) قيل
استلها لهم فلما ظهر الدين واستغنى عن استلهاهم أمر بمخالفتهم فى غير شئ وقيل يحتمل أنه شرع له

والياء المشناة من تحت والظاهر أن معناه خلى وترك لكن ابن السكيت أنما ذكره ثلاثا قال تليت لى
من حق تلية أى بقيت لى بقية وكذا من الشهر وتلوت القرآن أى اتبعت بعضه بعضا وتلوت عليك
الخبر أخبرتك به وتلوت الشئ تلوا اتبعته (ب) يعنى أن اللفظة فى هذه الكلمات كلها ثلاثية (ح) ووقع
فى بعض النسخ أجلى بالجيم وفى رواية ابن ماهان النجلى ومعناها أزيل عنه وزال عنه (قوله كان أهل
الكتاب يسدلون) (ح) قال أهل اللغة سدل يسدل بضم الدال وكسرها (ع) سدل الشعر رساله
على الجبين كالقصة والفرق تفريق بعضهم من بعض (ب) فرق الشعر جعله لجبهتى الجبين والشمال
(ع) وفرق الشعر سنة لأنه الذى رجع اليه النبي صلى الله عليه وسلم والظاهر أنه بوحى لقوله يحب
موافقتهم فيما لم يؤمروا فيه بشئ فسدل ثم فرق فظاهر أنه لأمر حتى جعله بعضهم ناسخا فعلى هذا لا يجوز
السدل واتخاذ الناصية والجمعة ويرى أن عمر بن عبد العزيز كان إذا انصرف من الجمعة يقيم عند
الباب حرسا يجزون كل من لم يفسر ويحتمل أن الحديث يدل على جواز الفرق لا على وجوبه
ويحتمل أن لا تكون مخالفتهم لهم بوحى بل باجتهاده ويكون الفرق ندبا ويشهد لذلك اختلاف
السلف بعد فرق منهم جماعة واتخذوا الجمعة منهم آخرى وكانت له صلى الله عليه وسلم لمة أن أفرقت فرقها
والا تركها **وقال** مالك الفرق للرجال أحب الى (ط) سدل صلى الله عليه وسلم استلها لهم فلما استمروا
ولم يؤمنوا أحب مخالفتهم ففرق مخالفتهم فالتفريق محبوب لا واجب وتوهم النسخ لا يلتفت اليه
لا مكان الجمع بهذا الذى ذكرنا وهذا على تسليم أن محبة موافقتهم ومخالفتهم حكم شرعى ويحتمل
أنهما أمر مصلحى (قوله وكان يحب موافقة أهل الكتاب) (ع) قيل استلها لهم فلما ظهر الدين

ابن أبى مزاحم ومحمد بن
جعفر بن زياد قال منصور
ثنا وقال ابن جعفر أخبرنا
ابراهيم بن عتيان ابن سعد
عن ابن شهاب عن عبيد
الله بن عبد الله عن ابن
عباس قال كان أهل
الكتاب يسدلون أشعارهم
وكان المشركون يفرقون
رؤسهم وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحب
موافقة أهل الكتاب فيما
لم يؤمروا به فسدل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ناصيته ثم فرق بعد
* وحدثنى أبو الطاهر
أخبرنا ابن وهب أخبرنى
يونس عن ابن شهاب
بهذا الاسناد نحوه * حدثنا
محمد بن مثنى ومحمد بن
بشار قال ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبه قال سمعت
أبا إسحق قال سمعت البراء
يقول كان رسول الله

شرعية من قبله فيما لم ينزل عليه فيه شيء ولعله صلى الله عليه وسلم علم أن هذا لم يبدلوه ولهذا استدلل ببعض الأصوليين بهذا الحديث على أن شرع من قبلنا لازم لنا ما لم يرد خلافه ولا يظهر أن هذا الحديث حجة على قائل ذلك من قوله يجب موافقة أهل الكتاب

﴿ أحاديث صفته صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله مربوعاً) ﴿قلت﴾ الصواب في التعبير أن يقال حسن القدر أو بين الربعة والطويل كما قال في الآخر ليس بالطويل الذاهب (قوله) عظيم الجمة إلى شحمة أذنيه وفي الآخر يضرب شعره منكبيه وفي الآخر بين أذنيه وعاتقه وفي الآخر إلى أنصاف أذنيه (م) قال شعر الوفرة إلى شحمة الأذنين واللمة إذا ألمت بالمنكبين والجمة إذا سقطت عن المنكبين والجمع بين هذه الالفاظ بأن يكون الذي يلي الأذن هو الذي يلي شحمة الأذن وهو الذي بين أذنيه وعاتقه وما خلفه منها هو الذي يضرب منكبيه وقيل بل ذلك لاختلاف الأوقات فإذا غفل عن تقصيرها بلغت المنكب وإذا قصرت كانت إلى أنصاف الأذنين وبحسب ذلك تقصر وتطول وشحمة الأذن التي يعلق القرط من أسفلها والعاتق ما بين المنكب والعنق ويوضح معنى اختلاف هذه الالفاظ ما جاء في رواية الحربي كان شعره فوق الوفرة ودون اللمة (ط) اختلاف هذه الأحاديث في شعره هو اختلاف أحوال إذ قد فعل الجميع فسدل وفرق وكان شعره صلى الله عليه وسلم له ووفرة ووجه وفي الترمذي أنه قدم مكة وله أربع غدائر (قوله) ما رأيت شيئاً قط الله عليه وسلم ﴿حدثنا﴾ عمر والنقاد وأبو كريب قالاً ثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن البراء قال ما رأيت من ذي لمة أحسن في حلة حمراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين ليس بالطويل ولا بالقصير قال أبو كريب له شعر ﴿حدثنا﴾ أبو كريب محمد بن العلاء ثنا إسحق بن منصور عن إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحق قال سمعت البراء يقول

﴿ باب صفته صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ش﴾ (قوله مربوعاً) (ب) الصواب في التعبير أن يقال حسن القدر أو بين الربعة والطويل (قوله) عظيم الجمة (م) قال شعر الوفرة إلى شحمة الأذنين واللمة إذا ألمت بالمنكبين والجمة إذا سقطت عن المنكبين والجمع بين هذه الالفاظ بأن يكون الذي يلي الأذن هو الذي يبلغ شحمة الأذن وهو الذي بين أذنيه وعاتقه وما خلفه منها هو الذي يضرب منكبيه وقيل بل ذلك لاختلاف الأوقات فإذا غفل عن تقصيرها بلغت المنكب وإذا قصرت كانت إلى أنصاف الأذنين وبحسب ذلك تقصر وتطول وشحمة الأذن أين يعلق القرط من أسفلها والعاتق ما بين المنكب والعنق (ط) اختلاف هذه الأحاديث في شعره هو اختلاف أحوال إذ قد فعل الجميع فسدل وفرق وكان شعره صلى الله عليه وسلم له ووفرة ووجه وفي الترمذي أنه قدم مكة وله أربع غدائر (قوله) ما رأيت شيئاً قط أحسن منه (ب) هو مثل قوله تعالى ومن أصدق من الله حديثاً في نفي الأحسن والمساوي (قوله) ما رأيت من ذي لمة أحسن في حلة حمراء من رسول الله (ع) فيه جواز لبس الأحمر (ط) وقد أخطأ من كره لباسه مطلقاً نعم قد يختص بلباسه في بعض الأوقات أهل الفسق والذعارة فيكره التشبه بهم وقد قال صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم

صلى الله عليه وسلم رجلاً مربوعاً بعيد ما بين المنكبين عظيم الجمة إلى شحمة أذنيه عليه حلة حمراء ما رأيت شيئاً قط أحسن منه صلى الله عليه وسلم ﴿حدثنا﴾ عمر والنقاد وأبو كريب قالاً ثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن البراء قال ما رأيت من ذي لمة أحسن في حلة حمراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين ليس بالطويل ولا بالقصير قال أبو كريب له شعر ﴿حدثنا﴾ أبو كريب محمد بن العلاء ثنا إسحق بن منصور عن إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحق قال سمعت البراء يقول

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل الذاهب ولا بالقصير * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا جرير بن حازم ثنا قتادة قال قلت لانس بن مالك كيف كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان شعراً رجلاً ليس بالجعد ولا السبط بين أذنيه وعاتقه * حدثني زهير بن حرب ثنا حبان بن هلال ح وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الصمد قال ثنا همام ثنا قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضرب شعره منكبيه * ثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب قالنا ثنا اسمعيل بن علية عن حميد عن أنس قال كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أنصاف أذنيه * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سمالك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الغم أشكل العين منهوس العقبين قال قلت لسمالك ما ضليع الغم قال عظيم الغم قال قلت ما أشكل العين قال طويل شق العين قال قلت ما منهوس

والذعارة فيكره للتشبه بهم وقد قال صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم ولا يختص هذا بالحرمة بل في جميع الألوان والأحوال حتى لو اختص أهل الفسق والظلم بشئ مما أصلته السنة كالخاتم والخضاب والفرق فينبغي لأهل الفضل أن لا يتشبهوا بهم وأيضاً فقد يظن من لا يعرفهم أنه منهم فيكون قد أعان على إساءة الظن به (قوله كان أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً) (ط) الرواية بتوحيد ضمير وأحسنه وفتح الحاء وسكون اللام من خلق فاما توحيد الضمير فقال أبو حاتم العرب تقول فلان أجمل الناس خلقاً وأحسنه ير يدون وأحسنهم ولا يتكلمون بذلك والنحويون يقولون معناه وأحسن من لمة وأما خلقاً فالمراد به حسن الجسم بدليل قوله بعده ليس بالطويل الذاهب (قوله كان شعرار جلاليس بالجعد ولا بالسبط) (م) يقال شعر مرجل أى مسرح (ع) الرجل هنا غير الرجل وان كانا للغة بمعنى واحد قال الأصمعي شعر رجل بفتح الراء وفي الجيم الفتح والكسر والسكون اذا كان بين السبوط والجعودة كانه رجل بالمشط (قوله في الآخر ضليع الغم) (م) قال شعر معناه عظيم الاسنان مترادفها يقال للرجل انه ضليع الثنايا أى غليظها وشديدها وانه ضليع الخلق أى شديده * قال ثعلب معنى ضليع الغم واسعه وقال غيره عظيمه والعرب تمدحه وتذم بصغره * قال (قوله أشكل العين) (م) أبو عبيد الشهله حرة في سواد العين والشكلة حرة في بياضها وهي محجودة قال الاول ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذلك عناق الخيل شكلى عيونها

ويرى شكل قال صاحب الأفعال شكلت العين بكسر الكاف شكلاً خالط بياضها حرة وفسر سمالك في الأم أشكل العينين بأنه طويل شقه ما هو وهم عند الجميع والصواب ما فسرت به من أنها حرة في البياض (قوله منهوس العقبين) (ع) أى قليل لحم العقبين * ابن الاعرابي يقال رجل

ولا يختص هذا بالحرمة بل في جميع الألوان والأحوال حتى لو اختص أهل الفسق والظلم بشئ مما أصلته السنة كالخاتم والخضاب والفرق فينبغي لأهل الفضل أن لا يتشبهوا بهم وأيضاً فقد يظن من لا يعرفهم أنه منهم فيكون قد أعان على إساءة الظن به (قوله كان أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً) (ط) الرواية بتوحيد ضمير وأحسنه وفتح الحاء وسكون اللام من خلق فاما توحيد الضمير فقال أبو حاتم العرب تقول فلان أجمل الناس خلقاً وأحسنه ير يدون وأحسنهم ولا يتكلمون بذلك والنحويون يقولون معناه وأحسن من لمة وأما خلقاً فالمراد به حسن الجسم (قوله كان شعرار جلاليس بالجعد ولا بالسبط) (م) قال شعر معناه عظيم الاسنان يقال ضليع الخلق أى شديده * قال ثعلب معنى ضليع الغم واسعه وقال غيره عظيمه والعرب تمدحه وتذم بصغره (ب) المعنى على الجميع انه ليس بالصغير الحقير ولانه من الكبر بحيث يخرج عن الحسن (قوله أشكل العين) (م) قال أبو عبيد الشهله حرة في سواد العين والشكلة حرة في بياضها وهي محجودة

ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذلك عناق الخيل شكلى عيونها

قال صاحب الأفعال شكلت العين بكسر الكاف شكلاً خالط بياضها حرة (م) وفسر سمالك في الأم أشكل العينين بأنه طويل شقه ما هو وهم عند الجميع والصواب ما فسرت به من أنها حرة في البياض (قوله منهوس العقبين) (ب) أى قليل لحمها (ب) المحدثون يفرقون بين الأثر والحديث فالأثر

العقب قال قليل لحم العقب
 * حدثنا سعيد بن منصور
 ثنا خالد بن عبد الله عن
 الجري عن أبي الطفيل
 قال قلت له رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 نعم كان أبيض ملج الوجه
 * قال مسلم بن الحجاج *
 مات أبو الطفيل سنة مائة
 وكان آخر من مات من
 أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم * حدثنا

عبيد الله بن عمر القواريري
 ثنا عبد الأعلى بن عبد
 الأعلى عن الجري عن
 أبي الطفيل قال رأيت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وماعلى وجه الأرض
 أحدر أه غبري قال فقلت
 له كيف رأيته قال كان
 أبيض ملج مقصدا * حدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة وابن
 نمير وعمر والناقد جميعا
 عن ابن إدريس قال عمرو
 ثنا عبد الله بن إدريس
 الأودي عن هشام عن
 ابن سيرين قال سئل أنس
 ابن مالك هل خضب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال انه لم يكن رأى
 من الشيب الا قال ابن
 إدريس كأنه يقلله وقد
 خضب أبو بكر وعمر
 بالحناء والكم * حدثنا
 محمد بن بكر بن الريان ثنا
 اسمعيل بن زكريا عن
 عاصم الاحول عن ابن

منهوش القدمين بالسبين والشين * قال ثعلب النهس بالمهمة الاخذ بأطراف الاسنان والنهس
 بالاضر اس * قلت * هذه الأوصاف الثلاثة مجودة في الخارج ويشهد لحسنها كونها فيه صلى الله عليه
 وسلم والمحدثون يفرقون بين الاثر والحديث فالأثر ما أسند الى السلف والحديث ما أسند لقوله أو فعله
 أو إقراره ومسلم رحمه الله قد شرط في خطبته أن لا يذكر في كتابه الا ما هو حديث وهذا ليس بواحد
 من الثلاثة فلا بد أن يزداد في رسم الحديث أو ما اشتمل على صفته أو حالة من حالاته (قوله في الآخر
 أبيض) * قلت * يدل أن البياض أفضل الألوان في الانسان كما قالت عائشة رضي الله عنها عليكم
 بالبياض والطول فانهما يغيران الحسن وما ذكر التجاني في كتابه المسمى بتخفة العروس من
 اختلاف الأدباء أيما أفضل البياض أو السمرة فأقول صدرت عن هوى (قوله مقصدا) (ع) أي
 ليس بجسيم ولا قصير * وقال شعر المقصود من الرجال نحو الربعة * قلت * قد قدمنا أن المراد بالربعة أنه
 ليس بالطويل الذاهب

* أحاديث شبيهه صلى الله عليه وسلم *

(قوله هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه لم يكن رأى من الشيب الا) أي الا قليلا (ع)
 اختلاف فقال مالك والاكثر لم يخضب لحديث أنس هذا وقال بعض المحدثين خضب لحديث أم سلمة انها
 أخرجت لهم شعرت من شعرته صلى الله عليه وسلم حراء مخضوبة بالحناء والكم ولقول ابن عمر انه
 رآه يصبغ بالصغرة وتقدم الاختلاف في تأويل هذا لكن الطبري رواه يصفر لحيته * وأجابوا عن
 حديث أم سلمة بانها علمها خضبتا بعد موته تكريما لشعره صلى الله عليه وسلم (د) والمختار انه صبغ في
 وقت وتركه في معظم الأوقات فأخبر كل بما رأى وهذا التأويل كالمتعين لان حديث ابن عمر في
 الصحيحين ولا يمكن تركه (ط) وأما الاختلاف في شبيهه قد كرر أنس انها كانت شعرات لوشاء العاد

ما أسند الى السلف والحديث ما أسند لقوله أو فعله أو إقراره ومسلم رحمه الله تعالى قد شرط في خطبته
 أن لا يذكر في كتابه الا ما هو حديث وهذا ليس بواحد من الثلاثة فلا بد أن يزداد في رسم الحديث أو
 ما اشتمل على صفته أو حالة من حالاته (قوله كان أبيض) (ب) يدل أن البياض أفضل الألوان كما
 قالت عائشة رضي الله عنها عليكم بالبياض والطول فانهما يغيران الحسن وما ذكر التجاني في كتابه
 المسمى بتخفة العروس من اختلاف الأدباء أيما أفضل البياض أو السمرة فأقول صدرت عن هوى
 (قوله مقصدا) هو بفتح الصاد المشددة وهو الذي ليس بجسيم ولا نحيف ولا طويل ولا قصير

* باب شبيهه صلى الله عليه وسلم *

(قوله هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) اختلف فقال مالك والاكثر لم يخضب
 لحديث أنس هذا وقال بعض المحدثين خضب لحديث أم سلمة انها أخرجت لهم شعرات من شعره صلى
 الله عليه وسلم حراء مخضوبة بالحناء والكم ولقول ابن عمر انه رآه يصبغ بالصغرة وتقدم الاختلاف
 في تأويل هذا لكن الطبري رواه يصفر لحيته * وأجابوا عن حديث أم سلمة بانها علمها خضبتا بعد موته
 تكريما لشعره صلى الله عليه وسلم (ح) والمختار أنه صبغ في وقت وتركه في معظم الأوقات فأخبر كل
 بما رأى وهذا التأويل كالمتعين لان حديث ابن عمر في الصحيحين ولا يمكن تركه ولا تأويله (ع)
 وأما الاختلاف في شبيهه قد كرر أنس انها كانت شعرات لوشاء عدها وفي طريق آخر عنه وليس
 في لحيته ورأسه عشر وون شعرة بيضاء وفي حديث آخر عنه ما شانه الله بيضاء ففي عنه الشيب وفي

عدها وفي طريق آخر عنه وليس في لحية ورأسه عشر وشرعة بيضاء وفي حديث آخر عنه ما شبهه الله ببيضاء ففي عنه الشيب وفي حديث أبي جحيفة رأيت هذه منه بيضاء يعني عنقه وفي حديث آخر عنه أنه إنما كان البياض في عنقه وفي الصدغين نبذا أي مفرقا وجمع بعضهم بين ألفاظ هذه الأحاديث فقال معنى ما شأنه الله ببيضاء يعني ما شبهه حقيقة قال والأحاديث التي فيها الشيب ليس المراد به الشيب حقيقة وإنما أطلق فيها الشيب على ما غير الطيب والخضاب سواده إلى البياض أو الحرة فله صلى الله عليه وسلم كان كثيرا ما يتطيب ويخضب لأجل الشيب بل لتلين الشعر وتحسينه والطيب يزيل سواد الشعر لاسيما الكافور والخضاب يغير بالحرة والانكسار عن لون السواد لانهضج البياض ومن روى أنه قد شاب فغير مخالف لذلك إذ صدق ذلك مع ما قل منه كان في العنقه أو غيرها وكذلك من روى أشعث معناه ابتداء الشيب ويشهد لذلك قول أنس ما أدري ما هذا الذي يتحدثون إلا أن يكون ذلك من الطيب وكان كثيرا ما يتطيب وعلى هذا ينبغي الخلاف هل خضب فن في الخضاب أراد الذي يصبغ الشيب ومن أثبت أنه أراد ما تقدم وقد يوفق بينهما على ما جاء في حديث جابر بن سمرة من قوله كان إذا دهن رأسه لم ير منه شيء وإذا لم يدهن رأى منه فكانت رؤيته أبي جحيفة له في وقت بعده عن الدهن فظهرت له تلك الشعرات في عنقه كما قال أنس إنما كان البياض في عنقه وقد يكون معنى ما شأنه الله ببيضاء أنه لم يكن في حقه صلى الله عليه وسلم شيئا ولا نقصت من جمال شبابه شيئا بل زاده شرفا وقارا وجلالاً ولم يكن في شعره حتى يذهب بجماله ففي الشين بهذا المعنى ويكون قوله وقد أشعث أي ابتداء الشيب والله سبحانه أعلم (قوله في الأنسأت هل خضب فقال لم يبلغ الخضاب كان في لحية شعرات بيض وفي الآخر لم ير من الشيب الا قليلا) قلت تقدم أن الخلاف في الخضاب مبني على الشيب فن في الخضاب رأى أنه إنما يكون لأجل الشيب ولم يكن رأى من الشيب ما يوجب ذلك ومن أثبت أنه رأى أنه لا يمتنع أن يكون لأجل الشيب لانه قد يكون لتلين الشعر وتحسينه وتقدم كلام النووي وإن الخلاف في تخضيه مبني على أنه خضب في وقت وتركه في أكثر الاوقات كلامه إلى آخره قال واختلفت الروايات في قدر شبیهه صلى الله عليه وسلم والجمع بينهما أنه رأى شيئا يسيرا فن أثبت أنه شاب أخبر عن ذلك اليسير ومن نفاه أراد أنه لم يكن كما قال في الرواية الاخرى انه لم يشبه الشيب أي لم يكن فيه كما قال في هذه الرواية لم يكن رأى الشيب الا قليلا (ط) جوابه في هذا الحديث وقد سئل عن الخضاب بأنه لم يبلغ الخضاب يدل أنه صلى الله عليه وسلم لم يخضب

سير بن قال سألت أنس
ابن مالك هل كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خضب فقال لم يبلغ الخضاب
كان في لحية شعرات بيض

حديث أبي جحيفة رأيت هذه منه بيضاء يعني عنقه وفي حديث آخر رأسه أبيض قد شاب وفي آخر عنه أنه إنما كان البياض في عنقه وفي الصدغين نبذا أي مفرقا وجمع بعضهم بين ألفاظ هذه الأحاديث فقال معنى ما شأنه الله ببيضاء يعني تشبیهه حقيقة قال والأحاديث التي فيها الشيب ليس المراد بالشيب فيها الحقيقة وإنما أطلق الشيب فيها على ما غير الطيب والخضاب سواده إلى البياض والحرة فانه صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يتطيب ويخضب لأجل الشيب بل لتلين الشعر وتحسينه وعلى هذا ينبغي الخلاف هل خضب فن في الخضاب أراد الذي يصبغ الشيب ومن أثبت أنه أراد ما تقدم وقد يوفق بينهما على ما جاء في حديث جابر بن سمرة من قوله كان إذا دهن رأسه لم ير منه شيء وإذا لم يدهن رأى منه فكانت رؤيته جحيفة له في وقت بعده عن الدهن فظهرت له تلك الشعرات في عنقه وقد يكون معنى ما شأنه الله ببيضاء أنه لم يكن في حقه شيئا ولا نقصت من جمال شبابه شيئا بل زاده الله وقارا وجلالاً ولم يكن في شعره حتى يذهب بجماله ففي الشين بهذا المعنى ويكون قوله قد شعث بكسر الميم

ثنا وهيب بن خالد عن
 أيوب عن محمد بن سيرين
 قال سألت أنس بن مالك
 أخضب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال انه لم ير
 من الشيب الا قليلا
 * وحدثنى أبو الويس العتي
 ثنا حماد ثنا ثابت قال
 سئل أنس بن مالك عن
 خضب النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال لو شئت أن
 أعده شطات كنت في رأسه
 فقلت وقال لم يخضب وقد
 اخضب أبو بكر بالخناء
 والكتم واخضب عمر
 بالخناء مجتمعا * حدثنا نصر
 ابن علي الجهضمي ثنا أبي
 ثنائني بن سعيد عن قتادة
 عن أنس بن مالك قال
 كان يكره أن ينتف الرجل
 الشعرة البيضاء من رأسه
 ولحيته قال ولم يخضب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما كان البياض
 في عنقه وفي الصدغين
 وفي الرأس نبتا * وحدثنى
 محمد بن مني ثنا عبد
 الصمد ثنا المثني بهذا
 الاسناد * وحدثننا محمد
 ابن مني وابن بشار وأحمد
 ابن ابراهيم الدوري
 وهرون بن عبد الله جميعا
 عن أبي داود قال ابن مني
 وثنا سليمان بن داود ثنا
 شعبة عن خليف بن جعفر

وبانه لم يخضب قال مالك واليه ذهب ابن عبد البر * واحتج من قال انه خضب بما في أبي داود عن أبي
 رمة قال أتيت مع أبي نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ذو وفرة لها ردع من خناء وعليه بردان
 أخضران وفيه أيضا ان ابن عمر كان يصبغ لحيته بالصفرة حتى تمتلي ثيابه من الصفرة ويقول رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها ولم يكن شيء أحب اليه منها يصبغ بها ثيابه كلها حتى عمامته
 * واحتجوا أيضا بما في بتغير الشيب وقال غير واحد الشيب واجتنبوا السواد ولا تشبهوا باليهود ولم
 يكن أمر بشيء الا وهو أخذه * واحتجوا أيضا بحديث أم ساعدة المتقدمة وبان الخليفة بن خضبا اذ لو لم
 يخضب صلى الله عليه وسلم لم يخضبا * وأجابوا عن حديث أنس هذا بانه صلى الله عليه وسلم انما كان يخضب
 في تلك الاوقات فلم يلمت أنس الى تلك الاوقات القليلة فاطاق القول * والاولى في الجواب انه لما لم
 يكن في لحيته وصدغيه الا نحو العشر بن شبة لم يكن الخضب يظهر فيها غالبا * وأجاب الاولون عن
 حديث أبي رمة وحديث ابن عمر بان ذلك لم يكن خضابا بالخناء بل بالطيب ولذا قال ابن عمر كان يصبغ
 بالصفرة ولم يقل بالخناء وهذه الصفرة هي التي قال عنها أبو رمة ردع من خناء شهباه * وأجابوا عن
 حديث أم ساعدة بما تقدم (**قوله** أكان أبو بكر يخضب قال فقال نعم بالخناء والكتم) (ع) الخناء
 ممدود وقال أبو علي وهو جمع خناء والكتم مخفف الماء وأبو عبيد يشدها ولم يأت على فعل الاسمة
 أحرف هذامنا وهو نبت يصبغ به الشعر يكسر بياضه أو جرت له الى الدهمة قيل وهو الوسمة وقيل
 غيرها وربما سود صبغه وقيل بخاط معها * وقال أبو حنيفة الوسم الخضر والعظم والملاح والثومة
 وكلها يصبغ بها السواد وقال أبو عبيد البكري هو النبات الذي يسمى عندنا الخناء المجنونة * واختلف
 اختيار السلف في الصبغ بالحرة والصفرة والسواد وتركه (**قوله** واخضب عمر بالخناء مجتمعا) أي خالصة
 لم يخالطها بغيرها (**قوله** في الآخر يكره أن ينتف الرجل الشعرة البيضاء من رأسه ولحيته) (م)
 المذهب انه ليس بحرام وتركه أحب وفي الزا هي لابن شعبان أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن نتف
 الشيب وقال انه من نور الاسلام (**قوله** ولم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) تقدم الخلاف في
 ذلك وعلى ما ينبغي (**قوله** نبت) ضبط بضم النون وفتح الباء وفتح النون وسكون الباء ولم يحك عياض
 غيره (**قوله** ما شاء الله بياضا) تقدم ما في ذلك ومعناه أنه نفي لان يشينه لا لوجود الشيب * قلت *

أي ابتداء الشيب (**قوله** قال فقال نعم بالخناء والكتم) الخناء ممدود قال أبو علي وهو جمع خناء والكتم
 بفتح الكاف والماء المخففة وأبو عبيد يشدها وهو نبت يصبغ به الشعر يكسر بياضه أو جرت له الى
 الدهمة واختلف اختيار السلف في الصبغ بالحرة والصفرة والسواد وتركه (**قوله** لم ير من الشيب
 الا قليلا) (ب) تقدم كلام النواوي في أن اختلاف الروايات في قدر شيبه صلى الله عليه وسلم يجمع
 بينها بانه رأى شيبا يسيرا فن أثبت أنه شاب أخبر عن ذلك اليسير ومن نفاه أراد أنه لم يكثر كما قال في
 الرواية الأخرى انه لم يشنه الشيب أي لم يكثر فيه كما قال في هذه الرواية لم يكن رأى من الشيب الا قليلا
 (**قوله** واخضب عمر بالخناء مجتمعا) بالماء المضاف أي خالصة لم يخالطها بغيرها (**قوله** يكره أن ينتف
 الرجل الشعرة البيضاء) (م) المذهب انه ليس بحرام وتركه أحب (**قوله** نبت) (ح) ضبط بضم النون
 وفتح الباء وفتح النون وسكون الباء ولم يحك عياض غيره (**قوله** ما شاء الله بياضا) (ب) جملة الشيب

سمع بالاياس عن أنس انه سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما شاء الله بياضا * وحدثننا أحمد بن بونس ثنا زهير ثنا أبو
 اسحق ح وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي اسحق عن أبي جحيفة قال

جعل له الشيب شيناهو والله أعلم باعتبار عرف الناس من حيث انه يدل على الكبر والافقد تقدم حديث انه من نور الاسلام قال المتنبى

وما خضب الناس البياض لانه * قبح ولكن أحسن الشعر فاحه

(قوله في حديث أبي جحيفة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بياضه وضع زهير بعض أصابعه على عنقه قيل له مثل من أنت يومئذ فقال أبرى النبل وأريشها) (ع) أي أجعل في النبل ريشا والهمز مفتوح فيهما والياء ساكنة والراء مكسورة (قوله في الآخر قد شطط) (م) قال ابن الأنباري الشطط اختلاط السواد بالبياض فان كان نصفين أو قريبا أخلس الشعر فهو محلس فان غلب السواد فهو أختم (ع) قال الأصمعي أشطط الرجل ابتداء الشيب * وقال الخليل الشطط اختلاط الشعر بالشيب * أبو حاتم هو ان يعلو البياض على السواد * ثابت كل لونين اختلطا فهو شطط والمراد به هنا الذي ابتداء الشيب كما قال الأصمعي ووافقت له الاحاديث (قوله مقدم رأسه ولحيته) (ط) مقدم رأسه صدغاه ومقدم لحيته العنققة (قوله وكان اذا تطيب بطيب فيه صغرة خفي شيبه) وهذه هي الصغرة التي رآها ابن عمر وأبو رزمة وشعث الرأس انتقاس الشعر لعدم تسريحه وأراد هنا اذا لم يتطيب وكان كثير شعر اللحية (ط) لا يعني أنه طويلها لانه صرح أنه كان كث اللحية أي كثير شعرها غير طويلها (قوله فقال رجل وجهه مثل السيف) (ط) كانت السيوف عندهم مستحسنة محبوبة يتجملون بها لا تغارهم فشبه وجه النبي صلى الله عليه وسلم به لانه مستحسن محبوب يتجمل به حينئذ عند المجالسة ولا يستغنى عنها ويحتمل انه شبهه به في البياض والصفاء لانه صلى الله عليه وسلم كان أبيض أزهر وروى أن وجهه كان يتلأل في الجدر (قوله لا) (ط) هو نفي للتشبيه بالسيف لما في السيف من الطول فقد تخيل أن وجهه كان طويلا وانما كان مستديرا في تمام خلق ولانه تقصير في التشبيه فني ذلك وأتى بما هو أبلغ اذ ليس في الوجود أحسن ولا أرفع ولا أنفع منهما ولاتهما اللذان جرت عادة الشعراء والبلغاء يشبهون بهما ما يستحسنون * قلت * لا يمكن السيف ظاهرا في تمام المراد من كمال الاشراف والملاحظة بالغ في الرد فقال لا بل مثل الشمس في كمال شيناهو والله أعلم باعتبار عرف الناس من حيث انه يدل على الكبر والافقد تقدم حديث انه من نور الاسلام قال المتنبى

وما خضب الناس البياض لانه * قبح ولكن أحسن الشعر فاحه

(قوله ووضع زهير بعض أصابعه على عنقه) هي مقدم اللحية (قوله أبرى النبل وأريشها) (ح) أي أجعل في النبل ريشا والهمز مفتوح فيهما والياء ساكنة والراء مكسورة (قوله مقدم رأسه ولحيته) (ط) لا يعني أنه طويلها لانه صرح أنه كان كث اللحية أي كثير شعرها غير طويلها (قوله فقال رجل وجهه مثل السيف) (ط) كانت السيوف عندهم مستحسنة محبوبة يتجملون بها لا تغارهم فشبه وجه النبي صلى الله عليه وسلم به لانه مستحسن محبوب يتجمل به حين المجالسة ولا يستغنى عنه ويحتمل أنه شبهه به في البياض والصفاء لانه صلى الله عليه وسلم كان أبيض أزهر وروى أن وجهه صلى الله عليه وسلم يتلأل في الجدر (قوله لا) (ط) هو نفي للتشبيه بالسيف لما في السيف من الطول فقد تخيل أن وجهه كان طويلا وانما كان مستديرا في تمام خلق ولانه تقصير في التشبيه وأتى بما هو أبلغ اذ ليس في الوجود أحسن ولا أرفع ولا أنفع منهما ولاتهما اللذان جرت عادة الشعراء والبلغاء يشبهون بهما ما يستحسنون (ب) أما لم يكن السيف ظاهرا في تمام المراد من كمال الاشراف والملاحظة بالغ في الرد فقال لا بل مثل الشمس والقمر

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بياضه ووضع زهير بعض أصابعه على عنقه قيل له مثل من أنت يومئذ فقال أبرى النبل وأريشها * حدثنا واصل بن عبد الأعلى ثنا محمد بن فضيل عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي جحيفة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض قد شاب كان الحسن بن علي يشبهه * وحدثنا سعيد بن منصور ثنا سفيان وخالدين عبد الله ح وثنا ابن نمير ثنا محمد بن بشر كلهم عن اسمعيل عن أبي جحيفة بهذا ولم يقولوا أبيض قد شاب * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا أبو داود سليمان بن داود ثنا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمرة سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان اذا دهن رأسه لم ير منه شيء واذا لم يدهن رى منه * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا عبيد الله عن اسراييل عن سماك أنه سمع جابر بن سمرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شطط مقدم رأسه ولحيته وكان اذا دهن لم يتبين واذا شعب رأسه تبين وكان كثير شعر اللحية فقال رجل وجهه مثل السيف قال لا بل كان مثل الشمس والقمر

الاشراق ومثل القمر في الحسن والملاحة وحين لم يجر العرف في التمثيل بالشمس والقمر الا في ذلك دون الاستدارة أتى بقوله مستديرا يائنا للاستدارة (قوله) ورأيت الخاتم (ط) الألف واللام في الخاتم للعمه أي خاتم النبوة في الآخر وسمى خاتم النبوة لانه احدى العلامات التي يعرف بها علماء الكتب السابقة ولذا حصل عند سلمان من علامات صدقه ما حصل كوضع مبعثه ومهاجره جد في طلبه فلما جاء جعل يتأمل ظهره فلم صلى الله عليه وسلم انه يريد أن يقف على ما يعرف به من خاتم النبوة فأزال صلى الله عليه وسلم الرداء عن ظهره الكريم فلما رأى سلمان الخاتم أكب عليه يقبله ويقول أشهد أنك رسول الله وكذلك حين خرج مع عمه أبي طالب الى الشام ومروا بصومعة بحيرا الراهب نزل اليهم وكان قبلها لا يخرج لأحد فجعل يتخللهم فلما رآه أخذ بيده وقال هذا سيد العالمين هذا رسول رب العالمين فقالت له مشيخة قريش ما علمك به قال لما أشرقت من العقبة لم يبق حجر ولا شجر الا سجد له ولا تمجد الا للنبى وانى أعرفه فخاتم النبوة أسفل غصن وفه مثل التفاحة وذكر بقية الحديث (ع) وهذا الخاتم هو أثر شق الملكين بين كتفيه (ط) هذا غلط من هذا الامام (د) وقول باطل قال معا لان الشق انما كان في صدره المبارك وأثره انما كان خطأ واضعا من صدره الى مراق بطنه كما هو مذكور في الاحاديث الصحيحة (ط) ولم يرد في رواية قط أن الشق نغذ من وراء ظهره ولعل هذا الغلط وقع من بعض الناسخين لكتاباه فانه لم يسمع عليه فيما علمت تنبيه تأمل ذكر ابن أبي الدنيا حديث شق الصدر وفيه لما أزال الملكان مغز الشيطان وعلق الدم منه قال أحدهما للآخر خطه فخطاه ووضع الخاتم بين كتفيه فقد نص على أن وضع الخاتم كان بعد الشق وحينئذ فلفظة أثر في كلام القاضى ليست هي بفتح الهمز والهاء وانما هي بكسر الهمز وسكون الاء ويتخرج الكلام على حذف مضاف تتعلق لفظة بين به أى وضع هذا الخاتم بين كتفيه إثر شق الصدر والكلام مستقيم دون غلط ولا بطلان وانما جاء ما فهمناه من قبيل التصحيف والله أعلم ويستفاد من حديث ابن أبي الدنيا متى وضع الخاتم ومن وضعه وانه صلى الله عليه وسلم لم يولد به وكان من لم يقف

بل كان مثل الشمس
والقمر وكان مستديرا
ورأيت الخاتم عند كتفه

في كمال الاشراق ومثل القمر في الحسن والملاحة وحين لم يجر العرف في التمثيل بالشمس والقمر الا في ذلك دون الاستدارة أتى بقوله مستديرا يائنا للاستدارة (قوله) ورأيت الخاتم (ط) الألف واللام للعمه أي خاتم النبوة وسمى خاتم النبوة لانه احدى العلامات التي يعرف بها علماء الكتب السابقة ولذا حصل عند سلمان من علامات صدقه ما حصل كوضع مبعثه ومهاجره جد في طلبه فلما جاء جعل يتأمل ظهره فلم صلى الله عليه وسلم انه يريد أن يقف على ما يعرف به من خاتم النبوة فأزال صلى الله عليه وسلم الرداء عن ظهره الكريم فلما رأى سلمان الخاتم أكب عليها يقبله ويقول أشهد أنك رسول الله وكذلك حين خرج مع عمه أبي طالب الى الشام ومروا بصومعة بحيرا الراهب نزل اليهم وكان قبلها لا يخرج لأحد فجعل يتخللهم فلما رآه أخذ بيده وقال هذا سيد العالمين هذا رسول رب العالمين فقالت له مشيخة قريش ما علمك به فقال لما أشرقت من العقبة لم يبق حجر ولا شجر الا سجد له ولا يسجد الا للنبى وانى أعرفه فخاتم النبوة أسفل غصن وفه مثل التفاحة وذكر بقية الحديث (ع) وهذا الخاتم هو أثر شق الملكين بين كتفيه (ط) هذا غلط من هذا الامام (ح) وقول باطل قال معا لان الشق انما كان في صدره المبارك وأثره انما كان خطأ واضعا من صدره الى مراق بطنه كما هو مذكور في الأحاديث الصحيحة (ط) ولم يرد في رواية قط في رواية أن الشق نغذ من وراء ظهره ولعل هذا الغلط وقع من بعض الناسخين لكتاباه فانه لم يسمع عليه فيما علمت (ب) تأمل ذكر ابن أبي الدنيا

مثل بيضة الحمامة يشبه جسده * وحدثننا محمد بن مثنى ثنا (١٣٨) محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمرة قال

رأيت خاتماً في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة حمام * وحدثننا ابن عيسى ثنا عبيد الله بن موسى أخبرني حسن بن صالح عن سماك بهذا الاسناد مثله * وحدثننا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد قالنا خاتماً وهو ابن اسمعيل عن الجعد ابن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خاتمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن أخي وجع فمخ رأسه ودعا لي بالبركة ثم نوضاً فشربت من وضوئه ثم فت خلف ظهره فتظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرا الحجلة * وحدثننا أبو كامل ثنا محمد بن عيسى بن زياد بن عيسى بن سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر كلاهما عن عاصم الاحول ح وثني حامد بن عمر البكري اوى واللفظه ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد ثنا عاصم عن عبد الله بن سرجس قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكثت معه خبزاً ولحماً أو قال ثريداً قال فقلت له أستغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ولك ثم تلا هذه الآية واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات قال ثم درت خلفه فتظرت الى خاتم النبوة بين كتفيه عندنا غص كتفه اليسرى

هلى هذا الحديث لا يدري هل ولد به أم لا وهذا من نفيس العلم (قوله مثل بيضة الحمامة) (ع) وفي البخاري كانت بيضة ناشرة أى مرتفعة وفي حديث آخر مثل السلمة وفي الطريق الثاني من حديث الام كانه زرا الحجلة وفي الطريق الثالث منه نظرت الى خاتم النبوة عندنا غص كتفه اليسرى جمعا فالمراد بالحجلة الطائر المعروف وزرا الحجلة ضبطناه بفتح الزاى وفتح الحاء والجيم أو الزاى الذى يعقل به النساء عرى حبالهن كازار القميص والحجلة هنا واحدة الحجال وهى ستور ذوات سبجوف وقال البخاري هلى من حجل الفرس الذى بين عينيه بضم الحاء وسكون الجيم وفسره الترمذى فقال مثل زريض كأنه يبريد يبيض الحجل الطائر المعروف والزر بتقديم الزاى فى البيض غير معروف لكن الخطابي رواه زريض بتقديم الراء وهذا قد يستقيم تفسيره بالبيض يقال أرزت الجرادة اذا دخلت ذنبها فى الارض لتبيض وأما فى الطريق الثالث من قوله جمعا فهو منصوب على الحال أى نظرت الى خاتم النبوة مثل جمع والجمع الكف اذا جمع يقال ضربته بجمع كفى اذا جمع كفه فضر به بها وهذه الالفاظ كلها متقاربة المعنى ويجمع على أنه ناشر عن جسده السكرى وبيضة الحمامة وبيضة الحجلة وزرا الحجلة قريب بعضها من بعض وليس بينها اختلاف الا من جعله بجمع الكف فى القدر (ط) زرا الحجلة قال الجوزى بيت كالقبة يستر بالثياب ويجعل له باب من جنسه فيه زرع ورة تشدها اذا غلقت وأما رواية الخطابي فلا يلتفت اليها لان العرب لا تسمى البيضة زرة (د) رواية جمعا بضم الجيم وان كانت مخالفة لغيرها من الروايات فى القدر لكن ترد اليها بان يكون المعنى بجمع الكف وصورته بعد أن يجمع الاصابع وتضم والجمع أن يجمع الاصابع وتضمها يقال ضربته بجمع كفه (قوله كزرا الحجلة) * قلت * تقدم ما فى ذلك (قوله فى الآخر عندنا غص كتفه اليسرى) (م) قال شهر النافع من الانسان أصل العنق حيث ينغض رأسه ونغض الكتف هو العظم الرقيق على طرفها وقال غيره النافع فرع الكتف سمي نافعاً لتهركه ومنه قيل للظلم نافع لأن يهرك رأسه اذا عدا أى جرى (د) نافع الكتف ما رقى منه وسمى بذلك لنغوض أى لتهركه نغض رأسه أى حركه ومنه قوله تعالى فيسيفضون اليك رؤسهم أى يهركونها استهزاء * قلت * قال السهيلي وحديث وضع الخاتم أنها حديث شق الصدر وفيه فلما أزال الملك من مغز الشيطان وعلق الدم منه قال أحدهما لا آخر خطه نغاطه ووضع الخاتم بين كتفيه فقد نص على أن وضع الخاتم كان بعد الشق وحينئذ فلفظة أثر فى كلام القاضى ليست هى بفتح الهمزة والناء وانما هى بكسر الهمزة وسكون الناء ويخرج الكلام على حذف مضاف تتعلق لفظة بين به أى وضع هذا الخاتم بين كتفيه اثر شق الصدر والكلام مستقيم دون غلط ولا بطلان وانما جاء ما فهمناه من قيد النصيف والله تعالى أعلم ويستفاد من حديث ابن أبي الدنيا متى وضع الخاتم ومن وضعه وأنه صلى الله عليه وسلم لم يولد به وكان لا يدري هل ولد به أم لا وهذا من نفيس العلم (قوله زرا الحجلة) (ح) بزاي ثمراء والحجلة بفتح الحاء والجيم هذا هو الصحيح المشهور وأما الحجلة واحدة الحجال وهى بيت كالقبة لها أزرار كبار وعرى وقال بعضهم المراد بالحجلة الطائر المعروف زراها نبيها وأنكره العلماء قال الخطابي روى أيضاً بتقديم الراء على الزاى ويكون المراد البيض يقال أرزت الجرادة بفتح الراء وتشديد الزاى اذا دخلت ذنبها فى الأرض لتبيض وجاء فى صحيح البخاري وكانت بيضة ناشرة أى مرتفعة على جسده (قوله عندنا غص كتفه) بالنون والغين والضاد المجتمعتين والغين مكسورة قال الجمهور والنغض أعلى الكتف وقيل هو العظم الرقيق الذى على طرفه وقيل هو ما يظهرونه عند التحرك سمي نافعاً لتهركه ومنه فيسيفضون اليك

شق صدره صلى الله عليه وسلم وأزيل منه مغز الشيطان ملي قلبه حكمة وإيماناً فخم عليه كما يحتم على
 الاناء المملوء مسكاً وحكمة وضعه عند نفخ الكنف أنه المحل الذي يوسوس منه الشيطان وعن عمر بن
 عبد العزيز رضي الله عنه أن رجلاً سأل الله تعالى أن يريه موضع الشيطان من الإنسان فأرى جسداً
 يرى داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كتفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم
 البعوضة وقد أدخله إلى قلبه يوسوس فإذا ذكر الله خنس (قوله جمعا) (د) هو بضم الجيم وتقدم
 تفسيره (قلت) اختلفت الروايات في قدر الخاتم فتقدم منها ما رأيت وفي الترمذي أنه كان كالنفاحة
 قال السهيلي وقيل كأن الحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبضت عليه ناتئاً وروى
 كركبة العنز (قوله عليه خيلان كما مثال الناكيل) (ط) الخيلان جمع خال وهي نقط سود كانت على
 الخاتم مشابة لسعتها بالناكيل ليس أنها ناكيل والناكيل جمع نؤلول وهي حبيبات تعلو الجسد (قوله
 في الآخر ليس بالطويل البائن) (ع) البائن المفرط في الطول كقوله في الآخر ليس بالطويل
 الذاهب أي الزائد في الطول وفي الحديث الآخر أطول من المربع وأقصر من المشذب وهو
 البائن في الطول مع نخافة وفي الآخر ليس بالطويل الممغط ولا بالقصير المتردد كان ربعة وفي الآخر
 كان لا قصير ولا طويل (قلت) ذكر التجاني في تحفة العروس أنه اتفق الأدباء أن أحسن القدود
 ما كان وسطاً ليس بطويل ولا قصير قال وكذلك الوسط من السمن (قوله وليس بالابيض الامهق) (ع)
 الامهق الابيض الناصع الذي لا يخالطه حمرة ولا اشراق ولا صفرة كأنه برص وقال الخليل الامهق
 بياض في زرقه والبهق مثله (قوله ولا بالآدم) (ط) الآدم الاسمر والسمر بياض يميل إلى السواد
 (د) والاسهم بالسين فوقه والاضم بالضاد فوقه والسمره غالب ألوان العرب (م) فالمعنى أنه ليس
 بشديد السمره وقيل للآدم لونه بادمه الأرض قيل ولذلك سمي آدم عليه السلام (ط)

رؤسهم أي يحركونها استهزاء (قوله جمعا) بضم الجيم واسكان الميم (ح) رواية جمعا وان كانت مخالفة
 لغيرها من الروايات في القدر لكن ترد إليها بان يكون المعنى كجمع الكف وصورته بعد أن تجمع
 الأصابع وتضم والجعل أن يجمع الأصابع ويضمها يقال ضرب به بجمع كفه (ب) قال السهيلي وحكمه
 وضع الخاتم أنه لما شق صدره وأزيل منه مغز الشيطان ملي قلبه حكمة وإيماناً فخم عليه كما يحتم على
 الاناء المملوء مسكاً وحكمة وضعه عند نفخ الكنف لأنه المحل الذي يوسوس منه الشيطان وعن عمر
 ابن عبد العزيز رضي الله عنه أن رجلاً سأل الله تعالى أن يريه موضع الشيطان من الإنسان فأرى جسداً
 يرى داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كتفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم
 البعوضة وقد أدخله إلى قلبه يوسوس فإذا ذكر الله خنس (قوله عليه خيلان) بكسر الخاء المعجمة
 واسكان الياء جمع خال وهي نقط سود كانت على الخاتم مشابة لسعتها بالناكيل والناكيل جمع نؤلول
 وهي حبيبات تعلو الجسد (قوله بالطويل البائن) أي المفرط في الطول يعني قوله في الآخر ليس
 بالطويل الذاهب أي الزائد في الطول وفي الحديث الآخر أطول من المربع وأقصر من المشذب
 وهذا البائن في الطول مع نخافة وفي الآخر ليس بالطويل الممغط ولا بالقصير المتردد (ب) ذكر التجاني
 في تحفة العروس أنه اتفق الأدباء أن أحسن القدود ما كان وسطاً ليس بطويل ولا قصير قال وكذا
 الوسط في السمن (قوله وليس بالابيض الامهق) (ع) الامهق الابيض الناصع الذي لا يخالطه حمرة
 ولا اشراق ولا صفرة كأنه برص وقال الخليل الامهق بياض في زرقه والبهق مثله (قوله ولا بالآدم) هو

جماعه عليه خيلان كما مثال
 الناكيل * - - - - -
 ابن يحيى قال قرأت على
 مالك عن ربيعة بن أبي
 عبد الرحمن عن أنس بن
 مالك أنه سمعه يقول كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس بالطويل البائن
 ولا بالقصير وليس بالابيض
 الامهق ولا بالآدم

ولابالجمد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس أربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشر ون شعرة بيضاء * وحدثننا يحيى بن (١٤٠) أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا ثنا اسمعيل

يعنون ابن جعفر ح وثنا العاسم بن زكريا ثنا خالد ابن عذابي سليمان بن بلال كلاهما عن ربيعة يعني ابن أبي عبد الرحمن عن أنس بن مالك بمثل حديث مالك وزاد في حديثهما كان أزهر * وحدثننا أبو غسان الرازي محمد بن همر وثنا حكيم بن سلم ثنا عثمان بن زائدة عن الزبير ابن عدي عن أنس بن مالك قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين * وحدثننا

الايوسط بين الابهق والآدم ما كان عليه صلى الله عليه وسلم وهو أنه كان أزهر أي أبيض مشر بالجمرة (قوله ولا بالجمد القطط) (ع) القطط بفتح الطاء وكسر هاء الشدید الجمودة (ع) وهو الذي لا يطول شعره الا باليد كشعر السودان (قوله ولا بالسبط) (م) السبط المرسل الذي ليس فيه تكسر (ع) وهو غالب شعر الروم والذي بين الجمودة والسبوط ما تقدم انه كان رجل الشعر أي فيه تكسر قليل كانه رجل أي مشط (قوله بعثه الله على رأس أربعين) (ع) لم يختلف انه صلى الله عليه وسلم ولد عام الفيل * واختلف في مبعثه صلى الله عليه وسلم فقيل هذا وعن ابن عباس وابن المسيب على رأس ثلاث وأربعين * قلت * قال السهيلي روى على رأس الأربعين وشهرين (قوله فاقام بمكة) (ع) أي بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم عشر سنين وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس ثلاث عشرة سنة وفي الأخرى ثمان سنين (ط) وقيل خمس عشرة سنة (قوله وبالمدينة عشر سنين) (ط) لم يختلف في ذلك (قوله وتوفاه الله على رأس ستين) (ع) هذا أحد قولي أنس وفي الأخر عنه ابن ثلاث وستين ومثله عن عائشة ومعاوية وابن عباس وفي الأخر عن ابن عباس أيضا ابن خمس وستين (ط) والثاني أحدهما وهو الذي في البخاري * قلت * قال ابن العربي ليس هذا باختلاف فانه لم يختلف انه أقام أربعين سنة لا يوحى اليه ثم أقام خمسة أعوام ما بين رؤيا وفترة ثم حى الوحي وتتابع عشر بن سنة فمن عدمه تتابع الوحي قال ستين ومن عد الجمل قال خمس وستين ومن أسقط عاى الفترة قال ثلاثا وستين (قوله

الاسمر والسمره بياض ميل الى السواد والاسهم بالسين فوقة والسمره غالب ألوان العرب فالعنى أنه ليس بشديد السمره (ط) والايوسط بين الابهق والآدم ما كان عليه صلى الله عليه وسلم وانه كان أزهر أي أبيض مشو بالجمرة (قوله ولا بالجمد القطط) بفتح الطاء وكسر هاء الشدید الجمودة (ط) وهو الذي لا يطول شعره الا باليد كشعر السودان (قوله ولا بالسبط) هو المرسل الذي ليس فيه تكسر (ط) وهو غالب شعر الروم والذي بين الجمودة والسبوط ما تقدم انه كان رجل الشعر أي فيه تكسر قليل لانه رجل أي مشط (قوله بعثه الله على رأس أربعين) (ع) لم يختلف أنه صلى الله عليه وسلم ولد عام الفيل * واختلف في مبعثه صلى الله عليه وسلم فقيل هذا وعن ابن عباس وابن المسيب على رأس ثلاث وأربعين (ب) قال السهيلي روى على رأس أربعين وشهرين (قوله فاقام بمكة) أي بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم عشر سنين وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس ثلاث عشرة سنة وفي الأخرى ثمان سنين (ط) وقيل خمس عشرة سنة (قوله وبالمدينة عشر سنين) (ط) لم يختلف في ذلك (قوله وتوفاه الله على رأس ستين) هذا أحد قولي أنس وفي الأخرى عنه ابن ثلاث وستين ومثله عن عائشة ومعاوية وفي الأخرى عن ابن عباس أيضا ابن خمس وستين (ط) والثاني أحدهما وهو الذي في رواية البخاري (ب) قال ابن العربي ليس من الاختلاف فانه لم يختلف انه أقام أربعين سنة لا يوحى اليه ثم قام خمسة أعوام ما بين وحى وفترة ثم حى الوحي وتتابع عشر سنين ومن أسقط عاى الفترة

عبد الملك بن شعيب بن الليث ثنا أي عن جدي قال ثنى عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة وقال ابن شهاب أخ-برني سعيد بن المسيب بمثل ذلك * وحدثننا عثمان بن أبي شيبة وعباد بن موسى قالوا ثنا طلحة بن يحيى عن يونس ابن يزيد عن ابن شهاب بالاسنادين جميعا مثل حديث عقيل * وحدثننا أبو معمر اسمعيل بن

ابراهيم الهذلي ثنا سفيان عن عمر وقال قلت لعروة كم لبث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشر اقال قلت فان ابن عباس يقول ثلاث عشرة * وحدثننا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن عمر وقال قلت لعروة كم لبث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشر اقلت فان ابن عباس يقول بضع عشرة قال

فغفره وقال انما اخذه من قول الشاعر

نوى في قریش بضع عشرة حجة * يذكر لويلقي صديقا مواتيا

* حدثنا اسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله عن روح بن عباد ثنا زكريا بن اسحق عن عمر بن دينار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث بمكة ثلاث عشرة (١٤١) وتوفي وهو ابن ثلاث وستين * وحدثنا ابن أبي عمر

ثنا بشر بن السري

ثنا حماد عن أبي جرة

الضبيعي عن ابن عباس

قال اقام رسول الله صلى

الله عليه وسلم بمكة ثلاث

عشرة بوحى اليه وبالمدينة

عشر اومات وهو ابن

ثلاث وستين سنة * وحدثنا

عبد الله بن عمر بن محمد بن

أبان الجعفي ثنا سلام أبو

الاحوص عن أبي اسحق

قال كنت جالسا مع عبد

الله بن عتبة فذكر واسن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال بعض القوم كان

أبو بكر أكبر من رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال

عبد الله قبض رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهو ابن

ثلاث وستين ومات أبو

بكر وهو ابن ثلاث وستين

وقتل عمر وهو ابن ثلاث

وستين قال فقال رجل من

القوم يقال له عامر بن سعد

ثنا جرير قال كنا قعودا

عند معاوية فذكر واسن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال معاوية قبض

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وهو ابن ثلاث وستين

في الآخر فغفره) أي دعا له بالمغفرة كقول عائشة في ابن عمر يغفر الله لأبي عبد الرحمن ما كذب ولكنه وهم وعند ابن ماهان فغفره وهو أظهر أي استغفر عنه عن الضبط لأنه في أول أمر النبي صلى الله عليه وسلم يكن موجودا وفي آخره صغير السن لانه ولد في الشعب قبل الهجرة بثلاث سنين (د) التفسير قوله غفر الله له وهذه اللفظة يقولونها غالبا لمن غلط في شيء فكانه قال أخطأ غفر الله له (قوله انما أخذه من قول الشاعر) يعني الثلاثة عشر والشاعر هو أبو قيس صرمة بن أنس حيث يقول نوى في قریش بضع عشرة حجة * يذكر لويلقي صديقا مواتيا

(د) أبو قيس هذا هو أنصاري من بني النجار كان ترهب في الجاهلية ولبس المسوح واعتزل الأوثان واغتسل من الجنابة واتخذ مسجدا لا يدخله حائض ولا جنب وقال أعبد رب ابراهيم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أسلم وهو شيخ كبير وحسن إسلامه وكان قويا بالحق وكان يقول الشعر والبيت يقع في بعض نسخ الأم وليس في كلها (قوله في حديث خطبة معاوية توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين سنة ومات أبو بكر وعمر وأنا ابن ثلاث وستين) (د) كذا قيدناه فان لم يكن وهما فله على الخلف فمناه مات أبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر مثله ثم اخبر عن نفسه وأنه مستشعر أيضا موته وأنه يموت ابن ثلاث وستين (ط) ليس هذا بصحيح لان أقل ما قيل في معاوية أنه توفي وهو ابن ثمان وسبعين وأكثر ما قيل وهو ابن ست وثمانين وإذا كان غير صحيح فأبو بكر

قال ثلاثا وستين (قوله فغفره) أي دعا له بالمغفرة كقول عائشة في ابن عمر يغفر الله لأبي عبد الرحمن ما كذب ولكنه وهم وعند ابن ماهان فغفره وهو أظهر أي استغفر عنه عن الضبط (ح) التفسير قول غفر الله له وهذه اللفظة يقولونها غالبا لمن غلط في شيء فكانه قال أخطأ غفر الله له (قوله انما أخذه من قول الشاعر) يعني الثلاثة عشر وهو أبو قيس صرمة بن أنس حيث يقول نوى في قریش بضع عشرة حجة * يذكر لويلقي صديقا مواتيا

(ح) أبو قيس هذا هو أنصاري من بني النجار كان ترهب في الجاهلية ولبس المسوح واعتزل الأوثان واغتسل من الجنابة واتخذ مسجدا لا يدخله حائض ولا جنب وقال أعبد رب ابراهيم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أسلم وهو شيخ كبير وحسن إسلامه وكان قويا بالحق وكان يقول الشعر (قوله في خطبة معاوية توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين سنة ومات أبو بكر وعمر وأنا ابن ثلاث وستين) أبو بكر وعمر معطوفان على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنهم ما صر فوعان على الابتداء والخبر محذوف أي كذلك وأما قوله وأنا ابن ثلاث وستين فالأوفيه للحال ثم يحتمل أن يعني أنه حين كان توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثلاث وستين أو أنه كان كذلك حين حدث بهذا

سنة ومات أبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وقتل عمر وهو ابن ثلاث وستين * وحدثنا ابن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت أبا اسحق يحدث عن عامر بن سعد البجلي عن جرير انه سمع معاوية يخطب فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وعمر وأنا ابن ثلاث وستين * وحدثني محمد بن منهل الضرير ثنا يزيد بن زريع ثنا يونس ابن عبيد عن عامر مولى بني هاشم قال سألت ابن عباس كم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات فقال ما كنت أحسب مثلك من قوم يخفي عليه ذلك قال قلت اني قد سألت الناس فاختلوا علي فاجبت أن أعلم قولك فيه قال أتخسب قال قلت نعم قال أمسك أربعين

وعمر رضي الله عنهما مرفوعان بالعطف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنهما مرفوعان بالابتداء والخبر مخذوف أي كذلك وأما قوله وأنا ابن ثلاث وستين فالواو في الحال يحتمل أن يعني أنه كان حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثلاث وستين أو أنه كان كذلك حين حدث بهذا الحديث وتوفي سنة ستين * وقال ابن اسحق بقي معاوية أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين سنة (قوله في الآخر خمس عشرة بمكة يأمن ويخاف) (ط) يعني أنه كان في تلك الحال غير مستقل باظهار أمره فكان إذا أخفى أمره تركوه وأمن على نفسه وإذا أعلنه تكالبوا عليه وهموا بقتله ويخاف على نفسه إلى أن أخبره الله تعالى بعصمة منهم فكان لا يبالي بهم (قوله في الآخر يسمع الصوت ويرى الضوء) (د) يسمع صوت الهاتف به من الملائكة ويرى الضوء أي نور الملك وأنوار آيات الله تعالى له حتى رأى الملك عياناً وشافه بالوحي (ط) يسمع أصوات الملائكة عليهم السلام والجمادات تسلم عليه بالرسالة وفي الترمذي عن علي خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض نواحي مكة فاستقبله جبل ولائحج الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله ويحتمل الضوء أنه نور الملائكة عليهم السلام ويحتمل أنه أنوار تضيء بين يديه في أوقات الظلمة يحجب عنها غيره وقد نقل أنه كان يبصر بالليل كما يبصر بالنهار يعني أن هذه الحالة ثبتت له سبع سنين ثم بعد السبع جاءه الوحي من الله عز وجل

حديث أسمائه صلى الله عليه وسلم *

(قوله أنا محمد وأنا أحمد) (د) ذكر ابن العربي عن بعضهم أن الله تعالى ألف اسم وللنبي صلى الله عليه وسلم كذلك ذكر منها على التفصيل بضعا وستين محمد مفعول من حدث الرجل مشدداً إذا نسبت الجماد إليه كما يقال شجعت الرجل، وبخلته إذا نسبت إليه فهو بمعنى المحمود وهو صلى الله عليه وسلم أحق بهذا

الحديث وتوفي سنة ستين قال ابن اسحاق وبقي معاوية أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين سنة (قوله خمس عشرة بمكة يأمن ويخاف) (ط) يعني أنه كان في تلك الحال غير مستقل باظهار أمره فكان إذا أخفى أمره تركوه وأمن على نفسه وإذا أعلنه تكالبوا عليه وهموا بقتله ويخاف على نفسه إلى أن أخبره الله بعصمة منهم فكان لا يبالي بهم (قوله يسمع الصوت ويرى الضوء) أي يسمع صوت الهاتف به من الملائكة ويرى الضوء أي نور الملك وأنوار آيات الله تعالى حتى رأى الملك عياناً وشافه بالوحي (ط) يسمع أصوات الملائكة عليهم السلام والجمادات تسلم عليه بالرسالة وفي الترمذي عن علي خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض نواحي مكة فاستقبله جبل ولائحج الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله ويحتمل الضوء أنه نور الملائكة عليهم السلام ويحتمل أنها أنوار تضيء بين يديه في أوقات الظلمة يحجب عنها غيره وقد نقل أنه كان يبصر بالليل كما يبصر بالنهار يعني أن هذه الحالة ثبتت له سبع سنين ثم بعد السبع جاءه الوحي من الله تعالى

* باب في أسمائه صلى الله عليه وسلم *

(ش) (قوله أنا محمد وأنا أحمد) (ح) ذكر بعضهم عن ابن العربي أن الله تعالى ألف اسم وللنبي صلى الله عليه وسلم كذلك ذكر منها على التفصيل بضعا وستين (ب) رجل محمود ومحمد إذا بلغ الغاية في ذلك وتكاملت فيه المحاسن قال الأعشى مدح بعض الملوك إلى الماسجد القرم الجواد المحمدي * أراد الذي تكاملت فيه الخصال الحمودة قال ابن قتيبة ومن أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم أنه لم يسم أحد بهذا

بعث لها خمس عشرة بمكة يأمن ويخاف وعشرين مهاجرة إلى المدينة * وحدثني محمد بن رافع ثنا شيبان ابن سوار ثنا شعبه عن يونس بهذا الاسناد فهو حديث يزيد بن زريع * وحدثني نصر بن علي ثنا بشر يعني ابن مفضل ثنا خالد الخذاء ثنا همام مولى بني هاشم ثنا ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن خمس وستين * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن علية عن خالد بهذا الاسناد * وحدثنا اسحق ابن ابراهيم الحنظلي أخبرنا روح ثنا حماد بن سلمة عن همام بن أبي همام عن ابن عباس قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيئاً وثمان سنين يوصي إليه وأقام بالمدينة عشرة * حدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر واللفظ زهير قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري سمع محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا محمد وأنا أحمد

ليس بعده نبي * حدثني
حزلة بن يحيى أخبرنا ابن
وهب قال أخبرني يونس
عن ابن شهاب عن محمد بن
جبير بن مطعم عن أبيه أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إن لي أسماء أنا محمد
وأنا أحمد وأنا الماسي الذي
يمحو الله بي الكفر وأنا
الحاشر الذي يحشر الناس
على قدمي وأنا العاقب الذي
ليس بعده أحد وقد سمعنا
الله وفارحيا * وحدثني
عبد الملك بن شعيب بن
الليث ثني أبي عن جدي
قال ثني عقيل ح وثنا
هبة بن حميد أخبرنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر ح
وثنا عبد الله بن عبد الرحمن
الدارمي ثنا أبو اليمان
أخبرنا شعيب كلهم عن
الزهري بهذا الاسناد وفي
حديث شعيب ومعمر
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وفي حديث
عقيل قال قلت للزهري
وما العاقب قال الذي ليس
بعده نبي وفي حديث معمر
وعقيل الكفرة وفي
حديث شعيب الكفر
* وحدثنا اسحق بن
ابراهيم الخطلي أخبرنا
جرير عن الاعمش عن
عمر بن مرة عن أبي
عبيدة عن أبي موسى
الاشعري قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم

الاسم فانه سبحانه حمده بمالم يحمد به غيره وأعطاه من المحامد مالم يعط غيره وياهم يوم القيامة الى مالا
يلهم له غيره منها تقول رجل محمود ومحمد اذ بلغ الغاية في ذلك وتكاملت فيه المحاسن قال الاعشى مدح
بعض الملوك * الى الماحد القرم الجواد المحمدى * أراد الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة فيقال محمد
أي من تكاملت فيه كما يقال مذموم قيل ان البناء فيه للتكثير نحو قصت الابواب فهي مفتحة وأما
أحمد فأفعل من الحمد أيضا قال ابن قتيبة ومن أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم انه لم يسم أحد بهذا الاسم
قبله صيانة من الله تعالى لهذا الاسم المكرم كما فعل يحيى عليه السلام اذ لم يجعل له من قبل سميا (قوله)
وأنا الماسي الذي يحيى بي الكفر (ط) قيل من أرض العرب وقيل من الأرض التي زويت له
صلى الله عليه وسلم وأنه يبلغها ملك أمته وقيل من الأرض عموما والمراد ظهور الحجمة والغلبة كما قال تعالى
ليظهره على الدين كله وجاء في حديث ان معناه الذي يحيت به سيئات من تبعه كقوله صلى الله عليه وسلم
الاسلام يجب ما قبله (قوله) وأنا الحاشر (ط) هو اسم فاعل من الحشر والحشر الجمع (قوله) الذي
يحشر الناس على عقبي (في الآخر قديم) (ع) فأما رواية على عقبي فمنها على أن ترى أي لاني بعدى
وأما رواية قديمي فمنها على سابقتي من قوله تعالى لم قدم صدق عند ربهم أي سابقة خير وترجع الى
ما فسرت به الأولى أي لاني بعدى وقيل يعنى على سنتي وقيل يحشر ون يشاهدني من قوله تعالى
ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل يعنى على أممي وقدمي كأنهم يجمعون اليه ويكونون أمامه
وخلفه وحوله (قوله) وأنا العاقب (م) العاقب آخر الرسل عليهم السلام أي أرسل عقبهم (ع)
قال ابن الاعرابي العاقب والعقوب الذي يخلف من كان قبله في الخير ومنه عقب الرجل لولده بعده
(قوله) والمقفي (م) قال شمر معناه العاقب * ابن الانباري معناه المتبع للتبيين عليهم السلام
يقال قفونه أقفوه وتقفيته اتبعته ومثله قفتم أفوفه وقفيته اتبعته غيره قال تعالى ثم قفينا على آثارهم
برسلنا وقفينا بعباسي ابن مريم (قوله) ونبي الرحمة (ع) والمعنى متقارب وما أرسلناك

الاسم قبله صيانة من الله تعالى لهذا الاسم المكرم كما فعل يحيى بن زكريا اذ لم يجعل له من قبل سميا
(قوله) وأنا الماسي الذي يحيى بي الكفر (ط) قيل من أرض العرب أو من الأرض التي زويت له
صلى الله عليه وسلم وأنه يبلغها ملك أمته وقيل الأرض عموما والمراد ظهور الحجمة والغلبة وجاء في
حديث أنه الذي يحيت به سيئات من تبعه كقوله صلى الله عليه وسلم الاسلام يجب ما قبله (قوله) الذي
يحشر الناس على عقبي (في الآخر على قديم) (ع) أما رواية على عقبي فمنها على أن ترى أي لاني
بعدى وأما رواية قديمي فمنها على سابقتي من قوله تعالى لم قدم صدق عند ربهم أي سابقة خير
وترجع الى ما فسرت به الأولى أي لاني بعدى وقيل يعنى على سنتي وقيل يحشر ون يشاهدني من قوله
تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل يعنى على أممي وقدمي كأنهم يجمعون اليه ويكونون
أمامه وخلفه وحوله (قوله) وأنا العاقب (م) العاقب آخر الرسل (قوله) والمقفي (م) قال شمر معناه العاقب
* ابن الانباري المتبع للتبيين عليهم السلام (قوله) ونبي الرحمة (ع) ورؤى الملاحم والمعنى متقارب ولا ينافيه
كونه نبي الملاحم جمع ملحمة وهي الحرب لان بعثة بالسيوف والحرب من وجوه الرحمة لان الجهاد
بالسيوف يردع عن الكفر ولا يستأصل بخلاف ما كانت تؤيد به الرسل قبله من العذاب المستأصل
لأفئدتهم وقد صرح أنه صلى الله عليه وسلم جاءه ملك الجبال ان شئت أطبقت عليهم الأخشبين فقال أرجو

الارحة للعالمين وتواصوا بالارحة وفي بعض روايات مسلم ونبي الملحمة مكان المرحمة وجاء في بعض روايات الحديث ونبي الملاحم وهو صحيح المعنى لانه صلى الله عليه وسلم أرسل بالسيف والحرب قال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴿ قلت ﴾ وقع في غير مسلم ونبي الملاحم معطوفا على نبي الرحمة ليس انه مكانه والملاحم جمع ملحمة وهي الحرب ولذلك أورد الخطابي أن قال فان قيل كيف الجمع بين كونه نبي الرحمة ونبي الملحمة لاسماع قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ومع قوله صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة ﴿ وأجاب بأن بعثه صلى الله عليه وسلم بالسيف والحرب من وجوه الرحمة لان الله تعالى أيد رسوله صلى الله عليهم وسلم بالمجزات وجرت عادته تعالى في الأمم السابقة بأنهم اذا كذبوا عوجلوا بالعذاب المستأصل اثر التكذيب واستؤنى بهذه الأمة ولم يعالجوا بالعذاب المستأصل وأمرهم بمجاهدته ليرتدوا عن الكفر ولم يعالجوا بالسيف لان للسيف بقية وليس للعذاب المستأصل بقية وروى أن قوما من العرب قالوا يا رسول الله أفنانا السيف قال ذلك أبقي لأجركم هذا معنى الرحمة المبعوث بها صلى الله عليه وسلم ومن وجوه الرحمة ما صح انه صلى الله عليه وسلم جاءه ملك الجبال فقال ان شئت أطبقت عليهم الأخشبين قال أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يوحده ولا يشرك به ومن وجوهها أيضا أن الله تعالى وضع عن أمته الاصر والاغلال التي كانت على الأمم قبلها كما قال تعالى في قصة موسى ورجتي وسعت كل شيء الى قوله تعالى التي كانت عليهم (ع) وله صلى الله عليه وسلم أسماء جاءت في أحاديث أخر وفي آيات من كتاب الله تعالى جمعنا منها كثيرا في كتاب الشفاء قيل وانما خص هذه المذكورات لانها المنصوص عليها في الكتب السابقة (قول في الآخر فترخص فيه) (ط) أي ترك لهم التشديد ولعله من عائشة اشارة لحديث النضر الذين استقلوا عبادة النبي صلى الله عليه وسلم وقال أحدهم وأما أنا فأصلي ولا أنام وقال الآخر أنا أصوم ولا أفطر وقال الآخر أنا أعزل النساء فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال أما أنا فأصلي وأنام وأصوم وأفطر وأزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني (قول فكاظمهم كرهوه وتزهدوا عنه) (ط) تزهدوا عما ترخص فيه غلط أو همهم فيه ظنهم ان المغفور له يسامح في بعض الأوقات ويسقط عنه بعض التكليف والأمر بالعكس فان العمل عمرة الخشية والخشية ثمرة العلم فالعالم أكثر عبادة ﴿ قلت ﴾ ويحتمل انه ليس بغلط لانهم رأوه من خواصه كما قالوا لسننا كهيئتكم أولانه بلههم ولم يشاهدوه والقدرة على اليقين تمنع من العمل بالظن وقيل لا يتأول عليهم لانه صلى الله عليه وسلم لم يتأوله عليهم اذ قال ما قال والأصوب يتأوله عليهم اذ قال ما قال والأصوب (قول لأعلمهم بالله) (ط) انما كان أعلم لما خصه الله سبحانه في أصل الفطرة من كمال الفطنة وجودة القريحة وسداد النظر وسرعة الادراك ورفع

عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرا فترخص فيه فبلغ ذلك ناسا من أصحابه فكاظمهم كرهوه وتزهدوا عنه فبلغه ذلك فقام خطيبا فقال ما بال رجال بلغهم مني أمر ترخصت فيه ففكرهوه وتزهدوا عنه فوالله لأنأ أعلمهم بالله وأشدهم له خشية ﴿ حدثنا أبو سعيد الاشم ثنا حفص يعني ابن غياث ح وثناه اسحق بن ابراهيم وعلي بن هشرم قال أخبرنا عيسى ابن يونس كلاهما عن الاعمش باسناد جريز وهو حديثه ﴿ حدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر فترزه عنه ناس من الناس فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغضب حتى بان

أن يخرج الله من أصلابهم من يوحده ولا يشرك به (قول فكاظمهم كرهوه وتزهدوا عنه) (ط) تزهدوا عما ترخص فيه غلط أو همهم فيه ظنهم انهم المغفور له يسامح في بعض الأوقات ويسقط عنه بعض التكليف والأمر بالعكس فان العمل عمرة الخشية والخشية ثمرة العلم فالعالم أكثر عبادة فهو يحتمل أنه ليس بغلط لانه رأوه من خواصه كما في الآخر انما كهيئتكم أولانه بلههم ولم يشاهدوه والقدرة على اليقين تمنع من العمل بالظن وقيل لا يتأول عليهم لانه صلى الله عليه وسلم لم يتأوله عليهم اذ قال ما قال والأصوب التأويل (قول لأعلمهم بالله) كان أعلم لما خصه الله سبحانه في أصل الفطرة من كمال الفطنة وجودة القريحة وسداد النظر وسرعة الادراك ورفع الموانع عنه ومن اجتمعت فيه هذه الأمور سهّل الله سبحانه عليه الوصول الى العلوم النظرية وصارت في حقه كالضرورة رتبة ثم ان الله سبحانه أطلعهم من

الموانع عنه ومن اجتمعت فيه هذه الأمور سهل الله سبحانه عليه الوصول الى العلوم النظرية وصارت في حقه كالضرورية ثم ان الله سبحانه أطلعهم من العلم بصفاته وأحكامه وأحوال العالم كله على ما لم يطلع عليه غيره وإذا كان صلى الله عليه وسلم أعلم الناس بالله تعالى لزم أن يكون أخشاهم له لان العلم بقر الخشية والخشية تنمّر العمل وقد أشار بعض المتصوفة الى ان علوم الأنبياء عليهم السلام ضرورية وسماه كشفها وهذا كلام فيه اجمال فان أراد بكونها ضرورية أنهم جبلوا عليها في أصل الخلقة بحيث أنهم لم يستعملوا فيها نظر ابطال لانهم مكلفون بمعرفة الله تعالى والضرورية لا يكلف به وان أراد ان تلك النظريات تصير في حقيقتهم ضرورية بعد تفصيلها بالنظر وتتوالى عليهم تلك العلوم ولا يتأتى الانفكاك عنها والتشكيك فيها كما لا يتأتى في العلوم الضرورية فهذا صحيح وخاص بالأنبياء عليهم السلام وأما غيرهم فيجوز أن يهبه لبعض أوليائه ولكن على وجه الندور ويكون ذلك خرقا للمعادة لان عادة الله تعالى في العلوم النظرية أنها لا تتوالى ويمكن التشكيك فيها (قوله ما بال أقوام) (ع) هو من حسن عشرته صلى الله عليه وسلم ورفقه بالأمة في أنه لا يواجه أحدا بعيب وانما يقول ما بال أقوام وفيه محبة صلى الله عليه وسلم ان تؤتي الرخص ويستثنى في ذلك وقد جاء ان الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما تؤتى عزائمه وفيه النهي عن التنطع والأخذ بالأشد في الدين فان الشريعة سمحة وقولهم في الحديث الآخر لسنا كهيتك هو حرص منهم على التزبد من الخير (قوله لأن أعلمهم بالله وأشهدهم له خشية) (د) معناه أنهم يتوهمون أن رغبتهم عما فعلت أقرب لهم عند الله تعالى وان فعل خلاف ذلك وليس كذلك فاعلموا القرب منه ثمرة العلم والخشية وأما أعلمهم بالله وأشهدهم له خشية (ع) فيه ذكر الانسان نفسه بالخير ونناؤه عليها اذا احتج الى ذلك وكان فيه منفعة لغيره ولم يكن على وجه الكبر والفخر وفيه ان على الصالحين من الخشية والتقى ما على المذنب قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال صلى الله عليه وسلم أفلا كونه عبدا شكورا وفيه انه لا تنصح الصغار من الأنبياء عليهم السلام ولا فعل المكروه وأنه لا يقر على منكر وأنه اذا رأى شيئا فآقره كان دليلا على اباحته وقد تواتر عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يقتدون به صلى الله عليه وسلم في كل أفعاله وقال لعائشة أفلا أخبرتها اني أقبل وغضب صلى الله عليه وسلم على الذي قال ان الله يجعل لرسوله ماشاء * واختلاف في حكم الاقتداء به بخلافه مالمالك أكثر أصحابه وبعض الشافعية واجبا * وقال بعض أصحابنا وأكثر الشافعية هو على الندب وقالت طائفة هو على الاباحة وقال حذاق المتكلمين ان كان الفعل في محل

العلم بصفاته وأحكامه وأحوال العالم كله على ما لم يطلع عليه غيره وقد أشار بعض الصوفية الى أن علوم الأنبياء عليهم السلام ضرورية وسماه كشفها وهذا كلام فيه اجمال فان أراد بكونها ضرورية أنهم جبلوا عليها في أصل الخلقة بحيث أنهم لم يستعملوا فيها نظر ابطال لانهم مكلفون بمعرفة الله تعالى والضرورية لا يكلف به وان أراد ان تلك النظريات تصير في حقيقتهم ضرورية بعد تفصيلها بالنظر وتتوالى عليهم تلك العلوم ولا يتأتى الانفكاك عنها والتشكيك فيها كما لا يتأتى في العلوم الضرورية فهذا صحيح وخاص بالأنبياء عليهم السلام وأما غيرهم فيجوز أن يهبه لبعض أوليائه ولكن على وجه الندور ويكون ذلك خرقا للمعادة لان عادة الله تعالى في العلوم النظرية أنها لا تتوالى ويمكن التشكيك فيها (قوله فوالله لأن أعلمهم بالله وأشهدهم له خشية) (ح) معناه أنهم يتوهمون أن رغبتهم عما فعلت أقرب لهم عند الله تعالى وان فعل خلاف ذلك وليس كذلك فاعلموا القرب منه ثمرة العلم والخشية له حسب أمر لاجتماع النفوس وتكليف أعمالهم يومئذ

الغضب في وجهه ثم قال ما بال أقوام يرغبون عما رخص لي فيه فوالله لأن أعلمهم بالله وأشهدهم له خشية * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح أخد برنا لايث عن ابن شهاب عن عروة

القرية فاتباعه واجب ﴿قلت﴾ قال ابن التلمساني لابد من تنقيح محل الخلاف فاما أفعال الجبلة كالقيام والقعود والأكل والشرب فتتفق على انه مباح منار منه وما دل دليل على اختصاصه به كوجوب الوتر والتباعد فلا شراك فيه ينافي الاختصاص وما وقع من قوله صلى الله عليه وسلم بيانا لمطلقا ما يقول كقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي أو بقرينة كما اذا أمر بقطع السارق ثم رأيناه قطع من الكوع فلا نزاع في وجوب الاقتداء به وما علمت صفة من أفعاله من وجوب أوندب أو اباحة فالجهم ورعى وجوب اتباعه فيه بحسبه ان وجوبه بافوجوب وان ندبا فتندب وقال ابن خلاد المعتزلي بذلك في العبادات خاصة وقيل حكمه حكم ما لم تعلم صفة به واختلف فيما لم تعلم صفة من أفعاله فقال مالك هو على الاباحة وهذا سديد فيما لم يكن في محل القرية وقال الشافعي هو على الندب وهذا سديد فيما كان في محل القرية وقال أبو حنيفة وابن خيران وغيرهما هو على الوجوب ومذهب القاضي وابن خيران الوقف لان الفعل والخصوصية منتفية والأدلة متعارضة

﴿احاديث شراج الحرة﴾

(قوله ان رجلا من الأنصار) (ع) قال الداودي كان من الأنصار نسبنا لا ديننا لانه كان منافقا (ط) ويحتمل أن لا يكون منافقا لانه كان يهوديا وذكروا من الشيطان كما اتفق لحسان وغيره في حديث الافك (قوله في شراج الحرة) (ع) قال الأصمعي الشراج مسایل السيول واحدها شرجة وقال غيره الشرجة ما يسوقه الرجل من ماء السماء الى أرضه (ط) الشراج جمع شرجة وهو مسيل الماء الى الشجر والحرة حرة المدينة موضع معروف بها وأضاف الشراج اليها لان منها جاء السيول والمخاضة في الماء الذي كان يسيل منها وكان الزبير رضي الله عنه الأول في الشرب وكان أمسك الماء قدر حاجته فطلب الأنصاري أن يسرع له فيل استيفاء حاجته فلما تراه افعالا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير على وجه الصلح بينهما اسق يا زبير ثم أرسل أي عجل الارسال اليه على جهة المسامحة فلم يرض الأنصاري وغضب لانه كان يرى أن لا يمسك الماء عنه فقال على وجه الانكار أن كان ابن عمك أي أتحمك له على لأجل قرابته منك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تألما من كلمته تلك وقال اسق حتى يبلغ الجدر وفي بعض الطرق فاستوفى للزبير حقه (قوله ارسل الماء) ﴿قلت﴾ يحتمل أن تكون

﴿باب وجوب الانقياد لحكمه صلى الله عليه وسلم﴾

(ش) ﴿قوله﴾ ان رجلا من الأنصار) (ع) الداودي كان من الأنصار نسبنا لا ديننا لانه كان منافقا (ط) ويحتمل أن لا يكون منافقا لانه كان يهوديا وذكروا من الشيطان كما اتفق لحسان وغيره في حديث الافك (قوله في شراج الحرة) بكسر الشين المعجمة وبالجيم وهي مسایل السيول واحدها شرجة والحرة حرة المدينة وأضاف الشراج اليها لان منها جاء السيول والمخاضة في الماء الذي كان يسيل منها وكان الزبير رضي الله عنه الأول في الشرب وكان أمسك الماء قدر حاجته فطلب الأنصاري أن يسرع له فيل استيفاء حاجته فلما تراه افعالا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير على وجه الصلح بينهما اسق يا زبير ثم أرسل أي عجل الارسال على جهة المسامحة فلم يرض الأنصاري وغضب لانه كان يرى أن لا يمسك الماء عنه فقال على وجه الانكار أن كان ابن عمك أي أتحمك له على لأجل قرابته منك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تألما من كلمته تلك وقال اسق يا زبير حتى يبلغ الجدر (قوله ارسل الماء) (ب) يحتمل أن تكون صورة التفسير من داخل الحائط الذي يلي حائط الأنصاري ويحتمل أنه من خارج

ابن الزبير ان عبد الله بن الزبير حدثه ان رجلا من الانصار خاضع الزبير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة التي يسقون بها الفضل فقال الانصاري سرح الماء يمر فأبى عليهم فاختصموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري فقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتلون وجه نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا زبير اسق ثم احبس

صورة التمر يخرج من داخل الحائط الذي يلي حائط الأنصاري ويحتمل انه من خارج الحائط كما هي
 المساقى الآن في العرف (ع) لو اتهمه صلى الله عليه وسلم أحد اليوم في الحكم ورماه فيه بهوى كفر وقتل
 وقيل انما لم يقتل هذا لانه كان يستألف ولئلا يقال ان محمدا يقتل أصحابه وقد صبر للمنافقين ولمن في قلبه
 مرض على أكثر من هذا وكان صلى الله عليه وسلم يقول يسر وأولا تفسر وأوقال تعالى ولا تزال
 تطلع على خائنة منهم الآية ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول انما صفع عنه لان الحق له صلى الله عليه وسلم
 كالذي جذبه حتى أثرت حاشية الرداء في رقبته لانه تعالى ولا للصب ولا يخفى عليك ضعف هذا وان
 الحق انما هو الله تعالى ولنصب النبوة (قوله حتى يرجع الى الجدر) (م) هو يقع الجيم وكسر هاء الجدار
 وجمع الجدر جدور كفس وفلوس وجمع الجدار جدر ككتاب وكتب واختلف في المراد بالجدر هـ
 ف قيل أصل الحائط وقيل أصل الشجر أى حتى يصل الماء الى أصول الشجر وتأخذ منه حقه
 ويحتمل أن يريد به جدر الشراجات وهى حفرة تحفر في أصول الفل يجتمع فيها الماء وقال
 الداودي هى أعلى الجسور التى تحفر حول الشجر (ع) تقدم الكلام على هذا الحديث
 وذكرنا الخلاف في مراعاة بلوغ الماء الى الكعبين هل اذا بلغ اليهما أرسل الجميع أو حبس هذا
 المقدار منه وأرسل ما زاد وهل يراعى بلوغ الكعبين في الساقية أو في أرض الحائط وان الواجب أن
 يحصل لكل أرض قدر كفايتها ومحمل قضية الزبير على انه كان قدر كفاية أرضه وذكرنا قضاءه مع
 غضبه وقد نهى أن يقضى القاضى وهو غضبان وان الجواب هو انه صلى الله عليه وسلم معصوم في حاله
 الرضا والغضب الى غير ذلك من الأعداء التى ذكرناها هناك ونهنا على هذا يطالع هناك وفى
 البخارى ان الأنصار والناس قدر واقوله صلى الله عليه وسلم حتى يبلغ الجدر أى يبلغ الى الكعبين
 قال الداودي وفى حديث انه قال للزبير ألا اسق الى الكعبين فلما رد عليه الانصارى قال اسق حتى
 يبلغ الجدر ﴿قلت﴾ كان حق الزبير أن يسقى حتى يبلغ الجدر فترك صلى الله عليه وسلم ذلك أولاداً
 على الزبير وأعلمه طيب نفسه فحين قال الرجل ما قال أمره باستيفاء حقه (قوله انى لأحسب هذه الآية
 نزلت في ذلك) (ع) اختلف في سبب نزولها فقيل في ذلك وقيل في رجلين اختصما عند النبي صلى
 الله عليه وسلم فحكم على أحدهما فقال ارفعنى الى عمر وقيل في قضية اليهودى والمنافق الذين اختصما
 ليه فلم يرض المنافق وطاب الحسب عند الكاهن قالوا هو قول مجاهد والاشبه بسياق الآية وما قبلها
 وقال الطبرى لا ينكر انها نزلت في الجميع (قوله في الآخر ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به
 فافعلوا منه ما استطعتم) (ط) قيد الامر بالاستطاعة ولم يقيد النهى لان متعلق النهى الكف مطلقاً وأى
 شئ فعل من النهى عنه وان قل يحصل به المخالفة ومتعلق الطاب حصول الامتثال والامتثال يحصل باقل
 ما يطاق عليه اسم الشئ المطلوب ويكفيك في ذلك قصة بنى اسرائيل في البقرة أمر وايدج بقره فلو

الماء حتى يرجع الى الجدر
 فقال الزبير والله انى
 لأحسب هذه الآية نزلت
 فى ذلك فلا وربك
 لا يؤمنون * وحدثنى
 حملة بن يحيى العجلي
 أحبرنا ابن وهب أخبرنى
 يونس عن ابن شهاب
 أخبرنى أبوسامة بن عبد
 الرحمن وسعيد بن المسيب
 قالا كان أبوهريرة يحدث
 انه سمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول
 ما نهيتكم عنه فاجتنبوه
 وما أمرتكم به فافعلوا منه
 ما استطعتم فأمّا أهلك

الحائط كما هي المساقى الآن في العرف (ع) لو اتهمه صلى الله عليه وسلم أحد اليوم في حكم ورماه فيه
 بهوى كفر وقتل وانما لم يقتل هذا لانه كان يستألف (ب) وكان الشيخ يقول انما صفع عنه لان
 الحق له صلى الله عليه وسلم كالذي جذبه حتى أثرت حاشية الرداء في رقبته لانه تعالى ولا للصب ولا
 يخفى عليك ضعف هذا وان الحق انما هو الله ولنصب النبوة (ع) وتقدم الكلام على هذا الحديث
 وذكرنا الخلاف في مراعاة بلوغ الماء الى الكعبين هل اذا بلغ اليهما أرسل الجميع أو حبس هذا
 المقدار منه وارسل ما زاد وهل يراعى بلوغ الكعبين في الساقية أو في أرض الحائط وان الواجب أن
 يحصل لكل أرض قدر كفايتها ومحمل قضية الزبير على أنه قدر كفاية أرضه وذكرنا قضاءه مع غضبه

الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم * وحدثنى محمد بن أحمد بن أبي خلف ثنا أبو سلمة وهو منصور ابن سلمة الخزاعي أخبرنا الليث عن يزيد بن المهدي عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله سواء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن نمير ثنا أبي كلاهما عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ح وثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الخزاعي ح وثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ح وثناه عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد بن زياد سمع أبا هريرة ح (١٤٨) وثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن

همام بن منبه عن أبي هريرة
كلهم قال عن النبي صلى
الله عليه وسلم ذروني
ما تركتم وفي حديث
همام ما تركتم فأما
هنا من كان قبلهم ثم
ذكرنا نحو حديث
الزهري عن سعيد وأبي
سلمة عن أبي هريرة * حدثنا
يحيى بن يحيى أخبرنا
إبراهيم بن سعد عن ابن
شهاب عن عامر بن سعد
عن أبيه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
إن أعظم المسلمين في
المسلمين جرماً من سأل
عن شيء لم يحرم على المسلمين
فحرم عليهم من أجل
مسئلته * وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير
قالا ثنا سفيان بن عيينة
عن الزهري ح وثنا محمد
ابن عباد ثنا سفيان قال
أحفظه كما أحفظه بسم الله
الرحمن الرحيم الزهري
عن عامر بن سعد عن أبيه
قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ذبحوا أي بقرة كفت وحصل الامتنان لكن أكثر السؤال فكثرت الاجوبة وقل الموصوف
فكثرت الامتنان وهلكوا ولذا قال صلى الله عليه وسلم إنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم أنبياءهم (قوله
كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم) * قلت * يحتمل أن سؤالهم كان سؤالاً تعينياً وامتحاناً
لا سؤال استرشاد وفي المدارك أن أصحاب مالك كانوا لا يجترئون على سؤاله فكان إذا قدم الغريب
عليهم يأمرونه بكثرة سؤال مالك ليقع انتفاعهم بذلك فلما قدم أسد بن القرات على مالك وجلس مع
أصحابه قيل له سل مالك عن كذا فأسأله فأجابته ففعل له قتل فان كان كذا فافاجبه ففعل له قتل فان كان
كذا فقال له مالك هذه سلسلة بنت أخرى أن أردت هذا فعليك بأهل العراق فكانه كرهه الاكثر من
سؤال الاستفسار (قوله في الآخر أعظم المسلمين في المسلمين جرماً) (ع) المراد بالجرم الحديث على
المسلمين لأنه من الجرائم والآثام المعاقب عليها إذا كان السؤال أولاً مباحاً ولولا ذلك لم يقل سألوني
* قلت * أن كان التائيم حقيقة فيكون السؤال سؤالاً تعينياً كما اتفق لبني إسرائيل في البقرة (قوله
فحرم عليهم من أجل مسئلته) * قلت * هذا اليوم لا يقع لأن الأحكام الآن لا تتجدد والنازلة التي لا يصح
فيها ويستتبط المجتهد فيها الحكم إنما هو مخبر عن حكم الله تعالى فيها لانه أنشأ الحكم فيها (قوله ونقر عنه)
(ع) أي بحث وهي رواية لاكثر وجه الكلام وعند السمرقندي فتق بالباء وهو متقارب المعنى
يقال انه لم يقاب أي عالم باحث عن الاشياء من قوله تعالى فتق بالباء وهو متقارب المعنى
بالغاء والراء وهو خطأ (قوله في الآخر بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحابه شيء) * قلت * كان

لانه معصوم في جميع الاحوال (قوله كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم) (ب) يحتمل أن سؤالهم
كان سؤالاً تعينياً وامتحاناً لا سؤالاً استرشاداً وفي المدارك أن أصحاب مالك كانوا لا يجترئون على سؤاله
فكان إذا قدم الغريب عليهم يأمرونه بكثرة سؤال مالك ليقع انتفاعهم بذلك فلما قدم أسد بن القرات
على مالك وجلس مع أصحابه قيل له سل مالك عن كذا فأسأله فأجابته ففعل له قتل فان كان كذا فافاجبه
ففعل له قتل فان كان كذا فقال له مالك هذه سلسلة بنت أخرى أن أردت هذا فعليك بأهل العراق فكانه كرهه
الاكثر من سؤال الاستفسار (قوله فحرم عليهم من أجل مسئلته) (ب) هذا اليوم لا يقع لأن الأحكام
لا تتجدد (قوله ونقر عنه) أي بحث (قوله بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحابه شيء) (ب) كان
الشيخ يقول يحتمل أنهم أرادوا زيادة أدلة على صدقه فوقع في نفسه من ذلك وقال أليس فيا رأيت
كفاية وهذا الذي حل عمر رضي الله عنه أن قال رضيت بالله رباً * قلت * وماذا كر عن الشيخ خطأ

الله عليه وسلم أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن أمر لم يحرم على الناس من أجل مسئلته * وحدثنى حمزة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد وزاد
في حديث معمر رجل سأل عن شيء ونقر عنه وقال في حديث يونس عامر بن سعد انه سمع سعداً * حدثنا محمود بن غيلان
ومحمد بن قدامة السلمي ويحيى بن محمد اللؤلؤي وألفاظهم * متقاربة قال محمود ثنا النضر بن شميل وقال الآخرون أخبرنا النضر
أخبرنا شعبة ثنا موسى بن أنس عن أنس بن مالك قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحابه شيء

الشيخ يقول بمحمل انهم أرادوا زيادة أدلة على صدقه فوقع في نفسه من ذلك وقال أليس
فبارأيتم كفاية وهذا الذي حمل عمر رضى الله عنه على أن قال رضينا بالله ربنا إلى آخر كلامه
(قوله في الآخر لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا) ﴿قلت﴾ فان قيل قد علم صلى الله عليه وسلم ذلك
فلم يبك كثيرا قيل البكاء انما هو للخوف وهو صلى الله عليه وسلم آمن (قوله ولهم خنين) (ع)
روينا عن العذري بالحاء المهملة وعن غيره بالحاء المهملة وهو الصحيح في هذا الموضع
وهو بكاء معه صوت * الخليل الخنة ضرب من الغنة الاصمعي اذا تردد بكاء الرجل فصار في صوته
غنة قيل خن * أبو زيد الخنين أكثر الخنين وهو الشديد من البكاء ابن دريد الخنين تردد البكاء
من الانف والخنين تردده من الصدر واحتج به من أنكر على المتصوفة وأصحاب الرقة ما يصدر
عنهم عند سماع الوعظ من الزعق والغشيان والحركات التي يسمونها الوجد لانه صلى الله عليه
وسلم أصدق الناس موعظة وأنصحهم للأمة وأحبابه رضى الله عنهم أرق الناس قلوبا فإذ عاقوا
ولا صرخوا ولو كان ذلك محصيا كانوا أحق الناس أن يفعلوا بين يديه فهو بدعة وضلالة ﴿قلت﴾
الوجد عبارة عما يوجد من انزعاج القلوب الى الحق عند سماع ما يحرك من قرآن أو ذكر أو غيرها
ولهم فيه تفاسير ترجع الى هذا وقيل هو مكشفات وقيل لا يقع عليه عبارة لان سر الله تعالى بين عباده
وما ذكر من أنه لو كان ذلك محصيا لكان الاحق به الصعابة قال الغزالي عدم تغير الظاهر عند سماع
المحرك تارة يكون لضعف الوجد وهذا نقصان وتارة يكون للقوة على ضبط الظاهر مع قوة الوجد
في الباطن وهذا كمال لقوة الوجد فتحرك وقوة العقل تضبط قال بعضهم محبت سهلا التستري ستين

لا يليق بالصعابة رضوان الله عليهم بل ولا بسائر المؤمنين وانما الذي بلغه ما في الحديث الآخر من
طلب اخبارهم بغميات ليست من الدين في ثنى (قوله لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا) (ب) فان
قيل قد علم صلى الله عليه وسلم فلم يبك كثيرا قيل البكاء انما هو الخوف وهو صلى الله عليه وسلم آمن
﴿قلت﴾ ولا يخفى ما في هذا السؤال وجوابه فان المعروف من حاله صلى الله عليه وسلم كثرة
البكاء وقلة الضحك وكان متواصلا الاحزان وأشد الناس خشية وهذا هو المعروف من حال الانبياء
كلهم صلوات الله عليهم والأمن الثابت عندهم لا يدفع عنهم في الدنيا ما يزيد في ثوابهم ورفعهم
عند الله تعالى من ملازمة الخوف والبكاء وترك شهوات النفس وغير ذلك مما هو معلوم من حالهم
ضرورة وقد قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد قال صلى الله عليه وسلم لا نأكل من الله
وأشدكم له خشية (قوله ولهم خنين) (ع) روينا عن العذري بالحاء المهملة وعن غيره بالحاء المهملة
وهو الصحيح في هذا الموضع وهو بكاء معه صوت * الخليل الخنة ضرب من الغنة الاصمعي اذا تردد
بكاء الرجل فصار في صوته غنة قيل خن * أبو زيد الخنين أكثر الخنين وهو الشديد من البكاء ابن دريد
الخنين تردد البكاء من الانف والخنين تردده من الصدر واحتج به من أنكر على المتصوفة وأصحاب
الرقة ما يصدر منهم عند سماع الوعظ من الزعق والغشيان والحركات التي يسمونها الوجد لانه صلى الله عليه
وسلم أصدق الناس موعظة وأنصحهم للأمة وأحبابه رضى الله عنهم أرق الناس قلوبا فإذ عاقوا
ولا صرخوا ولو كان ذلك محصيا لكانوا أحق الناس أن يفعلوه بين يديه فهو بدعة وضلالة (ب) الوجد
عبارة عما يوجد من انزعاج القلوب الى الحق عند سماع ما يحرك من قرآن أو ذكر أو غيرها ولهم فيه
تفاسير ترجع الى هذا وقيل هو مكشفات وقيل لا تقع عليه عبارة لانه سر الله تعالى عند عباده وما
ذكر من أنه لو كان ذلك محصيا لكان الاحق به الصعابة قال الغزالي عدم تغير الظاهر عند سماع المحرك

نخطب فقال عرضت على
الجنة والنار فلم أركا اليوم
في الخير والشر ولو تعلمون
ما أعلم لضحككم قليلا
ولبكيكم كثيرا قال غزالي
على أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم أشد
منه قال غطوا رؤسهم ولهم
خنين قال فقام عمر رفق
رضينا بالله ربنا وبالإسلام
ديننا وبمحمد نبيا قال فقام
ذاك الرجل فقال من أبي

سنة فكان لا يتغير عند سماع قرآن أو ذكر فلما كان في آخر عمره قرئ بين يديه قوله تعالى فالقوم لا يؤخذ منكم فدية فارعد حتى كاد يسقط فلما سكن قيل له في ذلك قال نعم ضعفتني عن ضبط الظاهر فلا يظن ان المضطرب على الارض أتم وجد من الساكن * كان الجنيد في بدايته يتحرك للسمع ثم صار لا يتحرك فقيل له في ذلك فقال وتري الجبال تحسبها جامدة الآية أشار الى أن القلب يضطرب جاثلا في الملكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة وتارة يكون للمازلة الوجد للواحد دائم حتى لا يتبين فيه مزيد تأثر عند سماع ما يحرك وهذا الغاية في الكمال فان الوجد قد لا يدوم فمن هو في الوجود دائما فليس بعده غاية وهذا القسم الثالث هو حال الصعابة رضى الله عنهم فلا يكون سماع القرآن والمواظع في حقهم طارئا حتى تتأثر له ظواهرهم وإذا كانوا كذلك فلا يتنجس بحالهم في الانكار على من يتغير ظاهره لعدم ضبطه نفسه عند سماع المحرك فان المتصوفة انما يركزون في الصباح والزق لمن غلب عليه الوجد وأسكره حتى يخرج عن حكم الاختيار ويكون غير ملم لأنه كالمكره * صحب الجنيد شاب فكان اذا سمع شيئا من الذكر يزق فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لا تصحبنى فكان يضبط نفسه حتى تقطر من كل شعرة منه قطرة من ماء ولا يزق فالتحقق يومئذ بشدة ضبطه نفسه فشوق شوقه فانشق وتلفت نفسه رحمة الله عليه * وأما قوله ان الصباح والصباح والزق بدعة لان الصعابة لم تفعله فليس كل ما يحكم باباحته منقولاً عن الصعابة وإنما المذموم ما هو بدعة جاء الشرع بالنهي عنها لم يرد في هذا نهى (قوله) فقال أبو بكر فلان فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء (آية) (ع) فيه الأدب مع العالم وترك الإلحاح عليه وترك التكلف وقيل نزلت في سؤالهم إياه عما في عنده من أمر الجاهلية وحذرهم عقابها والسؤال عملاً فائدة فيه ولم ينزل بهم وقد كره السلف السؤال عما

نارة يكون لضعف الوجد وهذا نقصان ونارة يكون للهوة على ضبط الظاهر مع قوة الوجد في الباطن وهذا كمال ففوة الوجد وتحرك وقوة العقل تضبط قال بعضهم صحبت سهلاً التستري ستين سنة فكان لا يتغير عند سماع قرآن أو ذكر فلما كان في آخر عمره قرئ بين يديه فالقوم لا يؤخذ منكم فدية فارعد حتى كاد يسقط فلما سكن قيل له في ذلك قال نعم ضعفتني عن ضبط الظاهر فلا يظن ان المضطرب على الارض أتم وجد من الساكن * كان الجنيد في بدايته يتحرك للسمع ثم صار لا يتحرك فقيل له في ذلك فقال وتري الجبال تحسبها جامدة الآية أشار الى أن القلب يضطرب جاثلا في الملكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة وتارة يكون للمازلة الوجد للواحد دائم حتى لا يتبين فيه مزيد تأثر عند سماع ما يحرك وهذا الغاية في الكمال فان الوجد قد لا يدوم فمن هو في الوجود دائما فليس بعده غاية وهذا القسم الثالث هو حال الصعابة رضى الله عنهم فلا يكون سماع القرآن والمواظع في حقهم طارئا حتى تتأثر له ظواهرهم وإذا كانوا كذلك فلا يتنجس بحالهم في الانكار على من يتغير ظاهره لعدم ضبطه نفسه عند سماع المحرك فان المتصوفة انما يركزون في الصباح والزق لمن غلب عليه الوجد وأسكره حتى يخرج عن حكم الاختيار ويكون غير ملم لأنه كالمكره * صحب الجنيد شاب فكان اذا سمع شيئا من الذكر يزق فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبنى فكان يضبط نفسه حتى تقطر من كل شعرة منه قطرة من ماء ولا يزق فالتحقق يومئذ بشدة ضبطه نفسه فشوق شوقه فانشق وتلفت نفسه وأما قوله ان الصباح والصباح والزق بدعة لان الصعابة لم تفعله فليس كل ما يحكم باباحته منقولاً عن الصعابة رضى الله عنهم وإنما المذموم بدعة ما جاء الشرع بالنهي عنها ولم يرد في هذا نهى (قوله) فقال أبو بكر فلان فنزلت يا أيها الذين آمنوا (ع) فيه الأدب مع العالم وترك الإلحاح عليه وترك التكلف

فقال أبو بكر فلان فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلتم تسؤكم * حدثنا محمد ابن معمر بن ربيعي القيسي ثنار وروح بن عبادة ناشعة أخبرني موسى بن أنس قال سمعت أنس بن مالك يقول قال رجل يارسول الله من أي قال أبو بكر فلان فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلتم تسؤكم تمام الآية * وحدثنا حملة بن يحيى ابن عبد الله بن حملة بن عمران التميمي أخبرنا ابن وهب قال وأخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت

ينزل وقيل نهى عن السؤال علم بذكره القرآن مما عفى عنه **﴿قلت﴾** كان مالك رحمه الله إذا سئل عن شيء وعلم أنه لم يقع لا يجيب عنه **(قوله)** فوالله لا تسألونني عن شيء إلا أخبرتكم به (ع) هذا لا يمكن أن يقوله إلا عن وحى فانه صلى الله عليه وسلم لا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله تعالى **(قوله)** فقام عبد الله ابن حذافة فقال من أبى (ع) انما سأل عن ذلك لأن بعض الناس كان يطعن في نسبه كما بينه في الآخر بقوله كان يلاحى فيردى لغير أبيه أى يخاصم ويشاتم والملاحاة الخصام والسباب **﴿قلت﴾** إذا كان سبب سؤاله ذلك فسكائه فهم أن ولد الزنا لأب له وهو كذلك لأب له شرعاً وأما لغة فأبوه من خلق من مائه وبذل عليه ما يأنى في حديث جريح حيث قال أبوك الراعى فلان * وكان الراعى زبائمه **(قوله)** بك عمر فقال رضينا بالله رباً (د) انما قال ذلك أدبوا كراماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا النبي صلى الله عليه وسلم فبهلكوا ومعنى كلام عمر رضينا بما عندنا من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واكتفيناه عن السؤال **(قوله)** فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك (ع) يدل أنه صلى الله عليه وسلم انما قال ذلك من غضب كما قال في الآخر فلما سكن غضبه **(قوله)** عرضت على الجنة والنار تغافى عرض هذا الحائط (ع) عرض الحائط بضم العين جانبه وقيل وسطه ثم عرضها في الحائط بمحتمل أنه حقيقة ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في الآخر فتناولت منها عنقوداً أو يكون عرضها من جهة الحائط والا فالحائط لا يسع الجنة ولا النمل فيه وبمحتمل عرضها أنه ضرب له صلى الله عليه وسلم مثلها وشرحه أمرها بما يرى في الحائط وجهته وبذل على هذا الوجه قوله في الآخر صورت لى الجنة والنار فرأيتهم يمدون هذا الحائط (ط) ظاهر أحاديث الكسوف أنه صلى الله عليه وسلم رأى الجنة حقيقة لتناول العنقود والنار كذلك لتأخره مخافة أى يصيبه لها ولقوله صلى الله عليه وسلم رأيت فيها فلانا وفلانا وظاهر هذه الأحاديث انها صورت له صلى الله عليه وسلم ولا حاله في ذلك كما تصور الأشياء في الأجسام الصغيلة * فان قيل الحائط ليس بصغير * قيل الصغالة شرط عادى لا عقلى فيجوز أن

(قوله) فوالله لا تسألونني عن شيء إلا أخبرتكم به (ع) هذا لا يمكن أن يقوله إلا عن وحى فانه صلى الله عليه وسلم لا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله تعالى **(قوله)** فقام عبد الله بن حذافة فقال من أبى (ع) انما سأل عن ذلك لأن بعض الناس كان يطعن في نسبه كما بينه في الآخر لغير أبيه أى يخاصم ويشاتم والملاحاة الخصام والسباب **(قوله)** بك عمر فقال رضينا بالله رباً (ح) انما قال ذلك أدبوا كراماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا النبي صلى الله عليه وسلم فبهلكوا ومعنى كلام عمر رضينا بما عندنا من كتاب الله وسنة رسوله واكتفيناه عن السؤال **(قوله)** فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك (ع) يدل أنه صلى الله عليه وسلم انما قال ذلك من غضب **(قوله)** أولى والذي نفس محمد بيده (ح) لئلا يؤذى تهديد وعيد وقيل كلمة تلف فملى هذا يستعملها من نجا من أمر عظيم والصحيح المشهور أنها التهديد ومعناها قرب منكم ما تكرهون ومنه قوله تعالى أولى لك فأولى أى قارب ما تكره فاحذر ما أخوذ من الولي وهو القرب وأما ما نفي فمناه قريب الساعة والمشهور فيه المدو يقال بالقصر **(قوله)** عرضت على الجنة والنار تغافى عرض هذا الحائط (ع) عرض الحائط بضم العين جانبه وقيل وسطه (ط) ظاهر أحاديث الكسوف أنه صلى الله عليه وسلم رأى الجنة حقيقة لتناول العنقود والنار كذلك لتأخره مخافة أن يصيبه لها ولقوله صلى الله عليه وسلم رأيت فيها فلانا وفلانا

الشمس فصلي لهم صلاة الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن قبلها أمور أعظما ثم قال من أحب أن يسألني عن شيء فليسألني عنه فوالله لا تسألونني عن شيء إلا أخبرتكم به مادمت في مقامى هذا قال أنس بن مالك ما كثرت الناس البكاء حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول سألوني فقام عند الله بن حذافة فقال من أبى يا رسول الله قال أبوك حذافة فلما أكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يقول سألوني بك عمر فقال رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وعمره رسولاً قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى والذي نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار تغافى عرض هذا الحائط فلم أركأ يوم في الخبز والتمر

قال مرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على رؤس الفخيل فقال ما يصنع هؤلاء فقالوا يلحقونه يجعلون الذكرك في الانثى فيلقح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أظن يغني ذلك شيئا قال فأخبره وبذلك فتركوه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوه فاني انما ظننت ظنا فلا تؤاخذوني بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فاني لن أكذب على الله * حدثني عبد الله ابن الرومي الهيمى وعباس ابن عبد العظيم العنبري واحدين جعفر المعقري قالوا ثنا النضر بن محمد ثنا عكرمة وهو ابن عمار ثنا أبو النجاشي ثني رافع ابن خديج قال قدم نبي الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يأبرون النخل يقولون يلحقون النخل فقال ما تضعون قالوا كنا نضعه قال لعلكم لولم تفعلوا كان خيرا قال فتركوه فنفضت أوفتقت قال فذكروا ذلك له فقال انما أنا بشر اذا أمرتكم بشئ من دينكم فخذوا به واذا أمرتكم بشئ من رأي

(قوله ما يصنع هؤلاء) * قلت * هو سؤال عما يغني لانه قد يترتب عليه حكم من تغيير أو غيره (قوله ما أظن يغني ذلك شيئا) (ط) قال ذلك صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن عنده علم باستقرار العادة لانه صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن عانى الفلاحة تخففت تلك الحالة وتمسك صلى الله عليه وسلم بالقاعدة الكلية وانه لا يؤثر ولا يغني في الاشياء الا الله تعالى * قلت * يرد أن يقال لا بد للظن من مستند ومستنده التجربة وهو صلى الله عليه وسلم لم يجرب فكيف يقول ما أظن ان ذلك يغني شيئا * والجواب * انه لا يتعين في المستند أن يكون التجربة بل قد يكون الاستناد الى القاعدة الكلية التي ذكر ولكن يبقى أن يقال أيضا اجتماع الذكر والأنثى سبب واضح في حصول النتيجة كما نص عليه في القرآن فكيف يلغى اعتبار ما نص على اعتباره القرآن والجواب أن سببها أمر عادي مشاهد في الحيوان وأما في الاشجار فمستنده التجربة وهو صلى الله عليه وسلم لم يمارس الفلاحة (قوله فاني لن أكذب على الله) (ط) أما بعد البعثة فالعصمة تمنع من الكذب لوجوب صدقه صلى الله عليه وسلم بدليل المجزة وأما قبل البعثة فقد حفظه الله تعالى منذ أنشأه وكان في صغره معروفا بالصدق والامانة ومحجابه أهل الكذب والحيانة حتى كان يسمى الصادق الأمين (قوله فنفضت أوفتقت) (ع) معنى فنفضت سقط ثمرها ومعنى قوله في الآخر فخرجت شيمها (م) الشيم البسر الذي لا نوى له (ع) وهو ردي البسر واذا بيس كان حشفا (ط) هو شك أي اللغظين قال ويحتمل أن أوبعنى الوار (قوله واذا أمرتكم بشئ من رأي) (م) يعنى برأيه في أمر الدنيا لا برأيه في أمر الشرع على القول بأن له أن يحكم باجتهاده وان رأيه في ذلك يجب العمل به لانه من الشرع ولغظ الرأي انما أتى به عكرمة على المعنى لانه لفظه صلى الله

باب انكاره صلى الله عليه وسلم تذكير النخل *

* (قوله ما يصنع هؤلاء) (ب) هو السؤال عما يغني لانه قد يترتب عليه حكم من تغيير أو غيره (قوله ما أظن يغني ذلك شيئا) (ط) قال ذلك صلى الله عليه وسلم ذلك لانه لم يكن عنده علم باستقرار العادة لانه صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن عانى الفلاحة تخففت عليه تلك الحالة وتمسك صلى الله عليه وسلم بالقاعدة الكلية وانه لا يؤثر ولا يغني في الاشياء الا الله تعالى (قوله حدثني أحدين جعفر المعقري) هو بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف منسوب الى معقري وهي ناحية من اليمن (قوله يلحقون) هو بمعنى يأبرونه في الرواية الاخرى ومعناه ادخال شئ من طلع الذكرك في طلع الانثى فتعلق باذن الله ويؤبرون بكسر الباء وضمها (قوله فنفضت أوفتقت) هو بفتح الحروف كلها وتاء التانيث ساكنة والاول بالفاء والصاد المججمة والثاني بالقاف والصاد المهملة وأما قوله في آخر الحديث قال المعقري فنفضت فبالفاء والصاد المججمة ومعناه أسقطت ثمرها ويقال لذلك المتساقط النفض بالفاء بمعنى المنغوض كالخبط بمعنى الخبوط وأنفض القوم فني زادهم ومعنى فخرجت شيمها بكسر الشين المججمة واسكان الياء المثناة تحت فصاد مهملة (ع) هو الثمر الذي لا نوى له واذا بيس كان حشفا (ط) هو شك أي اللغظتين قال ويحتمل أن أوبعنى الوار (قوله واذا أمرتكم بشئ من رأي) (ع) يعنى برأيه في أمر الدنيا لا برأيه في أمر الشرع على القول بأن له أن يحكم باجتهاده فان رأيه في ذلك يجب العمل به لانه من الشرع ولغظ الرأي انما أتى به عكرمة على المعنى لانه لفظه صلى الله عليه وسلم لقوله آخر الحديث أو نحوه هذا فلم يأت بلفظه صلى الله عليه وسلم محققا فلا يجزى به من لا يرى انه لا يحكم باجتهاده وقوله ذلك للانصار ليس على وجه الخبر الذي يدخله الصدق

عليه وسلم لقوله في آخر الحديث أو نحو هذا فلم يأت بلغة صلى الله عليه وسلم محققا فلا يمتنع به من يرى أنه لا يحكم بجتهاده وقوله ذلك إلا أنصار ليس على وجه الخبر الذي يدخله الصدق والكذب فإنه صلى الله عليه وسلم منزه عن الخلف في الخبر وإنما هو من رأيه كما قال ظننت ظنا وأنتم أعلم بدنيا كم والأنبياء عليهم السلام في أمور الدنيا كغيرهم في اعتقادهم بعض الأمور على خلاف ما هي عليه ولا وصم عليهم في ذلك إذ همهم متعلقة بالآخرة والملا الأعلى وأمور الشريعة وأمور الدنيا تضاد ذلك بخلاف غيرهم من أهل الدنيا الذين يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (قوله فأنما أنا بشر) (ط) هذا كله اعتذار لمن ضعف عقله خوف أن يزل الشيطان فيكذب النبي صلى الله عليه وسلم والافلم يقع منه ما يحتاج إلى عذر وغاية ماجرى أنها مصلحة دنيوية لقوم خاصين لم يعرفهم لم يباشروا وأوضح ما في هذه الالفاظ المعتذر بها قوله صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بدنيا كم أي وأنا أعلم بأمر الدين (قوله في الآخر ليأتين على أحدكم يوم ولا يراني ثم لأن يراني أحب إليه من أهله وماله معهم) ﴿قلت﴾ وفي بعض الروايات مع بالافراد ثم قيل الحديث على التقديم والتأخير والاصل لأن يراني معهم أو مع أحب إليه من أهله وماله ثم هو لا يراني وكذا هو في مسند سعيد بن منصور ليأتين على أحدكم يوم لأن يراني أحب إليه من أن يكون له مثل أهله وماله ثم لا يراني أي رؤيته أي أخطى عنده وهو أفرح بها وجاء هذا في بعض نسخ مسلم وهو ثابت عند الجاني ونصه قال أبو اسحق المعنى عندي لأن يراني معهم أحب إليه من أهله وماله هو عندي مقدم ومؤخر (د) التقديم والتأخير المذكوران هما في بابين لأن يراني وبين ثم لا يراني وأما معهم فهي في موضعها والمعنى على التقديم والتأخير ليأتين على أحدكم يوم لأن يراني فيه لحظة فقط ثم لا يراني بعدها أحب إليه من أهله وماله جميعا ومقصود

والكذب فإنه صلى الله عليه وسلم منزه عن الخلف في الخبر وإنما هو من رأيه كما قال ظننت ظنا وأنتم أعلم بدنيا كم ﴿قلت﴾ الصواب أن يقول وإنما أخبر عن ظنه لقوله فيما سبق ما ظن ذلك بغنى شيئا ولا شك أنه خبر صادق لمطابقة الواقع وهو أن له ظنا متعلقا بما ذكره هذا إذا اعتبرنا ظاهر اللفظ في الخبر به وأما أن قلنا أن المراد منه وإن كان خبر الانشاء أي رأي أن تتركوا ذلك الذي تصنعون فليس حينئذ معروضا للصدق والكذب ولعل هذا مراد القاضي الآن في تغييره عنه بعض الخفاء (ع) الأنبياء عليهم السلام في أمور الدنيا كغيرهم في اعتقادهم بعض الأمور على خلاف ما هي عليه ولا وصم عليهم في ذلك إذ همهم متعلقة بالآخرة والملا الأعلى وأمور الشريعة وأمور الدنيا تضاد ذلك بخلاف غيرهم من أهل الدنيا الذين يعلمون ظاهر منها وهم عن الآخرة هم غافلون (قوله فأنما أنا بشر) (ط) هذا كله اعتذار لمن ضعف عقله خوف أن يزل الشيطان فيكذب النبي صلى الله عليه وسلم والافلم يقع منه ما يحتاج إلى عذر وغاية ماجرى أنها مصلحة دنيوية لقوم خاصين لم يعرفهم لم يباشروا وأوضح ما في هذه الالفاظ المعتذر بها قوله صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بدنيا كم أي وأنا أعلم بأمر الدين (قوله ليأتين على أحدكم يوم ولا يراني ثم لأن يراني أحب إليه من أهله وماله معهم) ﴿قلت﴾ هذا الذي قال أبو اسحق المعنى عندي لأن يراني معهم أحب إليه من أهله وماله هو عندي مقدم ومؤخر (ح) هذا الذي قال أبو اسحق هو الذي قاله القاضي عياض واقتصر عليه قال وتقديره لأن يراني معهم أحب إليه من أهله وماله ثم لا يراني وكذا جاء في مسند سعيد بن منصور ليأتين على أحدكم يوم لأن يراني أحب إليه من أن يكون له مثل أهله وماله ثم لا يراني أي رؤيته أي أخطى من أهله وماله هذا كلام القاضي والظاهر أن التقديم والتأخير المذكورين هما بين لأن يراني وبين ثم لا يراني وأما معهم فهي في

فأنما أنا بشر قال بكرمى أو نحو هذا قال المعمرى إنفضت ولم يشك حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه وعمر والناسد كلاهما عن الاسود بن عامر قال أبو بكر بن الاسود بن عامر ثنا حماد بن سلمة عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة وعن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر يقوم يلحقون فقال لو لم تفعلوا الصلح قال فخرج شياخ بهم فقال ما لعلكم قالوا قلت كذا وكذا قال أنتم أعلم بأمر دنياكم حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كثر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بحمد في يده ليأتين على أحدكم يوم ولا يراني ثم لأن يراني أحب إليه من أهله وماله معهم قال أبو اسحق المعنى عندي لأن يراني معهم أحب إليه من أهله وماله هو عندي مقدم ومؤخر حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب

الحديث حضهم على ملازمة مجلسه الكريم حضرا وسفرا ليتعلموا الشريعة والتأدب بأدابه ليلبغوا ذلك عنه واعلامهم بأنهم سيندمون على ما فرطوا فيه من ملازمته صلى الله عليه وسلم ومنه قول عمر رضي الله عنه ألهاني عنه الصفق بالأسواق (ط) الرواية دون تقديم وتأخير صحيحة المعنى والمقصود بالحديث اخبارهم بأنه صلى الله عليه وسلم اذا فقد تغير الحال على أصحابه فيقع من الاختلاف والعن والكدب ما يود أحدهم أن لو رآه بكل مامعه من أهل ومال وكذلك وقع ساعته موته صلى الله عليه وسلم اختلفت الآراء وهجمت الاهواء وكاد النظام أن ينحل لولا أن الله تداركه بأبي بكر رضي الله عنه وأهل الحل والعقد حتى قال بعض الصحابة ماسوينا التراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا

❦ فضائل عيسى عليه الصلاة والسلام ❦

(قوله) أنا أولى الناس بابن مريم (ع) معنى أولى أقرب وأخص وأقعد (قوله) الانبياء أولاد علات وليس بيني وبينه نبي (م) قال المروى أولاد العلات هم الذين لامهات مختلفة والعلات الضرائر والمعنى أنهم لامهات مختلفة ودينهم واحد (ع) ولم يذكر المروى في تفسير الحديث غير هذا وليس المراد من الحديث اذ لو كان هو المراد لم يكن لاختصاصه بعيسى من بينهم وجه وانما الظاهر أنهم سألوه عن وجه كونه أولى به بينه بقوله ذلك والمعنى أن أزمنة النبيين عليهم السلام مختلفة وبعضها بعيد من بعض وبين بعضهم وبعض أنبياء أخر فهم لذلك وان شملتهم النبوة كأولاد العلات الذين لم تجمعهم بطن واحدة ولما كان عيسى عليه السلام قريبا زمنه من زمنه صلى الله عليه وسلم ليس بينه وبينه نبي كانا كأنهما في زمن واحد وأولاد أم واحدة فكان أولى به لذلك ❦ قلت ❦ فالخاصل أن

موضعها والمعنى على التقديم والتأخير ليأتين على أحدكم يوم لان يراني فيه لحظة فقط ثم لا يراني بعدها أحب اليه من أهله وماله جميعا ومقصود الحديث حثهم على ملازمة مجلسه الكريم حضرا وسفرا ليتعلموا الشريعة والتأدب بأدابه ليلبغوا ذلك عنه واعلامهم بأنهم سيندمون على ما فرطوا فيه من ملازمته صلى الله عليه وسلم ومنه قول عمر رضي الله عنه ألهاني عنه الصفق بالأسواق (ط) الرواية دون تقديم وتأخير صحيحة المعنى والمقصود بالحديث اخبارهم بأنه صلى الله عليه وسلم اذا فقد تغير الحال على أصحابه فيقع من الاختلاف والعن والكدب ما يود أحدهم أن لو رآه بكل مامعه من أهل ومال وكذا وقع بساعته موته صلى الله عليه وسلم اختلفت الآراء وهجمت الاهواء وكاد النظام أن ينحل لولا أن الله تبارك وتعالى تداركه بأبي بكر رضي الله عنه وأهل الحل والعقد حتى قال بعض الصحابة ماسوينا التراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا

❦ باب من فضائل عيسى عليه الصلاة والسلام ❦

❦ (قوله) أنا أولى الناس بابن مريم (ع) أي أقرب وأخص وأقعد (قوله) الانبياء أولاد علات وليس بيني وبينه نبي (ح) قال العلماء أولاد العلات بفتح العين المهمة وتشديد اللام هم الاخوة لاب من أمهات شتى وأما الاخوة للابوين فيقال لهم أولاد ألعيان قال جمهور العلماء معنى الحديث اصل إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة فانهم متفقون في أصول التوحيد فقوله ودينهم واحد أي اصول التوحيد او اصل طاعة الله تعالى وان اختلفت صفاتها أو اصول التوحيد والطاعة جميعا (م) المروى والعلات الضرائر والمعنى أنهم لامهات مختلفة ودينهم واحد (ع) ولم يذكر المروى في تفسير الحديث غير هذا

أخبرني بونس عن ابن شهاب أن أباسمة بن عبد الرحمن أخبره أن أباه ريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بابن مريم الانبياء أولاد علات وليس بيني وبينه نبي ❦ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو داود عمر بن سعد عن سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بعيسى الانبياء أبناء علات وليس بيني وبين عيسى نبي ❦ وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بعيسى بن

مريم في الاولى والآخرة
قالوا كيف يارسول الله
قال الانبياء اخوة من
علات وامهاتهم شتى ودينهم
واحد فليس يديننا في
* حدثني أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا عبد الأعلى عن
معمر عن الزهري عن سعيد
عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ما من مولود يولد الا نجسه
الشیطان فيستهل صارخا من
نحسة الشيطان الا ابن مريم
وامه ثم قال أبو هريرة اقرؤا
ان شئتم واني أعيد هابل
وذريتاهن الشيطان الرجيم
* وحدثني محمد بن رافع ثنا
عبد الرزاق أخبرنا
معمر ح وثني عبد الله بن
عبد الرحمن الدارمي أخبرنا
أبو اليمان أخبرنا شعيب
جميعا عن الزهري بهذا الاسناد
وقال لا يمسح حين يولد فيستهل
صارخا من مسة الشيطان
اياه وفي حديث شعيب
من مس الشيطان * حدثني
أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب
ثني عمرو بن الحارث أن
أبا يونس سليما مولى أبي
هريرة حدثني عن أبي هريرة
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال كل بني
آدم نجسه الشيطان يوم
ولدت أمه الا مريم وابنها

النبين عليهم السلام بالنسبة الى عيسى أو لادعائهم وهو عيسى ليسا بولدي علات ثم كونه أولى به
ان كان كناية عن كونه ليس بينهما نبى فقد سمعته ويحتمل أن تقارب زمنهما وعدم نبى بينهما يجب
في كونه أولى به ثم كونه أولى به في الاولى والآخرة الله أعلم في أى شئ هو أولى به * فان قلت *
لم خص التنظير باختلاف الامهات وهم ايضا آباء مختلفة * قلت * المراد ادخال عيسى عليه السلام
في صورة التنظير وليس له أب (ط) والحديث يدل على بطلان قول من قال كان بينهما رجل
وانبياء وان الحواريين كانوا انبياء وأرسلوا بعده الى الناس وهو قول أكثر النصارى * قلت *
وذكر البخاري عن سلمان أن الفترة كانت بينهما ستائة سنة (قوله قالوا كيف يارسول
الله) * قلت * هو سؤال عن لاي شئ كان أولى (قوله في الآخر اقرؤا ان شئتم واني
أعيد هابل وذريتاهن الشيطان الرجيم) (ع) يريد أن الله تعالى قبل دعاءها فيهما مع أن الانبياء
عليهم السلام معصومون وجاء في غير مسلم فذهب ليطعن في خاصرته فطعن في الحجاب * قلت *
هذا الطعن هو من الامراض الحسية والانبياء عليهم السلام فيها كغيرهم فيحمل الحديث على
العموم الا فيمن استثنى فيه ولا يحتاج لقوله والانبياء معصومون الا ان يقال ان هذه النجسة جعلها
الله سبحانه تمهيدا لما يلي اليه من الوسوسة فيما بعد فقط لكن يشكك استثناءه عيسى عليه السلام
دون غيره من الانبياء عليهم السلام * فان قلت * يعارض ما ذكرناه في الشفاء قال سئل صلى
الله عليه وسلم هل مرضه من الجنب فقال لا نداء الجنب من الشيطان * قلت * يجب بأن الحديث
غير صحيح أو ان ذا الجنب مرض خاص ثم استدلال أبي هريرة بالآية انما هو نص بالنسبة الى عيسى
عليه السلام لا بالنسبة الى مريم عليها السلام لان أمها دعت لها به وضعا وتسميتها * وأجاب الشيخ *

وليس المراد من الحديث اذلو كان هو المراد لم يكن لاختصاصه بعيسى من بينهم وجه وانما الظاهر
انهم انما سألوه عن وجه كونه أولى به فينبه بقوله ذلك والمعنى أن أزمنة النبیین عليهم السلام وبعضها
بعض من بعض وبين بعضهم وبعض انبياء آخرهم لذلك وان شهادتهم النبوة كاولاد العلات الذين لم
تجمعهم بطن واحدة ولما كان عيسى عليه السلام قريبا زمنه من زمنه صلى الله عليه وسلم وليس
بينهم وبينه نبى كانا كأنهما في زمان واحد واولادهم واحدة (ب) فالخلاف ان النبیین عليهم السلام
بالنسبة الى عيسى أو لادعائهم وهو عيسى ليسا بولدي علات ثم كونه أولى به ان كان كناية عن
كونه ليس بينهما نبى فقد سمعته ويحتمل أن تقارب زمنهما وعدم نبى بينهما سبب في كونه أولى
به ثم الله أعلم في أى شئ هو أولى به * فان قلت * لم خص التنظير باختلاف الامهات وهم ايضا آباء
مختلفة * قلت * المراد ادخال عيسى عليه السلام في صورة التنظير وليس له أب (ط) والحديث يدل
على بطلان قول من قال كانت بينهما رجل وان الحواريين كانوا انبياء وأرسلوا بعده الى الناس
هو قول أكثر النصارى (ب) وذكر البخاري عن سلمان أن الفترة كانت بينهما ستائة سنة (قوله
قالوا كيف يارسول الله) سؤال لاي شئ كان أولى (قوله اقرؤا ان شئتم واني أعيد هابل وذريتاهن
الشيطان الرجيم) (ع) يريد أن الله قبل دعاءها فيهما مع أن الانبياء معصومون وجاء في غير مسلم
فذهب ليطعن في خاصرته فطعن في الحجاب (ب) هذا الطعن هو من الامراض الحسية والانبياء
عليهم الصلاة والسلام فيها كغيرهم فيحمل الحديث على العموم الا فيمن استثنى فيه ولا
يحتاج لقوله والانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون الا ان يقال ان هذه النجسة جعلها الله
سبحانه تمهيدا لما يلي اليه من الوسوسة فيما بعد لكن يشكك استثناء عيسى عليه السلام دون غيره

بأن العطف بالواو ﴿ وأجاب غيره ﴾ بأن لما إذا كانت بمعنى حين فلا بعد في وقوع الدعاء والحفظ ويؤيد ذلك قوله في الطريق الآخر يوم ولدتها (**قوله** في الآخر صياح المولود حين يقع نزغة من الشيطان) (ع) كذا رويناه بالنون والراي والغين المججمة من النزغ وهو الوسوسة والاغراء بالفساد وقيل في قوله تعالى نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي معناه أفسد كما يريد ههنا من فعله فعلها الشيطان رام بها ضرر المولود وفي نسخة فزعة بالغاء أخت القاف والعين المهملة (**قوله** في الآخر آمنت بالله وكذبت نفسي) أي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر من ظاهر سرقة فاعله أخذ ما له فيه حق أو أخذه باذن صاحبه أو أخذه للتعليب ثم رده أو ظن عيسى أنه أخذ حين رآه مديده فاعله أحلف له أنه سقط ظنه ﴿ قلت ﴾ السرقة أخذ المال خفية من حرز وعيسى عليه السلام لم يقل ذلك حتى رآه فعله وحين رآه فعله غلب على ظنه الصادق أنه سارق فقال سرقت على وجه التعمير لا على إساءة الظن وقوله آمنت بالله وكذبت نفسي فالإيق أنه سرق حقيقة ولما غلب عليه عليه السلام مقام العلم بالله تعالى والتعظيم له قال آمنت بالله وكذبت نفسي أي وتركت ظني ولا بعد في أن يترك النبي ظنه ويحتمل أن الرجل لم يسرق حقيقة وإنما أخذه لوجه من الوجوه التي ذكر ويكون في يمينه باراً وترك عيسى عليه السلام ظنه لتصديقه إياه

﴿ فضائل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴾

﴿ قلت ﴾ تأخير فضائله عن فضائل عيسى يحتمل أنه من مسلم رحمه الله تعالى إشارة إلى ما ذكر من قرب زمنه (**قوله** ذاك ابراهيم) (م) ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أفضل الرسل عليهم السلام فعوله صلى من الانبياء عليهم السلام ﴿ فان قلت ﴾ يعارض ما ذكرت أنه في الشفاء مثل صلى الله عليه وسلم هل مرضه من الجنب فقال لا إن داء الجنب من الشيطان ﴿ قلت ﴾ يجب أن الحديث غير صحيح وإن داء الجنب مرض خاص ثم استدلال أبي هريرة أنما هو بالنسبة إلى عيسى عليه السلام لا بالنسبة إلى مريم عليها السلام لأن امها دعت بعد وضعها وتسميتها ﴿ وأجاب الشيخ ﴾ بأن العطف بالواو وأجاب غيره بأن لما إذا كانت بمعنى حين فلا بعد في وقوع الدعاء والحفظ ويؤيد ذلك قوله في الطريق الآخر يوم ولدتها (**قوله** نزغة من الشيطان) روي بالنون والراي والغين من النزغ وهو الوسوسة والاغواء والافساد كانه يريد ههنا من فعله فعلها الشيطان رام بها ضرر المولود وفي نسخة فزعت بالغاء أخت القاف والعين المهملة (**قوله** آمنت بالله وكذبت نفسي) (ع) أي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر من ظاهر سرقة فاعله أخذ ما له فيه حق أو أخذه للتعليب ثم رده (ب) السرقة أخذ المال من خفية من حرز وعيسى عليه السلام لم يقل ذلك حتى رآه فعل غلب على ظنه أنه سارق فقال سرقت على وجه التعمير لا على إساءة الظن وقوله آمنت بالله وكذبت نفسي فالإيق أنه سرق حقيقة ولما غلب عليه مقام العلم بالله تعالى والتعظيم له سبحانه قال آمنت بالله وكذبت نفسي أي وتركت ظني ولا بعد في أن يترك النبي ظنه ويحتمل أن الرجل لم يسرق حقيقة وإنما أخذه لوجه من الوجوه التي ذكر ويكون في يمينه باراً وترك عيسى عليه السلام ظنه لتصديقه إياه

﴿ باب من فضائل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴾

﴿ ش ﴾ (ب) تأخير فضائله عن فضائل عيسى عليهما السلام يحتمل أنه من مسلم رحمه الله تعالى إشارة إلى ما ذكر من قرب زمنه من زمن النبي صلى الله عليه وسلم (**قوله** ذاك ابراهيم) ثبت أنه صلى الله عليه

﴿ حدثنا شيان بن فروخ ﴾ أخبرنا أبو عوانة عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح المولود حين يقع نزغة من الشيطان ﴿ حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن عمار بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عيسى بن مريم رجلاً يسرق فقال له عيسى سرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت نفسي ﴿ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر وابن فضال عن المختار ح وثني علي بن حجر السعدي واللفظ له ثنا علي بن مسهر أخبرنا المختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا خير البرية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك ابراهيم عليه السلام ﴿ وحدثناه أبو بكر بن شاذان بن ادريس قال سمعت مختار بن فلفل مولى عمرو بن حريث

الله عليه وسلم ذلك ابراهيم يحتمل انه قاله تواضعا واستغفالا أن ينادي بذلك و ابراهيم عليه السلام من آياته ويكره التطاول على الآباء وقد يكون فهم هذا المعنى من ناداه بذلك وقد قال في موضع آخر اناسيد ولد آدم غير قاصد التطاول والتعظيم بل لمبين ما أمر بتبليغه من ذلك ولذا عقبه بقوله ولا نخر وقد يحتمل أن يكون قوله ذلك ابراهيم قبل أن يوحى اليه بأنه خير منه ﴿فان قيل﴾ قوله ذلك ابراهيم خبر والخبر لا يدخله النسخ ﴿قيل﴾ قد يعني بأنه خير البرية باعتبار ما ظهر له من حاله كما يقال فلان خير قومه وأصلح بلده والمراد فيما يقتضيه ظاهر حاله وقد مال بعض العلماء الى هذه الطريقة في تفضيل الفاضل من الصحابة انه بمقتضى الظاهر لا على القطع وقد يكون لابراهيم فضيلة ليست لغيره ولمحمد صلى الله عليه وسلم من الفضائل ما يربى عليها ولا يكون المراد بقوله في ابراهيم عليه السلام ذلك خبر البرية على الاطلاق بل في معنى اختص به (ع) قوله ابراهيم خير البرية وان كان خبرا فهو من النوع الذي يدخله النسخ لان الفضائل منازل يعطيها الله من يشاء فأخبر أولا بما ظهر له من حال ابراهيم ثم أعلمه الله تعالى بأنه خير منه وأنه خير البرية فلزمه ولزمنا اعتقاد ذلك ونسخ ما كان نهانا عنه من التفضيل بين الأنبياء عليهم السلام ونسخ أيضا ما كان لزمنا من اتباعه فيما اعتقده من تفضيل ابراهيم عليه السلام فقد تعلق بهذين الخبرين عبادتان احدهما بالنسخة للآخرى ﴿قلت﴾ فالخلاص ان الخبر اذا تضمن عبادة يصح نسخه (ط) ويرد على الاول أن يقال كيف يصح عن المعصوم أن يخبر عن الشيء بخلاف ما هو عليه لاجل التواضع والادب ﴿والجواب﴾ ان التواضع ليس في الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه وانما التواضع في منع الاطلاق فكأنه قال لا تطلقوا هذا اللفظ على واطلقوه على ابراهيم تأديبا معه ولو صرح بهذا لكان صحيا عقلا وشرعا (قوله في الآخر اختن ابراهيم) (ع) من ههنا شرع الختان في العرب من ولد اسمعيل وفي اليهود من ولد اسحق بن ابراهيم (قوله وهو ابن ثمانين سنة) (ع) كذا في مسلم وفي حديث رواه مالك والاوزاعي اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم عاش بعد ذلك ثمانين سنة الا أن مالكاً ومن تبعه أوقفوه على أبي هريرة فثبت الحديث في الموطأ من رواية الثعلبي وسقط من رواية غيره وذكر بعضهم العكس انه اختن وهو ابن ثمانين سنة كما في مسلم وعاش بعد ذلك مائة وعشرين (قوله بالقدم) (ع) كذا رواه عنه وخففوا وفسره ابن المواز بألة التجارة وقيل هو وسلم أفضل الرسل فقوله هذا يحتمل انه تواضع واستغفالا أن ينادي بذلك و ابراهيم عليه السلام من آياته ويكره التطاول على الآباء وان كانوا مغضولين وقد يحتمل أن يكون ذلك قبل أن يوحى اليه أنه خير البرية (ع) قوله ابراهيم خير البرية وان كان خبرا فهو من النوع الذي يدخله النسخ لان الفضائل منازل يعطيها الله تعالى لمن يشاء فأخبرا ولا بما ظهر انه من حال ابراهيم ثم أعلمه الله تعالى بأنه خير منه وأنه خير البرية فلزمه ولزمنا اعتقاد ذلك ونسخ ما كان نهانا عنه من التفضيل بين الأنبياء ونسخ أيضا ما كان لزمنا من اتباعه فيما اعتقده من تفضيل ابراهيم عليه السلام فقد تعلق بهذين الخبرين عبادتان احدهما بالنسخة للآخرى (ب) فالخلاص ان الخبر اذا تضمن عبادة يصح نسخه (ط) ويرد على الاول أن يقال كيف يصح عن المعصوم أن يخبر عن الشيء بخلاف ما هو عليه لاجل التواضع والادب ﴿والجواب﴾ ان التواضع ليس في الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه وانما التواضع في موضع الاطلاق فكأنه قال لا تطلقوا هذا اللفظ عليه وأطلقوه على ابراهيم تأديبا معه ولو صرح بهذا لكان صحيا عقلا وشرعا (قوله اختن ابراهيم) من ههنا شرع الختان في العرب واليهود أما العرب فمن ولد اسمعيل وأما اليهود فمن ولد اسحق (قوله بالقدم) (ع) كذا رواه عنه وخففوا وفسره ابن المواز بألة التجارة وقيل هو موضع قال

قال سمعت أنسبا يقول قال رجل يا رسول الله بمثله * وحدثنى محمد بن منفي ثنا عبد الرحمن بن سفيان عن المختار قال سمعت أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن ابراهيم النبي عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم * حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سامة ابن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه

موضع قال أبو عبيد وابن دريد هو ثنية بالسراة ورأه بعضهم بالتشديد وبه ضبطه المروزي وبالوجهين ذكره الباجي وأنكر بعضهم التشديد وقال غيره في قصة إبراهيم عليه السلام مشدد وهو موضع قال المروزي هو مقيله وقيل قرية بالشام وقال محمد بن جعفر اللغوي إن قدوم المكان مشدد معرفة لا يدخله الألف واللام ومن رواه في حديث إبراهيم مخففا فأنما هو الآلة التي ينجر بها

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم هذا الحديث بهذا اللفظ في كتاب الإيمان وقد أشبعنا الكلام عليه هناك

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم الا ثلاث كذبات ﴾

(م) الانبياء عليهم السلام معصومون من الكذب فيما طرقة التبليغ عن الله تعالى للدلالة المجيزة على صدقهم فيه وأما الكذب فيما ليس طريقه التبليغ عن الله تعالى ويعد من الصغائر كالكذبة الواحدة في أمر الدنيا فيجري على الخلاف في عصمتهم من الصغائر (ع) الخلاف الذي في الصغائر إنما هو فيما سوى الكذب وأما الكذب وإن كان فيما ليس طريقه التبليغ فهم معصومون منه وإن قل وسواء جوزنا وقوع الصغائر منهم أم لا لأن معظم أحوال النبوة إنما هو التبليغ عن الله تعالى وتجويز الكذب عليهم قاذح في صدقهم ومناقض للمجيزة ونحن نقطع بمبادرة الصحابة رضي الله عنهم إلى تصديقه صلى الله عليه وسلم في جميع أقواله وأفعاله من غير تردد في شيء من ذلك ولم يحفظ عنهم توقف ولا استثنائات لحاله هل وقع ذلك منه سهواً أو بغيره ولا نحفظ عنه أنه استدرك شيئاً قاله أو اعترف به يوم فيما قاله أو قال لنقل كما نقل رجوعه عن أشياء من أفعاله وآرائه وما ليس طريقه الخبر كرجوعه عن رأيه في ترك تلقيح النخل وكقوله صلى الله عليه وسلم لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا فعلت الذي خلفت عليه وكفرت عن يميني وكقوله صلى الله عليه وسلم إنكم تختصمون إليّ نبيّ قولاً فإنما أقطع لكم قطعة من النار وكقوله صلى الله عليه وسلم إني لأنسى ولكن أنسى لاسن (قوله) ننتين في ذات الله (ط) أي في وجود الله سبحانه وما يجب له وفيه إطلاق لفظ الذات على الله تعالى (ع) قصد بهذا التقييد نفي مذمة الكذب عنه لجلاله قدره في الانبياء عليهم السلام وقد تأول بعض الناس هذه الكلمات حتى تخرج عن كونها

أبو عبيدة وابن دريد هو ثنية بالسراة وضبطه بعضهم بالتشديد وبه ضبطه المروزي وبالوجهين ذكره الباجي وأنكر بعضهم التشديد وقال غيره في قصة إبراهيم عليه السلام مشدد وهو موضع (ح) رواية مسلم متفقون على تخفيف القدوم ووقع في رواية البخاري الخلاف في تشديده وتخفيفه قالوا وآلة البخاري يقال لها القدوم بالتخفيف لا غير وأما القدوم مكان بالشام ففيه التخفيف والتشديد فمن رآه بالتشديد أراد القرية ومن رآه بالتخفيف يحتمل القرية والآلة والاكثر على التخفيف على إرادة الآلة والذي وقع هنا هو ابن ثمانين سنة هو الصحيح ووقع في الموطأ وهو ابن مائة وعشرين موقوف على أبي هريرة وهو ما متوول أو مردود (قوله) نحن أحق بالشك من إبراهيم) تقدم في كتاب الإيمان (قوله) لم يكذب إبراهيم قط الا ثلاث كذبات (م) الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكذب فيما طرقة التبليغ عن الله تعالى للدلالة المجيزة على صدقهم فيه وأما الكذب فيما ليس طريقه التبليغ وهو من الصغائر كالكذبة الواحدة في أمر الدنيا فيجري على الخلاف في عصمتهم من الصغائر (ع) الخلاف الذي في الصغائر إنما هو فيما سوى الكذب وأما الكذب فمعصومون منه مطلقاً وإن قل (قوله) ننتين في ذات الله تعالى (ط) أي في وجود الله سبحانه وما يجب له وفيه إطلاق لفظ الذات

وسلم قال نحن أحق بالشك من إبراهيم إذا قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ورحم الله نوطاً قد كان يأوي إلى ركن شديد ولولبت في السجن طول لبث يوسف لاجبت الداعي * وحدنا إن شاء الله عبد الله بن محمد ابن أسامة ثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سعيد بن المسيب وأبا عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى حديث يونس عن الزهري * وحدثنى زهير بن حرب ثنا شبابة ثنا ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله للوط أنه آوى إلى ركن شديد * وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني جرير بن حازم عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب إبراهيم النبي صلى الله عليه وسلم قط الا ثلاث كذبات ننتين في ذات الله

كذبات ولا معنى لتعاشي العلماء عمام بها من النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم لم يطلق
عليها كذبات لأنها كذبات في الشرع بل لبيان أنها ليست بمنمومة في نفس الامر لان الكذب انما
يترك لله تعالى فاذا كان لله تعالى انقلب حكمه وانما سماها كذبات لغة وقد جاء ذلك مبينا في حديث
فقال ما فيها كذبة الا بما حله بها عن الاسلام أي بنا كرو ويجادل (قوله اني سقيم) (ع) اعتذر به حين
دعوه للخروج معهم لعيدهم (ط) فوري بهذا اللفظ وهو يريد خلاف ما فهموا لانه يريد أن يتخلو
بالاصنام ليكسرها كما فعل (ع) وفي تقدير توريته بذلك وجوه فقيل يعني بانه سقيم سقيم لان
الانسان معرض للسقم فوري بهذا اللفظ المحتمل وقيل سقيم بما قدر على من الموت وقيل سقيم
القلب بما شاهدت من كفرهم وقيل كانت الحجة تأخذه عند طلوع نجم معلوم فلما رآه عرض بعادته
وهو معنى قوله تعالى فنظر نظره في النجوم وقيل عرض بسقم حجة عليهم وضعف ما أراد بيانه لهم من
جهة النجوم التي كانوا يشتغلون بها وانها تضر وتنفع ولهذا كرر نظره في ذلك وقيل استقامت حجة
عليهم في حال سقمهم ومريض حال مع أنه هو لم يشك ولم يضعف ايمانه ولكن ضعف في استدلاله ونظم
نظرة كما يقال حجة سقيمة ونظر معلول حتى ألهمه الله تعالى حجة حجة عليهم بالكواكب والقمر
والشمس (قوله بل فعله كبيرهم هذا) (ط) لما كسر الاصنام ترك الكبير لينسب اليه كسرها
ليقطعهم بالحجة فلما رجعوا من عيدهم وجدوها كسرت فقالوا من فعل هذا بالآية فقال بعضهم
سمعنا في الآيات والمراد بكسرها قوله ونالته لا كيدن الآيات فلما أحضره قالوا أنت فعلت الآيات قال
بل فعله كبيرهم الآية فرجعوا الى أنفسهم أي رجع بعضهم الى بعض رجوع المنقطع عن حجة المنقطع
لحجة خصمه فقالوا انكم أنتم الظالمون أي في عبادتكم من لا يقدر أن يدفع عن نفسه فكيف يدفع عن
غيره ثم نكسوا على رؤسهم أي رجعوا على جهالتهم وضلالهم فقالوا لقد علمت الآية (ع) ووجه
التورية فيه وانه من المعارض الجائزة انه على خبره على شرط نطقهم وكأنه قال ان كان ينطق فهو
فعله على وجه التبكيك لقومه وهذا ليس بكذب في حق قائله وداخل في باب المعارض التي جعلها
الشرع مندوحة عن الكذب عند الضرورة وسماها كذبا لأنها جاءت في صورة الكذب لغة عند
السامع لان الكذب لغة عند السامع هو الخبر غير المطابق ولا يكونها في صورة الكذب أشفق منها
ابراهيم عليه السلام في عرصات القيامة في حديث الشفاعة وجعل العلماء هذا الحديث أصلا
لجواز المعارض قالوا المعارض بشئ يتخلص به الرجل من المكر وهو الحرام الى الجائز ومن وقع ما
يضر وانما الباطل التحيل في ابطال حق أو عو به باطل (قوله واحدة في شأن سارة) (ط) وكانت

قوله اني سقيم وقوله بل
فعله كبيرهم هذا واحدة
في شأن سارة فانه قدم
أرض جبار ومعه سارة
وكانت أحسن الناس

على الله تعالى (م) قصد بهذا التقييم في مذمة الكذب عنه شرعا (قوله اني سقيم) أي عرضت للاسقام
أولما قدر على من الموت أو سقيم القلب لما شاهدت من كفرهم وقيل كانت الحجة تأخذه عند طلوع
نجم معلوم فلما رآه اعتذر بعادته (ط) وري عن اللفظ حين دعوه للخروج معهم لعيدهم وهو
يريد خلاف ما فهموا عنه لانه يريد أن يتخلو بالاصنام ليكسرها كما فعل (قوله بل فعله كبيرهم) أي
ان كان كما تزعمون انه إله فهو فعله على وجه التبكيك لقوله والملازمة ظاهرة وبطلان الثاني كذلك
فيجب بطلان المقدم ولهذا قال تعالى عنه فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون أي رجع
بعضهم الى بعض رجوع المنقطع عن حجة المنقطع لحجة خصمه فقالوا انكم أنتم الظالمون في
عبادتكم من لا يقدر أن يدفع عن نفسه فكيف يدفع عن غيره ثم نكسوا على رؤسهم أي رجعوا الى
جهالتهم وضلالهم فقالوا لقد علمت الآية (قوله واحدة في شأن سارة) (ط) كانت انتتان الأوليان

الثنتان الاولتان في ذات الله تعالى لاهماني الدفع عن وجوده و بيان محبته على أن المستحق للالوهية ليس الا هو سبحانه وتعالى وهذه وان كانت في شأن سارة فهي ايضا في ذات الله تعالى لانها في الدفع عن حكم الله تعالى الذي هو تحرير سارة على الجبار والاولتان في الدفع عن ذات الله تعالى وهذه في الدفع عن حكمه سبحانه فافترا قالوا لذلك بينهما (قوله ان يعلم انك امرأتى يغلبني عليك) (ط) قيل كان من سيرة هذا الجبار أن لا يغلب الأخ على أخته ويغلب الزوج على زوجته والا فلا لفرق بينهما في حق جبار ظالم (قوله فاخبر به انك أختي) (د) هذا ليس بذي بلب لوجهين الاول بانه وري باها أخته في الاسلام كما ذكر ومن سمى المسلمة أخته قاصدا اخوة الاسلام فليس بكاذب والثاني انه وان كان كذبا لا تورث فيه فهو جائر لانهم اتفقوا الوجاء ظالم يطالب رجلا بخطفه لئلا يقتله أو يطلب ودية إنسان ليأخذها غصبا لوجب اخفاؤه على من علم ذلك والكذب فيه حينئذ واجب (قوله ادعى الله أن يطلق يدي ولا أضرك) (ط) يدل على ان عنده معرفة بالله تعالى وبان الله سبحانه من عبادته من اذا دعاه أجابه ومع ذلك فلم يكن مسلما لقول ابراهيم عليه السلام لسارة ما أعلم مسلما غيري وغيرك (قوله فلك الله أن لا أضرك) (ط) الرواية فيه بالنصب لا يجوز زغيره وهو قسم ومعناه به أو عليه وفيه حذف التقدير لك أقسم بالله أن لا أضرك فحذف الخافض وتعدى الفعل فنصب ثم حذف فعل القسم وبقى المقسم به وهو الله تعالى منصوبا وكذلك المقسم عليه وهو أن لا أضرك بقي مفتوحا الممثلة ويجوز في أضرك رفع الراء على أن تدون ان تخففة من التثنية والنصب على أنها الناصبة للفعل (قوله أتيتني بشيطان ولم تأتني بانسان) (ط) هذا يناقض قوله لها ادعى الله لي فيكون ذمه لها عند ادعاء بعد ما ظهر له من كرامتها وأقاله اخفاء لحالها لئلا يتحدث بما ظهر من كرامتها فتعظم في عيون الناس فتتبع (قوله مهمم) (ع) قال الخليل هي كلمة لأهل اليمن خاصة معناها هذا وما شأنك (قوله قالت خيرا) (ط) هو منصوب بفعل مقدر أي فعل الله سبحانه خيرا ثم فسرمت الخير بقولها كف الله يد الفاجر وأخدم خادمه فیه قبول هدية المشرك وتقديم ما فيه (قوله فتلك أمكم يا بني ماء السماء) (ع) تلك اشارة الى هاجر والمخاطب بذلك العرب في الخطابي سمو بذلك لتباعد عن المطر وقال غيره سمو بذلك لخلوص نسبهم وصفائه شبهوا بماء السماء (ط) الاظهر عندي انه يعني الانصار نسبهم الى جددهم عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن ابن الازد وكان يعرف بماء السماء وهو مشهور والانصار كلهم بنو حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر

فقال لها ان هذا الجباران
يعلم انك امرأتى يغلبنى
عليك فان سألك فاخبريه
انك اختى فانك اختى فى
السلام فانى لا أعلم فى الارض
مسلما غيرى وغيرك فلما
دخل أرضه رآها بعض
هل الجبار اناه فقال له لقد قدم
أرضك امرأ. لا ينبغي لها
أن تكون الاك فأرسل
اليها فأتى بها وقام ابراهيم
عليه السلام الى الصلاة فلما
دخلت عليه لم يتمالك أن
يسط يده اليها فقبضت يده
قبضة شديدة فقال لها دعى
الله أن يطلق يدى ولا أضرك
ففعلت فعاد فقبضت أشد
من القبضه الاولى فقال لها
مثل ذلك ففعلت فعاد
فقبضت أشد من القبضتين
الاوليين فقال ادعى الله أن
يطلق يدى فلك الله أن لا
أضرك ففعلت وأطلقت
يده ودعا الذى جاء بها فقال
انك انما أتيتنى بشيطان ولم
تأتينى بانسان فأخرجها
من أرضى وأعطها هاجر
قال فاقبلت تمشى فلما رآها
ابراهيم عليه السلام انصرف
فقال لها هم قالت خيرا
كف الله يد الفاجر وأخدم
خادما قال أبوهريرة فذلك
أكرم بابى ماء السماء حدثنى
محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن همام بن

المذكور أو يكون ذلك على قول من يجعل العرب كلها من ولد اسمعيل عليه السلام وترجم البخاري على الحديث باب نسبة اليمن الى اسمعيل **قلت** قد أشبهنا الكلام على ذلك في كتاب الايمان وان الصحيح ان اليمن ليست من ولد اسمعيل

حديث فضل موسى عليه الصلاة والسلام

(**قوله** فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) **قلت** المعنى ان المجلس اشتمل على ذكر أحاديث كل منها تام ومن جملتها هذا وليس المعنى انه ذكر حديثا من العاطف وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (**قوله** يغتسلون عراة) (ع) لم يكن ستر العورة واجبا في شرعهم لان موسى عليه السلام لم ينكره عليهم وانما كان يستتره وحياء كما ذكرنا ان الله تعالى أظهر ذلك منه لقوله حتى نظروا اليه (د) ان كان التعري جائزا في شرعهم فستر موسى عليه السلام تنزهه وأكرم أخلاقه وان لم يكن من شرعهم فسترهم تساهل كما تساهل فيه عندنا كثير **قلت** وبدل انه من شرعهم قولهم ما يمنعه أن يغتسل معنا (**قوله** الا انه آدر) (د) الآدر بمد الهمزة عظيم الانبياء (م) الانبياء عليهم السلام منزّهون عن النقص في الخلق والخلق سالمون من المعاييب ولا يلتفت الى ما نسب بعض المؤرخين الى بعضهم من المعاييب فان الله سبحانه رفعهم عن كل ما هو عيب بغض العيون وينفر القلوب وفيه ما يتلى به الانبياء عليهم السلام والصالحون من أذى السقهاء وصبرهم على الجهال وقساوهم الله سبحانه أذى في قوله تعالى ولا تكونوا كالذين آذوا موسى وفي قوله صلى الله عليه وسلم لقد أذى موسى بأكثر من هذا فاصبر **قلت** وليس المعاييب المذكورة من الأمراض الحسنية التي هم فيها والناس سواء لان المعاييب تغض العيون وتنفر القلوب كما ذكر بخلاف الأمراض وكان الشيخ يقول هو كذلك ولكن أين دليل ان هذا ليس منها وقد كرر ما كان بلسان موسى من العقدة وأجيب بان العقدة ليست كالآدرة (**قوله** فمجر الجرب بثوبه) (ع) فيه آيتان عظيمتان لموسى عليه السلام الأولى شى الحجر والثانية ظهور أثر ضرب العصا فيه

منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا الا انه آدر قال فذهب مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر فمجر الجرب بثوبه قال

بذلك تلخيص نسبهم وصفاته وشبهوا بماء السماء (ط) أظهر عندى انه يبنى الانصار نسبهم الى جدهم عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وكان يعرف بماء السماء

باب من فضائل موسى عليه السلام

(**قوله** يغتسلون عراة) لم يكن ستر العورة عندهم واجبا (ب) وبدل عليه قولهم ما يمنعه أن يغتسل معنا (**قوله** الا انه آدر) بمد الهمزة عظيم الانبياء (م) الانبياء عليهم السلام منزّهون عن النقص في الخلق والخلق سالمون من المعاييب تغض العيون وتنفر القلوب (ب) وليس المعاييب المذكورة من الأمراض الحسنية التي هم فيها والناس سواء لأن المعاييب تغض العيون وتنفر القلوب كما ذكر بخلاف الأمراض وكان الشيخ يقول هذا كذلك ولكن أين دليل ان هذا ليس منها وذكر ما كان بلسان موسى عليه السلام من العقدة وأجيب بان العقدة ليست كالآدرة (ع) والحديث حجة في نزول الرجل الماء عربا وكراهه ابن أبي ليلى وقال ان الماء ساكنا **قلت** واجتنب حديث ضعفه المحققون (ب) في مراسيل أبي داود ولا يغتسل وفي الصحراء الا أن لا تجددوا متوارى فليخط أحدكم خطا كالآدرة ثم يسمي الله تعالى ويغتسل وفي حديث لا يغتسل أحدكم الا وقر به انسان لا ينظر اليه وفي حديث آخر وهو الذي عنى ابن أبي ليلى

قلت ﴿ان عني بالآية المعجزة فشرطها أن تكون على اختيار النبي لانه المقصدي بها وهذه ليست كذلك وان عني بالآية الخارق للعادة فهي آية والفرق بين الآية والمعجزة على ما ذكر ابن التماسي ان كلا منهما آية والمعجزة ما وقع التحدي بها وقرار الحجر هو بحياة وادراك خلقه الله سبحانه فيه ونحن لانشترط في ذلك بنية وأنى بالبنية البلية والرطوبة المزاجية فهو على مذهبنين وحركته في ذلك كحركة الحية ويحتمل أن حركته تلك بفعل ملك (ع) والحديث حجة في نزول الرجل في الماء عربا وكرهه ابن أبي ليلى وقال ان للماء ساكنا واحتج بحديث ضعفه المحدثون ﴿قلت﴾ في مراسيل أبي داود ولا تقتسلوا في الصحراء الآن لا تجردوا متوارا فليخط أحدكم خطا كالدائرة ثم يسمي الله ويغتسل وفي حديث لا يغتسل أحدكم الا وقر به انسان لا ينظر اليه وفي حديث آخر وهو الذي عني ابن أبي ليلى لا يدخل أحدكم الماء الا بمنزرفان للماء عامرا (قوله فجمع موسى بآيه) (م) أى أسرع في مشيه اسراعا (ع) فرس جوح أى سريع وهى صفة مدح وقد تكون ذملا لفرس الذى يركب رأسه ولا يبرده لجام (قوله يقول نوبى حجر) (ع) هو منادى نكرة مقصودة حذف منه حرف النداء كما يحذف من الاعلام أى يا حجر (قوله فطفق بالحجر ضربا) (ط) أى أخذ يضرب الحجر وفي الغاء الفتح والكسر وضرب موسى عليه السلام له لعله انه خلقت فيه حياة وفيه أن من فعل مثل هذا فهرب بشئ ثم رده انه يؤدب اذ اردته ﴿قلت﴾ هو وان كان ضرب أدب فشرطه مخالفة الحكم وهو كذلك هنالان فراره به من العناء (قوله والله ان بالحجر ندباسة أو سبعة ضرب موسى بالحجر) (ع) الندب بفتح الدال الاثر وأصله أثر الجراح اذ لم ترتفع عن الجلد ﴿قلت﴾ وفي الجملة تقديم وتأخير والاصل ضرب موسى بالحجر ستة أو سبعة انه بالحجر ندب بضرب موسى مبتدأ بالحجر الخبر وانه بالحجر ان واسمها وخبرها وندب بال حال وعلم أبو هريرة ان الار الذى بالحجر هو من ضرب موسى عليه السلام يحتمل انه سمعه ولا يقال فيه الحلف على الظن لانه لم يتواتر انه أثر العصا لان ماله الصعابى معلوم له وانما هو ظنى لمن بعده (قوله مشربة) (ع) وفي رواية المذرى عنه موبه تصغير ماء وأراه تصغيرا والمشربة بفتح الميم والراء هنا المشربة وهى حفرة فى أصل الدخيل يجمع فيها الماء والمشرب بكسر الميم الماء الذى يشرب سمي مشربة والمشربة أيضا أرض لينة فيه نبت وأما المشربة التى هى الغرفة ففتح الراء وضمها (قوله ونزلت بأبها الذين آمنوا ولا تكونوا كالذين آذوا موسى) الآية ﴿قلت﴾ الظاهر أن قضية الحجر هذه انما كانت بعد النبوة لقوله فضر به بعصاه ولأن لقياه لبني اسرائيل انما كان بعد النبوة

لا يدخل أحدكم الماء الا بمنزرفان للماء عامرا (قوله فجمع موسى) أى أسرع في مشيه اسراعا (قوله نوبى حجر) هو منادى نكرة مقصودة حذف منه حرف النداء أى أعطى نوبى حجر (قوله فطفق بالحجر ضربا) (ع) أى أخذ يضرب الحجر وفي الغاء الفتح والكسر وضرب موسى عليه السلام له لعله انه خلقت فيه حياة وفيه أن من فعل مثل هذا فهرب بشئ ثم رده انه يؤدب اذ اردته (قوله والله ان بالحجر ندباسة أو سبعة ضرب موسى بالحجر) (ع) الندب بفتح الدال الاثر وأصله أثر الجراح اذ لم يرتفع عن الجلد (ب) وفي الجملة تقديم وتأخير والاصل ضرب موسى بالحجر ستة أو سبعة انه بالحجر ندب بضرب موسى مبتدأ بالحجر خبره وانه بالحجر ان واسمها وخبرها وندب بال حال (قوله مشربة) (ع) وفي رواية العذرى عنده موبه تصغير ماء وأراه تصغيرا والمشربة بفتح الميم والراء هنا المشربة وهى حفرة فى أصل الدخيل يجمع فيها الماء لسمها والمشرب بكسر الميم الماء الذى يشرب والمشربة أيضا أرض لينة فيها نبت وأما

فجمع موسى عليه السلام بآيه يقول نوبى حجر نوبى حجر حتى نظرت بنسو اسرائيل الى سوءة موسى عليه السلام فقالوا والله ما بموسى من بأس فقام الحجر بعد حتى نظرا ليه قال فأخذ موسى نوبه فطفق بالحجر ضربا قال أبو هريرة والله ان بالحجر ندباسة أو سبعة ضرب موسى عليه السلام بالحجر وحدثنا يحيى بن حبيب الخشارى ثنا يزيد بن زريع ثنا خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق قال أنبأنا أبو هريرة قال كان موسى عليه السلام رجلا حيا قال فكان لا يرى متجردا قال فقال بنو اسرائيل انه آذر قال فاغتسل عنده موبه فوضع نوبه على حجر فانطلق الحجر بسعى واتبعه بعصاه يضرب به نوبى حجر نوبى حجر حتى وقف على ملائ من بنى اسرائيل ونزلت بأبها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبراه الله مما قالوا وكان عند الله وجها وحدثني محمد بن

﴿ حديث وفاة موسى عليه الصلاة والسلام ﴾

(قوله ففقا عينه) (م) هذا الحديث مما طمئت فيه الملعنة وتلاعبت برواة الآثار بسببه فقالوا كيف يجوز على نبي مثل موسى أن يفقا عين ملك أو كيف تفقا عين الملك فقيل في الجواب إن الله تعالى أقدر الملك أن يقتل في أي صورة شاء فقد تمثل لمريم عليها السلام في صورة رجل يسمي ثقيبا وكان يأتي للرسول صلى الله عليه وسلم في صورة دحية فقتل لموسى في صورة رجل فوسى انما فقا عيننا متصلة لا عيننا حقيقية وهذا لا ينجي لانه اذا علم ان الذي تمثل له الملك فكيف يصكه ويقابله بهذه المقابلة وقيل ان الملك حاج موسى فقلبه موسى بالحجة فعبّر عن هذا الغلب بفقء العين من قولهم فلان فقأ عين فلان اذا غلبه بالحجة ويبعد هذا التأويل قوله فرد الله عينه عليه فان قالوا المعنى رد عليه الحجة فهو بعيد من السياق وجواب ثالث لبعض المتكلمين وهو أمثل ما قيل انه لا يبعد أن يكون الله سبحانه اذن لموسى عليه السلام في هذه اللطمة محنة للظوم لان الله سبحانه أن يتعبد خلقه بما شاء ولا أحد يمنعه فضيلته أن يتصرف فيه بحكم التكليف فيما شاء وسر ونفع وضرر ويظهر في جواب رابع وهو أن موسى عليه السلام لم يعلم أنه ملك وظنه أنه رجل أنه يريد قتله فدافعه عن نفسه فأدت المدافعة الى فقء العين ويجوز أن يدافع الانسان عن نفسه وان أدت المدافعة الى القتل فكيف بفقء العين وتقدم أن من اطاع على قوم بغير اذنهم جاز لهم أن يفقوا عينه كما تقدم في الحديث فكيف بهذا نعم بقي على هذا أن يقال استسلام موسى ثانيًا يدل أنه عرفه ويحجب بأنه أنه ثانيًا بآية عرف بها أنه ملك فاستسلم لأمر الله تعالى ولم بأنه بها ولا فدافعه (ع) قال بعض شيوخنا وليس في لطم موسى ملك الموت ما يعظم ويشنع به وليس بأعظم من أخذه بالحجة أخيه ورأسه بجره اليه وأخوه نبي مكرم كما أن هذا ملك معظم والبي عند المحققين أفضل من الملك ولم يستغفر موسى من ذلك ولا أظهر الندم ولا عاتبه الله سبحانه عليه بل اعتذرهارون لموسى عليهما السلام في جميع ذلك فهو فاعل باجتهاده في ذات الله تعالى فيما رآه من الجد والمدافعة ولم يتعمد فقء العين لكن أدت اليه المدافعة (ع) وهذا الذي استحسسه الامام سبقه اليه أبو بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين ولعله لم يره لهم ﴿ قلت ﴾ هما -والان كيف يليق بالمعصوم أن يفقا عين أحد والثاني كيف يتصور فقء عين الملك والجواب ان الاولان من الثلاثة هما جوابان عن السؤال الثاني والجواب الثالث هو جواب عن السؤال الاول والرابع الذي ظهر للامام

رافع وعبد بن حميد قال
عبد أخبرنا قال ابن رافع
ثنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن ابن طاريس عن
أيوب عن أبي هريرة قال
أرسل ملك الموت الى
موسى عليه السلام فلما
جاءه صكه ففقا عينه فرجع

المشربة التي فيها العرقة فيفتح الرأه وضمهما (قوله ففقا عينه) أو ردسؤال الاول كيف يليق بالمعصوم أن يفقا عين أحد والثاني كيف يتصور فقء عين الملك ﴿ وأجيب ﴾ عن الاول بأنه لا بدع أن يكون الله تعالى اذن لموسى في هذه اللطمة محنة للظوم لان الله تعالى أن يتعبد خلقه بما شاء (م) ويظهر في جواب آخر وهو أن موسى عليه السلام لم يعلم أنه ملك وظنه أنه رجل أنه يريد قتله فدافعه عن نفسه فأدت المدافعة الى فقء عينه نعم بقي على هذا أن يقال استسلام موسى له ثانيًا يدل أنه عرفه ويحجب بأنه أنه ثانيًا بآية عرف بها أنه ملك فاستسلم لأمر الله تعالى ولم بأنه بها ولا فدافعه (ب) وهذا الجواب الذي ظهر للامام هو الذي كان الشيخ يختار ﴿ وأجيب ﴾ عن الثاني بان الله تعالى أقدر الملك أن يقتل في أي صورة شاء فتمثل لموسى عليه السلام في صورة رجل فوسى انما فقا عيننا متصلة لا عيننا حقيقية وجعل بعضهم هذا جوابا أيضا عن الاول ورد بان هذا لا ينجي لانه اذا علم ان الذي تمثل له ملك فكيف يصكه ويقابله بهذه المقابلة ﴿ وأجيب ﴾ أيضا عن الثاني وعن الاول بان الملك حاج موسى فقلبه موسى بالحجة فعبّر عن هذه الغلبة بفقء العين ويبعد هذا التأويل (قوله

الى ربه فقال أرسلتني الى عبد لا يريد الموت قال فرد الله اليه عيونه وقال ارجع اليه فقبل له يضع يده على مئتين نور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة قال أي رب ثم قال ثم الموت قال فالآن فسأل الله أن يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لا يرتك قبره الى جانب الطريق تحت الكتيب الاحمر * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الى موسى عليه السلام فقال له أجب ربك قال فاطم موسى عليه السلام عيني ملك الموت ففأها قال

(١٦٥)

فرجع الملك الى الله تعالى فقال انك أرسلتني الى عبد لك لا يريد الموت وقد ففأ عيني قال فرد الله اليه عيونه وقال ارجع الى عبيدي فقل الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدي على مئتين نور فأتورت يدي من شعرة فانك تعيش بها سنة قال ثم قال ثم موت قال فالآن من قريب رب أدنني من الارض المقدسة رمية بحجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لو اني عنده لا يرتك قبره الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر قال أبو اسحق ثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بهذا الحديث * حدثني زهير بن حرب ثنا حجين ابن المثنى ثنا عبد العزيز ابن عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن عبد الرحمن الاعرج عن أبي هريرة

هو الذي كان الشيخ يجتار (قوله أن يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر) (ع) قيل طلبه ذلك ليقترب مشيه الى المحشر وقيل لينال بركة البقعة وفضل مجاورة من دفن بها من الصالحين قال ابن أبي صفرة وسأل الدونمنا ولم يسأل الحلال به الا لا يشتر قبره بها فيقبعه الجهال وفيه الرغبة في الدفن في الاماكن العاضلة ومدافن الصالحين * قلت * ويحتمل عدم سؤاله الحلال بها لانه اختار التمهيد وطلب الحلال بها لزوم للتأخير وقال رمية يحتمل أنه ليقرب منها بقدر ذلك ويحتمل أن يريد أن يبقى بينه وبينها قدر ذلك (قوله والله لو اني عنده لا يرتك قبره) * قلت * ذكر ابن جبير في رحلته أن قبره معلوم قال الشيخ كنت يوما عند ابن عبد السلام فأتاه رجل فعرفه أن أربعة من الفقهاء قدموا وأخبروا أنهم رأوا باب الجبل الاحمر الذي بطرف أجنة نونس أربعة قبور للصحابة فقال له أين أولئك الفقهاء قال ذهبوا قال لو ظفرت بهم لسجنتهم لانهم أخبروا عن غير معلوم بوقع تشوينا

أحاديث النهي عن التفضيل بين الانبياء *

(قوله تقول والذي اصطفى موسى على البشر ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) * قلت * فيه القول بالعموم وان العام في الاشخاص عام في الازمنة والامكنة والاحوال لأن الصحابي العربي فهم ذلك وأقره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك (قوله ان لي ذمة وعهدا) * قلت * قاله تمهيدا وتوطئة لشكواه (قوله لم لطمت) * قلت * ان كان سؤال الاعن وقوع اللطم فهو الأصل أعنى سؤال المدعى عليه أولا هل يقرأ وينكر وان كان عن سبب اللطم فهو الاظهر للقرائن الدالة على أنه لطمه

فرد الله عيونه عليه) فان قالوا المعنى رد عليه الحجة فهو بعيد من البيان (قوله أن يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر) (ع) قيل طلب ذلك ليقرب مشيه الى المحشر وقيل لينال بركة البقعة وفضل مجاورة من دفن بها قال ابن أبي صفرة وسأل الدونمنا ولم يسأل الحلال به الا لا يشتر قبره بها فيقبعه الجهال (ب) انه اختار تمهيد لفاء الله تعالى وقدر رمية يحتمل أنه يتقرب منها بقدر ذلك ويحتمل أنه يريد أن يبقى بينه وبينها قدر ذلك (قوله على مئتين نور) مئتين نور أي ظهره ومعنى صكه لطمه ومعنى أجب ربك أي للموت أي جئت لقبض روحك والكتيب الرمل المستطيل المحدود ب (قوله تقول والذي اصطفى موسى على البشر) فيه القول بالعموم وان العام في الاشخاص عام في الازمنة والامكنة والاحوال (قوله ان لي ذمة) تمهيد وتوطئة لشكواه (قوله لم لطمت) (ب) ان كان سؤال الاعن وقوع اللطم فهو الأصل أعنى سؤال المدعى عليه ولاجل أن يقرأ وينكر وان كان عن

قال بينا يهودي يعرض سلعة له أعطى بها شيئا كرهه أو لم يرضه شك عبد العزيز قال لا والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر قال فسمعهم رجل من الانصار فلطم وجهه قال تقول والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قال فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم ان لي ذمة وعهدا وقال فلان لطم وجهي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لطمت وجهه قال قال يا رسول الله والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر وأنت بين

أولا قرار الصحابي بذلك والا فلا يقبل قول اليهودي (قوله) فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف الغضب في وجهه ﴿فقلت﴾ الرجل انما قام بتغيير منكرك في اعتقاده لاسيما ان فهم عن اليهودي انه عرض بغير موسى وحينئذ فغضبه صلى الله عليه وسلم يحتمل لأن المسئلة علمية وقد تتوقف على أمور لا يعلمها الا العلماء وما كان كذلك فالتغيير فيه مصر وافي الى الامام فلما افادت عليه غضب ويحتمل لأنه فضل النبي صلى الله عليه وسلم تفضيلا يؤدي الى اهتضام موسى عليه السلام ويحتمل أنه عدل عن وجه التغيير لأن التغيير انما يكون أولا بالقول ﴿فان قلت﴾ لا يتعين في اليهودي أن يكون أتى منكرا لاحتمال أن يكون مستنده في التفضيل أن عندهم في التوراة ماهو بمعنى ماهو في القرآن من قوله تعالى اني اصطفيتك على الناس الآية والجواب انه وان سلم ذلك فهو عام والعمل بالعام قبل البعث عن المخصص منكرك (قوله لا تفضلا) (ع) يحتمل أن يكون ذلك قبل أن يوحى اليه أنه أفضل وقيل المعنى لا تفضلا التفضيل الذي يؤدي الى نقص بعضهم والحديث خرج على سبب هو لطم اليهودي فخاف صلى الله عليه وسلم أن يفهم من هذه الفعلة انتقاص موسى عليه السلام فنهى عن التفضيل المؤدى الى نقص المفضول وقيل قاله صلى الله عليه وسلم على وجه التواضع والبر لغيره من السلام وقد يحتمل أن يقول هذا وان أعلم بفضله عليهم وأعلم به امته لكن نهى عن الخوض والمجادلة به اذ قد يكون ذلك ذريعة الى ذكر ما لا يجب منهم عند الجدال وقد يجزى الى ما لا يليق وقد نهى الانبياء عليهم في القرآن عن المماراة وقيل النهي انما منع من التفضيل في النبوة والرسالة لانهم فيها سواء وانما التفضيل في الأحوال والكرامات والرتب فذلك منهم رسول ومنهم أولو عزم ومنهم من رفع مكانا عليا ومنهم من أوى الحكيم صبيبا ومنهم من أوى الزبور ومنهم من أوى الكتاب ومنهم من كلم الله قال تعالى ورفع بعضهم فوق بعض درجات (قوله فانه ينفخ في الصور) ﴿فقلت﴾ هي فضيلة اختص بها موسى عليه السلام وقد يختص المفضول بفضيلة ليست في الافضل ولا يكون بسببها مساويا له ولا أفضل (قوله فصعق من في السموات ومن في الارض) (ع) الصعق والصعقة والصاعقة الهلاك والموت

أنظرنا قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف الغضب في وجهه ثم قال لا تفضلا بين أنبياء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله قال ثم ينفخ فيه أخرى فاكون أول من بعث أو في أول من بعث فاذا موسى

سبب اللطم وهو الاظهر للقرائن الدالة على انه لطمه (قوله) فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) الرجل انما قام بتغيير منكرك في اعتقاده لاسيما ان فهم عن اليهودي انه عرض بغير موسى وحينئذ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل لأن المسئلة علمية وقد تتوقف على أمور لا يعلمها الا العلماء وما كان كذلك فالتغيير فيه مصر وافي الى الامام فلما افادت عليه غضب ويحتمل أنه فضل النبي صلى الله عليه وسلم تفضيلا يؤدي الى اهتضام موسى عليه السلام ويحتمل أنه عدل عن وجه التغيير لانه انما يكون أولا بالقول ﴿فان قلت﴾ لا يتعين في اليهودي أن يكون أتى منكرا لاحتمال أن يكون مستنده في التفضيل أن عندهم في التوراة ماهو بمعنى ماهو في القرآن من قوله تعالى اني اصطفيتك على الناس الآية والجواب انه وان سلم ذلك فهو عام والعمل بالعام قبل البعث عن المخصص منكرك (قوله لا تفضلا) قيل قاله قبل أن يوحى اليه أنه أفضل وقيل المعنى لا تفضلا التفضيل الذي يؤدي الى نقص بعضهم وقيل قاله على سبيل التواضع والبر لغيره من الانبياء عليهم السلام وقيل انما نهى عن الخوض والمجادلة في ذلك لانها قد تجزى الى ما لا يليق وقيل نهى عن التفضيل في نفس النبوة والارسال لانها فهم سواء وانما التفضيل في الأحوال والكرامات والرتب (قوله فانه ينفخ في الصور) (ب) هي فضيلة اختص بها موسى عليه السلام وقد يختص المفضول بفضيلة ليست في الافضل ولا يكون بسببها مساويا له ولا أفضل (قوله فصعق من في السموات ومن في الارض) الصعق والصاعقة

وقيل هو كل عذاب مهلك وهو ايضا الغشية تمرى من فزع لسماع صوت وهول واصلة صوت النار والرعد الشديد يقال منه صعق الرجل وصعق بضم الصاد وقعها وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الساعة واصعقتهم بالفتح وتيم تقول الساعة والصاعقة بتقديم القاف **(قول)** فلا أدري أحسب بصعقة يوم الطور أو بعث قبلى وفى الآخر لا أدري أن كان فبين صعق فافاق قبلى أم كان ممن استثنى الله (ع) هذا من أشكال الحديث لانه يقتضى أن موسى عليه السلام حى الآن وان حياته تستقر الى نغمة الصعق ومن المعلوم أنه مات لحديث لا يرتك قبره الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر وحديث رأيته يصلى فى قبره فيحتمل أن هذه ليست صعقة الموت بل صعقة فزع تلحق الناس وهم فى المحشر اذا سمعوا صوت السموات حين تنشق وبهذا تفسر معنى الأحاديث والآيات وتطرد على الوجه المفهوم ويدل على أنها صعقة غشية لا صعقة موت قوله أفاق قبلى لان الافاقه انما هى من الغشية لان الموت وقال الداودى حمل بعضهم هذه الصعقة على أنها فى الموقف وان المستثنى فيها الشهداء قال وهذا بعيد أن تصعق الانبياء عليهم السلام وهم أكرم وقال بعض أهل المعانى يحتمل أن موسى لم يموت وهذه الأحاديث ترد عليه **(ب)** قلت قال الغزالي فى صعقة المحشر بينا الناس فى عرصات القيامة اذ دارت السماء فوق رؤسهم وانشقت مع شدتها وغلظها مسيرة خمسمائة عام فيما هول صوت انشقاقها فى الاسماع وهيبته والابن فى الجواب والجمع بين الأحاديث والآى أن يقال الصعق يطلق بالاشتراك على الموت وعلى الغشية والانبياء عليهم السلام احياء الحياة الحقيقية بدليل صلاة موسى عليه السلام فى قبره وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ليله الاسراء وقيامهم فى السموات ونص على حياتهم ابن عطية والقضاعى فى شرحه موازنة الاعمال للمحميدى وان كانوا احياء فعند نغمة الصعق الاولى فن كان حيا من غير الانبياء يموت بالصعق ومن كان حيا من الانبياء فانه يصعق أى يغشى عليه الاموسى فانه لا يغشى عليه لانه جوزى بصعقة يوم الطور ولم تكن صعقة يوم الطور صعقة موت (ع) واما قوله فلا أدري أفاق قبلى فيحتمل انه قبل أن يوحى اليه انه أول من تنشق عنه الارض ان حمل اللفظ على ظاهره فى أنه المنفرد بذلك وان حمل على أنه من الزمرة التى هى أول من تنشق عنه الارض لاسما على رواية الأكثر فيكون فى أول من يموت فيكون موسى عليه السلام من تلك الزمرة وهى زمرة الانبياء عليهم السلام والله أعلم **(قول)** ولا أقول ان أحدا أفضل من يونس (م) هذا الكلام يدل على المنع من التفضيل وانه امتنع منه فيحمل على انه كان قبل أن يوحى اليه انه الافضل ولا يدل على أن يونس عليه

الهلاك والموت وقيل هو كل عذاب مهلك وهو ايضا الغشية تمرى من فزع لسماع صوت **(قول)** فلا أدري أحسب بصعقة يوم الطور (ع) هذا من أشكال الحديث لانه يقتضى أن موسى عليه السلام حى الآن وان حياته تستمر الى نغمة الصعق ومن المعلوم أنه مات فيحتمل ان هذه ليست صعقة الموت بل صعقة فزع تلحق الناس وهم فى المحشر اذا سمعوا صوت السموات حين تنشق ويدل على أنها صعقة غشية لا صعقة موت قوله أفاق قبلى لان الافاقه هى من الغشية لان الموت وقال الداودى حمل بعضهم هذه الصعقة على أنها فى الموقف وان المستثنى فيها الشهداء قال وهذا بعيد أن تصعق الانبياء وهم أكرم وقال بعض أهل المعانى يحتمل أن موسى عليه السلام لم يموت وأحاديث موته ترد عليه (ب) قال الغزالي فى صعقة المحشر بينا الناس فى عرصات القيامة اذ دارت السماء فوق رؤسهم وانشقت مع شدتها وغلظها مسيرة خمسمائة عام فيما هول صوت انشقاقها فى الاسماع وهيبته والابن فى الجواب والجمع بين

عليه السلام أخذ بالعرش فلا أدري أحسب بصعقة يوم الطور أو بعث قبلى ولا أقول ان أحدا أفضل من يونس بن متى عليه السلام * وحدثنى محمد بن حاتم ثنا يزيد بن هرون ثنا عبد العزيز بن أبي سلمة هذا الاسناد سواء * حدثنى زهير بن حرب وأبو بكر ابن النضر قالنا ياقوب ابن ابراهيم ثنا أبو عن ابن شهاب عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن وعبد الرحمن الاعرج عن أبي هريرة قال استبرجلان رجلا من اليهود ورجل من المسلمين فقال المسلم والذي اصطفى محمد صلى الله عليه وسلم على العالمين وقال اليهودى والذي اصطفى موسى عليه السلام على العالمين قال فرفع المسلم يده عند ذلك فطم وجهه اليهودى فذهب اليهودى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون فأكون أول من يغشى فاذا موسى عليه السلام باطش بجانب العرش فلا أدري أن كان فبين صعق فافاق قبلى أم كان ممن استثنى الله * وحدثنى عبد الله بن عبد الرحمن

الداري وأبو بكر بن أبي اسحق قالنا أبو النجاشي أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال سئلت رجلاً من المسلمين ورجلاً من اليهود بمثل حديث إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب * وحدثنني عمرو الناقد ثنا أبو أحمد الزبيري ثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال جاءهم وودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدلطم وجهه وساق الحديث بمعنى حديث الزهري غير أنه قال فلا أدري أكان ممن صعق فافاق قبلي أراكتني بصعقة الطور * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا (١٦٨) وكيع عن سفيان ح وثنا ابن غير ثنا أبي ثنا سفيان

عن عمرو بن يحيى عن أبيه
عن أبي سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تخبروا
بين الأنبياء وفي حديث
ابن غير عمرو بن يحيى
أبي حدثنا هدا بن خالد
وشيبان بن فروخ قالنا
حماد بن سلمة عن ثابت
البناني وسليمان التيمي عن
أنس بن مالك أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
أتيت وفي رواية هدا بن
مهرت على موسى ليلة
أسرى بي عند الكتيب
الاجر وهو قائم يصلي في قبره
* وحدثننا علي بن خشرم
أخبرنا عيسى بن يحيى ابن
يونس ح وثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا جرير كلاهما
عن سليمان التيمي عن أنس
ابن مالك ح وثناه أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا عبدة بن
سليمان عن سفيان عن
سليمان التيمي سمعت أنسا

السلام أفضل المرسلين حتى يمرض حديث أناسيد ولد آدم (قوله في الآخر مررت على موسى وهو يصلي في قبره) (ع) تقدم الكلام عليه أول الكتاب * قلت * صلته في قبره من الجائز عقلاً وأخبر الشرع به فيجب الإيمان به وليست صلاة تكليف لا تقطع لتكليف بالموت بل صلاة محبة واستحلاء كما يجد كثير من العباد من اللذة في قيام الليل * قال بعضهم وأظنه الجنيد أهل الليل في ليهم أذلهم أذلهم في لاهوهم * وقال آخر وأظنه إبراهيم بن أدهم والله أنالني لذة لو علمها الملوك لجالدوا عليها بالسبوط ولما دفن ثابت البناني ووضعت اللبن عليه سقطت اللبنة فرآه بعضهم من ألدته قائماً يصلي فقال لمن ألدته معه ألا ترى فلما انصرفا من دفنه أتيا داره وسألا ابنته ما كان حاله في حياته فقالت لا أخبركما حتى تقولوا وتخبراني بما رأيتا فأخبراهما فقالت علمت أن الله لا يضيع دعاءه كان كثيراً ما يقول اللهم إن أعطيت أحدا المصلاة في قبره فأعطنيها (قوله في الآخر ما ينبغي لعبد) (ع) وهذا في الحكاية عن الله تعالى وفي الآخر هو من قوله صلى الله عليه وسلم إذا قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى فالضمير في أنا عائدة على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه من الأجوبة ما تقدم في قصة موسى عليه السلام وقيل يعود إلى القائل يعني نفسه أي لا يظن أحد ولو بلغ من الفضل ما بلغ أن يكون خيراً من يونس

الأحاديث والآي أن يقال الصعق يطلق بالاشتراك على الموت وعلى الغشية والأنبياء عليهم السلام أحياء الحياة الحقيقية بدليل صلاة موسى عليه السلام في قبره وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم بهم في ليلة الأسراء وأغياهم في المعوات ونص على حياتهم ابن عطية والقضاعي في شرحه موازنة الأعمال للحميدي وإذا كانوا أحياء فعند نفخة الصعق الأول فمن كان حياً من غير الأنبياء يموت بالصعق ومن كان حياً من الأنبياء فإنه يصعق أي يغشى عليه الأموسى فإنه لا يغشى عليه لأنه جوزي بصعقة الطور ولم تكن صعقة يوم الطور صعقة موت (قوله فلا أدري أكان ممن صعق فافاق قبلي) (ع) يحتمل أنه قيل أن يوحى إليه أنه أول من تنشق عنه الأرض أن جعل اللفظ على ظاهره في أنه المنفرد بذلك وإن جعل على أنه من الزمرة التي هي أول من تنشق الأرض عنها فيكون موسى عليه السلام في تلك الزمرة وهي زمرة الأنبياء عليهم السلام (قوله مررت على موسى وهو يصلي في قبره) ليست صلاة تكليف لا تقطعه بالموت بل صلاة محبة واستحلاء (قوله ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس)

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت على موسى وهو يصلي في قبره وزاد في حديث عيسى مررت ليلة أسرى بي * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى ومحمد بن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعيب عن سعد بن إبراهيم قال سمعت حميد بن عبد الرحمن يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يعني الله تبارك وتعالى لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى يقول أنا خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه * حدثنا زهير بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعيب عن قتادة قال سمعت أبا العالية يقول ثني ابن عم نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا ثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله أخبرني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال

لاجل ما ذكر الله عنه لان درجة النبوة لا تلحق وما جرى من يونس عليه السلام لم يحطه من رتبة النبوة مثقال خردلة ﴿قلت﴾ يبعد أن يتوهم ذلك أحد فالأولى أن يعود الضمير على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل إنما خص يونس عليه السلام بالذكر لان الله تعالى لم يذكره في جملة أولى العزم من الرسل وقال تعالى ولا تكن كصاحب الحوت فقصر عن مراتبهم والمعنى فاذا لم أذن لكم في أن تغضوا على يونس فلا يجوز لكم أن تغضوا على غيره من أولى العزم وهذا منه صلى الله عليه وسلم على التواضع والمضم من نفسه وليس بمخالف لقوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم

﴿حديث فضل يوسف عليه الصلاة والسلام﴾

(قوله من أكرم الناس) (ع) أصل الكرم الجمع وكثرة الخير والنفع وهو أيضا عظم القدر ومنه أيضا أرض كريمة اذا كانت طيبة النبات ونحلة كريمة اذا كانت لا يختلف جملها وناقته كريمة غزيرة اللبن ومنه قيل للعنب كرم لكثرة جملة ومن كثر خيره ونفعه عظم قدره (قوله أتقاهم) (ط) هو من قوله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم ﴿قلت﴾ لا يقال يبعد أخذ الجواب من ذلك لانهم سمعوا الآية وفهموا المراد منها فكيف يسألون عما علموا ولا تمنع أن كلهم يعلم الآية (قوله فيوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله) (ع) وفي غير هذا الحديث نبي بن نبي أر بعافى رواية الرابع ابن خليل الله وهو الصحيح لانه يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم أر بعة أنبياء عليهم السلام ﴿قلت﴾ ولا يلزم من اختصاص يوسف عليه السلام بتلك الفضيلة أن يكون أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم لما تقدم من أن المفضول قد يختص بفضيلة ولا يلزم أن يكون بسببها أفضل ولا يستدل بالحديث على عدم نبوة اخوة يوسف الآن يقال إنما خص يوسف بالذكر لانه أشهر والا فظاهر القرآن انهم أنبياء لقوله تعالى انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح الى قوله والأسباط (قوله فمن معادن العرب تسألوني) (ع) أي عن أكرم أصولها قبائل العرب ثابتة سميت معادن (قوله خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام) (ط) أي من اجتمع له خصال شرف الجاهلية من شرف الآباء ومكارم الاخلاق وصنائع المعروف مع شرف الاسلام والتفقه فيه فهو أحق بهذا الاسم ولما سألو عن أكرم الناس وفهم عنهم العموم التفقت الى الكرم الصحيح ورفعة القدر فقال أتقاهم اذ بالتقى تتصل رفعة الدين برفعة الآخرة

ضمير أنا قيل يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل يعود الى القائل والاول أظهر لان الثاني لا يتوهمه أحد اذ مرتبة النبوة تقرر عند كل مؤمن أنه لا يلحق بأهلها أحد وعلى الاول فتأتي الاجوبة التي سبقت لموسى عليه السلام

﴿باب من فضائل يوسف عليه الصلاة والسلام﴾

﴿ش﴾ (قوله أتقاهم) (ط) وقوله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم (ب) لا يقال يبعد أخذ الجواب من ذلك لانهم سمعوا الآية وفهموا المراد منها وكيف يسألون عما علموا ولا تمنع أن كلهم يعلم الآية (قوله فيوسف نبي الله الى آخره) (ب) لا يستدل بالحديث على عدم نبوة اخوة يوسف الآن يقال إنما خص يوسف بالذكر لانه الأشهر والا فظاهر القرآن انهم أنبياء لقوله تعالى انا وأوحينا اليك الى قوله تعالى والأسباط (قوله فمن معادن العرب) (ط) أي عن أكرم أصولها (قوله خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام) (ط) أي من اجتمع له خصال شرف الجاهلية وشرف الآباء ومكارم الاخلاق وصنائع المعروف مع شرف الاسلام والتفقه فيه فهو أحق بهذا الاسم (ب) جوابه صلى الله

قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس هن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وحديثنا هدايا ابن خالدنا حاد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله

ثم لما راجعوه وفهم عنهم التعيين قال يوسف لتردد رفعة القدر فيه وفي آياته في أربعة قرون بالنبوة التي هي غاية رفعة البشر في الدنيا والآخرة مع ما انضاف الى شرف النسب من شرف العلم بالرؤيا وغيره وشرف رياسة الدنيا اذ كان على خزائن الارض فيجمع خصال شرف الدنيا والآخرة فلما بينوا له مرادهم وفهم عنهم السؤال عن قبائل العرب أجابهم بعراعاة الأصول والاحساب وان الخيار في الجاهلية خيار في الاسلام في تنبيهه صلى الله عليه وسلم على ذلك اشارة الى مراعاة الاحساب والجري على الاعراق وان تمام شرف الدين بالهبة فيه فيخرج من أجوبة الثلاثة أن الكرم كله عام او خاصا بمجملا ومفصلا انما هو بالتقوى والاعراق في النبوة والاسلام والهبة فيه فاذا تم ذلك او ما حصل منه مع شرف الآباء المعهود عند الناس فقد كل شرف الشريف وكرم الكريم **قلت** جوابه صلى الله عليه وسلم بقوله اولاً اتقاهم وهو المسمى بأسلوب الحكيم وهو أن يعدل عما يسأل عنه الى الجواب بالأكدر في حق السائل أن يسأل عنه ومنه قوله تعالى يسألونك ماذا ينفقون قل العفو ولما كان الكرم هو الاتصاف بالكمالات الدينية والنسبية والدنيوية أجابهم أولاً بالاهم الآ كرمهم حقهم فقال اتقاهم فلما لم يكن مرادهم انتقل الى الثاني ثم الى الثالث

حديث فضل زكريا عليه الصلاة والسلام

(**قوله** كان زكريا نجارا) (د) في زكريا المد والقصر وزكري بالتشديد والتخفيف واللغة الخامسة زكريا كعلم وفيه جواز اتخاذ الصنائع وفضيلة صناعة التجارة وانها لا تسقط المروءة فان زكريا عليه السلام كان يأكل من كسبه وكذلك كان داود عليه السلام يأكل من عمل يده وقد ثبت حديث أفضل ما أكل الرجل من كسبه **قلت** ويدل على فضيلة صناعة التجارة ذكرها في باب الفضائل لاسيما وتوقف عليها الحراثة ونفائس الأمور والحاجية

أحاديث قصة موسى مع الخضر عليهما السلام

(**قوله** في السندان نوحا) (ع) نوح بن فضالة هذا قيل انه ابن امرأة كعب الاحبار وقيل ابن عليه وسلم أدلى بقوله اتقاهم وهو المسمى بأسلوب الحكيم وهو أن يعدل عما يسأل عنه الى الجواب بالأكدر في حق السائل أن يسأل عنه ومنه ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو ولما كان الكرم هو الاتصاف بالكمالات الدينية والنسبية والدنيوية أجابهم أولاً بالاهم الاكل في حقهم فقال اتقاهم فلما لم يكن مرادهم انتقل الى الثاني ثم الى الثالث (ع) ويخرج من أجوبة الثلاثة أن الكرم كله علما وخصا ومجملا ومعيانا انما هو بالتقوى والاعراق في النبوة والاسلام والهبة فيه فاذا تم ذلك او ما حصل منه مع شرف الآباء المعهود عند الناس فقد كل شرف الشريف وكرم الكريم

باب من فضائل زكريا عليه الصلاة والسلام

(**قوله** كان زكريا نجارا) فيه جواز الصنائع وان التجارة لا تسقط المروءة وانها صناعة فاضلة (ب) ويدل على فضيلة صناعة التجارة ذكرها في باب الفضائل لاسيما وتوقف عليها الحراثة ونفائس الأمور والحاجية (ح) في زكريا خمس لغات المد والقصر وزكري بالتشديد والتخفيف وزكري كعلم

باب من فضائل الخضر عليه السلام

(**قوله** ان نوحا) (ع) نوح بن فضالة هذا قيل انه ابن امرأة كعب الاحبار وقيل ابن أخته

صلى الله عليه وسلم قال كان زكريا نجارا حديثنا عمرو ابن محمد الناقد واسحق بن ابراهيم الحنظلي وعبيد الله ابن سعيد ومحمد بن أبي عمر المدي كلهم عن ابن عيينة واللفظ لابن أبي عمير ثنا سفيان بن عيينة ثنا عمرو ابن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا

أخته كان عالما قاضيا واماما لاهل دمشق ويكنى بأبي زيد (قوله البكالي) (ع) ضبطناه بكسر الباء وتخفيف الكاف عن القاضي الشهيد وعن الحشني وأبي جعفر بفتح الباء وشد الكاف والاول الصواب وبنو بكال بطن من حمير وقيل من همدان واليه ينسب نوف هذا (قوله كذب عدو الله) (د) هو مبالغة في الاغلاظ على من قال مالا يصح وقد قال بذلك غير نوف والصحيح قول ابن عباس (ط) هو قول أصدره الغضب على من قال مالا يصح (قوله فسئل أى الناس أعلم فقال أنا) (م) النبي لا يقع منه الكذب وقد أوحى الله سبحانه اليه ان له عبدا هو أعلم منه والجواب ان قوله أنا أعلم معناه في اعتقادي بما ظهر له من مقتضى الحال فان النبوة بالمكان الرفيع والعلم من أرفع المراتب فقد يظهر من هذه الجهة انه أعلم الناس فهو خبر صدق لانه عن مقتضى علمه وقد وقع في طريق آخر قيل له هل تعلم أحدا أعلم منك فقال لا فهذا لا يكون عليه به عتب اذا خبر عما يعلم فالأول كذلك لانه في معناه (ع) وقيل بمعنى بقوله أنا أعلم أى بما تقتضيه النبوة وأمور الشريعة وسياسة الأمة ويدل عليه قول الخضر عليه السلام أنت على علم من علم الله علمه الله لانه علمه وأنا على علم علمه الله لانه علمه على ما أتى تفسيره من العالمين واذا كان كذلك فخير عن ذلك صدق (قوله فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه) ﴿قلت﴾ وصوره رد العلم أن يقول الله أعلم بمن هو أعلم أو يقول أنا والله أعلم (م) ومعنى عتبه لم يرض قوله شرعا أو ما العتب بمعنى الموجدة وتغير النفس فلا يجوز على الله تعالى (ع) ومعنى عتبه وآخذه وعنفه وأصل العتب المؤاخضة ﴿قلت﴾ قال ابن العربي قول موسى عليه السلام صدق لانه شهد بما علم ولكنه لما كان فيه نوع من الافتخار لشرف منزلته عتبه (قوله بجمع البحرين) (ط) قال قتادة هما بحر فارس والروم بالشرق وقال أبي همام بقرينة وقيل بطنجة ﴿قلت﴾ ورد كونهما بقرينة اذ ليس بها مجمع البحرين وكان الشئ يقول وأظنه يحكيه عن غيره مجمعهما بقرينة هو مصب وادى مجراة فى البحر والوادى بحر وقيل ان جميع القضية كانت بقرينة وان الصخرة صخرة أبى الربيع وان الجدار بالمحمدية وان السفينة من السفن التي كانت تحمل الحجر للحنايا وهذا كله بعيد لان موسى عليه الصلاة والسلام كان بالشام

كان عالما قاضيا واماما لاهل دمشق ويكنى بأبي زيد (قوله البكالي) ضبطناه الجهور بكسر الباء وفتح الكاف المخففة ورواه بعضهم بفتحها وتشديد الكاف وهو منسوب الى بنى بكال بطن من حمير وقيل من همدان (قوله كذب عدو الله) قول أصدره الغضب على من قال مالا يصح (قوله فسئل أى الناس أعلم فقال أنا) (م) النبي لا يکذب فكيف قال أنا والجواب أن مراده أنا أعلم في اعتقادي وقيل مراده أنا أعلم بما تقتضيه النبوة وأمور الشريعة وسياسة الأمة وهو كذلك (قوله فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه) فهو أن يقول الله أعلم بمن هو أعلم أو يقول أنا والله أعلم (ب) ومعنى عتبه لم يرض قوله شرعا أو ما العتب بمعنى الموجدة وتغير النفس فلا يجوز على الله تعالى (ع) ومعنى عتبه وآخذه وعنفه وأصل العتب المؤاخضة (ب) قال ابن العربي قول موسى عليه السلام صدر لانه شهد بما علم ولكنه لما كان فيه نوع من الافتخار لشرف منزلته عتبه (قوله بجمع البحرين) (ط) قال قتادة هما بحر فارس والروم بالشرق وقال أبي همام بقرينة وقيل بطنجة (ب) ورد كونهما بقرينة اذ ليس فيها مجمع البحرين وكان الشئ يقول وأظنه يحكيه عن غيره مجمعهما بقرينة هو مصب وادى مجراة فى البحر والوادى بحر وقيل ان جميع القضية كانت بقرينة وان الصخرة صخرة أبى الربيع وان الجدار بالمحمدية وان السفينة

البكالي يزعم أن موسى عليه السلام صاحب بنى اسرائيل ايس هو موسى صاحب الخضر عليه السلام فقال كذب عدو الله سمعت أبي بن كعب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قام موسى عليه السلام خطيبا في بنى اسرائيل فسئل أى الناس أعلم فقال أنا أعلم قال فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله اليه ان عبدا من عبادى بجمع البحرين

فيمعد أن يأتي منها لافريقية ماشيا و يأتي ما قيل في القرية (قوله هو أعلم منك) (ط) أي أعلم بأحكام مفصلة ونوازل معينة لا مطلقا بدليل قول الخضر عليه السلام أنت على علم علمه الله لا علمه وأنا على علم علمه الله لا تعلمه فكل واحد منهما أعلم بالنسبة إلى ما يعلمه كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر فلما سمع موسى هذا تشوف إلى علم ما لم يعلم (ع) وقد اضطرب العلماء في الخضر هل هو نبي أو ولي * وأخرج من قال بنبوته بكونه أعلم من موسى إذ يبعد أن يكون الولي أعلم من النبي وبقوله تعالى وما علمته عن أمرى لانه إذا لم يعلمه بأمره فهو بوجي وهذه هي النبوة * (وأجيب) بأنه ليس في الآية تعيين من بلغه ذلك عن الله فيحتمل أن يكون نبي غيره أمره بذلك (د) القائل بأنه ولي القشيري وكثير وقال الثعلبي هو نبي معمر محبوب عن أكثر الناس * وحكى الماوردي فيه قولنا لثالثا انه ملك قال أبو عمر والقائلون بنبوته اختلفوا في كونه مرسلًا * فان قلت * يضعف القول بنبوته بحديث لاني بعدى * قلت * المعنى لاني نبوة منشأة بعدى والالزم في عيسى حين ينزل فانه بعده أيضا (ع) قال الثعلبي اختلف فقيل كان في زمن ابراهيم عليه السلام وقيل بعده بقليل وقيل بعده بكثير وأما حياته فقال ابن الصلاح جهور العلماء والصالحين على انه حي وحكايات اجتماعهم به في مواضع الخير وأخذهم عنه وسؤالهم اياه وجوابه لهم لا تنحصر كثرة * وشذبه بعض المحدثين فانكر حياته قال الثعلبي وقيل انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن * قلت * حياته الطويلة هي جائزة وفيها حكايات لا تنحصر كثرة كما ذكر منها حديث أم سلمة الآتي ودخوله عليها وقوله صلى الله عليه وسلم لهذا ذلك الخضر وما ذكر في الحديث ان زوجته أحدهما بيضاء والآخرى سوداء وانهما الليل والنهار * وسمعت الشيخ يقول حدثني من أثنى به انه رأى من رآه فقلت لمخبري سل من أخبرك انه رآه يسأله هل له زوجة فقال سأله * قال الشيخ قد كرر لي أنه سأله فقال لي زوجتان سوداء وبيضاء ولم يذكر الليل والنهار * وذكر الشيخ أيضا ان الشيخ الفقيه الصالح أبا الحسن المنتصر كان يقول يحضر كل يوم في المقصورة الشرقية في أول قراءة السبع فاذا أكثر الناس قام وحكى الشيخ أيضا ان رجلا كان يبيع التمر بأسفل شرق الجامع رطابا

هو أعلم منك قال موسى أي رب كيف لي به فقيل له

من السفن التي كانت تحمل الحجر للحنايا (قوله هو أعلم منك) (ط) أي أعلم منك بأحكام مفصلة ونوازل معينة لا مطلقا بدليل قول الخضر عليه السلام أنت على علم علمه الله لا علمه وأنا على علم علمه الله لا تعلمه فكل واحد منهما أعلم بالنسبة إلى ما يعلمه كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر فلما سمع موسى هذا تشوف إلى علم ما لم يعلم (ع) وقد اضطرب العلماء في الخضر هل هو نبي أو ولي (ح) وحكى الماوردي فيه قولنا لثالثا انه ملك قال أبو عمر والقائلون بنبوته اختلفوا في كونه مرسلًا (فان قلت) أضاف القول بنبوته لحديث لاني بعدى * قلت * المعنى لاني نبوة منشأة بعدى والالزم في عيسى حين ينزل فانه بعده أيضا * قال الثعلبي اختلف فقيل كان في زمن ابراهيم عليه السلام وقيل بعده بقليل وقيل بعده بكثير * وأما حياته فقال ابن الصلاح جهور العلماء والصالحين على انه حي وحكايات اجتماعهم به في مواضع الخير وأخذهم عنه وسؤالهم اياه وجوابه لهم لا تنحصر كثرة وشذبه بعض المحدثين فانكر حياته قال الثعلبي وقال انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن (ب) حياته الطويلة هي جائزة وفيها حكايات لا تنحصر كثرة كما ذكر فيها حديث أم سلمة الآتي ودخوله عليها وقوله صلى الله عليه وسلم لهذا ذلك الخضر وما ذكر في الحديث ان زوجته أحدهما بيضاء والآخرى سوداء وانهما الليل والنهار سمعت الشيخ يقول أخبرني من أثنى به أنه رأى من رآه فقلت لمخبري سل من أخبرك أنه إذا رآه يسأله هل له زوجة فقال سأله قال الشيخ قد كرر لي أنه سأله فقال لي زوجتان سوداء وبيضاء ولم

بدرهم فوقف عليه انسان فسأله كيف يبيع فأخبره فسأله أن يزيد نصف رطل فأبى فاكثرم راجعته في ذلك فقال له صاحب التمر تنصرف والآخر بالناس أنك الخضر فانصرف وتركه * وكان الشيخ يقول يحتمل ان الرجل من أهل الخير فأخذ يداعبه وقضية ابن العكة مشهورة بتونس وهي ان صبيًا صغيرا كان ملتوى الرجلين ظهروهما على الأرض فلعب مع الصبيان بالجامع فجلس يبكي في جهة من الصحن فاتاه رجل فسأله ما يبكيك فشكى له بحاله رجله وان الصبيان استطالوا عليه فقال له أرنيهما فأراه فضح عليهما فبرئ وقام يلعب قال الشيخ رحمه الله ولما قدم الأمير أبو الحسن ملك المغرب عام ثمانية وأربعين وملك تونس وكان شيخنا ابن عبد السلام وغيره من التونسيين وشيوخ المغرب الذين قدم بهم معه يعملون له الميعاد بالقصبة يجلس واحد منهم في كل يوم اتفق ان ذكرت قضية ابن العكة في مجلسه ذلك فأمرني أن أنأني بالصبي وخصني بذلك لاني كنت أصغر أهل المجلس فخرجت وأتيت به من الربض فسأله فأخبره فأحسن اليه وصرفه * قلت * وأخبرني رجل من أهل الصلاح كان يحضر درس مجلس الشيخ معنا حين سمع الشيخ يحكي هذه الحكاية فقال لي أنا كنت أحد الصبيان الذين يلعبون مع ابن العكة فقلت له عرفني كيف كانت القضية فقال جاءني ابن العكة وقال لي رأيت رجلي كيف رجعتا فقلت له من عمل لك هذا قال ذلك الرجل فنظرت الى رجل خارج من باب الجامع عليه جبة صوف واحرام صوف قد أعطانا بظهره وهو خارج وكان ير و ان انه الخضر عليه السلام (قوله في مكمل) (م) المكمل بكسر الميم الزنيل وهو القفعة وفيه اتخاذ الزاد في السفر والرحلة في طلب العلم والنز يد منه ومعرفة من له زيادة علم وقيل انما جاء موسى للخضر للتأديب والتعليم (قوله بمشيان)

بذكر الليل والنهار وذكر الشيخ أيضا ان الشيخ الفقيه الصالح أبا الحسن المنتصر كان يقول يحضر الخضر كل يوم في المقصورة الشرقية في أول قراءة السبع فاذا كثرت الناس قام وحكى الشيخ أيضا أن رجلا كان يبيع التمر بأسفل شرف الجامع رطلين بدرهم فوقف عليه انسان فسأله كيف يبيع فأخبره فسأله أن يزيد نصف رطل فأبى فاكثرم راجعته في ذلك فأخذ يداعبه فقال صاحب التمر له تنصرف أو أخبر الناس أنك الخضر فانصرف وتركه * وقضية ابن العكة مشهورة بتونس وهي ان صبيًا صغيرا كان ملتوى الرجلين ظهروهما على الأرض فلعب مع الصبيان بالجامع فجلس يبكي في جهة من الصحن فاتاه رجل فسأله ما يبكيك فشكى له بحاله الرجلين وان الصبيان استطالوا عليه فقال له أرنيهما فأراه فضح عليهما فبرئ وقام يلعب * قال الشيخ رحمه الله ولما قدم الأمير أبو الحسن ملك المغرب عام ثمانية وأربعين وملك تونس وكان شيخنا ابن عبد السلام وغيره من التونسيين وشيوخ المغرب الذين قدم بهم معه يعملون له الميعاد بالقصبة يجلس كل واحد منهم في كل يوم اتفق أن ذكرت قضية ابن العكة في مجلسه ذلك فأمرني أن أنأني بالصبي وخصني بالامر بذلك لاني كنت أصغر أهل المجلس فخرجت وأتيت به من الربض فسأله فأخبره فأحسن اليه وصرفه (ب) وأخبرني رجل شواش من أهل الصلاح كان يحضر مجلس الشيخ معنا حين سمع الشيخ يحكي هذه الحكاية قال لي أنا كنت أحد الصبيان الذين يلعبون مع ابن العكة فقلت له يعرفني كيف كانت القضية فقال جاءني ابن العكة وقال لي رأيت رجلي كيف رجعتا فقلت له من عمل لك هذا قال ذلك الرجل قال الشواش فنظرت الى رجل خارج من باب الجامع وعليه جبة صوف واحرام صوف قد أعطانا بظهره وهو خارج وكان يراون أنه الخضر عليه السلام (قوله في مكمل) بكسر الميم وفتح التاء وهي الزنيل وهو القفعة وفيه اتخاذ الزاد في السفر والرحلة في طلب العلم والنز يد منه ومعرفة حق من له زيادة علم وقيل انما جاء موسى للخضر للتأديب والتعليم (قوله

احمل حونا في مكمل
حيث تغفل الحوت فهو
فانطلق وانطلق معه فتاه
وهو يوشع بن نون فحمل
موسى عليه السلام حونا
في مكمل وانطلق هو وفتاه
يمشيان حتى أتيا الصخرة
فرقد موسى عليه السلام

قلت هذا بعد كون القضية بافر بقيقة لان موسى كان بالشام (قوله فاضطرب الحوت) (ط) قال بعض المفسرين لما أتى الصخرة عند مجمع البحرين وكان عندهما ماء الحياة فانتزع منه على الحوت فخي واضطرب وخرج من المكمل يضطرب حتى سقط في البحر فأمسك الله جري الماء عن موضع دخوله حتى كان مثل الطاق والطاق النقب الذي يدخل منه (قوله فكان للحوت سربا) (ط) أي مسلكا كما قال قتادة جد الماء فكان كالسرب (قوله وكان لموسى وقتاه عجبا) (ط) تعجب من قدرة الله تعالى على احياء الحوت ومن امساك جري الماء حتى صار بحيث يدلك فيه (قوله بقيقة يومها وليلتها) (ط) يعني لما قاما من نومهما ونسيما حوتهما أي غفلا عنه ولم يطلباه لاستحبابهما فقبل نسي يوشع الحوت ونسي موسى أن يأمره فيه بشئ وقيل انما نسي يوشع وأسند اليهما من باب قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من أحدهما يظهر منه ان يوشع أبصر ما كان من الحوت ونسي أن يخبر موسى (قوله آتنا غداءنا) (ط) يدل انهما زودا وقيل كان زادهما الحوت وكان مملحا والنظار انهما مملحا الحوت ليكون فقده دليلا على وجود الخضر لما تقدم ان الله تعالى أمره بحمل الحوت ويكون الزاد غيره (قوله نصبا) أي تعب وقيل جوعا وفيه اخبار الانسان بما يجده من الأمراض وانه لا يقدح في الرضا (قوله ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي أمر به) (ط) أي حتى جاوز موضع فقد الحوت (قوله وما أنسانيه الا الشيطان) (ط) هذا اعتذاره في البخاري أن موسى عليه السلام قال لغتاه لا أكفك الا أن تخبرني حيث يفارقك الحوت فاعتذر بهذا القول (قوله سبيله في البحر عجبا) (ع) أي اتخذ الحوت في البحر طريقا يسبقه تعجب منه يوشع ومن سمع بالقضية (قوله فرأى رجلا مسجى عليه ثوب) (ع) أي مغطى به كمنظية الميت وجهه ورجليه وجميعه الا تراه كيف قال فكشف الثوب عن وجهه وأصله من سجي الليل اذا غطى سواده النهار فاضطرب الحوت) (ط) قال بعض المفسرين لما أتى الصخرة عند مجمع البحرين وكان عندهما ماء الحياة فانتزع منه على الحوت فخي واضطرب وخرج من المكمل يضطرب حتى سقط في البحر فأمسك الله جري الماء عن موضع دخوله حتى كان مثل الطاق والطاق النقب الذي يدخل منه (قوله فكان للحوت سربا) (ط) أي مسلكا كما قال قتادة جد الماء فكان كالسرب (قوله وكان لموسى وقتاه عجبا) (ط) تعجب من قدرة الله تعالى على احياء الموتى ومن امساك جري الماء حتى صار بحيث يسلك فيه (قوله بقيقة يومها وليلتها) (ط) يعني لما قاما من نومهما ونسيما حوتهما أي غفلا عنه ولم يطلباه لاستحبابهما فقبل نسي يوشع الحوت ونسي موسى أن يأمره فيه بشئ وقيل انما نسي يوشع وأسند اليهما من باب قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من أحدهما يظهر منه أن يوشع أبصر ما كان من الحوت ونسي أن يخبر موسى (قوله آتنا غداءنا) (ط) يدل انهما زودا وقيل كان زادهما الحوت وكان مملحا والنظار انهما مملحا الحوت ليكون فقده دليلا على وجود الخضر لما تقدم ان الله تعالى أمره بحمل الحوت ويكون الزاد غيره (قوله نصبا) (ط) أي تعب وقيل جوعا وفيه اخبار الانسان بما يجده من الأمراض وانه لا يقدح في الرضا (قوله ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي أمر به) (ط) أي حتى جاوز موضع فقد الحوت (قوله وما أنسانيه الا الشيطان) (ط) هذا اعتذاره في البخاري أن موسى عليه السلام قال لغتاه لا أكفك الا أن تخبرني حيث يفارقك الحوت فاعتذر بهذا القول (قوله سبيله في البحر عجبا) (ط) أي اتخذ الحوت طريقا يفارق البحر يسبقه تعجب منه يوشع ومن سمع بالقضية (قوله فرأى رجلا مسجى عليه ثوب) (ع) أي مغطى به كمنظية الميت وقد جاء مفسرا

وقتاه فاضطرب الحوت في المكمل حتى خرج من المكمل فسقط في البحر قال وأمسك الله عنه جربة الماء حتى كان مثل الطاق فكان للحوت سربا وكان لموسى وقتاه عجبا فانظروا بقيقة يومها وليلتها ونسي صاحب موسى أن يخبره فلما أصبح موسى عليه السلام قال لغتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي أمر به قال أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا قال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا قال يقصان آثارهما حتى أتيا الصخرة فرأى رجلا مسجى عليه ثوب

وقد جاء مفسر في البخاري قال جعل طرف ثوبه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه ﴿قلت﴾ يعني انه ليس بنائم (قوله فسلم عليه موسى) (ع) فيه تسليم الماشي والمجتاز على القاعد والمضطجع (قوله أنى بأرضك السلام) (ع) أى من أين بأرضك السلام وأنى تأتى بمعنى كيف وأين وحيث ومتى وهذا يدل أن السلام لم يكن عندهم معروفاً إلا في الأنبياء والأولياء إذا كان موضع إقيامهم بأرض كفر وقيل انه كان باقراً ببقية وتقدم ما في ذلك (قوله انك على علم من علم الله علمه الله لأعلمه) (ع) ظاهر هذا أن الخضر عليه السلام لا يعلم من التوراة ولا معاملة موسى شيئاً وهذا لا بعد فيه لأن الخضر عليه السلام ان كان نبياً فقد اكتفى بما تعبد الله تعالى من الاحكام وان كان غير نبى فليس بمتعبد بشريعة بنى اسرائيل اذ يمكن أن يكون ليس منهم ﴿قلت﴾ قول الله تعالى لموسى عليه السلام ان لى عبداً هو أعلم منك وإذا كان علمهما مختلفاً فكيف بينى أفعال التفضيل مما لا شراكة فيه وقد تظن ابن العربي لهذا السؤال فقال ان قيل كيف يكون أعلم وهما متغايران ﴿قلت﴾ ان علم الغيب في ذاته أكرم من علم الشهادة لأن علم الغيب ينفرد به العليم ولا ينال بحيلة ولا اكتساب بشئ وهذا لا يكفي في الجواب فان غايته انه فسر أعلم بأكرم العلوم وأشرفها وليس المعنى والسياق عليه فان سؤال بنى اسرائيل موسى أى الناس أعلم ليس سؤالاً عن أى الناس أعلم بأكرم العلوم وإنما سؤالوا عن أكثر الناس علماً فقال موسى أنا أعلم فقال الله عز وجل ان لى عبداً هو أعلم منك أى أكثر علماً وإنما الجواب والله أعلم انه وان تبين العلمان فلا بد أن يشتركا في بعض العلوم الظاهرة لأن الخضر عليه السلام مكلف فلا بد ان يكون متعبداً بشريعة فيشتركان في

في البخاري قال جعل طرف ثوبه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه (قوله أنى بأرضك السلام) أى من أين بأرضك وهذا يدل أن السلام لم يكن عندهم معروفاً إلا في الأنبياء والأولياء (قوله انك على علم من علم الله علمه الله لأعلمه) (م) ظاهر هذا أن الخضر عليه السلام لا يعلم من التوراة ولا معاملة موسى شيئاً وهذا لا بعد فيه لأن الخضر عليه السلام ان كان نبياً فقد اكتفى بما تعبد الله سبحانه به من الاحكام وان كان غير نبى فليس بمتعبد بشريعة بنى اسرائيل اذ يمكن انه ليس منهم (ب) قد تقدم من قول الله تعالى لموسى عليه السلام ان لى عبداً هو أعلم منك وإذا كان علمهما مختلفاً فكيف بينى أفعال التفضيل مما لا شراكة فيه وقد تظن ابن العربي لهذا السؤال فقال ان قيل كيف يكون أعلم وهما متغايران ﴿قلت﴾ ان علم الغيب في ذاته أكرم من علم الشهادة لأن علم الغيب ينفرد به العليم ولا ينال بحيلة ولا اكتساب بسبب وهذا لا يكفي في الجواب فان غايته انه فسر أعلم بأكرم العلوم وأشرفها وليس المعنى والسياق عليه فان سؤال بنى اسرائيل موسى عليه السلام أى الناس أعلم ليس سؤالاً عن أى الناس أعلم بأكرم العلوم وإنما سؤالوا عن أكثر الناس علماً فقال موسى أنا أعلم فقال الله عز وجل ان لى عبداً هو أعلم منك أى أكثر علماً وإنما الجواب والله أعلم انه وان تبين العلمان لا بد وأن يشتركا في بعض العلوم الظاهرة لأن الخضر عليه السلام مكلف ولا بد أن يكون مكلفاً بشريعة فيشتركان في علم التوراة وغيرها ﴿قلت﴾ ويزاد في رد قول ابن العربي أن جعله ما حصل لموسى عليه السلام ليس من علم الغيب لا يتحقق ضعفه أو بطلانه لأن حكم الله تعالى هو خطابه المتعلق بأفعال المكلفين وذلك غيب لا يتوصل اليه الا من جهة اهتدائه لا تحسين للعقل ولا تعجب على ما عرف من مذهب أهل السنة الا أن يكون علم الغيب خصه الاصطلاح بعلم خاص من الغيوب وهو الجزئيات المعينات منه التي لا تضبطها قاعدة ولا تكتسب بقياس فيقرب وهذا مراده والله أعلم (قوله

فسلم عليه موسى فقال له الخضر أنى بأرضك السلام قال أنا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم قال انك على علم من علم الله علمه الله لأعلمه وأنا على علم من علم الله علمه

علم التوراة أو غيرها (قوله هل أتبعك) (ط) سؤال ملاطفة أى هل يمكن أن أكون معك حتى أتعلم ﴿قلت﴾ تقدم أن علم الخضر هو العلم بالمغيبات الموهوبة الدينية غير المكتسبة فكيف يسأل تعليمه مالا مكتسب وكان الشيخ يحجب بان ذلك قد يكون باعتبار تعلم أسبابه فيمكن اكتسابها بالزمام نوع من طاعة الله تعالى ﴿فان قلت النفوس العلية تعرض على تعلم مالم تعلم فوسى جرى على هذا الاصل فطلب أن يتعلم مالم يعلم والخضر قد اعترف بان علم موسى لا يعلمه فبالله لم يطلب أن يتعلم فقلت﴾ قيل في الجواب عنه انه اكتفى بما عنده والا علم قد يكتفى بما عنده وقيل لان علم موسى كان علم شريعة ظاهرة والخضر يحتمل انه لم يكن متعبدا بتلك الشريعة فلا يحتاج الى علم مالا يحتاج اليه ﴿فان قلت﴾ وعلم الخضر بالباطن موسى لا يحتاج اليه ﴿قلت﴾ علم المغيبات النفوس متشوقة الى معرفته (قوله انك لا تستطيع معي صبرا) (ط) تقدم أن سؤاله بقوله هل أتبعك سؤال ملاطفة والمعنى هل يمكن أن أتبعك فأجابه بأن ذلك يمكن لولا المانع الذي جزم الخضر بوجوده فيه وهو عدم صبره ثم بين عذره بقوله وكيف تمبرأى انك لا تصبر على الانكار والسؤال وأنت في ذلك كالمعذور لان تلك الاشياء أمر ظاهر وأنت لا تعرف باطنه (ع) واحتج به مشايخنا على أن الاستطاعة لا تقتضي على الفعل خلافا للقدرية واحتج به من قال بنبوته أو من يقول بالكرامات لاخباره بقلة صبره وكذلك وقع (قوله فرت بهما سفينة) ﴿قلت﴾ كان شيخنا يقول الذي ينقذ في نفسه أنها أيام بناء الحنايا (قوله ففر فوا الخضر) ﴿قلت﴾ الاظهر انهم عرفوه لامن حيث كونه الخضر بل انما عرفوا عينه أو عرفوا كونه عالما (قوله بغير نول) (م) يعنى بغير أجر والنول والنوال العطاء وقيل النول الاجر والنيل والنال والنوال العطاء ابتداء (قوله فعمدا الخضر الى لوح من ألواح السفينة فترعه) ﴿قلت﴾ الاظهر انه ليس برئى من أهلها اذ لم يثبت أن أحدا من أهلها أنكر عليه وقصده أن يظهرها

لا يعلمه قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشدا قال انك لا تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على مالم تحيط به خبرا قال سجدنى ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا قال له الخضر فان اتبعنى فلا تسألنى عن شئ حتى أحدث لك منه ذكرا قال نعم فانطلق الخضر وموسى عليهما السلام عشيان على ساحل البحر فرت بهما سفينة فكلما هم أن يحملوها ففر فوا الخضر فحملوها بغير نول فعمدا الخضر الى لوح من ألواح السفينة فترعه فقال له موسى قوم حاولنا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقها لتغرق

هل أتبعك) (ط) سؤال ملاطفة أى هل يمكن أن أكون معك حتى أتعلم (ب) تقدم أن علم الخضر هو العلم بالمغيبات الموصوفة الدينية غير المكتسبة فكيف يسأل تعليمه مالا مكتسب وكان الشيخ يحجب بان ذلك قد يكون باعتبار تعلم أسبابه فيمكن اكتسابها بالزمام نوع من طاعة الله تعالى ﴿فان قلت﴾ النفوس العلية تعرض على تعلم مالم تعلم فوسى جرى على هذا الاصل فطلب أن يتعلم مالم يعلم والخضر قد اعترف بان علم موسى لا يعلمه فبالله لم يطلب أن يتعلم فقلت في الجواب انه اكتفى بما عنده والا علم قد يكتفى بما عنده وقيل لان علم موسى عليه السلام كان علم شريعة ظاهرة والخضر يحتمل انه لم يكن متعبدا بتلك الشريعة فلا يحتاج الى علم مالا يحتاج اليه ﴿فان قلت﴾ وعلم الخضر بالباطن وموسى لا يحتاج اليه ﴿قلت﴾ علم المغيبات النفوس متشوقة الى معرفته (قوله انك لا تستطيع معي صبرا) (ط) تقدم أن سؤاله بقوله هل أتبعك سؤال ملاطفة والمعنى هل يمكن أن أتبعك فأجابه بأن ذلك يمكن لولا المانع الذي جزم الخضر بوجوده فيه وهو عدم صبره ثم بين عذره بقوله وكيف تمبرأى انك لا تصبر على الانكار والسؤال وأنت في ذلك كالمعذور لانك لا تعرف باطنه (قوله فرت بهما سفينة) (ب) كان شيخنا يقول الذي ينقذ في نفسه أنها أيام بناء الحنايا (قوله ففر فوا الخضر) (ب) الاظهر انهم عرفوه لامن حيث كونه بل انما عرفوا عينه أو عرفوا كونه عالما (قوله بغير نول) يعنى بغير أجر والنول والنوال العطاء وقيل النول الاجر والنيل والنال والنوال العطاء ابتداء (قوله فعمدا الخضر الى لوح من ألواح السفينة فترعه) (ب) الاظهر انه ليس برئى من أهلها اذ لم يثبت

دون أن يقع بأهلها ضرر وهذا من خرق العادة (قوله لقد جئت شيأ إمرأ) (ع) أي عجا (قوله لا تؤاخذني بما نسيت) (م) أي من عهدك (ع) وفيه حرص موسى على العلم لأن حرصه هو الذي أوجب نسيانه شرط الخضر عليه ترك السؤال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم وددت أن موسى صبر حتى يقص علينا من أخبارهما (قوله ولا ترهقني من أمري عسرا) (ع) قال مقاتل معناه لا تكلفني مالا أقدر عليه من التعفظ من السهو (قوله غلام يلعب مع الغلمان) (ع) يدل أنه كان غير بالغ لأن الغلام لغة اسم للولد من حين يولد إلى أن يبلغ وقيل أنه كان بالغاً لقوله بغير نفس لأنه لا يقتضى الأمن بالغ ولقوله كان كافراً في قراءة من قرأ كذلك * وأجيب عن الأول بأننا نعلم شرعهم فلم له كان يقتض فيهم من غير البالغ بل قوله بغير نفس إنكار لقتل من لا يقتل إلا في قصاص * وعن الثاني بأن تلك القراءة لم تثبت في المصحف وبأنه سماه بمآل أمره (ط) قال ابن الكلبي كان اسم الغلام شمعون وقيل حشود وقال وهب اسم أبيه سلاهـل واسم أمه رجاء وقال ابن عباس كان شاباً يقطع الطريق ولعله لا يصح عن ابن عباس لأن الله تعالى سماه غلاماً والغلام من لم يبلغ (قوله زاكية) (ع) يعني طاهرة من الذنوب لأنه لم يبلغ وهو يدل أن القصاص مشرّع عندهم وفيه الحكم بالظاهر حتى يتبين خلافه (قوله لقد جئت شيئاً نكراً) (ط) النكر أشد المنكر وأخشه قاله قتادة (ع) وفيه الإغلاط على من فعل المنكر الشديد واختلف أيما أشد من قول موسى أهذه أم قوله في الأولى لقد جئت شيئاً إمرأ فيل إمرأ لأن الأمر الشيء العظيم وهو كذلك لأن في الخرق هلاك جمع واتلاف مال وليس في قتل الغلام الاتلاف بنفس واحدة وقيل النكر أشد لأنه قاله عند القتل وتحققه وهو في الأولى مظنون لأنهم قد يسمون من الفرق كما وقع وليس فيه اتلاف مال (قوله وهذه أشد من الأولى) (ط) يعني أن قوله ألم أقل لك أشد من قوله ألم أقل أنك وكانت أشد

أن أحداً من أهلها أنكر عليه وقصده أن يعيها دون أن يقع بأهلها ضرر وهذا من خرق العادة (قوله لقد جئت شيئاً إمرأ) أي عجا (قوله لا تؤاخذني بما نسيت) أي من عهدك (قوله ولا ترهقني من أمري عسرا) (ط) قال مقاتل معناه لا تكلفني مالا أقدر عليه من التعفظ من السهو (قوله غلاماً يلعب مع الغلمان) (ع) يدل على أنه كان غير بالغ لأن الغلام اسم للولد من حين يولد إلى أن يبلغ وقيل لأنه كان بالغاً لقوله بغير نفس لأنه لا يقتضى الأمن بالغ ولقوله كان كافراً في قراءة من قرأ كذلك * وأجيب عن الأول بأننا نعلم بشرعهم فلم له كان يقتض فيهم من غير البالغ بل قوله بغير نفس إنكار لقتل من لا يقتل إلا في قصاص * وعن الثاني بأن تلك القراءة لم تثبت في المصحف وبأنه سماه بمآل أمره (ط) قال ابن الكلبي كان اسم الغلام شمعون وقيل حشود وقال وهب اسم أبيه سلاهـل واسم أمه رجاء وقال ابن عباس كان شاباً يقطع الطريق ولعله لا يصح عن ابن عباس لأن الله تعالى سماه غلاماً والغلام من لم يبلغ (قوله زاكية) أي طاهرة من الذنوب لأنه لم يبلغ وهو يدل على أن القصاص مشرّع عندهم وفيه الحكم بالظاهر حتى يتبين خلافه (قوله لقد جئت شيئاً نكراً) (ط) نكراً أشد المنكر وأخشه قاله قتادة (ع) ففيه الإغلاط على من فعل المنكر الشديد واختلف أيهما أشد من قول موسى أهذه أم قوله في الأولى لقد جئت شيئاً إمرأ فيل إمرأ لأن الأمر الشيء العظيم وهو كذلك لأن في الخرق هلاك جمع واتلاف مال وليس في قتل الغلام الاتلاف بنفس واحدة وقيل النكر أشد لأنه قاله عند القتل وتحققه وهو في الأولى مظنون لأنهم قد يسمون من الفرق كما وقع وليس فيه الاتلاف مال (قوله هذه أشد من الأولى) (ط) يعني أن قوله ألم أقل لك أشد من قوله ألم أقل أنك

أهلها لقد جئت شيئاً إمرأ
قال ألم أقل أنك لن تستطيع
معي صبراً قال لا تؤاخذني
بما نسيت ولا ترهقني من
أمري عسراً ثم خر جاثياً
السفينة فبينما هما عشيان
على الساحل إذا غلام
يلعب مع الغلمان فاخذ
الخضر برأسه فاقتلعه
بيده فقتله فقال موسى
أقتلت نفساً زكية بغير
نفس لقد جئت شيئاً نكراً
قال ألم أقل لك أنك لن
تستطيع معي صبراً قال وهذه
أشد من الأولى قال

لان زيادة اللام تدل على قلة احترامه مقابلة لقلة احترامه في هذه الثانية (ع) الصادر من الخضر ثلاث مقالات هاتان والثالثة قوله هذا فراق بيني وبينك وكل واحدة من الثلاثة أشد من التي قبلها والاثنيان بها على هذا الخوي يدل انه يغضى عن المتعلم أولا وان خالف واعترض كما يغضى عن زلة من لم يعرف بركة فان عاذر جرح وأغلظ له في القول كما قال ألم أقل لك فان عادنا لثمة عوقب بالحجر والابعاد (قوله ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى) (ط) هذا القول أبرزه موسى استحياءه من كثرة المخالفة وتهديد نفسه عند معاودة الاعتراض بالمفارقة (ع) اعتذار موسى بالنسيان في الاولى والتزامه في الثانية ان سأله نائمة فارقه يدل على لزوم الوقف عند حد العلماء وترك الاعتراض على المشايخ ولزوم الأدب معهم والتسليم لهم لاسيما اذا حققوا قصورهم عن معرفة ما عندهم كما كان حال موسى من عدم معرفته ما عند الخضر (قوله قد بلغت من لدنى عذرا) (د) أى قد صرت معذورا عندى (قوله أهل قرية) (ع) قال ابن سيرين هي الأبله ورأيت في كتاب المظفر انه اخلف الاندلس وأراه عن الطبرى (ط) وقيل انها انطاكية (قلت) وتقدم ما قيل ان القضية كانت كلها بافر بقية وان القرية هي المحمدية قرية باراء تونس (قوله استطعما أهلها) (ط) الاستطعام طلب الطعام والمراد به طلب الضيافة بدليل قوله تعالى فابوا أن يضيفوهما ويظهر من ذلك ان الضيافة كانت عندهم واجبة فيها انما سألوا لاجبالا لانه الأليق بهما وقد ذم صلى الله عليه وسلم أهل هذه القرية بقوله في الآخر أهل قرية لثاما فلو لا أنهم تركوا الواجب لم يذموا لان تارك المندوب لا يذم ويحتمل أن سؤالهم الضيافة كان عند حاجتهما اليها لان من جاع يجب عليه أن يسئل ما يسد جوعه ويفقر الله للحر يرى فانه تسخف وتمجن بهذه الآية الكريمة فاستدل بها على أن الالحاح ليس بعيب ولا نقص على فاعله فقال

ان سألتك عن شيء بعدها فلا
تصاحبنى قد بلغت من
لدنى عذرا فانطلقا حتى
اذا أتيا أهل قرية استطعما
أهلها فابوا أن يضيفوهما

وكانت أشد لان زيادة اللام تدل على قلة احترامه مقابلة لقلة احترامه في هذه الثانية (ع) الصادر من الخضر ثلاث مقالات هاتان والثالث هذا فراق بيني وبينك وكل واحدة من الثلاثة أشد من التي قبلها والاثنيان بها على هذا الخوي يدل على انه يغضى عن المتعلم أولا وان خالف واعترض كما يغضى عن زلة من لم يعرف بركة فان عاذر جرح وأغلظ له في القول كما قال ألم أقل لك فان عادنا لثمة عوقب بالحجر والابعاد (قوله ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى) (ط) هذا القول أبرزه موسى استحياءه من كثرة المخالفة وتهديد نفسه عند معاودة الاعتراض بالمفارقة (ع) اعتذار موسى بالنسيان في الاولى والتزامه في الثانية ان شاء الله وفي الثالثة فارقه يدل على لزوم الوقف عند حد العلماء وترك الاعتراض على المشايخ ولزوم الأدب معهم والتسليم لهم لاسيما اذا حققوا قصورهم عن معرفة ما عندهم كما كان حال موسى من عدم معرفته ما عند الخضر (قوله قد بلغت من لدنى عذرا) (ح) أى قد صرت معذورا عندى (قوله أهل قرية) (ع) قال ابن سيرين هي الأبله ورأيت في كتاب المظفر انها خلف الاندلس وأراه عن الطبرى (ط) وقيل انها انطاكية (ب) وتقدم ما قيل ان القضية كلها كانت بافر بقية وان القرية هي المحمدية قرية باراء تونس (قوله استطعما أهلها) (ط) الاستطعام طلب الطعام والمراد به طلب الضيافة بدليل قوله تعالى فابوا أن يضيفوهما ويظهر من ذلك ان الضيافة كانت عندهم واجبة فيها انما سألوا لاجبالا لانه الأليق بهما وقد ذم صلى الله عليه وسلم أهل هذه القرية بقوله في الآخر أهل قرية لثاما فلو لا أنهم تركوا الواجب لم يذموا لان تارك المندوب لا يذم ويحتمل أن سؤالهم الضيافة كان عند حاجتهما اليها لان من جاع يجب عليه أن يسئل ما يرد به جوعه ويفقر الله للحر يرى فانه تسخف وتمجن بهذه الآية فاستدل بها على أن الالحاح ليس بعيب ولا نقص على فاعله فقال

فان رددت فاني الردمنقصة * عليك قدر موسى قبل والخضر

﴿قلت﴾ وهذا تلعب بالدين وانسلال من احترام النبيين عليهم السلام * ومن كلام السلف ان كنت لاعبا بشئ فياك أن تلعب بدينك (قوله يريد أن ينقض) (ع) أي يسقط بمسرة قال الكسائي ارادة انقضاض الجدار ميله وقيل هو استعاره عن قرب سقوطه بارادة أن ينقض (قوله قال الخضر بيده هكذا فاقامه) (ط) أي أشار بيده فاقامه فنيه كرامات الأولياء ان كان غير نبي وتقدم ما في ذلك (قوله لو شئت لتخذت عليه أجرا) (ط) هذه صدرت من موسى على وجه العرض لا الاعتراض فعندها قال هذا فراق بيني وبينك أي وقت الحكم بما شرطت على نفسك (قوله برحم الله موسى لوددت أنه كان صبرا) ﴿بانت﴾ لا يقال القطع انما كان من الخضر عليه السلام فكيف يقال في موسى لو صبر وانما القياس أن يقال ذلك في الخضر لانا نقول ان موسى عليه السلام هو المشرط عليه الصبر فلم يتفق له التمدادى عليه (قوله مانقص علمي وعلمك من علم الله الامثل مانقص هذا العصفور من البحر) ﴿قلت﴾ من المعلوم ان نقر العصفور ينقص من البحر وان لم يظهر النقص لعظم ماء البحر وحينئذ يشكل التشبيه لانه يقتضى أن النقص يعرض لعلم الله سبحانه وذلك مستحيل فيتمين التأويل (ع) وتأويله أن يكون المراد بالعلم هو المعلوم وانه على سبيل التمثيل فالعنى مانسبة معلوي ومعلومك الى معلومات الله تعالى الا كنسبة مانقصه العصفور الى ماء البحر ولفظ النقص مجاز (د) هذا على التقريب للافهام والافسبة علمهما أقل وأحقر (ط) والمراد من التمثيل نفى الاثر والنسبة والمعنى

فان رددت فاني الردمنقصة * عليك قدر موسى قبل والخضر

وهذا تلعب بالدين وانسلال من احترام النبيين ومن كلام السلف ان كنت لاعبا بشئ فياك أن تلعب بدينك (قوله قال الخضر بيده هكذا فاقامه) (ط) أي أشار بيده اليه فاقامه فنيه كرامات الاولياء ان كان غير نبي وتقدم ما في ذلك (قوله لو شئت لتخذت عليه أجرا) هذه صدرت من موسى عليه السلام على وجه العرض لا الاعتراض فانه ها قال هذا فراق بيني وبينك أي وقت الحكم بما شرطت على نفسك (قوله برحم الله موسى لوددت أنه كان صبرا) ﴿بانت﴾ لا يقال القطع انما كان من الخضر عليه السلام فكيف يقال في موسى لو صبر وانما القياس أن يقال ذلك في الخضر لانا نقول ان موسى عليه السلام هو المشرط عليه الصبر فلم يتفق له التمدادى عليه (قوله مانقص علمي وعلمك من علم الله الامثل مانقص هذا العصفور من البحر) * استشكل بان من المعلوم ان نقر العصفور ينقص من البحر وان لم يظهر النقص لعظم ماء البحر وذلك مستحيل في علم الله تعالى ﴿وأجيب﴾ بان المراد بالعلم المعلوم وانه على سبيل التمثيل فالعنى مانسبة معلوي ومعلومك من معلومات الله تعالى الا كنسبة مانقره العصفور الى ماء البحر ولفظ النقص مجاز (ح) هذا على التقريب للافهام والافسبة علمهما أقل وأصغر (ط) والمراد من التمثيل نفى الآثار والنسبة والمعنى أن معلوي ومعلومك لانسبة له الى معلومات الله تعالى كما أن الذي أخذ العصفور لا أثر له بالنسبة الى ماء البحر (ب) يعنى أنه لا أثر له ولا نسبة تظهر والا فلما أخذ نسبة في نفس الامر والاوى أنه على وجه التقريب للافهام لان النسبة بين امرين متناهيين ومعنى نقر العصفور وماء البحر متناهيان ومعلومات الله تعالى غير متناهية فلا تعقل النسبة اليهما (ع) أو يكون ذلك بالنسبة اليهما أي مانقص معلوما مما جهلناه من معلومات الله تعالى الا كما نقص هذا العصفور في التقدير والقلة وقال بعض من أشكل عليه اللفظ الى هاهنا بمعنى ولا أي مانقص علمي وعلمك من علم الله تعالى ولا ما أخذ هذا العصفور من البحر أي ان علم الله تعالى لا ينقص ولا يجوز ذلك عليه وهذا

فوجدوا فيها جدارا يريد
أن ينقض فاقامه يقول
مائل قال الخضر بيده
هكذا فاقامه قال له موسى
قوم قد أتيناكم فلم يضيفونا
ولم يطعمونا لو شئت لتخذت
عليه أجر قال هذا فراق
بينى وبينك سأنبئك بتأويل
ما لم تستطع عليه صبرا قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم برحم الله موسى
لوددت أنه كان صبرا حتى
يقص علينا من أخبارهما
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كانت الاولى
من موسى نسيانا قال وجاء
عصفور حتى وقع على
حرف السفينة ثم نقر في
البحر فقال له الخضر مانقص
علمي وعلمك من علم الله
الامثل مانقص هذا
العصفور من البحر قال

سعيد بن جبير وكان يقرأ وكان أماءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصصا وكان يقرأ وأما الفلام فكان كافرا حدثني محمد ابن عبد الأعلى القيسي ثنا المعمر بن سليمان التيمي (١٨٠) عن أبيه عن رقة عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير

قال قيل لابن عباس ان نوافل زعم أن موسى الذي ذهب يلتمس العلم ليس بموسى بنى اسرائيل قال أسمعته يا سعيد قلت نعم قال كذب نوف * حدثنا أبي بن كعب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه بيننا موسى صلى الله عليه وسلم في قومه يذكرهم بأيام الله وأيام الله نعماءه وبنائه اذ قال ما أعلم في الارض رجلا خيرا وأعلم مني قال فأوحى الله اليه اني أعلم بالخبر منه أو عند من هو ان الارض رجلا هو أعلم منك قال يارب فدلني عليه قال فقيل له تزود حونا لما فانه حيث تفقد الحوت قال فانطلق هو وفناه حتى انتهيا الى الخضر فعلمى عليه فانطلق وترك فناه فاضطرب الحوت في الماء فجعل لا يثتم عليه صار مثل الكوة قال فقال فناه ألا ألحق نبي الله فأخبره قال فنفسي فلما تجاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يصبهـم نصب حتى تجاوزا قال فتذكر قال أرايت اذ أوينا الى الخضر

ان معلومى ومعلومك لانسبة له الى معلومات الله تعالى كما أن الذى أخذ العصفور لا أثر له بالنسبة الى ماء البحر * قلت * يعنى لا أثر لنسبة تظهر والا فلما أخذ نسبة في نفس الأمر والاولى انه على وجه التقريب للافهام لان التشبيه بين أمرين متناهيين وماتقص العصفور وماء البحر متناهيتان ومعلومات الله تعالى غير متناهية فلا تمقل النسبة اليها (ط) أو يكون ذلك بالنسبة اليها أى ماتقص معلومنا مما جهلنا من معلومات الله تعالى الا كما نقص هذا العصفور في التقدير والقلة وقيل جاء ما أثرنا اليه من التمثيل في البخارى قال ما علمى وعلمك في جنب علم الله الا كما أخذ هذا العصفور بتقاربه من البحر فأوقع العلم موقع المعلوم والمصدر يقع موقع المعلوم ومنه قولهم هذا درهم ضرب الأمير أى مضروب به وقال بعض من أشكل عليه اللفظ الا هـ بـ معنى ولا أى ماتقص علمى وعلمك من علم الله ولا ما أخذ هذا العصفور من البحر أى ان علم الله تعالى لا ينقص ولا يجوز ذلك عليه وهذا لا يفقر اليه كما بيناه (قوله في الطريق الثانى ما أعلم في الأرض رجلا خيرا وأعلم مني) * قلت * في الطريق الأول سئل أى الناس أعلم قال أنا وفي هذه لم يذكر انه سئل فترده هذه المطلقة الى تلك المقيدة على قاعدة رد المطلق الى المقيدة وتقدم أن العتب في تلك إنما وقع من حيث لم يقيد ويقول في علمى لان الخبر عن الشيء يقتضى علمه ليس بكاذب ولكن حجت تلك الرواية على ما في هذه كما تقدم وفي هذه قيدت بذلك لقوله ما أعلم ومستنده صلى الله عليه وسلم في إخباره بأنه لا يعلم في الأرض أعلم ولا أخير منه ما تقدم من أن الرسالة عند الله تعالى بالمكان الرفيع والعلم من أرفع المراتب وقد اصطفاه الله على الناس بذلك فظهر له من هذه الجهة انه لا يعلم في الأرض من هو أعلم منه ولا أخير منه وخبر صدق لانه إنما أخبر على مقتضى علمه وتقدم ما لابن العربي من انه كان صادقا لانه شهد بمقتضى علمه ولكنه لما وقع فيه نوع من الافتقار عوتب ولا يخالف قوله هذا من نظريه (قوله تزود حونا لما) * قلت * هذا نص في أن الحوت إنما وقع للزود وتقدم قول من قال ليكون دليلا على اقيما الخضر وكان الزاد غيره (قوله مستلقيا على القفا أو قال على حلاوة القفا) (ع) حلاوة القفا بفتح الحاء وضمة هاء وسطى أى لم يمل لأحد

لا يضطر اليه كما بيناه (قوله ما أعلم في الأرض رجلا أخير وأعلم مني) (ب) في الطريق الاول سئل أى الناس أعلم وفي هذه لم يذكر انه سئل وترده هذه المطلقة الى تلك المقيدة وتقدم أن العتب في تلك إنما وقع من حيث لم يقيد ويقول في علمى لان الخبر عن الشيء يقتضى علمه ليس بكاذب ولكن حجت تلك الرواية على ما في هذه كما تقدم ومستنده في إخباره بأنه لا يعلم في الأرض أعلم ولا أخير منه ما تقدم من أن الرسالة عند الله تعالى بالمكان الرفيع والعلم من أرفع المراتب وقد اصطفاه الله تعالى على الناس بذلك فظهر له من هذه الجهة انه لا يعلم في الأرض من هو أعلم منه ولا أخير منه وخبر صدق (قوله تزود حونا لما) (ب) هذا نص في أن الحوت إنما وقع للزود (قوله فعلمى عليه) (ح) وقع في بعض الاصول بفتح العين المهملة وكسر الميم وفي بعضها بضم العين وتشديد الميم وفي بعضها بالعين المحجمة (قوله مثل الكوة) بفتح الكاف ويقال بضمها وهى الطاق (قوله على حلاوة القفا) بضم الحاء وقبحها وسطها ان لم يمل لأحد الجانبين * أبو عبيد وليس الفتح بمعروف ويقال أيضا حلاوة الماء وحلاوى

فانى نسبت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيلا في البحر عجا قال ذلك ما كنا نبني فارتد على آثارهما قصصا فأراه مكان الحوت قال ههنا وصف لى قال فذهب يلتمس فاذا هو بالخضر مسجى ثوبا مستلقيا على القفا أو قال على حلاوة القفا قال السلام عليكم فكشف الثوب عن وجهه قال وعليكم السلام من أنت قال أنا موسى قال ومن موسى بنى

اسرائيل قال محيىء ما جاء بك قال جئت لعملى مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا
شيء أمرت به أن أفعله اذا رأيته لم تصبر قال سجدنى (١٨١) ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا قال فان اتبعته

فلا بأس لى عن شىء حتى
أحدث لك منه ذكرا فانطلقا
حتى اذا ركبنا فى السفينة
خرجها قال انتجى عليها قال
له موسى عليه السلام
أحرقها تغرق أهلها لقد
جئت شيئا مرمورا قال ألم أقل
انك لم تستطيع معي صبرا
قال لا تأخذنى بما نسيت
ولا ترهقنى من أمرى عسرا
فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما
يلاعبون قال فانطلق الى
أحدكم يادى رأى فقته
فدغره عند هاموسى ذعرة
منكرة قال أقتلت نفسا
زاكية بغير نفس لقد
جئت شيئا نكرا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم عند
هذا المكان رحمة الله علينا
وعلى موسى لولا انه عجل
لرأى العجب ولكنه أخذته
من صاحبه ذماعة قال ان
أنتك عن شىء بعدها فلا
تصاحبنى قد بلغت من لدنى
عذرا ولو صبر لرأى العجب
قال وكان اذا ذكر أحدا
من الانبياء بدا بنفسه رحمة
الله علينا وعلى أخى كذا
رحمة الله علينا فانطلقا
حتى اذا أتيا أهل قرية
لشاما فطافا فى المجالس
فاستطعموا أهلها فأبوا أن
يضيفوهما فوجدافها
جدارا يريد أن ينقض

الجانين * أبو عبيد وليس الفخ معروف ويقال أيضا حلاوا بالمدوح حلاوى بالقصر * وحكى أبو عبيد
حلاوا بالمد وفيه جواز النوم والاستلقاء كذلك بل استحبه بعضهم للتفكير فى الملكوت وفى بعض
روايات البخارى انه وجده على طنفسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوب وكبد البحر وسطه وبدا
كل شىء وسطه والطنفسة بساط صغير كالمرقة يقال بضم الطاء والغاء وبكسرهما وبكسر الطاء وقع
الغاء (قوله محيىء ما جاء بك) (ع) ضبطناه عن أبى بحر بضم الهمز دون تنوين وعن غيره ممنونا وهو
أظهر أى محيىء الامر عظيم جاء بك وقد تجبىء بالتهويل والتعظيم ومنه الامر ما ندرعت الدر وعوجاء
بك خبر لهذا المبتدا (قوله يادى الرأى) قرئ فى الآية بالهمز والتسهيل فن همز فعناه أول الرأى
وابتداؤه أى انطلق مسرعا الى قتله من غير فكر ولا تر و ومن لم همز فهو من البداء الذى هو الظهور
أى ظهر له رأى فى قتله وبدا البداء ويقصر (قوله رحمة الله علينا وعلى موسى) قال وكان اذا ذكر
أحدا من الانبياء بدا بنفسه (ع) فيه جواز بداءة الانسان بنفسه فى الدعاء ونحوه من امور الآخرة
بخلاف حظوظ الدنيا فان الآداب ان يبدأ باسم غيره * واختلف فى الرسائل فذهب كثير من السلف
الى تقديم اسم نفسه كيف كان وذهب آخرون الى تقديم اسم المكتوب اليه الا ان يكون الكتاب
الامير والاب لابنه أو السيد لعبد أو من البداءة بالنفس كتمه صلى الله عليه وسلم من محمد
عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم (قوله ولكنه أخذته من صاحبه ذماعة) (ع) أى
استخياء لكثرة المخالفة وقيل من الذمام لما كان شرطه عليه من الفراق (قوله لمساكين) (ط)
القراءة المتواترة بتخفيف السين جمع مسكين وهو بذلك شفقة عليهم وقرأ ابن عباس بتشديد

بالقصر وحكى أبو عبيد حلاوا بالمد وفيه جواز النوم والاستلقاء كذلك بل استحبه بعضهم للتفكير فى
الملكوت وفى بعض روايات البخارى انه وجده على طنفسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوب
وكبد البحر وسطه والطنفسة بساط صغير كالمرقة يقال بضم الطاء والغاء وبكسرهما وبكسر الطاء
وقع الغاء (قوله محيىء ما جاء بك) (ع) ضبطناه عن أبى بحر بضم الهمز دون تنوين وعن غيره ممنونا
وهو أظهر أى محيىء الامر عظيم جاء بك وقد تجبىء بالتهويل والتعظيم ومنه الامر ما ندرعت الدر وع
جاء بك خبر لهذا المبتدا (قوله انتجى عليها) أى اعتد على السفينة وقد خرقها (قوله يادى الرأى)
قرئ فى الآية بالهمز والتسهيل فن همز فعناه أول الرأى وابتداؤه أى انطلق الى قتله مسرعا من غير
فكر ولا تر و ومن لم همز فهو من البداء الذى هو الظهور أى ظهر له رأى فى قتله وبدا البداء ويقصر
(قوله رحمة الله علينا وعلى موسى) (ع) فيه جواز بداءة الانسان بنفسه فى الدعاء ونحوه من
أمور الآخرة بخلاف حظوظ الدنيا فان الآداب ان يبدأ باسم غيره واختلف فى الرسائل فذهب كثير
من السلف الى تقديم اسم نفسه كيف كان وذهب آخرون الى تقديم اسم المكتوب اليه الا أن يكون
كتاب الاب لابنه أو السيد لعبد أو الامير (قوله ولكنه أخذته من صاحبه ذماعة) بفتح الذال المعجمة أى
استخياء لتكرار مخالفته وقيل ملامة وقيل من الدم لما كان شرطه عليه من الفراق (قوله لمساكين)
(ط) القراءة المتواترة بتخفيف السين جمع مسكين وهو بذلك شفقة عليهم وقرأ ابن عباس

فاقامه قال لو شئت لأخذت عليه أجرة قال هذا فراق بينى وبينك وأخذ بثوبه قال سأنتك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أما
السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر

جمع مسالك لأمسأكم السفينة وقيل كانوا عشرة خمسة يعملون في البحر وخمسة زمناه **(قولهم)** فارت
 أن أعينها **(ط)** فسر ذلك في الرواية الأخرى بقوله فاذا جاء الذي يسخرها وجدها منحرفة
 فجاوزها فأصلحها بخشبة **(قولهم)** وراءهم أي خلفهم إن كان رجوعهم عليه والافان وراءهم
 أمام وهو أولى لقراءة سعيد وكان أمامهم ملك وقيل إن وراءهم أسماء الاضداد **(قولهم)** ملك **(ط)** قيل
 اسمه عود بن يرد بن جريح وقال الضحاك اسمه الجالندى **(قلت)** وكان الشيخ يقول والذي ينقح
 في نفسه إن هذا كان أيام بناء الحنايا الواصلة إلى قرطاجنة **(قولهم)** وأما الغلام فطبع يوم طبع كافر
(ط) أي خلق قلبه على صفة قلب الكافر من القسوة والجهل وحب الفساد وكان أبواه مؤمنين
 قد عطفوا عليه وأحباه وعلم الله تعالى أنه لو بلغ واستقل بنفسه حملهما المحبة على أن يوافقاه على ما يصدر
 منه من كفر وفساد وأعلم الله تعالى الخضر عليه السلام بذلك وأمره بقتله وقتله من باب دفع الضرر
 كقتل الحيات وهذا معنى نخشينا الآية أن يالحقهما ذلك وخشينا أن كان من قول الخضر كما يدل
 عليه السياق فالخشية على بابها وإن كان من قول الله تعالى فمضى خشينا غمنا وهذا القتل لا إشكال
 فيه على أصول أهل السنة لأنه تعالى لا يجب عليه شيء ولا يالحقه لوم يفعل ما يشاء وبحكم ما يرد
 لا يستل عما يفعل وأما على أصول المعتزلة القائلين بالتحسين والتفجيع العقليين وما بنوا عليهم من
 التعديل والتجوز والاحتجاب على الله تعالى فأصول لا يلتفت إليها **(ع)** والحديث حجة لأهل السنة في
 أن الكافر من خلق الله تعالى وفعله لأن الطبع والختم والاضلال والرين والأكنة كناية عن خلق
 الكفر وقد أسند فعلهم إلى الله تعالى وهو على أصلهم في أن العبد لا فعل له وإنما الفاعل الله تعالى خلافا
 للمعتزلة في قولهم في أن العبد يخلق أفعاله وأن إيمانه وكفره من فعله واختلفت أجوبتهم عما ورد من
 هذه الألفاظ مستند إلى فعل الله تعالى كقوله تعالى طبع الله على قلوبهم وكقوله تعالى وجعلنا على
 قلوبهم أكنة أن يفقهوه قال بعضهم هو اخبار عن الحكم بكفر من وصف بشيء من ذلك وتسميته
 كافرا وقال آخرون هي علامات يخلقها الله تعالى في القلب تميز الملائكة بها بين المؤمنين والكافرين وقال
 آخرون هي كناية عن الأسباب التي يخلق الكافر عندها ما قدر عليه من ذلك وقال آخرون هي كناية
 عن خلقها بعد الكفر عقوبة لهم على ما ارتكبوه من الكفر بمنعهم من الرجوع إلى الإيمان وهذا
 الموضع كله لا يجيزهم ولا يخلصهم من نقض أصلهم في التعديل والتجوز ومخالفة مذهبهم في الذي بنوا
 عليه ضلالهم والحق إن الله تعالى قال في ابتداء الخلق هؤلاء الجنة ولا أبالي هؤلاء النار ولا أبالي فمن

فأردت أن أعينها وكان
 وراءهم ملك الآية فاذا
 جاء الذي يسخرها
 وجدها منحرفة فجاوزها
 فأصلحها بخشبة وأما
 الغلام فطبع يوم طبع
 كافر وكان أبواه قد عطفوا

بتشديد هاجع مسالك لأمسأكم السفينة وقيل كانوا عشرة خمسة يعملون في البحر وخمسة زمناه
(قولهم) وراءهم **(ط)** أي خلفهم وكان رجوعهم عليه والاولى أن وراءهم أي بمعنى أمام وهو أولى لقراءة سعيد
 وكان أمامهم ملك وقيل إن وراءهم أسماء الاضداد **(قولهم)** ملك **(ط)** قيل اسمه عود بن يرد بن جريح
 وقال الكلبي اسمه الجالندى **(ب)** وكان الشيخ يقول والذي يقع في نفسه إن هذا كان أيام بناء الحنايا
 الواصلة إلى قرطاجنة **(قولهم)** وأما الغلام فطبع يوم طبع كافر **(ط)** أي خلق قلبه على صفة قلب
 الكافر من القسوة والجهل وحب الفساد وكان أبواه مؤمنين قد عطفوا عليه وأحباه وعلم الله تعالى أنه لو
 بلغ واستقل بنفسه حملهما المحبة على أن يوافقاه على ما يصدر منه من كفر وفساد وأعلم الله تعالى الخضر
 عليه السلام بذلك وأمره بقتله وقتله من باب دفع الضرر كقتل الحيات وهذا معنى نخشينا الآية أن
 يالحقهما ذلك وخشينا أن كان من قول الخضر كما يدل عليه السابق فالخشية على بابها وإن كان من قول
 الله تعالى فمضى خشينا غمنا وهذا القتل لا إشكال فيه على أصول أهل السنة لأنه تعالى لا يجب عليه

قضى له بالنار ختم وطبع على قلبه غشاوة وأكنة وجعل من بين يديه سدا ومن خلفه سدا وحجابا مستورا وجعل على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وفي قلوبهم غشاوة لئلا يفقهوا ما سبق به قضاؤه ولا يراد لحكمه ولا يستل عما يفعل **﴿قلت﴾** معنى عدلته نسبة للعمل وجورته نسبة للجور واتفقت الملل على وجوب العدل لله تعالى واستحالة الجور وإنما الكلام فيما هو عدل فالعدل عندنا وضع الشيء في محله ومتى فعل ما له أن يفعله فليس بجائر وإنما الجائر من عدل عما يجب له والباري تبارك وتعالى لا يجب عليه شيء وإذا لم يجب عليه شيء فليس في أفعاله جور لأن له سبحانه أن يفعل وكما أنه ليس فيها جور فليس فيها قبيح لأن القبيح ما قبحه الشرع وهو سبحانه وتعالى الحاكيم دون غيره خلقه سبحانه الكفر في قلب الكافر ليس بقبيح لأن القبيح ما قبحه الشرع لا ما قبحه العقل ولما كان من أصول المعتزلة أن العقل يستقل باثبات الأحكام يستحسن الشيء فيوجبه ويستقبحه فيمنعه وقالوا على سياق ذلك يجب على الله تعالى الله عن قولهم فعل الأصلح لعباده في دينهم ودنياهم وأنه يفعل من ذلك أقصى ما يقدر عليه وإن وقع خلاف ذلك كإلزام الأطفال والبهائم تقول لأنه خلاف العدل عندهم قالوا وكذلك لا يخلق عندهم الكفر لأنه قبيح وهو سبحانه لا يفعل القبيح فإن وقع ما ظهره خلاف ذلك كاستناد الختم والطبع وما ذكرهم مما فيقول ولهم فيها من التأويل ما تقدم وجميعها هوس كما ذكرنا في كناية خشية الإطالة وكتب الكلام أولى به وكذلك إيلام الأطفال والبهائم لهم فيها من التأويلات ما هو مذكور في محله حتى قال بكر ابن أخت عبد الواحد بن زياد منهم أن الأطفال والبهائم لا تتألم وهو جحد للضرورة **(قوله)** فلوانه أدرك أرهمهما طغيانا وكفرا تقدم ما فيه **(قوله)** خير آمنه زكاة **(ع)** أصلا وقيل صلاحا **(قوله)** وأقرب رجحا **(ع)** قيل رحمة بوالديه وبرأ وقيل هو من الرحم قيل كانت أنثى وقيل ذكر **(ط)** قيل الرحم بمعنى الرحم ولذلك قرأ ابن عباس وأوصل رجحا وقيل أنه رزق جارية ولدت له بنتا وأنه كان له من نسلها سبعون نبيا ويتسلى به في موت الأولاد **(قوله)** لغلامين قيل اسمهما أصرم وأصبرم **(قوله)** وكان تحته كنزهما **(ع)** قيل كان لوحا من ذهب مكتوب في جانب منه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت

عليه فلوانه أدرك أرهمهما
طغيانا وكفرا فاردنا أن
يسد لهما بهما خيرا
منه زكاة وأقرب رجحا
الجار فكان لغلامين
يتيمين في المدينة وكان
تحته كنزهما

شيء ولا يلحقه لوم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل **(ع)** والحديث حجة لأهل السنة في أن الكفر من خلق الله تعالى وفعله لأن الطبع والختم والاضلال والرين والأكنة كناية عن خلق الكفر وقد أسند فعلهما إلى الله تعالى وهو على أصلهم في أن العبد لا فعل له وإنما الفاعل الله تعالى **﴿قلت﴾** وما للمعتزلة من تأويل وهو سفسط في علم الكلام **(قوله)** خير آمنه زكاة قيل أصلا وقيل صلاحا **(قوله)** وأقرب رجحا قيل رحمة بوالديه وبرأ وقيل المراد برحمته قيل كانت أنثى وقيل كان ذكرا **(ط)** قيل الرحم بمعنى الرحم ولذلك قرأ ابن عباس وأوصل رجحا وقيل أنه رزق جارية ولدت له بنتا وأنه كان له من نسلها سبعون نبيا ويتسلى به في موت الأولاد **(قوله)** لغلامين قيل اسمهما أصرم وأصبرم **(قوله)** وكان تحته كنزهما **(ع)** قيل كان لوحا من ذهب مكتوب في جانب منه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن أيقن بالقدر ثم ينصب عجبت لمن أيقن بالنار ثم يضحك وفي رواية لمن أيقن بالموت ثم آمن وفي رواية عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها وفي رواية أنا لله لا اله الا أنا محمد عبدي ورسولي وفي الشق الآخر أنا الله الذي لا اله الا أنا لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلفته للخير وأجره على يديه والويل لمن خلفته للشر وأجره على يديه وقيل الكنز كان مالا مدفونا **(ط)** وقيل المكتوب في اللوح عجبت لمن أقر بالقدر كيف يحزن ولئن آمن بالرزق كيف

وكان أبو هاشم لآية * وحدنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا محمد بن يوسف ح وثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الله بن موسى كلاهما عن إسرائيل عن أبي اسحق (١٨٤) باسناد التيمي عن أبي اسحق نحو حديثه * وحدنا

عمر والناقد ثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو بن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ لخدمته عليه أجرا * حدثنا حمالة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس أنه تمارى هو والحري بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى فقال ابن عباس هو الخضر ثمهما أبي بن كعب الانصاري فدعاه ابن عباس فقال يا أبا الطفيل هلم إلينا فاني قد تماريت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سألت السبيل إلى لقبيه فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه فقال أبي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما موسى في ملا من بني إسرائيل إذ جاءه رجل فقال له هل تعلم أحدا أعلم منك قال موسى لا فأوحى الله إلى موسى بلي عبدنا الخضر فسأل موسى السبيل إلى لقبيه فجعل الله له الحوت آية

لمن أيقن بالقدر ثم نصب عجبت لمن أيقن بالنار ثم ضحك وفي رواية لمن أيقن بالموت ثم آمن وفي رواية عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها وفي رواية أنا لله لا اله الا أنا محمد عبدى ورسولى وفي الشق الآخر انه أنا لله لا اله الا أنا وحدى لا شريك لى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقه للخير وأجره على يديه والويل لمن خلقه للشر وأجره على يديه وقيل كان السكندر مالا مدفونا (ط) وقيل المكتوب في اللوح عجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ومن آمن بالرزق كيف يتعب ومن أيقن بالموت كيف يفرح ومن آمن بالحساب كيف يغفل ومن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله) وكان أبو هاشم (الحا) (ط) قيل كان جدّهما السابع وكان اسمه كائنه ففيه أن الله تعالى يحفظ الصالح في نفسه ولده وان بعدوا وروى أن الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وهو دليل أن ولي الله الآب (ع) قال بعض العلماء في قصة موسى والخضر عليهما السلام أصل عظيم من أصول الشريعة وهو وجوب التسليم لكل ما جاء به الشرع وان كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول ولا يفهمه أكثر الناس فان الله تعالى فيه أسرار لا يخفى بعضها وحكمها هو سبحانه أعلم بمرادها فلا تعترض العقول ما لم تعرف منها كما يفعله المبتدعة بل يجب التسليم لأصح من ذلك وموضع الدليل في المسئتين قتل الغلام وخرق السفينة الصورية منكرة والامر صحيح في نفس الامر وله حكمته لا يمكنها الا تظهر وفيه انه لا تحسب للعقل ولا تعجب وانما ذلك للشرع وكل ذلك محنة من الله تعالى لعباده وابتلاء لهم ليميز الخبيث من الطيب وفي اخباره تعالى ان السفينة ان لم تخرق غصبت وان

يتعب ومن أيقن بالموت كيف يفرح ومن آمن بالحساب كيف يغفل ومن رأى الدنيا وتقلبها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله) وكان أبو هاشم (الحا) (ط) قيل كان جدّهما السابع وكان اسمه كائنه ففيه أن الله تعالى يحفظ الصالح في نفسه ولده وروى أن الله تعالى يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وهو دليل أن ولي الله الآب (ع) قال بعض العلماء في قصة موسى والخضر عليهما السلام أصل عظيم من أصول الشريعة وهو وجوب التسليم لكل ما جاء به الشرع وان كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول فان الله تعالى فيه أسرار لا يخفى بعضها فلا تعترض العقول على ما لم تعرف منها كما يفعله المبتدعة وفي اخباره تعالى أن السفينة ان لم تخرق غصبت وان الغلام ان بلغ أرهق أبو به طغيانا وكفرا دليل لمن ذهب من أهل الحق أن الله تعالى يعلم ما لم يكن أن لو كان كيف يكون (ب) مذهب أهل الحق في ذلك ما تقدم في حديث جبريل عليه السلام ان القدر قد ران أول وثان وان القدر الاول عبارة عن تعلق علم الله تعالى أولا بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وسبق علمه به سبحانه وقضاؤه وتعلقت به ارادته وتحالف في ذلك معبد الجهني وأصحابه القائلون بان الامر أنف وتقدم بيان ذلك والقدر الثاني عبارة عن إيجاد العبد فعليه (ط) تنبيه على مغلطتين الاولى ظن بعض الجهال أن الخضر أفضل من موسى لما اشتملت عليه هذه القصة وهذا انظر من قصر نظره على هذه القصة ولم ينظر فيما يخص به موسى عليه السلام من الرسالة وسماع الكلام وانزال التوراة عليه ران أنبياء بني إسرائيل متعبدون بها حتى عيسى عليه السلام والانجيل وان كان هدى فليس فيه من الاحكام الا ليسير وانه من أولى

وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه فصار موسى ماشاء الله أن يسير ثم قال لغناه آتنا غدا غدا فقال فتى موسى حين سأل الغد أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره فقال موسى لغناه ذلك ما كتبنا به فاني فارتدنا على آثارهما قصصا فوجدنا خضرا فكان من شأنهم ما قص الله عز وجل في كتابه الآن يونس قال فكان يتبع أثر الحوت

الغلام ان بلغ أرهق أبو به طغيانا وكفر ادليل لمذهب أهل الحق ان الله تعالى يعلم ما لم يكن أن لو كان كيف يكون * قات * مذهب أهل الحق في ذلك ما تقدم في حديث جبريل عليه السلام أن القدر قد ران أول وثان وان القدر الأول هو عبارة عن علم الله أزلا بالكانات قبل وجودها فلا حادث الا ما سبق به علمه وقضاؤه وتعلق به ارادته والمخالف في ذلك معبد الجهنى وأصحابه القائلون بأن الامر أنف وتقدم بيان ذلك والقدر الثانى عبارة عن ايجاد العبد فعله وهو مذهب المعتزلة (ط) تنبيهه على مغلطتين * الأولى ظن بعض الجهال أن الخضر أفضل من موسى لما اشتملت عليه هذه القصة وهذا نظرم قصر نظره على هذه القصة ولم ينظر فيما يخص به موسى عليه السلام من الرسالة وسماع الكلام وانزال التوراة عليه وان أنبياء بنى اسرائيل متعبدون بها حتى عيسى والانجيل وان كان هدى فليس فيه من الاحكام الا اليسير وانه من أولى العزم من الرسل وانه ليس في المحشر بعد أمة النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من أمته وحسبك قوله تعالى انى اصطفتك على الناس الآية والخضر وان قيل انه نبي وانه أرسل فرسالة موسى أعظم * والمغلطة الثانية ذهب بعض زنادقة الباطنية أن هذه الاحكام الشرعية العامة انما يحكم بها على العامة والاغبياء وأما الأولياء وأهل الخصوص فلصفاة قلوبهم من الاكدار وخلوها من الاغيار تتجلى لهم العلوم الالهية والحقائق الربانية فيقفون على أسرار الكائنات ويعلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرع الكلبيات كما اتفق للخضر عليه السلام فانه استغنى بما تجلى له من تلك العلوم عما عند موسى عليه السلام وهذه زندقه وكفر يقتل قائلها ولا يستتاب فانه انكار لما علم من الشرائع فان الله تعالى أجرى سنته وأنفذ حكمته فان أحكامه تعالى لا تعلم الا بواسطة الرسل عليهم السلام السفارة بينه وبين خلقه كما قال تعالى كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين الآية وغير ذلك من الآيات الدالة على ارسال الرسل وتكرير تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله ومثل هذا لا يحصى كثرة وعلى الجملة فقد حصل القطع واجماع السلف على انه لا طريق لمعرفة أحكام الله الراجعة الى

العزم من الرسل وانه ليس في المحشر بعد أمة النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من أمته وحسبك قوله تعالى انى اصطفتك على الناس الآية والخضر وان قيل انه نبي وأرسل فرسالة موسى أعظم * والمغلطة الثانية ذهب بعض زنادقة الباطنية أن هذه الاحكام الشرعية العامة انما يحكم بها على العامة والاغبياء وأما الأولياء وأهل الخصوص فلصفاة قلوبهم من الاكدار وخلوها من الاغيار تتجلى لهم العلوم الالهية والحقائق الربانية فيقفون على أسرار الكائنات ويعلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرع الكلبيات كما اتفق للخضر عليه السلام فانه استغنى بما تجلى له من تلك العلوم عما عند موسى عليه السلام وهذه زندقه وكفر يقتل قائلها ولا يستتاب فانه انكار لما علم من الشرائع فان الله تعالى أجرى سنته وأنفذ حكمته فان أحكامه تعالى لا تعلم الا بواسطة الرسل عليهم السلام وهم السفارة بينه وبين خلقه كما قال تعالى كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين الآية وغير ذلك من الآيات الدالة على ارسال الرسل وتكرير تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومثل هذا لا يحصى كثرة وعلى الجملة فقد حصل القطع واجماع السلف على أنه لا طريق لمعرفة أحكام الله تعالى الراجعة الى أمره ونهيه ولا يعرف شئ منها الا من جهة الرسل فن قال ان هناك طريقا آخر يعرف به أمره تعالى ونهيه غير الرسل فهو كافر يقتل ولا يستتاب ثم هو قول باثبات نبي بعده صلى الله عليه وسلم وبيان ذلك أن من قال انه ياخذ عن قلبه وان ما وقع فيه حكم الله تعالى وانه

أمره ونهيه ولا يعرف شئ منها الا من جهة الرسل فمن قال ان هناك طريقا آخر يعرف به أمره ونهيه غير الرسل فهو كافر يقتل ولا يستتاب ثم هو قول بائيات نبي بعده صلى الله عليه وسلم وبيان ذلك ان من قال انه يأخذ عن قلبه وان ما وقع فيه حكم الله تعالى وانه يعمل بمقتضاه وانه لا يحتاج في ذلك الى كتاب ولا سنة فقد أثبت لنفسه خاصية النبوة وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي وقد سمعت بعض المخترفين المتظاهرين بالدين انه قال لا آخذ عن المولى وانما آخذ عن الحى الذى لا يموت وانما أرى عن قلبى عن ربي ومثل هذا كثير نسأل الله الهداية والعصمة وسبلوك طريق السلف ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

﴿ كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم حديث الفضائل والمعروف عند المحدثين وعند أهل الأصول ان الصحابي من رآه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسلم ويعرف كونه صحابيا بالتواتر كابي بكر وعمر رضى الله عنهما أو بالاستقاضة أو بقول صحابي غيره انه صحابي أو بقوله عن نفسه انه صحابي اذا كان عدلا والصحابة رضى الله عنهم كلهم عدول لظاهر الكتاب والسنة واجماع من يعتد باجماعه وأمست فرقة عن التفضيل بينهم وقالت هم كالأصابع في الكف لا يتعرض لتفضيل بعضهم على بعض وقال غير هؤلاء بالتفضيل فضلت الخطايبه عمر رضى الله عنه وفضلت الراوندية العباس رضى الله عنه وفضلت الشيعة عليا رضى الله عنه وفضل أهل السنة أبا بكر رضى الله عنه (ط) لم يختلف السلف في أن أفضلهم أبو بكر ثم عمر ولا عبرة بقول أهل الشيع والبدع (ع) وقال أبو منصور البغدادى أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على ترتيبهم في الخلافة ثم عام العشرة ثم أهل بدر ثم أهل أحد ثم أهل بيعة الرضوان ومن له منزلة من أهل العقبتين من الانصار وكذلك السابقون الأولون * واختلف

يعمل بمقتضاه وانه لا يحتاج في ذلك الى كتاب ولا سنة فقد أثبت لنفسه خاصية النبوة وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي وقد سمعت بعض المخترفين المتظاهرين بالدين انه قال انما آخذ عن المولى وانما آخذ عن الحى الذى لا يموت وانما أرى عن قلبى عن ربي ومثل هذا كثير فنسأل الله تعالى الهداية والعصمة وسبلوك طريق السلف ولا حول ولا قوة الا بالله

﴿ كتاب فضائل الصحابة ﴾

﴿ ب ﴾ تقدم حديث الفضائل والمعروف عند المحدثين وبعض أهل الأصول ان الصحابي من رآه صلى الله عليه وسلم وهو مسلم ويعرف كونه صحابيا بالتواتر كابي بكر وعمر رضى الله عنهما أو بالاستقاضة أو بقول صحابي غيره انه صحابي أو بقوله عن نفسه انه صحابي اذا كان عدلا والصحابة رضى الله عنهم كلهم عدول لظاهر الكتاب والسنة واجماع من يعتد باجماعه (م) أمست فرقة عن التفضيل بينهم وقالت هم كالأصابع في الكف لا يتعرض لتفضيل بعضهم على بعض وقال غير هؤلاء بالتفضيل فضلت الخطايبه عمر رضى الله عنه وفضلت الراوندية العباس رضى الله عنه وفضلت الشيعة عليا رضى الله عنه وفضلت أهل السنة أبا بكر رضى الله عنه (ط) لم يختلف السلف والخلف في أن أفضلهم أبو بكر ثم عمر ولا عبرة بقول أهل الشيع والبدع (ع) قال أبو منصور البغدادى أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على ترتيبهم في الخلافة ثم عام العشرة ثم أهل بدر ثم أهل أحد ثم أهل بيعة الرضوان ومن له منزلة من أهل العقبتين من الانصار وكذا السابقون الأولون

فيهم ف قيل هم من صلى الى القبليتين وقيل هم أهل بيعة الرضوان وقيل أهل بدر واختلف فيما بين عثمان وعلى ف قيل هما على ترتيبهما في الخلافة واليه مال الأشعري وقيل فيهما بالوقف واليه مال مالك رحمه الله ف قيل له في المدونة من أفضل الناس بعد نبيهم فقال أبو بكر ثم عمر أوفي ذلك شك وسقط عمر من بعض الروايات قيل فملى وعثمان قال ما أدركت أحدا ممن اقتدى به يفضل أحدهما على صاحبه ولا بي المال قريب منه قال أفضلهم أبو بكر ثم عمر وتحتاج الظنون في عثمان وعلى ~~قلت~~ قال ابن العربي قد كان شيخنا الفهرى يقدم عمر كثيرا ويقول لو قال أحد بتقدمه على أبي بكر لقتلته ورحم الله الفهرى لم يصب وجه النظر بل غاب عنه اذ رأى أبا بكر علم انه سيد الأمة غير مدافع وقد نهىنا عليه (ع) واختلف في تأويل وقف مالك رحمه الله تعالى ف قيل هو وقف على ظاهره وقيل انه راجع الى القول الأول أنهم على ترتيبهم في الخلافة ويعتقل وقفه ووقف من يقتدى به انه لما وقع من الاختلاف والتعصب حتى صار الناس فرقتين علوية وعثمانية وقد قيل ان سبب قوله بالتفضيل بينهما طلبه العلوية حتى امتنع رحمه الله تعالى ومعنى التفضيل كثرة الثواب ورفع الدرجة وذلك لا يدرك بقياس وانما يثبت بالنقل ولا يستدل عليه بكثرة الطاعات الظاهرة اذ قد يكون على اليسير من عمل السرا أكثر من الكثير الظاهر وان كانت الأعمال الظاهرة فيها مجال لغلبة الظن بالتفضيل * واختلف القائلون بالتفضيل ف قيل هو قطعي واليه مال الأشعري واليه يشير قول مالك رحمه الله في المدونة في تفضيل أبي بكر أوفي ذلك شك وقال القاضي هو ظني لان المسئلة اجتهادية لو ترك أحد النظر فيها لم يأتهم وليس من مسائل الأصول التي الحق فيها في جهة ويقطع بمخالفه وهذه لا يقطع فيها بمخاطة وكذلك اختلف هل التفضيل في الظاهر والباطن أوفي الظاهر خاصة وللقاضي نص على كل من القولين واحتج له وتعييله على انه في الظاهر فقط قال لانه قد يكون في الباطن على خلاف ما عندنا وذهبت طائفة الى أن من مات في حياته صلى الله عليه وسلم أفضل ممن بقي

واختلف فيهم ف قيل هم من صلى الى القبليتين وقيل هم أهل بيعة الرضوان وقيل أهل بدر واختلف فيما بين عثمان وعلى ف قيل هما على ترتيبهما في الخلافة واليه مال الأشعري وقيل فيهما بالوقف واليه مال مالك (ب) قال ابن العربي وقد كان شيخنا الفهرى يقدم عمر كثيرا ويقول لو قال أحد بتقدمه على أبي بكر لقتلته ورحم الله الفهرى لم يصب وجه النظر بل غاب عنه اذ رأى أبا بكر علم انه سيد الأمة غير مدافع وقد نهىنا عليه (ع) واختلف في تأويل وقف مالك ف قيل هو وقف على ظاهره وقيل انه راجع الى القول الأول أنهم على ترتيبهم في الخلافة ومعنى التفضيل كثرة الثواب ورفع الدرجات وذلك لا يدرك بقياس وانما يثبت بالنقل ولا يستدل عليه بكثرة الطاعات اذ قد يكون على اليسير من عمل السرا أكثر من الكثير الظاهر وان كانت الأعمال الظاهرة فيها مجال لغلبة الظن بالتفضيل واختلف القائلون بالتفضيل ف قيل هو قطعي ومال اليه الأشعري واليه يشير قول مالك في المدونة في تفضيل أبي بكر أوفي ذلك شك وقال القاضي هو ظني وكذا اختلف هل التفضيل في الظاهر والباطن أوفي الظاهر خاصة والقاضي نصر كلامه من القولين واحتج له وتعييله على أنه في الظاهر فقط وذهبت طائفة الى أن من مات في حياته صلى الله عليه وسلم أفضل ممن بقي بعده واختاره ابن عبد البر الحديث أنا شهيد على هؤلاء وتركيته بعضهم وصلاته عليهم واختلف فيما بين عائشة وفاطمة وتوقف الأشعري في المسئلة ولا ينجح بقوله صلى الله عليه وسلم في عائشة انها أفضلت على النساء كما فضل الثريد على الطعام لانه خير آحاد ومعارض بقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة أما مرضين أن تكوني سيدة نساء هذه الأمة

بعده واختاره ابن عبد البر الحديث أما شهيد علي هؤلاء وتزكيتهم بعضهم وصلاته عليهم * واختلف فيما بين عائشة وفاطمة * واحتج كل بالأحاديث الواردة في تفضيل من فضل وتوقف الأشعري في المسئلة وتروى فيها ولا يحتج لتفضيل عائشة لكونها مع النبي صلى الله عليه وسلم في درجة وفاطمة مع علي في درجة ودرجة النبي صلى الله عليه وسلم أعلى لأن كونها معه بالتبعية له لالذاتها لو انفردت ولا بقوله صلى الله عليه وسلم في عائشة أنها فضلت على النساء كما فضل الزيد على سائر الطعام لأنه خير آحاد ومعارض لقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء هذه الأمة * قلت * تقدم غير مرة أن المسائل العلمية التي لا ترجع للذات وللصفات يصح التمسك فيها بالآحاد ومسئلة التفضيل هذه من ذلك ﴿ فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ﴾

(ع) اسمه عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي وفي كعب بن لؤي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصديق لكثرته تصديقه وسمى أيضاً بعتيق * واختلف في وجه تسميته بذلك فقيل لحديث من أراد أن ينظر إلى عتيق من النار فلينظر إلى أبي بكر وقيل لأن أمه سمته بذلك وقيل سمي بذلك لجمال وجهه وهو أول من أسلم من الرجال وأسلم على يديه من العشرة المشهود لهم بالجنة خمسة عثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص قال الجوزي ورجله ما حفظ عنه من الأحاديث مائة وأثنان وأربعون حديثاً في الصحيحين منها ثمانية عشر (ط) ومن المقطوع به أنه حفظ من الأحاديث ما لم يحفظ غيره وحصل له من العلم ما لم يحصل لغيره لأنه الصفي والملازم في الحضر والسفر والليل والنهار وأنما يتفرغ للحديث والرأية لا اشتغاله بالأمم ولأن غيره قام عنه بذلك (قول ونحن في الغار) * قلت * قال (ب) تقدم غير مرة أن المسائل العلمية التي لا ترجع للذات وللصفات يصح التمسك فيها بالآحاد ومسئلة التفضيل هذه من ذلك

﴿ باب من فضائل أبي بكر رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) اسمه عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب ثم سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصديق لكثرته تصديقه وسمى أيضاً بعتيق * واختلف في وجه تسميته بذلك فقيل لحديث من أراد أن ينظر إلى عتيق من النار فلينظر إلى أبي بكر وقيل لأن أمه سمته بذلك وقيل سمي بذلك لجمال وجهه وهو أول من أسلم من الرجال ثم أسلم على يديه من العشرة المشهود لهم بالجنة خمسة عثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ومن المقطوع به أنه حفظ من الأحاديث ما لم يحفظ غيره وحصل له من العلم ما لم يحصل لغيره لأنه الصفي والملازم في الحضر والسفر والليل والنهار وأنما يتفرغ للحديث والرأية لا اشتغاله بالأمم ولأن غيره قام عنه بذلك (قول ونحن في الغار) (ب) قال السهيلي الغار هو جبل ثور أحد جبال مكة ولما وصل النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه إلى الغار تقدم أبو بكر رضي الله عنه في الدخول ليقبضه بنفسه ورأى فيه جحراً فألقمه عقبه لئلا يخرج منه ما يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم قال ثابت في الدلائل ولما دخله أُنبت الله سبحانه على بابه الرأية بالمد وهي شجرة من غلات الشجر تكون مثل قامة الإنسان لها حيطان وزهر أبيض تحشى به الخاد كالریش في خفته ولينه وفي مسند البزار أن الله تعالى أمر العنكبوت فانسجت على وجه الغار وأرسل حمامتين وحشيتين

في البحر * حدثني زهير ابن حرب وعبد بن حميد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال عبد الله أخبرنا وقال الآخرون ثنا حبان بن هلال ثنا ممام ثنا ثابت ثنا أنس بن مالك أن أبا بكر الصديق حدثه قال نظرت إلى أقدم المشركين على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال

السهمي الغار هو بجبل ثور أحد جبال مكة (ع) وكان من حديث الغار أن المشركين اجتمعوا لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيتوه فأمر علياً أن يرقد على فراشه وقال انهم لن يضروك فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم على الباب ولم يروه ووضع على رأس كل واحد التراب وانصرف عنهم إلى غار ثور فاختفى فيه وأخبر والله قد خرج عليهم ووضع التراب على رؤوسهم فعدوا أيديهم إلى رؤوسهم فوجدوا التراب قد دخلوا الدار فوجدوا علياً على الفراش فلم يتعرضوا له ثم خرجوا في كل وجه يطلبون النبي صلى الله عليه وسلم ويقفون أثره بقائفة معهم إلى أن وصلوا الغار فوجدوا العنكبوت قد نسجت عليه ﴿ قات ﴾ قال السهمي ولما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى الغار تقدم أبو بكر رضي الله عنه في الدخول ليقبض بنفسه ورأى فيه جحراً فألقى عليه عقبه لئلا يخرج منه ما يؤذي رسول الله قال ثابت في الدلائل ولما دخله أنبت الله سبحانه على بابه الرأفة بالمد وهي شجرة من غلاة الشجر تكون مثل قامة الإنسان لها خيطان وزهر أبيض يحشى به المخاد كالريش في خفته ولينه وفي مسند البزار أن الله تعالى أمر العنكبوت فنسجت على وجهه الغار وأرسل حمامتين وحشيتين فحششتا على فم الغار وأن ذلك مما صعد المشركين عنه وأن حمام مكة من نسل تلك الحمامتين وأن قریشاً لما انتهى بهم القائف إلى فم الغار وجدوا ما ذكره علي فم الغار فحين رأهم أبو بكر رضي الله عنه اشتد خوفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن قتلت فأنا نار رجل وإن قتلت أنت هلك الأمة فيئذ قال صلى الله عليه وسلم لا يكره أن لا تخزن إن الله معنا أي بالحفظ والكلالة (قوله ما ظنك بانئین الله ثالثهما) ﴿ قلت جواب لا يكره رضي الله عنه وبيان أنه جواب أن لازم الحالة التي قال فيها أبو بكر رضي الله عنه لو نظر أحدكم الخوف ولازم قوله صلى الله عليه وسلم هذا أن لا خوف (ط) والحديث ظاهر في قوة توكله صلى الله عليه وسلم وعظم منزلة أبي بكر رضي الله عنه بهذا القول (قوله في الآخر عبد خير الله) (ط) هذا الكلام فيه إيهام وقصد به صلى الله عليه وسلم اختبار أفهام أصحابه وكيفية تعلق قلوبهم به ففهم أبو بكر ما لم يفهم غيره فبادر بقوله فدينك ولذلك قالوا فكان أبو بكر أعلمنا به ﴿ قلت فهم منه أنه صلى الله عليه وسلم نعى نفسه به (ع) وزهرة الدنيا نعيمها شبه زهر الروض ﴿ قلت وعبد مبتدأ سوغ الابتداء به وهو نكرة وصفه بقوله خير الله والخبر في قوله فاختار (قوله فدينك) (ع) فيه جواز التقدمة وكرهه الحسن وبعض السلف وقال بعضهم لا يفدي بمسلم ويجوز بغيره واختاره الطبري وضعف ما جاء في ذلك من الآثار (قوله وكان أبو بكر أعلمنا به) (ع) فيه شهادة السلف له بذلك وفيه التعرض بالعالم للناس والقاء بحملاته عليهم لاختبار أفهامهم (قوله أن من آمن الناس على في ماله وصحبته أبو بكر) ﴿ قلت كذا هو في مسلم أبو بكر بالرفع وفي البخاري أبا

فوقعتا على وجه الغار وأن ذلك مما صعد المشركين عنه وأن حمام مكة من نسل تلك الحمامتين وأن قریشاً لما انتهى بهم القائف إلى فم الغار وجدوا ما ذكره علي فم الغار فحين رأهم أبو بكر رضي الله عنه اشتد خوفه على النبي صلى الله عليه وسلم وقال إن قتلت فأنا نار رجل واحد وإن قتلت أنت هلك الأمة فيئذ قال صلى الله عليه وسلم لا يكره أن لا تخزن إن الله معنا أي بالحفظ والكلالة (قوله عبد خير الله) (ب) عبد مبتدأ سوغ الابتداء به وهو نكرة وصفه بقوله خير الله والخبر في قوله فاختار (قوله فدينك) فهم منه رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم نعى نفسه لهم وزهرة الدنيا نعيمها شبه زهر الروض (قوله أن من آمن الناس على في ماله وصحبته أبو بكر) (ب) كذا هو في مسلم أبو بكر بالرفع وفي البخاري بالنصب وهو ظاهر لانه اسم ان والرفع مشكل وفيه أوجه فقيل من زائدة على مذهب

يا أبا بكر ما ظنك بانئین الله ثالثهما ﴿ حدثني عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد ثنا معن ثنا مالك عن أبي النضر عن عبيد بن حنين عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال عبد خير الله بين أن يؤتیه زهرة الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده فبکی أبو بكر وبکی فقال فدينك يا بائناً وأما تانا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير وكان أبو بكر أعلمنا به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من آمن الناس على في ماله وصحبته أبو بكر

بالنصب وهو ظاهر لانه اسم ان والرفع مشكل وفيه أوجه فقبل من زائدة على منذهب الاخفش
وقيل ان هاهنا بمعنى نعم كما في جواب قوله لعن الله ناقة ان وصاحبها فقوله أبو بكر مبدأ ومن الناس
الناس خبره وقيل اسم ان ضمير الشأن (ط) ولما علم صلى الله عليه وسلم من قوله فدينناك امتلاء قلبه من
محبة خصه بالخصوصية التي لم يظفر بها بشر فقال ان من آمن الناس على الكلام الخ (ع) ومعنى
أمن الناس أكثرهم جودا وسماحاً بالنفس وماله وليس المراد المنة التي هي اعداد الصنعة فان المنة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الجميع وقد سمي الله المن أذى وفيه شكر الاحسان من الصاحب
وغيره (ط) وزن أمن أفعل من المنة التي هي بمعنى الامتنان أي أكثرهم منه أي أن له من الحقوق
ما ليس لغيره بادر بالتصديق حين كذب الناس وأنفق المال العظيم حين بخل الناس وبالملازمة
والصحة حين فر الناس وهو رضى الله عنه في جميع ذلك يرى ان المنة ليست الا لله تعالى ورسوله
صلى الله عليه وسلم ولكنه لحسن عشرته صلى الله عليه وسلم يشكر الصنعة لمن وجدت منه ﴿قليل﴾
تأمل أمن الذي مصدره مناهو بمعنى جاد وأحسن وأما الذي مصدره منه فهو ذكر النعمة على معنى
التقرير لها والتقرير بها وهذا هو المبتطل للصدقة وليس المراد هاهنا اذ ليس لأحد أن يمن على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضا فانه خرج مخرج الثناء فاذا حمل على معنى المنة عاد ذما (قوله ولو
كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً) (ع) أصل الخلطة الانقطاع وهي أيضاً الحاجة وقيل هي
الاختصاص وقيل هي الاصطفاء واختاره غير واحد وسعى ابراهيم عليه السلام خليلاً على الاول
لانقطاعه الى الله عز وجل وعلى الثاني لقصره حاجته على الله عز وجل حين لقيه جبريل عليه السلام
في الهواء وقد رمى في المجنيق وقال له ألك حاجة قال أما إليك فلا وعلى الثالث فانه كان محتضراً لله
تعالى يوايى في الله ويمادى فيه فهو على هذا فاعيل بمعنى فاعل وقال ابن فورك الخلطة صفاء المودة وتخلل

ولو كنت متخذاً خليلاً
لا اتخذت أباً بكر خليلاً

الأخفش وقيل ان ههنا بمعنى نعم فقوله أبو بكر مبدأ ومن الناس خبره وقيل اسم ان ضمير الشأن
(ط) ولما علم صلى الله عليه وسلم من قوله فدينناك امتلاء قلبه من محبة خصه بالخصوصية التي لم يظفر
بها بشر فقال ان من آمن الناس على الكلام الى آخره (ع) ومعنى أمن الناس أكثرهم جودا وسماحاً
لنفسه وماله وليس المراد المنة التي هي اعداد الصنعة فان المنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على
الجميع وقد سمي تعالى ذلك المن أذى وفيه شكر الاحسان من الصاحب وغيره (ط) وزن أفعل من
المنة التي هي بمعنى الامتنان أي أكثرهم منه أي أن له من الحقوق ما ليس لغيره بادر بالتصديق حين كذب
الناس وأنفق المال العظيم حين بخل الناس وبالملازمة والصحة حين فر الناس وهو رضى الله عنه
في جميع ذلك يرى أن المنة ليست الا لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ولكنه لحسن عشرته صلى
الله عليه وسلم يشكر صنعة ان وجدت منه (ب) تأمل المن الذي مصدره مناهو بمعنى جاد وإجاد
وأحسن وأما الذي مصدره منه فهو ذكر النعمة على معنى التقرير بها وهذا هو المبتطل
للصدقة وليس المراد ههنا اذ ليس لأحد أن يمن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضا فانه خرج
مخرج الثناء فاذا حمل على معنى المنة عاد ذما (قوله ولو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً) (ط)
المعنى أن أباً بكر رضى الله عنه أهل لان يتخذ خليلاً لولا المانع والمانع امتلاء قلبه من محبة الله تعالى
حتى مزجت باجزاء قلبه فلذلك لم يسع قلبه خليلاً وعلى هذا فالخليل لا يكون الا واحداً ومن لم ينمته تطبق
قلبه الى ذلك فهو حبيب لاخليل (ب) وقيل ان معنى الحديث ان الخليل هو الصاحب الوادى الهوى
يفتقر اليه ويعتمد في الامور عليه فالعنى لو كنت متخذاً من الخلائق خليلاً أرجع اليه في الخلقة

الاسرار كما قال الشاعر

قد تخلفت مسلك الروح مني هـ ولذا سمي الخليل خليلا

﴿قلت﴾ سمي خليلا على هذا الوجه من التخلل لان الحب تخلل شغاف قلبه واستولى عليه (ع) وقيل سمي خليلا لانه تخلل حسنة ﴿قلت﴾ وعلى هذا سمي بذلك من الخلقة بالفتح وهي الخلقة فانه تخلل بخلال حسنة أي بخصال حسنة اختصت به أو من الخلقة بالفتح أيضا وهي الحاجة لانه صلى الله عليه وسلم ما كان يفتقر ولا يحتاج الا الى الله وأما خلقة الله سبحانه له فهي نصره وجعله اماما للناس (ع) وقيل الخليل من لا يسع قلبه غير من فيه وهذا معنى الحديث أي ان حب الله لم يبق في قلبه موضعا لغيره (ط) فالعنى ان أبا بكر رضى الله عنه أهل لأن يتخذ خليلا لولا المانع والمنايع امتلاء قلبه من محبة الله تعالى حتى مزجت باجزاء قلبه فلذلك لم يسع قلبه خليلا آخر وعلى هذا فالخليل لا يكون الا واحدا ومن لم ينته تعلق قلبه الى ذلك فهو حبيب لا خليل ﴿قلت﴾ قيل معنى الحديث ان الخليل هو صاحب المواساة الذي يفتقر اليه ويعتمد في كل الأمور عليه فالعنى لو كنت متخذ من الخلق خليلا أرجع اليه في الحاجة وأعتقد عليه في المهمات لانتخت أبا بكر خليلا لأهليته لذلك ولكن الذي أعتقد عليه وألجأ اليه هو الله سبحانه لا غيره (ع) وقد جاء في أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لم ألا وأنا حبيب الله * واختلف أئمة فضل درجة الخلقة أو المحبة ف قيل هما بمعنى واحد فالحبيب لا يكون الا خليلا والخليل لا يكون الا حبيبا وقيل درجة المحبة أرفع لقوله وأنا حبيب الله وإذا كانت المحبة درجته فهو أرفع من الخليل ومن سائر الأنبياء عليهم السلام وقيل الخلقة أرفع لانه أثبت لابي بكر وعائشة أنهما أحب الناس اليه ونفى عنهما الخلقة وكذلك أثبت محبته لخديجة وأسامة وأبيه وقال فاتبعوني يحببكم الله وفي حديث علي ان الله يحبّه ومحبة الله سبحانه لعبده تيسيره اياه للهداية وإفاضة رحمته عليه هذه مبادئها وغايتها كشف الحجب عن قلبه حتى يراه ببصرته فيكون كما قال في الحديث الآخر فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ومعنى هذا جاء في حديث عائشة في صفته صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن يمشي لخطه ويرضى لرضاه وعبر عن هذا الشاعر فقال

فاذا ما نظعت كنت حديثي * واذا ما سكنت كنت الخيلا

(قوله) ولكن اخوة الاسلام (ع) كذا للعنري باسقاط الألف ولغيره بانياتها وكذا اختلف فيه رواية البخاري ورواه بعضهم خلة وهذا اللفظ لم تجده في كلام العرب ولم نجد من الشراح من خرج له وجها

وأعتقد عليه في المهمات لانتخت أبا بكر لأهليته لذلك ولكن الذي ألجأ اليه وأعتقد عليه هو الله سبحانه لا غيره (قوله) ولكن اخوة الاسلام (ع) كذا هو للعنري باسقاط الألف ولغيره بانياتها وكذا اختلفت فيه روايات البخاري وهذا اللفظ لم تجده في كلام العرب والذي عندي فيه ان حجت الرواية ولم يكن مغيرا من اخوة بالالف انه لما نقلت ضمة الهمزة الى نون لكن السا كنة وسقطت الألف في اللفظ كتبها من لم يحسن بغير ألف وسكن النون كراهة لثقل الخروج من كسر الكاف الى ضم النون * وبعض شيوخنا النحويين فيه توجيه آخر نقلت حركة الهمزة الى الساكن قبلها تشبيها بالتقاء الساكنين ثم سكنت النون لثقل الخروج من الكسر الى الضم (ب) لا يقال الاستدراك ولكن انما يكون بعد النفي ولا نفي قبلها لانا نقول هو استدراك لمضمون الجملة الشرطية قبلها كانه قال ليس بيني وبينه خلة ولكن اخوة الاسلام في الخلقة المبنية على الحاجة وأثبت الاخاء المقتضى للمساواة

ولكن اخوة الاسلام

والذي عندي فيه ان حجت الر واية ولم يكن مغير من اخوة بالألف انه لما نقلت حصة الهمة الى نون
لكن السا كنة ونطق بها لكن خوة بضم النون فلما سقطت الألف في اللفظ كتبها لم يحسن بغير ألف
وسكون النون وقع قصد الثقل الخروج من كسر الكاف الى ضم النون ولا وجه له الا هذا
* ولبعض شيوخنا النعويين فيه توجيه آخر نقلت حركة الهمة الى السا كن قبلها وحذفت تشبيها
بالتقاء السا كنين ثم سكنت النون لثقل الخروج من الكسر الى الضم ومثله لكانها هو الله ربى والأصل
لكن أنا هو الله ربى نقلت حركة الهمة ثم سكن وأدغم لاجتماع المثليين وقال أبو عبيد في الآية لما حذفت
الألف التقت نونان فجاء التشديد لذلك * قلت * لا يقال الاستدراك بـ لكن انما يكون بعد النون
ولا نفي قبلها لانا نقول هو استدراك بمضمون الجملة الشرطية قبلها أي كانه قال ليس بيني وبينه بحالة
ولكن اخوة الاسلام في الجملة المبينة على الحاجة للاتخاذ مقتضى للمواساة والمراد باخوة الاسلام
الذي أثبت اخوة خاصة والافاخوة الاسلام مطابقة عرض عام بين أبي بكر وغيره (قوله لا يبقين في
المسجد خووة الا خووة أبي بكر) (ع) الخووة بفتح الخاء من الباب الصغير يكون بين المسكنين وشبهه
ذلك وفيه أن المماجد لا تطرق للدور ولا غيرها وتخصيص أبي بكر رضي الله عنه بذلك يدل على فضيلته
واستدل به على صحة خلافته بعده (ط) كان أصحابه فتعوا بين المسجد ومساكنهم خووات اغتناما
للازمة المسجد لأنه لما كان ذلك يؤدي الى اتخاذ المسجد طريقا أمر بسدها الا خووة أبي بكر كراهما
له لانهما كانا لا يفترقان غالبا * قلت * قال الطيبي هذا الكلام كان منه صلى الله عليه وسلم في مرضه
الذي توفي فيه في آخر خطبة خطبها وهذا اللفظ ان كان حقيقة فلا خفاء ان فيه تعريضا بانها المستخفاف
بعده لانه سدا لجميع سوى خووة أبي بكر تكرر بما له وفي ضمنه أمر بالخلافة لسبب جعله مستحقا لذلك
دون الناس وان أراد به المجاز فهو كناية عن الخلافة وسد أبواب القول والتطرق اليه وأرى باب المجاز
أقوى اذ لم يصح عندنا ان أبا بكر كان له منزل بجانب المسجد وانما كان منزله بالسبخ من عوالي المدينة ثم انه
مهد هذا المعنى المشار اليه وقرره بقوله ولو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ليعلم انه أحق
الناس بالنبابة عنه وكفى بتقديمه للصلاة وابايته من تقديم الغير حجة (قوله في الآخر وقد اتخذ الله
صاحبكم خليلا) (ط) وفي غير مسلم كما اتخذ الله ابراهيم خليلا وهو يدل انه سبحانه ألحقه باراهيم في الجملة
غير انه مكنه فيها ما لم يكن فيه ابراهيم بدليل قوله المتقدم في كتاب الايمان انما كنت خليلا من وراء
والمراد بالاخوة التي أثبت اخوة خاصة والافاخوة الاسلام مطابقة عرض عام بين أبي بكر وغيره (قوله
لا يبقين في المسجد خووة الا خووة أبي بكر) الخووة بفتح الخاء من الباب الصغير يكون بين المسكنين
وشبه ذلك (ط) كان أصحابه صلى الله عليه وسلم فتحوا بين المسجد ومساكنهم خووات اغتناما للازمة
المسجد الا أنه لما كان ذلك يؤدي الى اتخاذ المسجد طريقا أمر بسدها الا خووة أبي بكر كراهما
لانهما كانا لا يفترقان غالبا (ب) الطيبي كان منه صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي منه في آخر
خطبة خطبها وهذا اللفظ ان كان حقيقة فلا خفاء ان فيها تعريضا بانها المستخفاف بعده لانه سدا لجميع
سوى خووة تكرر بما له وفي ضمنه أمر بالخلافة لسبب جعله مستحقا لذلك دون الناس وان أراد به
المجاز فهو كناية عن الخلافة وسد أبواب القول والتطرق اليه وان باب المجاز أقوى اذ لم يصح عندنا
أبا بكر له منزل بجانب المسجد وانما كان منزله بالسبخ من عوالي المدينة ثم انه مهد هذا المعنى المشار اليه
وقدره بقوله لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر ليعلم انه أحق الناس بالنبابة عنه وكفى بتقديمه للصلاة
وانابته من تقديم الغير حجة (قوله وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا) (ط) وفي غير مسلم كما اتخذ الله ابراهيم

لا يبقين في المسجد
خووة الا خووة أبي بكر
* حدثنا سعيد بن منصور
ثنا فليح بن سليمان عن سالم
أبي النضر عن عبيد بن
حنين وبسر بن سعيد
عن أبي سعيد الخدري قال
خطب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الناس يوما
بمثل حديث مالك * حدثنا
محمد بن بشار العبدى ثنا
محمد بن جعفر ثنا شعبة
عن اسمعيل بن رجا قال
سمعت عبد الله بن أبي الهذيل
يحدث عن أبي الاحوص
سمعت عبد الله بن
مسعود يحدث عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال
لو كنت متخذا خليلا
لاتخذت أبا بكر خليلا ولكنه
أخى وصاحبي وقد اتخذ الله
عز وجل صاحبكم خليلا
* حدثنا محمد بن مثنى وابن
بشار واللفظ لابن مثنى
قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا
شعبة عن أبي اسحق عن
أبي الاحوص عن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال لو كنت متخذا
من أمي أحدا خليلا
لاتخذت أبا بكر خليلا
* حدثنا محمد بن مثنى وابن
بشار قالا ثنا عبد الرحمن

ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله ح وثنا عبد ابن حميد أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عميس
عن ابن أبي مليكة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى (١٩٣) الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت

ابن أبي قحافة خليلاً
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة
وزهير بن حرب واسحق
ابن ابراهيم قال اسحق
أخبرنا وقال الآخرون ثنا
جرير عن مغيرة عن واصل
ابن حيان عن عبد الله
ابن أبي الهذيل عن أبي
الاحوص عن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لو كنت متخذاً
من أهل الأرض خليلاً
لا اتخذت ابن أبي قحافة
خليلاً ولكن صاحبكم
خليل الله * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا أبو
معاوية ووكيع ح وثنا
اسحق بن ابراهيم أخبرنا
جرير ح وثنا ابن أبي عمر
ثنا سفيان كلهم عن
الاعمش ح وثنا محمد بن
عبد الله بن نير وأبو سعيد
الاشج واللفظ له ما قالنا ثنا
وكيع ثنا الاعمش عن
عبد الله بن مرة عن أبي
الاحوص عن عبد الله قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألا اني أبرأ الى
كل خل من خله ولو كنت
متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً
بكر خليلاً لان صاحبكم
خليل الله * حدثنا يحيى

وراء * قلت * والخليل لفظ مشترك بين المحب والمحبوب فهو في الحديث السابق بمعنى المحبوب
وكون محبته تعالى مانعة من اتخاذ أبي بكر خليلاً واضح وأما في هذا الحديث فهو محتمل فان كان
بمعنى المحب فكونها مانعة واضح على ما تقدم وان كان بمعنى المحبوب فلا تنفع المانعة اذ لا يلزم من
محبة الله اياه أن لا يتخذ هو أباً بكر خليلاً اذ لا يلزم من محبة زيد عمراً أن لا يحب عمر وخالد اقيتين أن
يكون قوله وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً مخرج مخرج الاخبار لا مخرج المانعة من أن يتخذ خليلاً
غير الله تعالى (قوله اني أبرأ الى كل خل من خله) (د) هما بكسر الخاء فاما كسرهما في الأولى فتفق
عليه وهو الخلل بمعنى الخليل وأما قوله من خله فبكسره عن جميع الرواة وفي جميع النسخ وكذا
نقله القاضي عن جميعهم ثم قال والصواب والوجه فتحها قال والخلة والخل والخلال والمخاللة هو الاخوان
والصدقة أي برئت اليه من صداقته المقتضية المخاللة (ط) يريد عياض أن الخلة مصدر ومصادر هذا
الباب هي التي ذكر وليس فيها ما يقال بكسر الخاء فتعين الفتح وهذا الكلام جاء بلفظ آخر يفسره
اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم خليل (قوله في الآخريات السلاسل) (د) السلاسل مياه لبني
جذام بناحية الشام وهو بفتح السين الأولى وكسر الثانية ومنهم من يضم الأولى والمشهور المعروف
الفتح وكانت هذه الغزاة في جمادى الآخرة سنة ثمان وكانت غزوة مؤتة قبلها في جمادى الأولى من
العام فياذ كر أهل المغازي الا ابن اسحق فقال قبلها * قلت * وواحدة السلاسل سلسال (قوله
أي الناس أحب اليك) (ط) هذا السؤال أخرجه آخرص على معرفة الاحب اليه ليعب اقتداء به

خليلاً وهو يدل انه سبحانه ألحقه بابراهيم في الخلة غير انه مكنه فيها ما لم يكن فيها ابراهيم بدليل قوله
المتقدم في كتاب الايمان انما كنت خيلاً من وراء وراء (ب) الخليل لفظ مشترك بين المحب
والمحبوب فهو في الحديث السابق بمعنى المحب وكون محبة الله تعالى مانعة من اتخاذ أباً بكر خليلاً
واضح وأما في هذا الحديث فهو محتمل فان كان بمعنى المحب فكونها مانعة واضح على ما تقدم وان
كان بمعنى المحبوب فلا تنفع المانعة فيتعين ان يكون قوله وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً مخرج مخرج
الاخبار لا مخرج المانعة من أن يتخذ خليلاً غير الله تعالى (قوله اني أبرأ الى كل خل من خله)
(ح) هما بكسر الخاء أما كسرهما في الأولى فتفق عليه وهو الخلل بمعنى الخليل وأما الثاني فقال عياض
هو بالكسر أيضاً لجميعهم والارجح الفتح والخلة والخل والخلال والمخاللة هو الاخوان والصدقة أي
برأت اليه من صداقته المقتضية المخاللة (ط) يريد عياض ان الخلة مصدر ومصادر هذا الباب هي التي
ذكر وليس فيها ما يقال بكسر الخاء فتعين الفتح وهذا الكلام جاء بلفظ آخر يفسره فقال اني أبرأ
الى الله أن يكون لي منكم خليل (ح) والكسر صحيح كما جاءت به الروايات وذكر ابن الاثير انه روى
بكسر الخاء وفتحها وانهم بما معنى الخلة بالضم التي هي الصداقة (قوله بعثه على جيش ذات السلاسل)
بفتح السين الأولى وكسر الثانية وهو ماء لبني جذام بناحية الشام ومنهم من قال هو بضم السين الأولى
والمشهور المعروف بالفتح وكانت هذه الغزاة في جمادى الآخرة سنة ثمان وكانت غزوة مؤتة قبلها في
جمادى الأولى من العام فياذ كر أهل المغازي الا ابن اسحق فقال بعدها (قوله أي الناس أحب اليك)

صلى الله عليه وسلم فان المزمع من أحب (قوله عائشة) (ط) جوابه بذلك يدل على جواز مثله وأنه لا يعاب على من ذكره اذا كان المقول له من أهل الصلاح والخير ويقصد بذلك مقاصد الصالحين وبدأ صلى الله عليه وسلم بذكر عائشة لان محبتها جلية ودينية وغير هادينية لاجلية فقدم الاصل على الطارئ (قلت) ليس السؤال عن المحبة الجلية لانه لا يتجاسر على سؤاله عن مثل ذلك ولا يلزم من كونها أحب اليه أن تكون أفضل وكذلك لا يلزم من كون أيها أحب اليه أن يكون أفضل من عمر رضي الله عنهما وانما كونه أفضل بدليل آخر منفصل (قوله في الآخر من كان مستخلفا واستخلفه) (قلت) هذا أثر ليس بحديث اذ ليس على شرط مسلم رحمه الله فانه شرط في خطبته أن لا يذكر الا ما هو حديث وفي التركيب قلق لان من كان مستخلفا لا يتقرر جوابا عن قوله لو استخلف فيخرج على تقدير أراد أي لو أراد أن يستخلف من كان مستخلفا (قوله أبو بكر) (م) اختلف فيمن هو الحق بالامامة بعده صلى الله عليه وسلم فقال أهل السنة الصديق ليس لانه استخلفه او نص عليه أو على غيره بل لاجماع الصحابة عليه بعد أن وقع في الامر اختلاف ووقع فيه تردد من طائفة ثم استقر الامر وانجزم الرأي عليه وقال بكر بن أخت عبد الرحمن بن زيد انه نص عليه ولا يصح اذ لو نص عليه لما وقع اختلاف ولا تردد طائفة في بدء الامر (ع) ولا طلب الانصار أن تكون الخلافة فيهم ولا غيرهم من قریش ممن طاب ذلك الا بعد لون عما عهد به رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يوهم انه نص يأتي الكلام عليه وقالت الشيعة الاحق بها على وقالت الراوندية العباس وهذا القولان مبنيان على الترجيح بالقرابة فمن رأى انه العباس قال لانه المستحق للبراث فهو أولى ومن رأى انه على قال القرابة والصهر والعلم والشجاعة وأنكر أهل السنة أن يكون مجرد القرابة يوجب الخلافة وانما يوجبها الحصول على مرتبة من الدين والعلم والشرائط المذكورة في كتاب الامامة (ع) والحديث حجة لأهل السنة في أنه لم يستخلفه ولا نص عليه اذ لم تذكر ذلك رواية وانما قاله بظنها (ط) وسؤال الرجل اياها عن ذلك يدل على أن عدم النص مشهور عندهم وادعى كل من الشيعة والراوندية النص

(ط) هذا السؤال آخر جه المحرص على معرفة الاحب اليه ليحب اقتداء به صلى الله عليه وسلم قد كرر عائشة لان محبتها جلية ودينية وغير هادينية لاجلية فقدم الاصل على الطارئ (ب) وليس السؤال عن المحبة الجلية لانه لا يتجاسر على سؤاله عن مثل ذلك ولا يلزم من كونها أحب اليه أن تكون أفضل وكذلك لا يلزم من كون أيها أحب اليه أن يكون أفضل من عمر وانما كونه أفضل بدليل آخر منفصل (قلت) اذا كانت المحبة دينية فيلزم من كون أبي بكر أحب اليه أن يكون أفضل والله أعلم (قوله من كان مستخلفا واستخلفه) (ب) هذا أثر وليس بحديث وليس على ما شرط مسلم على نفسه في الخطبة وفي التركيب قلق لان من كان مستخلفا لا يتقرر جوابا عن قوله لو استخلف فيخرج على تقدير اراد أي لو اراد أن يستخلف من كان مستخلفا (قوله أبو بكر) (م) اختلف من الاحق بالامامة بعده صلى الله عليه وسلم فقال أهل السنة الصديق ليس لانه استخلفه أو نص عليه أو على غيره بل لاجماع الصحابة عليه بعد أن وقع في الامر اختلاف وقال بكر بن أخت عبد الواحد بن زيد انه نص عليه ولا يصح اذ لو نص عليه لما وقع اختلاف وقالت الشيعة الاحق بها على وقالت الراوندية العباس وهذا القولان مبنيان على الترجيح بالقرابة فمن رأى انه العباس قال لانه المستحق للبراث فهو أولى ومن رأى انه على قال القرابة والصهر والعلم والشجاعة وأنكر أهل السنة أن يكون مجرد القرابة يوجب الخلافة وانما يوجبها الحصول على مرتبة من الدين والعلم والشرائط المذكورة في كتاب

قال عائشة قلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال عمر بعد رجلا وحدثني الحسن بن علي الحلواني ثنا جعفر بن عون عن أبي حمس ح وثنا عبد بن حميد واللفظ له ثنا جعفر بن عون أخبرنا عميس عن ابن أبي مليكة سمعت عائشة وسئلت من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا واستخلفه قالت أبو بكر فعيل لها ثم من بعد أبي بكر قالت عمر ثم قيل لها من بعد عمر قالت

على من زعم أنه الاحق وقد كذبوا فقد اجتمع الصحابة عند موته صلى الله عليه وسلم ووقع من الامر ما تقدم وحتى قال الانصار من أمير ومنكم أمير وقال عمر حين طعن وقيل له ألا تستخلف فقال ان تركتكم فقد ترككم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان استخلف فقد استخلف من هو خير مني وذلك بحضور علي والعباس وملا الأصحاب ولم ينسكروا ذلك أحد على عمر وهم لا يداهنون ولا يخافون في الله لومة لائم ومن المحجب أن لا يكون عند أحد من هؤلاء نص مع قرب العهد وفور الدين وشدة الحاجة اليه ويأتي بعدهم بأزمنة متطاولة وأوقات مختلفة وقلة علم من يدعي أن عنده علما بالنص على واحد معين ان هذا الكذب المحض لا يقبله سليم العقل لولا التعصب (قوله أبو عبيدة بن الجراح) (ط) هذا لم تقله لنص عندها ولعلها استندت في عمر وأبي عبيدة لقول أبي بكر رضي الله عنه يوم السقيفة رضيتم لكم أحد هذين الرجلين عمر وأبي عبيدة وفي حق أبي عبيدة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه انه أمين هذه الامة ولذلك قال عمر حين جعل الامر شورى لو أن أبا عبيدة حتى لم يخالفني فيه شيء وان سألتني ربي قلت سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم يقول لكل أمة أمين وأميننا أيها الامة أبو عبيدة (ع) ولا حاجة فيه لتقديمه ولا لتفضيله على علي وعثمان لانه لم يقله رواية وأيضا فانه ليس من شرط التقديم للخلافة أن يقدم الأفضل وانما العبرة بالأصلح بالحال والوقت اما الحاجة الى شجاعته أو كثرة علمه ونفوذه معرفته وأنه أكثر قبولا ومحبة عند الرعية وخوف شعب يقع عند تقديم الأفضل وان عقدت للفضول دون الفضل ان عقدت خلافا لعبد بن سليمان والجاحظ في أنها لا تنعقد الا للأفضل وقد استدل بعض العلماء على تقديم الأفضل بتقديم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم في الفضل وهذا انما يتوجه على القول بوجوب تقديم الأفضل وأما على القول بعدم وجوب تقديمه فلا حاجة فيه وانما علمنا ترتيبهم في الفضل بغير هذا الطريق وقد قال بعض العلماء ان ترتيبهم في الخلافة كذلك انما هو لما سبق في علم الله تعالى أن الاربعة يستخلفون وان آجالهم متباينة فلو قدم غير أبي بكر لم يكن أبو بكر خليفة ولم تكن الخلافة ثلاثين وقد قال صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون (قوله في الآخر قال أبي كائنها نعى الموت) (ع) كذا رواه بعضهم بياء مشاة من تحت وقائل ذلك هو جبير راوى الحديث عن رسول

أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت الى هذا * حدثني عباد بن موسى ثنا ابراهيم ابن سعد أخبرني أبي عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فامرها أن ترجع اليه فقالت يا رسول الله أرايت ان جنت فلم أجرك قال أبي كائنها نعى الموت

الامامة (ط) وسؤال الرجل اياها عن ذلك يدل على أن عدم الص مشهور عندهم وادعى كل من الشيعة والراوندية النص على من زعم انه الاحق وقد كذبوا فقد اجتمع الصحابة عند موته صلى الله عليه وسلم ووقع من الامر ما تقدم ومن المحجب أن لا يكون عند أحد من هؤلاء نص مع قرب العهد وفور الدين وشدة الحاجة اليه ويأتي بعدهم بأزمنة متطاولة وأوقات مختلفة وقلة علم من يدعي أن عنده علما بالنص على واحد معين ان هذا الكذب محض لا يقبله سليم العقل لولا التعصب (قوله أبو عبيدة) (ط) هذا لم تقله لنص عندها ولعلها استندت في عمر وأبي عبيدة لقول أبي بكر يوم السقيفة رضيتم لكم أحد هذين الرجلين عمر وأبي عبيدة وفي حق أبي عبيدة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه انه أمين هذه الامة ولهذا قال عمر حين جعل الامر شورى لو أن أبا عبيدة حتى لم يخالفني فيه شيء وان سألتني ربي عنه قلت سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم يقول لكل أمة أمين وأميننا أيها الامة أبو عبيدة (ع) ولا حاجة فيه لتقديمه ولا لتفضيله على علي وعثمان رضي الله عنهما لانهم لم يقله رواية وأيضا فانه ليس من شرط التقديم للخلافة أن يقدم الأفضل وانما العبرة بالأصلح في الحال والوقت وان عقدت للفضول دون الأفضل لغير عذر ان عقدت خلافا لعبد بن سليمان والجاحظ في أنها لا تنعقد

الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الفارابي بالباء الموحدة المسكورة وقائله محمد بن جبير (**قوله** فان لم
تجدني فائتي أبا بكر) واحتج به من يقول بالنص على أبي بكر وأنه فيه الاخبار أن يكون اماما بعده ولولم
يكن لها اهلا لا أمرها بالمجيء اليه (ط) والخبار بأنه يكون اماما بعده حق لكن بأي طريق هل
بالنص أو بغيره فأين النص ونحن لانشكل في صحة امامته لكن بالاجماع والظواهر لا بالنص (**قوله** في
الآخر ادعى لي أبا بكر أباك وأخاك) (ع) استحضاره أخاها إنما هو للكتب ومثله في البخاري لقد همت
أن أوجهه إلى أبي بكر وابنه وأعهدوني رواية أبي ذر الهروي أو آتية مكان وابنه وصوبه بعضهم وإنما
صوبه لأنه لم يفهم ما المراد باحضار الأخ وقد بينه في هذا الكتاب بقوله حتى أكتب مع أن آتياه صلى
الله عليه وسلم متعذر لأنه كان مريضا وقد تخلف عن حضور الجماعة والدور على نسائه فكيف
بغيره (**قوله** فاني أخاف أن يقتني متقن) (ع) يريد الخلافة (**قوله** ويقول قائل أنا أولى) (ع) كذا لابن
ماهان أي أنا أحق وعند أبي العباس الدلائي أنني ولادة بتشديد النون بمعنى كيف وعند السمرقندي
أنا أولى بتشفيف النون وكسر اللام وعند الطبري أنا ولادة بتشفيف النون وشدة اللام أي أنا الذي ولادة
والاول أولى أي أنا أولى بالأمر (**قوله** وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر) (ط) فيه حجة بينة لصحة
امامته وعظيم فضيلته عند الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وتقديمه على الجميع ولا
حجة فيه للنص لأنه إنما هو ولم يفعل (ع) قوله ادعى لي أبا بكر أباك وأخاك إلى قوله وبأبي الله والمؤمنون
الإيا بكر ليس نصافي استخلافه وانما فيه أنه أراد الاستخلاف ولم ينص عليه ألا ترى أنه لم يكتب
* والحاصل أن هذه الأحاديث ليست نصوصا وانما هي ظواهر قوية وإذا أضيف اليها ما في
الشيعة مما يدل على هذا المعنى علم استحقاقها وانعقادها له ضرورة والقادح فيها يفسق ويختلف
هل يكفر لهذه الظواهر والاجماع **قلت** لا يخفى عليك قوته حتى كأنه نص أو كالنص ثم الظاهر
أنهم لم يحضروهم هذا الحديث حين النظر في الاستخلاف والافهوا برفع النزاع والنظر (**قوله**

اللام فضل (**قوله** فان لم تجدني فائتي أبا بكر) (ع) احتج به من يقول بالنص على أبي بكر وأنه فيه
الاخبار أن يكون اماما بعده ولولم يكن لها اهلا لا أمرها بالمجيء اليه (ط) والخبار بأنه يكون اماما بعده
حق لكن بأي طريق هل بالنص أو بغيره فأين النص ونحن لانشكل في صحة امامته لكن بالاجماع
والظواهر لا بالنص (**قوله** ادعى لي أبا بكر أباك وأخاك) استحضاره أخاها إنما هو للكتب (**قوله** فاني أخاف
أن يقتني متقن) يريد الخلافة (**قوله** ويقول قائل أنا أولى) (ع) كذا لابن ماهان أي أنا أحق وعند أبي
العباس الدلائي أنني ولادة بتشديد النون بمعنى كيف وعند السمرقندي أنا أولى بتشفيف النون وكسر
اللام وعند الطبري أنا ولادة بتشفيف النون وتشديد اللام أي أنا الذي ولادة والاول أولى أي أنا أولى
بالأمر (**قوله** وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر) (ع) فيه حجة بينة لصحة امامته وعظيم فضيلته عند
الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وتقديمه على الجميع ولا حجة فيه للنص لأنه أمرهم
ولم يفعل (ط) قوله ادعى لي أبا بكر وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر ليس نصافي استخلافه وانما فيه أنه
أراد الاستخلاف ولم ينص عليه ألا ترى أنه لم يكتب والحاصل أن هذه الأحاديث ليست نصوصا وانما
هي ظواهر قوية وإذا أضيف اليها ما في الشيعة مما يدل على هذا المعنى علم استحقاقها وانعقادها
له ضرورة والقادح فيها يفسق ويختلف هل يكفر لهذه الظواهر والاجماع (ب) لا يخفى عليك قوته
حتى كأنه نص أو كالنص ثم الظاهر أنهم لم يحضروهم هذا الحديث حين النظر في الاستخلاف والافهوا

قال فان لم تجدني فائتي
أبا بكر وحديثه حجاج
ابن الشاعر ثنا يعقوب
ابن ابراهيم ثنا أبي عن
أبيه أخبرني محمد بن جبير
ابن مطعم أن أبا جبير بن
مطعم أخبره أن امرأة أتت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فكلمته في شيء
فامرها بما أمر به مثل حديث
عباد بن موسى * حدثني
عبيد بن سعيد ثنا يزيد
ابن هرون أخبرنا ابراهيم
ابن سعد ثنا صالح بن كيسان
عن الزهري عن عروة
عن عائشة قالت قال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مرضه أدي لي أبا
بكر أباك وأخاك حتى
أكتب كتابا فاني أخاف
أن يقتني متقن ويقول
قائل أنا أولى وبأبي الله
والمؤمنون إلا أبا بكر * حدثنا
محمد بن أبي عمر المسكي ثنا
مروان بن معاوية الغزاري
عن يزيد وهو ابن كيسان
عن أبي حازم الانصبي عن

أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أضح منك اليوم صائماً قال أبو بكر أنا قال فن تبع منك اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فن أطعمهم منك اليوم مسكيناً قال أبو بكر أنا قال فن عاد منكم اليوم من يضا قال أبو بكر أنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو ابن سرح وحملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة ابن عبد الرحمن أنهم سمعوا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها التفقت إليه البقرة فقالت انى لم أخلق لهذا ولكنى إنما خلقت للحوث فقال الناس سبحان الله تعجبوا وفرعاً بقرة تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أومن بهذا وأبو بكر وعمر قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا راع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعي حتى استنفذها منه فالتفت إليه الذئب فقال له من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى فقال الناس سبحان الله فقال

من أصبح منكم اليوم صائماً (ط) فيه تفقده صلى الله عليه وسلم لأصحابه وأرشاده إياهم إلى الخير على اختلاف أنواعه وفيه ما كان أبو بكر رضى الله عنه عليه من الحرص على تحصيل أنواع الخير (قوله أنا) (ع) ليس من تزكية الإنسان نفسه ولا من اظهار عمل السر لان اجابته صلى الله عليه وسلم واجبة وظاهر قوله أنا في الجميع أنه لم يتفق واحدة من الثلاث لغيره لكن من الحاضر بن (قوله ما اجتمعن في امرئ) (ع) تكرر به اليوم ظاهر في أن المراد اجتمعن له في اليوم الواحد والمرجوع من سعة فضل الله تعالى أنها حتى لو اجتمعت للرجل في عمره * قلت * كان الشيخ يستبعد أن ينال ذلك من اجتمعت له في العمر وإنما المراد من اجتمعت له في اليوم ثم يبقى النظر هل المراد من اجتمعت له في ذلك اليوم بعينه أو الحكم عام في أى يوم اجتمعت (قوله دخل الجنة) (ع) يعنى بغير حساب أو ان اجتماعها له يدل على حسن الخاتمة فيدخل الجنة والا فالإيمان كاف في دخولها

حديث كلام البقرة والذئب *

(قوله فقال الناس سبحان الله تعجبوا وفرعاً بقرة تكلم) * قلت * هو استغراب ولذا قال صلى الله عليه وسلم لكن أومن به أنا وأبو بكر وعمر أى إيماناً لا عن استغراب فان من استعجب من نسبة الكائنات إلى قدرته تعالى على نسبة سواء لا يستغرب شيئاً ولا يدل على أن الحاضر بن لا يؤمنون به نعم يؤمنون به مع استغراب ثم الظاهر أن إيمانه صلى الله عليه وسلم بالخارق الذى هو كلام البقرة وصدق مدلوله وهو أنهم لم تخلق للحمل فيكون أقراراً منه بذلك وحيثئذ فلا يجوز أن يحمل عليها والحكم أنه يجوز أن يعمل عليها ما لا يضر بها أو يجاب بان إيمانه أنما هو بالخارق فقط (قوله من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى) (م) كذا الرواية فيه بضم الباء وبعض أهل اللغة يسكنها (ع) قال الداودى فالعنى على الضم من لها يوم يطردكم السبع وتبقى لاراعى لها غيرى لفراركم من السبع عنها (م) وقيل هو من قولهم سبع الذئب الغنم فرسها فالعنى من لها يوم أكلى لها وأما على سكون الباء ففعل المراد بيوم السبع يوم القيامة فالعنى يوم لاراعى لها غيرى وسألت بعض أئمة اللغة عن هذا فقال لا أعلم لتسمية يوم القيامة بيوم السبع وجهها لكن أعرف في اللغة سمعت الرجل أسبعه سبعاً إذا طغنت عليه ففعله لما

رفع النزاع والنظر (قوله من أصبح منكم اليوم صائماً) (ط) فيه تفقده صلى الله عليه وسلم لأصحابه وأرشاده إياهم إلى الخير على اختلاف أنواعه (قوله أنا) ليس من تزكية الإنسان نفسه ولا من اظهار عمل السر لان اجابته صلى الله عليه وسلم واجبة وظاهر قوله أنا في الجميع أنه لم يتفق واحدة من الثلاث لغيره من الحاضر بن (قوله ما اجتمعن في امرئ) (ط) تكرر به اليوم ظاهر في أن المراد اجتمعن له في اليوم الواحد والمرجوع من سعة فضل الله تعالى أنها حتى لو اجتمعت للرجل في عمره (ب) كان الشيخ يستبعد أن ينال ذلك من اجتمعت له في العمر وإنما المراد من اجتمعت له في اليوم ثم يبقى النظر هل المراد من اجتمعت له في ذلك اليوم بعينه أو الحكم في أى يوم اجتمعت (قوله دخل الجنة) (ع) يعنى بغير حساب أو ان اجتماعها له يدل على حسن الخاتمة فيدخل الجنة والا فالإيمان كاف في دخولها (قوله من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى) (م) كذا الرواية فيه بضم الباء وبعض أهل اللغة يسكنها (ع) قال الداودى فالعنى على الضم من لها يوم يطردكم السبع عنها وتبقى لاراعى لها غيرى لفراركم من السبع عنها (م) وقيل هو من قولهم سبع الذئب الغنم فالعنى من لها يوم أكلى لها وأما على سكون الباء ففعل المراد به يوم القيامة وسألت بعض أئمة اللغة عن هذا فقال لا أعلم لتسمية يوم القيامة بيوم السبع وجهها لكن أعرف

كان يوم القيامة يوما تكشف فيه المساوي سمي ذلك اليوم سبعا ورأيت في بعض الكتب سبعت
الاسد أي ذعرته وأجزعته ومنه قول الطرمح

فما عوى الليث السالك سبعمه * كما أن أحيانا لمن سبوع

يصف الذئب ويوم القيامة يوم فزع فالمنى من لها يوم القيامة وقيل سمي يوم القيامة يوم سبع لأن
السبع اسم للوضع الذي عنده الحشر يوم القيامة فالمنى من لها يوم القيامة ويحتمل أنه من أسبعت
الرجل إذا أهملته فالمنى من لها يوم أهما لها من الحارس والمنازع لها أن صح أن يستعمل الثلاثي مكان
الرباعي كما في قوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتا فاستعمل نباتا مصدر نبت الثلاثي في موضع نباتا
مصدر انبت الرباعي (ع) وقال بعضهم يوم السبع بسكون الباء هو يوم عيد كان لهم في الجاهلية
يستغلون فيه بلعهم فيأكل فيه الذئب الغنم وقال غيره إنما هو يوم السبع بالياء المثناة من تحت أي يوم
الضياع أضعت واسعت بمعنى واحد وقال الحرابي السبع بالاسكان بمعنى السبع بالضم وقد قرأ الحسن
ومأكل السبع بالسكون وكذا روى الحديث (د) أنكر بعضهم تفسير يوم السبع بالسكون بيوم
القيامة لقوله لا راعي لها غيري ويوم القيامة لا يكون الذئب راعيا لها ولا له بها تعلق والأولى ما سبقت
الإشارة إليه من أنها عند الفتن حين يتركها الناس هملا لا راعي لها نهاية للسباع فجعل السبع
راعيا لها أي منفردا بها أو يكون كذلك بالضم للباء (ط) توفي أبو بكر رضي الله عنه ورجعه سنة ثلاث
عشرة في جمادى الآخرة وهو ابن ثلاث وستين سنة وكانت خلافة سنتين وثلاثة أشهر الا خمس ليال
وقيل وثلاثة أشهر وسبع ليال * واختلف في سبب موته فقال الواقدي اغتسل في يوم بارد فخم
ومرض خمسة عشر يوما وقال الزبير كان به طرف من السل وقيل أنه سم

﴿فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه﴾

في اللغة سبعت الرجل أسبعه سبعا أي طعنت عليه فاهله لما كان يوم القيامة يوما تكشف فيه
المساوي سمي ذلك اليوم سبعا ورأيت في بعض الكتب سبعت الاسد أي ذعرته وأجزعته ويوم
القيامة يوم فزع ويحتمل أن يكون من أسبعت الرجل إذا أهملته فالمنى من لها يوم أهما لها من الحارس
والمنازع لها أن صح أن يستعمل الثلاثي مكان الرباعي كما في قوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتا (ع)
وقال بعضهم يوم السبع بسكون الباء هو يوم عيد كان لهم في الجاهلية يستغلون فيه بلعهم فيأكل
الذئب فيه الغنم وقال السبع بالاسكان بمعنى السبع بالضم وقد قرأ الحسن ومأكل السبع بالسكون
وكذا روى الحديث وقال بعضهم إنما هو يوم السبع بالياء المثناة من تحت أي يوم الضياع أضعت واسعت
بمعنى واحد (ح) أنكر بعضهم تفسير يوم السبع بالسكون بيوم القيامة لقوله لا راعي لها غيري ويوم
القيامة لا يكون الذئب راعيا لها ولا له بها تعلق والأولى ما سبقت الإشارة إليه من أنها عند الفتن حين
يتركها الناس هملا لا راعي لها نهاية للسباع فجعل السبع راعيا لها أي منفردا بها (ط) توفي أبو بكر سنة
ثلاث عشرة في جمادى الآخرة وهو ابن ثلاث وستين وكانت خلافة سنتين وثلاثة أشهر الا خمس ليال
وقيل وثلاثة أشهر وسبع ليال واختلف في سبب موته فقال الواقدي اغتسل في يوم بارد فخم ومريض
خمس عشرة يوما وقال الزبير كان به طرف من السل وقيل أنه سم

﴿باب من فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه﴾

﴿ش﴾ (ط) يكنى أبا حفص وهو ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرقط

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أومن بذلك أنا
وأبو بكر وعمر * وحدثني
عبد الملك بن شعيب بن
الليث نفي أبي عن جدي
نفي عقيل بن خالد عن ابن
شهاب بهذا الاسناد قصة
الشاة والذئب ولم يذكر
قصة البقرة * وحدثنا محمد
ابن عباد ثنا سفيان بن
غيينة ح وثني محمد بن
رافع ثنا أبو داود الحفري
عن سفيان كلاهما عن
أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي سلمة عن أبي
هريرة عن النبي صلى
الله صلى وسلم معنى حديث
يونس عن الزهري وفي
حديثهما ذكر البقرة والشاة
معا وقالا في حديثهما فاني
أومن به أنا وأبو بكر وعمر
وما هما ثم * وحدثنا محمد
ابن مشفى وابن بشار قالا
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة
ح وثنا محمد بن عباد ثنا
سفيان بن عيينة عن مسعر
كلاهما عن سعد بن إبراهيم
عن أبي سلمة عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم * حدثنا سعيد بن عمرو
الاشعني وأبو الربيع
العسكي وأبو كريب محمد
ابن العلاء واللفظ لابي
كريب قال أبو الربيع ثنا

(ط) يكنى أبا حفص وهو ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح ابن زيد بن عدي بن كعب بن لؤي وفي كعب بن لؤي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم سنة ست من النبوة وقيل سنة خمس بعد أربعين رجلا واحد عشر امرأة وقيل بعد ثلاث وثلاثين رجلا وقيل أنه تمام الاربعين ويسمى الفاروق لانه فرق بالسلامه بين الحق والباطل ونزل جبريل فقال يا محمد استبشر أهل السماء بالسلام عمر حفظ له من الحديث خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثا في الصحيحين منها أحد وثلاثون وتوفي شهيدا رضي الله عنه ورحمه قتله أبو لؤلؤة المسمى بغير وز غلام المغيرة بن شعبه سنة ثلاث وعشرين طعن بسكين ذات طرفين وطعن معه اثني عشر رجلا مات منهم ستة ثم رمى على العليج رجل من أهل العراق برنسا فخر به فوجأ العليج نفسه وكانت خلافة عشر سنين وستة أشهر وتوفي وهو ابن ثلاث وستين ~~قلت~~ كان من حديث موته قال ابن المسيب لما صدر عمر من منى أناخ بالابطح وألقى عليه رداءه واستاق ثم رفع يديه وقال اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فأقبضني إليك غير مضيع ولا مفرط فأنسلخ ذوا الحجة حتى قتل قال ابن سيرين قال عمر رأيت ديكتا نقرني ثلاث نقرات فقالت يسوق الله إلى الشهادة ويقتلني رجل أعجمي وكان لا يترك أحدا من الجحيم يسكن المدينة فكتب إليه المغيرة بن شعبه وهو على الكوفة يأمر المؤمنين أن عندي غلاما نفاشا نجارا أحدا وفيه منافع لأهل المدينة فإن أردت أن تأذن لي أن أبعثه فعات فاذن له وقد كان المغيرة جعل عليه مائة درهم وقيل مائة وعشرين في كل شهر وكان اسمه فيروز زاويدي بآبي لؤلؤة وكان مجوسيا من سبي نهاوند فلبث ماشاء الله ثم أتى عمر يشكو نقل خراجه فقال له عمر ماتت حسن من الاعمال فاخبره فقال له عمر ما خرجك بكثير في جنب ماتت حسن فأنصرف عنه مغضبا ساخطا مدبرا ثم مر يوما بعمر وهو قاعد فقال له عمر ألم أحدث انك تقول لو شئت أن أصنع رحي تطحن بالرج ففعلت فالتفت الى عمر ساخطا مغضبا وكان مع عمر رضي الله عنه رهط فقال له لأصنعن للثري يتحدث الناس بها في المشارق والمغارب فلما ولى قال عمر للرهط توعدي العبد أنفا وروى ان عمر قال له ألا تصنع رحي تطحن بالماء فقال بلى أعمل للثري يتحدث بها أهل المشرق والمغرب ففرع عمر من كلمته وقال لعلي وكان معه ما تراه أراد قال أوعدك يا أمير المؤمنين فقال عمر يكفيناه الله فلبث لما إلى ثم اشتمل على خنجر ذي رأسين نصابه في وسطه فيكمن في زاوية المسجد فلما خرج عمر رضي الله عنه يوقظ الناس لصلاة الفجر وكان عمر يفعل ذلك فلما دنا عمر منه وثب عليه فطعن به ثلاث طعنات احداها تحت سترته وهي التي قتلت وطعن ثلاثة عشر رجلا كما تقدم فاقبل رجل من بني تميم يقال له حطان فالتقى عليه كساء ثم احتضنه فلما علم العليج انه مأخوذ فخر نفسه بخنجره فمات فاخذ عمر بيد عبد الرحمن بن عوف وقدمه للصلاة بالناس فقرأ بأقصى صرورتين بالعصر وأنا أعطيناك الكوثر ثم حمل

ابن رزاح بن زيد بن عدي بن كعب بن لؤي أسلم سنة ست من النبوة وقيل سنة خمس بعد أربعين رجلا واحد عشر امرأة وقيل بعد ثلاث وثلاثين رجلا واحد عشر امرأة وقيل بعد ثلاث وثلاثين رجلا لانه فرق بالسلامه بين الحق والباطل ونزل جبريل فقال يا محمد استبشر أهل السماء بالسلام عمر حفظ له من الحديث خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثا في الصحيحين منها أحد وثلاثون وتوفي شهيدا رضي الله عنه ورحمه قتله أبو لؤلؤة المسمى بغير وز غلام المغيرة بن شعبه سنة ثلاث وعشرين طعن بسكين ذات طرفين وطعن معه ثلاثة عشر رجلا مات منهم ستة ثم رمى على العليج رجل من أهل العراق برنسا فخر به فوجأ العليج نفسه وكانت خلافة عشر سنين وستة أشهر وتوفي

وقال الآخران أخبرنا ابن المبارك عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس يقول وضع عمر بن الخطاب على سريره فتكفنه الناس يدعون ويثنون ويصلون عليه قبل أن يرفع وأنا فيهم قال فلم يرعنى البرجل قد أخذ بمنكبى من ورائى فالتفت إليه فاذا هو على فترحم على عمر (٢٠٠) وقال ما خلفت أحدا أحب الى أن ألقى الله بمثل عمله

منك وإيم الله ان كنت لاظن أن يجعلك الله مع صاحبك وذلك أى كنت أكثر أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جئت أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر فان كنت لأرجو أو لأظن أن يجعلك الله معهما * وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد في هذا الاسناد بمثله * حدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا إبراهيم بن سعد عن صالح ابن كيسان ح وثنا زهير ابن حرب والحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد واللفظ لهم قالوا ثنا يعقوب ابن ابراهيم ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب ثنى أبو أسامة ابن سهل انه سمع أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا ثم رأيت الناس يعرضون على وعليهم قصص منها ما يبلغ الثدى ومنها ما يبلغ دون ذلك ومروهم بن الخطاب وعليه قصص يحمره قالوا ماذا أولت ذلك يا رسول

عمر الى بيته فكان أول من دخل عليه ابن عباس فقال له انظر من قتلتى لجال ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة بن شعبه فقال الصانع قال نعم قال قاتله الله لقد أمرت به معروفا والحمد لله الذى لم يجعل قتلتى على يد رجل يدعى الاسلام فقال له الناس ليس عليك بأس فقال ارسلوا الى طيبيا ينظر جرحى فارسلوا الى طيب من العرب فسقاه النبيذ فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت ستره فدعا طيبيا آخر من الانصار فسقاه لبنا فخرج من الطعنة أبيض فقال له الطيب اعهد يا أمير المؤمنين فقال صدقتى أخابنى معاوية ولو قلت غير ذلك كذبتك فبعث ابنه الى عائشة يستأذنها فى أن يدفن مع صاحبيه فقالت كنت أريدك لنفسى ولا تؤثر به فراجع اليه ابنه فقال مالك قال قد أذنت فقال الحمد لله ما شئى أهم الى من ذلك ثم قال يا عبد الله اذا نامت فاجلنى على سرى ثم قف على الباب وقل يستأذن عمر بن الخطاب فان أذنت فأدخلنى وان لم تأذن فادفنى فى مقابر المسلمين فكان المسلمين لم تصبهم مصيبة الا يومئذ فأذنت فدفن مع صاحبيه (قوله على سريره) (ع) السرير النعش ومعنى تكفنه أحاطوا بكنافة أى بجبهاته ومعنى لم يرعنى لم ينهني مما كنت فيه ويلمحنى فيه (قوله ما خلفت أحدا أحب الى أن ألقى الله بمثل عمله منك) (ط) كانت الشيعة تنسب الى على انه كان يبعث الخليفتين وينسبهما الى الجور فى الامامة (ع) والحديث يرد عليهم ويكنبهم بل المعلوم منه فى حقهما ما دل عليه الحديث من محبة لهما واعتراؤه بفضلهما عليه وعلى غيره وثناؤه عليهما (قوله وإيم الله ان كنت لاظن) (ع) فيه صدق ظنه فى دفنه معهما كما ذكر (قلت) ولا يقال فيه الخلف على انظ لان خلفه انما هو على وقوع الظن منه لا على المظنون صدقه الذى جعله ابن المواز اليمين الغموس (قوله فى الآخر ماذا أولت ذلك قال الدين) (ع) قال أهل العبارة تأويل القميص بالدين لقوله تعالى وثيابك فطهر أى نفسك وصلاح عملك ودينك على تأويل بعضهم والعرب تعبر عن العفة ببقاء الثوب وجر الثوب فى النوم يدل على فضل صاحبه بخلاف جره فى الدنيا للاختيال المذموم (ط) تأويل القميص بالدين من قوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير والناس المعروفون على رسول الله صلى الله عليه وسلم هم من دون عمر وليس فيهم أبو بكر ولو كان فيهم أبو بكر رضى الله عنه لكان قميصه أكل لانه أفضل منه (قوله فى الآخر ماذا أولت ذلك قال العلم) (م) لما كان الدين فيه صلاح الأبدان وغذاء فى أول الفطرة وأوله بالعلم اذ بالعلم صلاح الدين والدنيا وقد يؤول بالحياة اذ به كانت أولا به فى الدنيا ويدل أيضا على الثواب لاله مذكور فى أنهار الجنة (ع) المناسبة بين اللبن والعلم ظاهرة لان اللبن غذاء مستطاب به صلاح الأبدان وهو ابن ثلاث وستين (قوله على سريره) (ع) السرير النعش ومعنى تكفنه أحاطوا به أى أحاطوا بكنافة أى بجبهاته (قوله فلم يرعنى البرجل) هو بفتح الباء وضم الراء معناه لم يفجأنى الا ذلك (قوله البرجل) وهذا حجة على الشيعة والراوندية (قوله ماذا أولت ذلك قال العلم) (ط) المناسبة بين

الله قال الدين * حدثنى حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرنى يونس ان ابن شهاب أخبره عن حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم اذ رأيت قدحا أتيت به فيه لبن فشربت منه حتى انى لارى الرى تجرى فى اظفارى ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب قالوا فما أولت ذلك يا رسول الله قال العلم * وحدثنا عتبة بن سعيد ثنا ليث عن عقيل ح وثنا الحلواني وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبى عن صالح باسناد يونس

ونحوها في أصل الفطرة وكذا العلم (قوله في الآخر رأيتني على قلب الحديث) (ع) القلب البئر غير المطوية والنزع الاستقاء ولا يقال النزع الا فيها هو باليد يقال منه نزع بالفتح ينزع والذنوب الدلو اذا كانت ملاءى (قوله وفي نزع الله يغفر له ضعف) (ط) هذه الرويا كانت مثالا لما فتح الله على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدي الخليفين بعده من الاسلام والبلاد والني قال فالتبى صلى الله عليه وسلم هو بدأ الامر وأبو بكر بعده غير أن ما فتح الله سبحانه على يديه قليل لأن خلافة كانت سنتين وثلاثة أشهر اشتغل في معظمها بقتال أهل الردة ثم لما فرغ منهم أخذ في قتال أهل الكفر ففتح بعض العراق وبعض الشام ثم مات ففتح على يدي عمر سائر البلاد واتسعت خطة الاسلام ثم قاو غر بارعراقا وشاما وكثرت البركات والخيرات التي فيها الناس الى الآن ومصرت الأمصار ودونت الدواوين فعبعن سنتي خلافة أبي بكر بالتدوين وعن قلة الفتوحات فيها بالضعف المذكور فليس الضعف هنا في عزيمته ولا حطامن فضله عن عمر رضي الله عنه بقوة نزع عمر بل هو اخبار عن حين ولايته كما تقدم فلذلك قال والله يغفر له فإنه تعرف بأن الله سبحانه قد غفر له وجازاه على ما عاناه من حرب أهل الردة ولا يظن أن الاستغفار لثمة قصير وقع منه (ع) والاشبه عندي أن قوله والله يغفر له دعامة للكلام وصله له وقد جاء في الحديث انها كلمة كان المسلمون يقولونها يقولون افعلكذا والله يغفر لك لا مثل قولهم ترتبت يمينك وقاتله الله (قوله ثم استعالت غربا) (ط) أي سارت وتحولت عن حالها من الصغر الى الكبر (قوله فلم أر عبقر يا) (ع) قال أبو عمرو بن العلاء يقال هذا عبقرى قومه كما يقال سيد قومه وكبيرهم وأصله فيما قيل انه نسب الى عبقر أرض يسكنها الجن ثم صار مثالا لكل منسوب الى شيء رفيع وقيل هي أرض يعمل فيها الوثنى والبر ودو ينسب اليها لوثى العبقرى قال تعالى وعبقرى حسان ابن دريد اذا عجبوا من شيء واستحسنوه نسبوه الى عبقر وقال بعضهم عبقر أرض الحجاز أبو عبيدة العبقرى من الرجال الذي ليس فوقه شيء (قوله حتى ضرب الناس بعطن) (م) معناه أرووا والبهم وأبركوها فضر بوالها عطنا يقال عطنت الابل فهي عاطنة اذا بركت عند الحياض تستريح ثم تعاد الى الشرب ثانية (د) قيل

اللبن والعلم ظاهرة لأن اللبن غذاء مستطاب به صلاح الابدان ونحوها في أصل الفطرة وكذا العلم (قوله رأيتني على قلب الحديث) (ع) القلب البئر غير المطوية والنزع الاستقاء ولا يقال النزع الا فيها هو باليد والذنوب بغض الدلو اذا كانت ملاءى (ح) والغرب بغض العين واسكان الراعي الدلو العظيمة (قوله وفي نزع الله يغفر له ضعف) بضم الصاد وفتحها والضم أفصح (ط) هذه الرويا كانت مثالا لما فتح الله تعالى على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدي الخليفين بعده من الاسلام والبلاد والني فعبعن سنتي خلافة أبي بكر رضي الله عنه بالتدوين وعن قلة الفتوحات فيها بالضعف المذكور وليس الضعف هنا في عزيمته ولا حطامن فضله عن عمر بقوة نزع عمر بل هو اخبار عن حين ولايته كما تقدم فلذلك قال والله يغفر له فإنه تعرف بأن الله سبحانه قد غفر له وجازاه على ما عاناه من حرب أهل الردة ولا يظن أن الاستغفار لثمة قصير وقع منه (ع) والاشبه عندي أن قوله والله يغفر له دعامة للكلام وصله له وقد جاء في الحديث انها كلمة كان المسلمون يقولونها يقولون افعلكذا والله يغفر لك (قوله ثم استعالت غربا) أي صارت وتحولت من الصغر الى الكبر (قوله فلم أر عبقر يا) (ع) قال أبو عمرو بن العلاء ويقال هذا عبقرى قومه كما يقال سيد قومه وكبيرهم وأصله الوثنى والبر ودو ينسب اليها لوثى العبقرى (قوله حتى ضرب الناس بعطن) معناه أرووا وأبركوها فضر بوالها عطنا يقال عطنت

نحو حديثه * حدثنا حملة
أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب أن
سعيد بن المسيب أخبره أنه
سمع أبا هريرة يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول بينما أنا ثم رأيتني
على قلب عليا ولو فزعت
منها ما شاء الله ثم أخذها ابن
أبي قحافة فزعر بها ذنوبا
أودنو بين وفي نزع الله
يغفر له ضعف ثم استعالت
غربا فآخذها ابن الخطاب
فلم أر عبقر يا من الناس
ينزع نزع عمر بن الخطاب
حتى ضرب الناس بعطن
* وحديثي عبد الملك بن
شعيب بن الليث ثني أبي
عن جدي ثني عقيل بن
خالد ح وثنا عمر والناقد
والحلواني وعبد بن حميد
عن يعقوب بن ابراهيم بن
سعد ثنا أبي عن صالح باسناد
يونس نحو حديثه * حدثنا
الحلواني وعبد بن حميد قالا

ثنا موسى بن عقبة عن
سالم بن عبد الله عن أبيه
عن رؤيارسول الله صلى
الله عليه وسلم في أبي بكر
وعمر بنو حديتهم * حدثنا
محمد بن عبد الله بن غير ثنا
أبي ثناسفيان عن عمرو و
وابن المنكدر سمعا جابرا
يخبر عن النبي صلى الله عليه
وسلم ح وثنا زهير بن
حرب واللفظ له ثناسفيان
ابن عينة عن ابن المنكدر
وهو عمرو بن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال دخلت الجنة فرأيت
فيها دارا أو قصر اقلعت لمن
هذا قالوا العمر بن الخطاب
فأردت أن أدخل فذكرت

غيرتك فبكى عمر وقال أي رسول الله أو عليك نغار * وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا سفيان عن عمرو وابن المنكر عن جابر وثنا أبو بكر بن أبي شيبة نفي سفيان عن عمرو وسمع جابر ا ح وثنا عمر والنقاد ثنا سفيان عن ابن المنكر سمعت جابرا عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن خزيمة وزهير * حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ابن شهاب أخبره عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال بينا أنا نائم إذ رأيتني في الجنة فإذا امرأة توفى إلى جانب قصر فقلت لمن هذا فقالوا العمر بن الخطاب فدكرت غيره عمر فقلت ما قال أبو هريرة فبكى عمر ونحن جميعا في ذلك المجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر بأبي أنت يا رسول الله أعلم * وحدثني عمر والنقاد وحسن الحلواني وعبد بن حميد قالوا ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب هذا الاسناد مثله * حدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا ابراهيم يعني ابن سعد ح وثنا حسن الحلواني وعبد بن حميد قال عبد أخبرني وقال حسن ثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم ابن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أبا سعد قال استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش

مِنْ خَلْقِ الْفَضْلَاءِ الْمَحْمُودَةِ وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرَانِهَا كَانَتْ رُؤْيَا مَنَامٍ وَرُؤْيَا أَنْبِيَاءٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَحَى (قَوْلُهُ فِي الْآخِرِ وَيَسْتَكْثِرُهُ) أَيْ يَطْلُبُنْ كَثِيرًا مِنْ كَلَامِهِ وَجَوَابُهُ لِحَوَائِجِهِمْ (د) مَعْنَى يَسْتَكْثِرُهُ يَطْلُبُنْ مِنْهُ النِّفَقَاتِ الْكَثِيرَةَ (قَوْلُهُ عَالِيَةً أَصْوَاتُهُمْ) (ع) يَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَبْلَ النَّهْيِ عَنْ رَفْعِ الصَّوْتِ فَوْقَ صَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ يَكُونُ لاجْتِمَاعِ كَلَامِهِمْ وَكَثْرَتِهِمْ لَيْسَ أَنْ كَلَامُ كُلِّ وَاحِدَةٍ فَوْقَ كَلَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ أَتَهْنِئُ) (ع) أَيْ أَتُوقِرُنِي وَلَا تُوقِرُنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ أَنْتَ أَغْلَظُ وَأَفْظُ) (ع) هُمَا مَعْنَى وَاحِدٍ كُنَايَةً عَنْ شِدَّةِ الْخَلْقِ وَخَشُونَةِ الْجَانِبِ وَلَيْسَتْ أَفْعَلُ هُنَا لِلْفَاضِلَةِ بَلْ مَعْنَى فِظْ غَلِيظٌ وَقَدْ تَكُونُ لِلْفَاضِلَةِ وَالَّذِي فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ هُوَ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَاغْلَظْ عَلَيْهِمْ وَلِذَا كَانَ يَغْضَبُ عِنْدَ انْتِهَاكَ حُرْمَةِ اللَّهِ ﷻ قُلْتُ ﷻ يَعْنِي أَنَّهُمْ لَمْ يَرُدُّوا عَنْ عَمْرٍو مَزِيدَ قِظَاظَةٍ وَغَلْظَةٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَقْتَضِيهِ أَفْعَلُ بَلْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِيمًا رُفُوفًا (ع) وَفِيهِ أَنْ لِيَنَّ الْجَانِبَ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ خَلَقَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ مَا لَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَأَلَ الْكَافِجَ الْإِسْلَامَ فَجَاغِيرَ فُجْجِكَ) ﷻ قُلْتُ ﷻ الْحَدِيثُ يَنْبَغِي عَلَى صَلَابَتِهِ فِي الدِّينِ وَاسْتِقْرَارِهِ عَلَى الْجِدِّ وَالصَّرْفِ وَالْحَقِّ الْمُحْضِ حَتَّى كَانَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالسَّيْفِ الصَّارِمِ إِذَا أَمَّ ضَاهٍ مَضَى وَإِنْ كَفَّهُ كَفَّ كَالْوِازِعِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُلُوكِ فَلِذَلِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَخْشَعُ عَنِ الْفُجْجِ الَّذِي يَسْلُكُهُ (ع) الْفُجْجُ الطَّرِيقُ الْوَاسِعُ وَهُوَ أَيْضًا الْمَكَانُ الْمَخْرُفُ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ ثُمَّ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ وَأَنَّ الشَّيْطَانَ مَتَى رَأَاهُ سَأَلَ الْكَافِجَ نَفَرَمَنَّهُ لَهِيئَتِهِ وَشِدَّةَ بَأْسِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ كُنَايَةً عَنْ عَصَمَتِهِ مِنْ اغْوَاثِهِ (قَوْلُهُ فِي الْآخِرِ قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مَحْدُوثُونَ) (ط) كَانَ الْأَوَّلَى شَانِيَةً أَيْ كَانَ الْأَمْرُ وَالشَّأْنُ وَالثَّانِيَةَ نَاقِصَةً مَحْدُوثُونَ اسْمُهَا

(قَوْلُهُ وَيَسْتَكْثِرُهُ) أَيْ يَطْلُبُنْ كَثِيرًا مِنْ كَلَامِهِ وَجَوَابُهُ لِحَوَائِجِهِمْ (ح) مَعْنَى يَسْتَكْثِرُهُ يَطْلُبُنْ مِنْهُ النِّفَقَةُ الْكَثِيرَةَ (قَوْلُهُ عَالِيَةً أَصْوَاتُهُمْ) (ع) يَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَبْلَ النَّهْيِ عَنْ رَفْعِ الصَّوْتِ فَوْقَ صَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ يَكُونُ لاجْتِمَاعِ كَلَامِهِمْ وَكَثْرَتِهِمْ لِأَنَّ كَلَامَ وَاحِدَةٍ أَعْلَى مِنْ صَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ أَتَهْنِئُ) أَيْ أَتُوقِرُنِي (قَوْلُهُ أَنْتَ أَغْلَظُ وَأَفْظُ) (ع) هُمَا مَعْنَى وَاحِدٍ كُنَايَةً عَنْ شِدَّةِ الْخَلْقِ وَخَشُونَةِ الْجَانِبِ وَلَيْسَتْ أَفْعَلُ هُنَا لِلْفَاضِلَةِ بَلْ مَعْنَى فِظْ غَلِيظٌ وَقَدْ تَكُونُ لِلْفَاضِلَةِ وَالَّذِي فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ هُوَ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَاغْلَظْ عَلَيْهِمْ وَكَذَا كَانَ يَغْضَبُ عِنْدَ انْتِهَاكَ حُرْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى (ب) يَعْنِي أَنَّهُمْ لَمْ يَرُدُّوا عَنْ عَمْرٍو مَزِيدَ قِظَاظَةٍ وَغَلْظَةٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَقْتَضِيهِ أَفْعَلُ بَلْ كَانَ رَحِيمًا رُفِيقًا (قَوْلُهُ مَا لَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَأَلَ الْكَافِجَ الْإِسْلَامَ فَجَاغِيرَ فُجْجِكَ) (ب) الْحَدِيثُ تَنْبِيْهُ عَلَى صَلَابَتِهِ فِي الدِّينِ وَاسْتِقْرَارِهِ عَلَى الْجِدِّ وَالصَّرْفِ وَالْحَقِّ الْمُحْضِ حَتَّى كَانَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالسَّيْفِ الصَّارِمِ إِذَا أَمَّ ضَاهٍ مَضَى وَإِنْ كَفَّهُ كَفَّ كَالْوِازِعِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُلُوكِ فَلِذَلِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَخْشَعُ عَنِ الْفُجْجِ الَّذِي يَسْلُكُهُ (ع) الْفُجْجُ الطَّرِيقُ الْوَاسِعُ وَهُوَ أَيْضًا الْمَكَانُ الْمَخْرُفُ بَيْنَ جَبَلَيْنِ ثُمَّ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ وَأَنَّ الشَّيْطَانَ مَتَى رَأَاهُ سَأَلَ الْكَافِجَ نَفَرَمَنَّهُ لَهِيئَتِهِ وَشِدَّةَ بَأْسِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ كُنَايَةً عَنْ عَصَمَتِهِ مِنْ اغْوَاثِهِ (قَوْلُهُ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ سَأَلَ الْكَافِجَ طَرِيقَ الْهُدَى وَالَّذِينَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ كُنَايَةً عَنْ عَصَمَتِهِ مِنْ اغْوَاثِهِ (قَوْلُهُ قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مَحْدُوثُونَ) (ط) كَانَ الْأَوَّلَى شَانِيَةً أَيْ كَانَ الْأَمْرُ وَالشَّأْنُ وَالثَّانِيَةَ نَاقِصَةً مَحْدُوثُونَ اسْمُهَا وَخَبَرُهَا فِي الْمَجْرُورِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ تَامَةً وَالْمَجْرُورُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ (قَوْلُهُ

وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ فَقَالَ عَمْرُو أَضْحَكَ اللَّهُ سَنَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنْتُ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعْتُ صَوْتَكَ ابْتَدَرْتُ الْحِجَابَ قَالَ عَمْرُو فَانْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْ أَهْ أَنْ يَهْنِئُ ثُمَّ قَالَ عَمْرُو أَيْ عَدَوَاتِ أَنْفُسِهِمْ أَتَهْنِئُ وَلَا تَهْنِئُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَعَمْ أَنْتَ أَغْلَظُ وَأَفْظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَأَلَ الْكَافِجَ الْإِسْلَامَ فَجَاغِيرَ فُجْجِكَ ﷻ حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي سَهْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ قَدَرَفْنَ أَصْوَاتَهُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عَمْرُو ابْتَدَرْتُ الْحِجَابَ فَذَكَرْتُ وَحَدَّثْتُ الزُّهْرِيَّ ﷻ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحَدُ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ سَرِّحَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مَحْدُوثُونَ

وخبرها في المجرور ويحتمل أن تكون تامة والمجرور في موضع الحال (قوله محدثون) قال ابن وهب
 معنى محدثون ملهمون (م) وقيل معناه مصيبون اذا ظنوا كأنهم حدثوا بشئ فنقلوه وقال القاسبي
 معناه تكلمهم الملائكة عليهم السلام لقوله في الآخر مكلمون وقال البخاري معناه يجري الصواب على
 ألسنتهم (ع) لا يحسن تفسيره بالمصيبين في الظن لان قوله صلى الله عليه وسلم ان يكن في أمتي أحد
 منهم خرج مخرج التقليل والندور والمصيبون في الظن من العلماء كثير حتى ان في كثير من العوام
 من يقوى ظنه فتصح اصابته ﴿ قلت ﴾ فالملهم على الاول من كلام الامام الرجل الصادق الظن
 والمله في الحقيقة انما هو من ألقى في قلبه شئ من الملائكة الأعلى (ط) المحدثون الملهمون محدثون
 في ضماثرهم بأمر صحيحة فهي من نوع الغيب فتظهر على نحو ما وقع لهم وهي كرامة من الله
 تعالى يكرم بها من يشاء من صالح عباده ومن هذا النوع الفراسة الواردة فيها حديث
 الترمذي اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله * ثم قرأ ان في ذلك آيات للمتوسمين ﴿ قلت ﴾
 قال ابن العربي وقيل ان قولهم محدثين من صفاء القلب لما يتجلى فيه من اللوح المحفوظ
 وانها الدعوى عريضة وخرافة باردة ولو كان ذلك بالتجلي عند المقابلة بين القلب الصافي واللوحة
 المحفوظ لكان مطلعا على جملة المعارف أو على جملة عظيمة لا على كلمة واحدة وانما طريق ذلك ان
 الله تعالى يخلق في القلب الصافي بواسطة الملك الكلمة كما يلقيها الشيطان الى الكاهن وقد ينتهي الى
 أن يسمع الصوت ويرى الملك ولم أعرف ذلك الآن وقد قال عمر وهو بالمدينة يا سارية الجبل وسارية
 بالعراق يقاتل العدو فقال الناس كيف يسمع سارية وهو بالعراق فينسا سارية يقاتل العدو وقد أضرمت
 العدو اذ سمع صوت عمر فاستند الى الجبل فعصم الله سبحانه المسلمين وهي كرامة ظاهرة في الصالحين
 الى يوم القيامة (قوله في الامم قبلكم) ﴿ قلت ﴾ قال الطيبي المعنى انه كان في الامم قبلكم أنبياء
 ملهمون من الملائكة الأعلى فان يكن من أمتي من انتهى الى درجة الأنبياء في الالهام فهو عمر والأظهر انه
 لا يعنى بالملهمين في الأمم السابقة الأنبياء عليهم السلام بل صالح العباد (قوله فان يكن في أمتي منهم أحد
 فعمر) (ع) هذا التركيب يدل على القلة والندور وليس المراد بالمحدثين المصيبون في النظر لما

فان يكن في أمتي منهم أحد
 فان عمر بن الخطاب منهم قال
 ابن وهب تفسير محدثون
 ملهمون * حدثنا قتيبة
 ابن سعيد ثنا ليث ح وثنا
 عمر والناقد وزهير بن
 حوب قالنا ابن عيينة
 كلاهما عن ابن عجلان عن
 سعد بن ابراهيم بهذا الاسناد
 مثله * حدثنا عقبه بن
 مكرم العمي ثنا سعيد بن

محدثون) قال ابن وهب معناه ملهمون وقيل معناه مصيبون اذا ظنوا كأنهم حدثوا بشئ فنقلوه وقال
 القاسبي معناه تكلمهم الملائكة عليهم السلام لقوله في الآخر مكلمون وقال البخاري معناه يجري
 الصواب على ألسنتهم (ط) لا يحسن تفسيره بالمصيبين في الظن لان قوله صلى الله عليه وسلم ان يكن
 في أمتي خرج مخرج التقليل والندور والمصيبون في الظن من العلماء كثير حتى ان في كثير من
 العوام من يقوى ظنه فتصح اصابته وانما المحدثون الملهمون محدثون في ضماثرهم بأمر صحيحة
 فهي من نوع الغيب فتظهر على نحو ما وقع لهم وهي كرامة من الله تعالى يكرم بها من يشاء من صالح
 عباده (ب) قال ابن العربي وقيل ان قوله محدثين من صفات القلب لما يتجلى فيه من اللوح المحفوظ
 وانها الدعوى عريضة وخرافة باردة ولو كان ذلك بالتجلي عند المقابلة بين القلب الصافي واللوحة
 المحفوظ لكان مطلعا على جملة المعارف أو على جملة عظيمة لا على كلمة واحدة وانما طريق ذلك ان
 الله تعالى يخلق في القلب الصافي بواسطة الملك الكلمة كما يلقيها الشيطان الى الكاهن وقد ينتهي الى
 أن يسمع الصوت ويرى الملك ولم أعرف ذلك الآن وقد قال عمر وهو بالمدينة يا سارية الجبل وسارية
 بالعراق يقاتل العدو فقال الناس كيف يسمع سارية وهو بالعراق فينسا سارية يقاتل العدو وقد
 اضطره اذ سمع صوت عمر فاستند الى الجبل فعصم الله سبحانه المسلمين وهي كرامة ظاهرة في

تقدم وانما المراد تحقيق وجود ذلك في عمر وان كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجزم بوقوع ذلك منه
لانه انما ذكر بصيغة الشرط ويدل على وقوع ذلك منه حكايات كثيرة كقصية سارية الجبل
﴿ قلت ﴾ لا يدل على القلة والندو لانه لم يخرج ذلك الا مخرج التأكيد والقطع بالوقوع كقول
من يقول ان يكن لي صديق ففلان صديقي وقول من يقول ان كمت عملت لك شيئا فوافني حتى فان
مراده في الاول اختصاصه بالكمال في الصداقة وثبوت الاجرة في الثاني لانها (قوله في الآخر
وافقت ربي في ثلاث) ﴿ قلت ﴾ قال الطيبي ما أحسن هذه العبارة وما أطفها حيث روى فيها
الادب الحسن ولم يقل وافقني ربي لان الآيات انما نزلت موافقة لآيه واجتهاده (ط) يعني انه وقع في
قلبه أن مقام ابراهيم عليه السلام محل شرفه الله تعالى بقيام ابراهيم عليه السلام فيه للدعاء وتقدم ما فيه
من الخلاف في كتاب الحج وكذلك وقع في قلبه عظيم منصب أزواجه صلى الله عليه وسلم وعظيم
حرمته فان المناسب أن يحتجب عن الاطلاع عليهن ابتذال لهن ونقص من حرمة صلى الله عليه وسلم
وحرمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحجب نساءك فانه يراهن البر والفاجر وتقدم الكلام
عليه في النكاح ووقع في قتل أسرى بدر وأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء فنزل القرآن العزيز كما
وقع لعمر رضي الله عنه في الثلاث فكان ذلك دليلا قاطعا على انه محدث (قوله في الآخر فأعطاه)
(ط) الاظهر في تعليل اعطائه اياه ما ذكر من سؤال ابنه ذلك ومكانته منه وصحة اسلامه ولانه صلى الله
عليه وسلم كان لا يسأل شيئا فيمنعه وقيل أعطاه مكافأة لانه كان ألبس العباس قميصا حين أسرى وقيل
فعلة تطيبا لقلب ابنه والاظهر ما تقدم انه لسؤال ابنه وكذلك صلته عليه انما هي لسؤال ابنه ولم
يكن حينئذ نهى عن ذلك وانما الذي ورد ان الله لا يغفر لهم فلم يحمل ذلك على النهي عن الدعاء
والاستغفار وانما حمله على الاباحة والتخيم كما قال انما خيرني وفهم عمر من انه لا يغفر لهم النهي عن
الدعاء والاستغفار وهو معنى قوله هناك أن تصلي عليه لان الصلاة دعاء فرد عليه صلى الله عليه وسلم
بقوله خيرني ربي وسأز يد على السبعين (قوله وسأز يد على سبعين) (ع) العرب تضع السبعين
مبالغة في التكثير لا لقصر عليها والنبي صلى الله عليه وسلم مع علمه بمقاصد الكلام رجا الرحمة اذ
للاحتفال فيها بعد السبعين مجال يخالف الظاهر ويحتمل انه طمع له في الرحمة لانه كانت له انايته عند
الموت فحمله محمل المؤمنين فلماذا أمر باخراجه من قبره وأجلسه في حجره ونفث عليه من ريقه
المبارك كل ذلك رجا رحمة الله تطيبا لقلب ابنه وبره به حتى جدد الله سبحانه الامر ورفع الاحتمال
بنهيه عن الصلاة عليه وعلى أمثاله

﴿ فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه ﴾

الصالحين الى يوم القيامة (قوله في الامم قبلكم) (ب) قال الطيبي المعنى انه كان في الامم قبلكم انبياء
ملهمون من المسلا الأعلى فان يكن في أمي من انتهى الى درجة الانبياء في الالهام فهو والاظهر انه
لا يعنى بالملمين في الامم السابقة الانبياء عليهم السلام بل صالح العباد (قوله لما توفي عبد الله بن أبي
ابن سلول) (ح) صوابه ان يكتب ابن سلول بالالف ويعرب باعراب عبد الله فانه وصف ثان له لانه
عبد الله بن أبي وهو أيضا عبد الله بن سلول فابن أبوه وسلول أمه فنسب الى أبيه جميعا

﴿ باب من فضائل عثمان رضي الله عنه ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) هو عثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن

عامر قال جويرية بن
أسماء أخبرنا عن نافع عن
ابن عمر قال قال عمر وافقت
ربي في ثلاث في مقام
ابراهيم وفي الحجاب وفي
أسارى بدر * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا أبو
اسامة ثنا عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر قال لما
توفي عبد الله بن أبي ابن
سلول جاء ابنه عبد الله بن
عبيد الله الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسأله
أن يعطيه قصصه أن يكن
فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن
يصلي عليه فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليصلي
عليه فقام عمر فأخذ بثوب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله
أدصلي عليه وقد نهاك الله
أن تصلي عليه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انما
خيرني الله فقال استغفر لهم
أولا يستغفر لهم ان يستغفر
لهم سبعين مرة وسأز يد
على سبعين قال انه منافق
فصلى عليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فانزل الله عز
وجل ولا تصل على أحد
منهم مات أبدا ولا تقم على
قبره * وحدثناه محمد بن
مثنى وعبيد الله بن سعيد
قالا ثنا يحيى وهو اعطان
عن عبيد الله بهذا الاسناد

(ط) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب وفي
عبد مناف يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى بأبي عمرو ولقب بذي النورين لانه صلى الله
عليه وسلم زوجه ابنته رقية وأم كلثوم وقال صلى الله عليه وسلم لو كانت عندي أخرى زوجه لآللم
قديما وهاجر المهاجرين الى الحبشة والى المدينة ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر خلفه على
ابنته رقية يرضها وضرب له بسهمه وأجره فكان كمن شهد بدرًا وغاب عن بيعة الرضوان قبائع عنه
صلى الله عليه وسلم بيده وقال هذه بيعة عثمان (ع) وخلافته صحيحة وقتله فسقة ظالمة نعموا عليه له
حجى الحى وفضل أقاربه في العطاء وأوى طريقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر العلماء المخرج
له في ذلك ولو كان مما ينقم عليه ولا يخرج له لم يوجب قتله وقد وقعت المعزلة فيه وفي قتله وهو ممن
جهلهم بالآثار واضراهم عن تأويلها واتباع العلماء في ذلك ﴿قلت﴾ لم يختلف في صحة امامته وكل
من حديثها أن عمر رضى الله عنه ترك الأمر شورى في ستة فيه وفي طلحة والزبير وعبد الرحمن
ابن عوف وعلى وسعد بن أبي وقاص وخص الشورى بهم لانه أراهم أفضل أهل زمانهم ولم ير الامامة
تصلح لغيرهم وقال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه وإن سألني عنه ربي قلت سمعت نبيك صلى الله
عليه وسلم يقول لكل أمة أمين وأميننا أيها الأمة أبو عبيدة وقال في الستة هؤلاء مات رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو عنهم راض ولكنه لم يرجح عنده واحد منهم بالتعيين وأراد أن يستظهر برأى غيره
في التعيين فتركه شورى ﴿فان قلت﴾ كيف قصر الشورى عليهم وقد دح في كل واحد منهم فعن
ابن عباس قال رأيت أمير المؤمنين مكررا فقلت يا أمير المؤمنين كأنك تكفر فيمن يصلح لهذا الأمر
بعدك فقال ما أخطأت ما في نعمي فقلت يا أمير المؤمنين ما تقول في عثمان قال كف بأقاربه يعمل أبناء
أبي معيط على رقاب الناس فيحطمونهم فيدخل عليه الناس من ههنا فيقتلونه وأشار الى الشام
والعراق والله ان فعلتم ليفعلن قلت فطلحة قال صاحب بار وزهو وهذا الأمر لا يصلح لك فقلت
فانزير قال بخيل يظل طول نهاره بالبيع يحاسب على الصاع من التمر وهذا الأمر لا يصلح الا للشرح

كلاب وفي عبد مناف يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى بأبي عمرو ولقب بذي النورين لانه
صلى الله عليه وسلم زوجه ابنته رقية وأم كلثوم وقال صلى الله عليه وسلم لو كانت عندي أخرى زوجه لآللم
له أسلم قديما وهاجر المهاجرين الى الحبشة والى المدينة ولما خرج صلى الله عليه وسلم الى بدر خلفه على
ابنته رقية يرضها وضرب له بسهمه وأجره فكان كمن شهد بدرًا وغاب عن بيعة الرضوان قبائع عنه
صلى الله عليه وسلم بيده وقال هذه بيعة عثمان (ع) وخلافته صحيحة وقتله فسقة ظالمة (ب) قال الأمدى
فان قيل لا نسلم أنه اجتمع على امامته فانهم نعموا عليه ما تقدم من كلام القاضي وهو انه حجى الحى
وفضل أقاربه في العطاء وأوى طريقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعموا عليه أيضا انه حرق
المصاحف وانه ضرب ابن مسعود حتى كسر له ضلعين حين أراد احراق مصحفه ووجدت لذلك
هذيل عشرة ابن مسعود وانه أشخص أباذر من الشام وضرب به بالسوط ونفاه الى البدة ووجدت
لذلك غفار عشرة أبي ذر وانه ضرب عمار بن ياسر حتى فتق أوعاءه ووجدت لذلك بنو مخزوم وانه
رفع أبناء أبي معيط على رقاب الناس بعد ان نهى عمر عن ذلك وانه ولى على المسلمين من لا يصلح
للولاية كالوليد بن عتبة وعبد الله بن أبي سرح فالوليد شرب وصلى بالناس سكرانا ونقموا أيذنا
عليه أنه فرق ييموت المال على أقاربه فنقل انه أعطى أربعة منهم أر بعائة ألف دينار وانه أراد
تعطيل حشد شرب الخمر في الوليد بن عتبة وانه كتب لابن أبي سرح سمر اخلاف ما كتب له

المصدر قلت فسمع قال صاحب شيطان اذا غضب وانسان اذا رضى فن للناس اذا غضب قلت فبعد
الرحمن بن عوف قال لو وزن ايمانه بايمان الخلق لرجح لكنه ضعيف قلت فعلى فصق احدى يديه
على الأخرى وقال هو لها ولد عابة فيه ووالله ان ولى ليعملنكم على المحبة البيضاء **﴿الجواب﴾** انه لم
يقصد بذلك القدح بل لانه لما اعتقد انهم افضل أهل زمنهم وان الامر منحصر فيهم أراد أن ينبه الناس
على ما في كل واحد من الستة ليختار وامن هو أوفق لمصالحهم مباغاة في التعري والنصح
﴿فصل﴾ وكان من حديث الشورى أن عمر رضى الله عنه لما أصبح دعا الستة الاطلحة فانه كان
غائبا فقال للخمسة انى نظرتكم فوجدتكم رؤساء الناس وخاصتهم ولا يكون هذا الأمر الا فيكم
وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض فاجتمعوا الى حجرة عائشة باذن وتشاوروا
واختاروا رجلا منكم وليصل صهيب بالناس ثلاثة أيام ولا يأتى اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم
ويحضركم عبد الله بن عمر مشيرا وليس له من الأمر شئ وان قدم طلحة في الثلاث فاحضر ودمعكم
وان مضى اليوم الثالث ولم يأت فامضوا أمركم ومن لى بطلحة فقال سعد أنا لك به ولا يخالف ان شاء الله
تعالى ثم قال لأبى طلحة الانصارى ان الله قد أعزبكم الاسلام فاختر خسين رجلا من الانصار وكن
مع هؤلاء حتى يختاروا رجلا منهم فان اجتمع خمسة على رجل وأبى واحد فاشدخ رأسه واضربه
بالسيف وان اجتمع أربعة على رجل وأبى اثنان فاضرب رأسهما وان رضى ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا
فخكموا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا
الباقى ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس فامامات عمر صلى عليه صهيب ولما دفن جمع المقداد أهل
الشورى الى بيت عائشة وبعثهم ابن عمر وطلحة غائب وجاء المغيرة وعمر وبن العاص فجلسا بالباب
فخصبهما سعد وأقامهما وقال تريدان أن تقولا كفى الشورى وكثر الكلام بين القوم في البيت
فقال عبد الرحمن بن عوف أيكم يخلى نفسه ويتقلدها على أن يوليا غيره فلم يجبه أحد فقال انا انخلع منها
فقال عثمان أنا أول راض وقال القوم رضينا وعلى ساكت فقال ما تقول يا أبا الحسن قال اعطنى موقفا

جهرًا وبعث محمد بن أبى بكر أميرا على مصر وكتب لابن أبى سرح سرا اذا وصلك فاقتله وانه رقى
المنبر الى حيث رقى رسول الله وكان أبو بكر رضى الله عنه نزل عنه درجة وعمر رضى الله عنه درجتين
﴿الجواب﴾ ان أكثر هذه أكاذيب وعلى تسليمها فشيئ منها لا يوجب قدحا وكلها محاب عنها فقولهم
حتى لنفسه قلنا كان ذلك في زمن الشيخين فان قالوا زاد قلنا يحتمل انه لزيادة المشايبة وقولهم
فضل آثار به في العطاء قلنا ما زاد على القدر المستحق فعليه من مال نفسه وقولهم آوى طريقا يريده رسول الله
صلى الله عليه وسلم وردده من الطائف قلنا انما رده لانه كان استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن
له ولم يتفق له رده في زمنه صلى الله عليه وسلم فلما دلى أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فطلبامعه شاهدا
آخر فلم يتفق حتى آل الأمر اليه فحكم بعمامه وقولهم أحرق المصاحف قلنا هي من أعظم مناقبه فانه
جمع الناس على مصحف واحد ولولا ذلك لاضطرب الناس واختلفوا كل الاختلاف لاختلاف
المصاحف ووجد الشيطان سبيلا للاختلاف في القرآن وقولهم ضرب ابن مسعود حتى كسر ضلعه
حين أراد جمع الناس على مصحف واحد طلبه باحضار مصحفه فابى مع ما كان فيه من الزيادة
والنقص فادبه على ذلك وقولهم انه أحرمه العطاء سنتين قلنا لعله صرف لمن هو أولى منه وقولهم
أنخص أباذر ونفاه الى الربرة قلنا أشخصه الى الشام اذ كان صلى الناس الجمعة وأخذوا في مناقب
الشيخين يقول لورأيتما أحدثوا بعدهما شيئا يبدا البناء ولبسوا الناعم وركبوا الخيل وأكلوا

أن لا تتبع الهوى ولا تخص ذارحم ولا تأبى الأمة نصصا فقال عبد الرحمن اعطوني موافقكم على ان
تكونوا معي على من يدل وغير وان ترضوا بمن اخترت لكم فتوثق القوم بعضهم لبعض وحبوا
الأمر لعبد الرحمن ولما كان آخر أيام السورى وكثر الكلام في المسجد قال سعد يا عبد الرحمن أفرغ
قبل أن يفتتن الناس فقال عبد الرحمن انى نظرت وشاورت ودعا عليا فقال عليك عهد الله لتعطين
بكتاب الله وستة رسوله وستة الخليفين بعده قال أرجو أن أعمل بمبلغ علمي وطاقتي ثم دعا عثمان فقال
له مثل ذلك فرفع عبد الرحمن رأسه الى سقف المسجد ويده في يد عثمان ثم قال اللهم اسمع واشهد اللهم
انى جعلت ما في رقبتي من ذلك في رقبة عثمان وازدحم الناس ببايعون عثمان وتلكا على فقال عبد
الرحمن فمن نكث فاما ينكث على نفسه الآيات فقام على فشق الماس حتى بايع عثمان وهو يقول خذعة
وأى خذعة ليس هذا أول يوم تظاهرتم علينا فصر جليل والله ما وليت عثمان الا ليرد الأمر اليك والله
كل يوم هو في شأن فقال عبد الرحمن يا على لا تجعل على نفسك سبيلا فاقى نظرت وشاورت الناس فاذا هم
لا يعدلون بعثمان فخرج على وهو يقول سيبلغ الكتاب أجله فقال المقداد يا عبد الرحمن هذا تركته من
الذين يقضون بالحق وبه يعدلون فقال يا مقداد لقد اجتهدت للمسلمين قال ان أردت بذلك الله فهو بينك
ثم قال المقداد ما رأيت مثل الذي أودى به أهل هذا البيت بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم وانى لا عجب من
قريش تركوا رجلا ما أقول ان أحدا أعلم منه ولا أقضى منه بالعدل فقال عبد الرحمن وما أنت وفك
يا مقداد قال انى أحبهم لحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هم وان الحق فيهم ومعهم يا عبد الرحمن وانى
لا عجب من قريش انما تطاولوا على الناس بفضل أهل هذا البيت وقد أطبقوا على نزع سلطان رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعده من أيديهم والله لو أجد على قريش أنصارا لقاتلتهم كقتال آبائهم فقال عبد
الرحمن اتق الله يا مقداد فاقى أخشى عليك الفتنة وقد تم طلحة في اليوم الذي يبيع فيه عثمان فقبل له ان
الناس قد باهوا عثمان فقال أكل قريش رضى قال نعم فاقى عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك
قال طلحة فان أبيت أتردها قال نعم قال أكل الناس يا عبدك قال نعم قال قد رضيت لأرغب عما اجتمع
عليه الناس فبايعه قال الأمدى * فان قيل لانسلم انه اجتمع على امامته فانهم نقموا عليه مات تقدم من
كلام القاضى ونقموا عليه أيضا انه أحرق المصاحف وأنه ضرب ابن مسعود حتى كسر له ضلعي
حين أراد احراق مصحفه ووجدت لذلك هذيل عشيرة ابن مسعود وانه أشخص بأباز من الشام
وضربه بالسوط ونفاه الى الربة ووجدت لذلك غفار عشيرة أبي ذر وانه ضرب عمار بن ياسر حتى
فتق أمعاءه ووجدت لذلك بنو عكر وم وانه رفع ابني أبي معيط على رقاب المسلمين بعد ان نهاه عمر عن
ذلك وانه ولى على المسلمين من لا يصلح للولاية كالوليد بن عتبة وسعيد بن العاصي وعبد الله بن أبي
سرح ومعاربة فالوليد شرب وصلى بالناس سكرانا وسعيد بن العاصي ولاه الكوفة ففعل ما أوجب

الطبيب وكاد يفسد بأقواله الامور ويشوش الاحوال فاستدعاه من الشام فكان اذا رأى عثمان
يقول يوم يحمى عليها الآية فضر به أدبال ذلك وللامام أن يؤدب من أساء اليه وان أدى الادب الى
هلاكة فقال له امان تكف أو تخرج الى حيث شئت فخرج الى الربة غير منفي * وقولهم ضرب
عمار حتى فتق أمعاءه قلنا أساء الادب عليه وأغلظ له في القول فادبه * وقولهم رفع أبناء أبي معيط
قلنا رآهم أهلا لذلك وحذرهم وأوصاهم بتقوى الله تعالى * وقولهم أراد تعطيل الحد على الوليد قلنا لا
نسلم بل أخره حتى يثبت * وقولهم كتب في السر خلاف ما كتب في الجهر قلنا لانسلم ذلك فانه حلف انه
ما فعل شيئا من ذلك * وقولهم انه رقى الى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا الزول غير واجب

ان أخرجه أهلها وولى عبد الله بن أبي سرح مصر فأساء التدبير حتى شكاه أهلها ونظامه وامنه وولى معاوية الشام فأحدث من الفتن والعظائم ونقمه وأعليه أيضا انه فرق بيوت المال على أقاربه فنقل انه أعطى أربعة منهم أربع مائة ألف دينار وانه أراد تعطيل حد شرب الخمر في الوليد بن عقبة وانه كتب لابن أبي سرح سرا خلافا ما كتب اليه جهررا بعث محمد بن أبي بكر رضى الله عنه أميرا على مصر وكتب لابن أبي سرح سرا اذا وصلك فاقبله وانه رقى على المنبر الى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر رضى الله عنه قد نزل عنه درجة وعمر رضى الله عنه درجتين **﴿ فالجواب ﴾** ان أكثر هذه الاحاديث كاذيب وعلى تسليمها فشيئ منها لا يوجب قدحا وكلها محجوب عنها **﴿ وقولهم ﴾** حتى انفسه قلنا كان ذلك في زمن الشيعة فان قالوا زاد قلنا يحتمل انه لزيادة الماشية والأمور المصلحية تختلف بحسب الاوقات والازمان **﴿ وقولهم ﴾** فضل أقاربه في العطاء قلنا ما زاده على القدر المستحق لعلمه من مال نفسه **﴿ وقولهم انه أوى طريقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده من الطائف قلنا انما رده لانه كان استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذن له فيه ولم يتفق له رده في زمنه صلى الله عليه وسلم فلما ولى أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ما طلبا منه شاهدا آخر فلم يتفق حتى آل الأمر اليه فحكم بعلمه **﴿ وقولهم أحرقت المصاحف قلنا هي من أعظم مناقبه فانه جمع الناس على مصحف واحد ولولا ذلك لاضطرب الناس واختلفوا كل الاختلاف لاختلاف المصاحف ووجد الشيطان سبيلا الى الاختلاف في القرآن **﴿ وقولهم ضرب ابن مسعود حتى كسر ضامه قلنا حين أراد جمع الناس على مصحف واحد طلبه باحضار مصحفه فأبى مع ما فيه من الزيادة والمقص فادبه على ذلك **﴿ وقولهم أحرمة العطاء سنتين قلنا ضربه لمن هو أولى منه **﴿ وقولهم أنشخص أباذر ونفاه الى الربرة قلنا أشخصه من الشام لانه كان اذا صلى الناس الجمعة وأخذوا في مناقب الشيعة يقول لو رأيتم ما أحدثوا بعدهما شيدوا البناء ولبسوا الناعم وركبوا الخيل وأكلوا الطيبات وكان يفسد بأقواله الأمور ويشوش الاحوال فاستدعاه من الشام فكان اذا رأى عثمان يقول يوم يحمى عليها الآية فضر به أدبال ذلك وللامام أن يؤدب من أساء اليه وان أدى الادب الى هلاكه ثم قال له اما أن تكف أو تخرج حيث شئت فخرج الى الربرة غير منفي **﴿ وقولهم ضرب عمار حتى فثق أمعاءه قلنا أساء الأدب عليه وأغلظ عليه في القول بما لا يجوز والتجرب به على الأئمة فأدبه وللامام أن يؤدب من أساء الأدب عليه وان أدى أدبه الى هلاكه **﴿ وقولهم رفع ابن أبي معيط قلنا رآهم أهلا لذلك وحذرهم وأوصاهم بتقوى الله عز وجل **﴿ وقولهم أراد تعطيل الحد على الوليد قلنا لا نسلم بل أخره حتى ثبت **﴿ وقولهم كتب في السر خلافا ما كتب في الجهر وانه أمر في السر بقتل محمد بن أبي بكر قلنا لا نسلم ذلك فانه حلف ما فعل شيئا من ذلك **﴿ وقولهم انه رقى الى حيث رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالف الشيعة قلنا ان النزول غير واجب وغايته انه مندوب ومن ترك المندوب لا يعد مخطئا وأما انه قتل ظلماء فأتى الكلام عليه **﴿ قوله كاشفا عن نخذه أو ساقيه (ع) قد يمتنع على من لا يرى الفخذ عورة وليس بالقوى للشك في الفخذين والساقين لكن يخرج منه مذهبا في نسوية ذلك وانه لو كان لا يخذع لكان له المصاحف منه انكشافه **﴿ قوله فلم تهتش له (ع) أى لم تنبسط وتحرك وتستبشر يقال هتش اذا استبشر والمعروف نشط وخف ومثله بش والمشاغبة الميرة والنشاط يقال وغايته انه مندوب ومن ترك المندوب لا يعد مخطئا **﴿ قوله فلم تهتش له (ع) بفتح الهاء هتش هتش أى**************************

في معنى حديث أى اسامة وزاد قال فترك الصلاة عليهم **﴿** حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا اسمعيل بن جعفر عن ابن جعفر عن محمد بن أبي حرملة عن عطاء وسليمان ابني يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجما في بيته كاشفا عن نخذه أو ساقيه فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال فتحدث ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك فتحدث ثم استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوى نياحه قال محمد ولا أقول ذلك في يوم واحد قد دخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة دخل أبو بكر فلم تهتش له ولم تباله ثم دخل عمر فلم تهتش له

ولم تباله ثم دخل عمان فجلس وسويت ثيابك فقال ألا استحي من رجل يستحي منه الملائكة؟ حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد بن أبي عن جدي ثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن يحيى بن سعيد بن العاص أن سعيد بن العاص أخبره أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان - حدثاه أن أبا بكر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على فراشه لا يلبس مرط عائشة فأذن لابي بكر وهو كذلك فقضى اليه حاجته ثم انصرف ثم استأذن عمر فأذن له وهو على تلك الحال فتضى اليه حاجته ثم انصرف قال عثمان ثم استأذنت عليه فجلس وقال لعائشة اجعي عليك ثيابك فقضيت اليه حاجتي ثم انصرفت فقالت عائشة يا رسول الله مالي لم أرك فزعت لابي بكر وعمر كما فزعت لعثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢١٠) ان عثمان رجل حيواني خشيت ان أذنت له

على تلك الحال أن لا يبلغ الى في حاجته حدثناه عمرو الناقد والحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد كلهم عن يعقوب بن ابراهيم ابن سعد ثنا أبي عن صالح ابن كيسان عن ابن شهاب أخبرني يحيى بن سعيد بن العاص أن سعيد بن العاص أخبره أن عثمان وعائشة حدثاه أن أبا بكر الصديق استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بمثل حديث عقيل عن الزهري حدثنا محمد بن مثنى العنزي ثنا ابن أبي عدي عن عثمان ابن غياث عن أبي موسى الأشعري قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حائط المدينة وهو متكئ بر كز يعود معه بين الماء والطين اذا استقع رجل فقال اقح وبشره بالجنة قال فاذا أبو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة قال ثم استقع رجل آخر قال فجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقح وبشره بالجنة قال فبوي تكون قال فذهبت فاذا عثمان بن عفان قال ففتحت وبشرته بالجنة قال وقالت الذي قال اللهم صبرا أو الله المستعان * حدثنا أبو الربيع العمري ثنا حماد عن أيوب عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً وأمرني أن أحفظ الباب بمعنى حديث عثمان بن غياث * حدثنا محمد بن مسكين الجبلي ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان وهو ابن بلال عن شريك ابن أبي نجر عن سعيد بن المسيب أخبرني أبو موسى الأشعري أنه نوضاً في بيته ثم خرج فقال لأرمن رسول الله صلى الله عليه وسلم

هش بهش بفتح الهاء فامان خبط ورق الشجر فبضم الهاء ومنه أهش بهاء على غنى (قوله ولم تباله) (ع) أي لم تكثر بدخوله (قوله ألا استحي من رجل يستحي منه الملائكة) * قلت لا يدل على فضله على الشيخين لانه قد يكون ذلك لما كان قريهما كما هو في العرف لا يتأثر الانسان لدخول قريبه عليه (قوله مالي لم أرك فرغت) (ع) رواء الاكثر بزاي مكسورة ومعناه تنهت لمجيئه وثرته قريبان بمعنى الهش والفرع يكون بمعنى هذا ومنه فرع من نومه أي هب أو بمعنى الاغائة وبمعنى الذعر وهو في كتاب شيخنا أبي على فرغت بالراء والغين المحجمة ومعناه قصدت أو تفرغت له من كل شيء والفراغ يكون بالعينين جميعاً وهما متقاربان راجعان الى التهم بالشيء والمرط كساء من صوف وقال الخليل من صوف أو كتان أو حرير * ابن الاعرابي هو الأزار (قوله في الطريق لآخر أن لا يبلغ الى في حاجته) * قلت * الفقه جمع أحاديث الباب فيحتمل أنه هلل بالامر من فروى الاول الاول وروى الثاني الثاني (قوله في الآخر ركز) (ع) هو بضم الكاف من ركزت الرمح اذا أثبت طرفه في الارض ويرى ويضرب * قلت * هي حالة المتفكر (قوله اللهم صبرا) (ع) هو تسليم لقضاء الله تعالى ولعله الذي منعه من الدفع عن نفسه لاعتلام نسط وخف فامان خبط ورق الشجر فبضم الهاء (قوله ولم تباله) أي لم تكثر بدخوله (قوله ألا استحي) (ب) لا يدل على فضله على الشيخين لانه قد يكون ذلك لما كان قريهما كما هو في العرف لا يتأثر الانسان لدخول قريبه عليه * قلت * بر دما علل به قوله تستحي منه الملائكة وانما الجواب أن هذه خاصية له رضى الله عنه والزيادة بالخاصية لا تستلزم الافضلية (قوله فقضى اليه حاجته) (ب) الفقه جمع أحاديث الباب فيحتمل أنه هلل بالامر من فروى الاول الاول والثاني الثاني (قوله مالي لم أرك فرغت) (ع) رواء الاكثر بزاي مكسورة ومعناه تنهت لمجيئه واكثرته له وهو في كتب شيخنا أبي على فرغت بالراء المهملة والغين المحجمة ومعناه قصدت أو تفرغت له من كل شيء والمرط بكسر الميم كساء من صوف وقال الخليل من صوف أو كتان أو حرير * ابن الاعرابي هو الأزار (قوله عن عثمان بن غياث) هو بالغين المحجمة المفتوحة وبالياء المشددة وأسفل مشددة وبالثاء المشددة (قوله في حائط) هو البستان (قوله ركز) بضم الكاف أي يضرب بأسفله ليثبت في الارض وهي حالة المتفكر (قوله اللهم صبرا) أي هب لي

بالجنة قال فاذا أبو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة قال ثم استقع رجل آخر فقال اقح وبشره بالجنة قال فذهبت فاذا عثمان بن عفان قال ففتحت وبشرته بالجنة قال وقالت الذي قال اللهم صبرا أو الله المستعان * حدثنا أبو الربيع العمري ثنا حماد عن أيوب عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً وأمرني أن أحفظ الباب بمعنى حديث عثمان بن غياث * حدثنا محمد بن مسكين الجبلي ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان وهو ابن بلال عن شريك ابن أبي نجر عن سعيد بن المسيب أخبرني أبو موسى الأشعري أنه نوضاً في بيته ثم خرج فقال لأرمن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا كون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا خرج وجههنا قال فخرجت على أثره أسأل عنه حتى دخل بئر أريس قال فجلست عند الباب وباهام من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته ونوضاً فقامت إليه فاذا هو قد جلس على بئر أريس (٢١١) ونوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر قال

فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كون بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء أبو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك قال ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة قال فأقبلت حتى قلت لاى بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة قال فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم رجعت فجلست وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقنى فقلت ان يرد الله بفلان يريد أخاه خيراً يأت به فاذا انسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه وقلت هذا عمر يستأذن فقال ائذن له وبشره

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك سبق به القدر وهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم (قوله ونوسط قفها) (م) القف شجر النخل وهو أيضاً الشجرة اليابسة وهو أيضاً شبيه الزنيدل من الخوص والمراد منه القف الذى يسقط الدلو ثم يمضى فيه الى الضفيرة وهى محبس الماء كالضريح (ع) لا يستقيم تفسير القف هنا بشئ مما ذكر غير أنه أراد بالقف الحجر وسط البئر وكيف يصح جلوس النبي صلى الله عليه وسلم ونوسطه وتدل عليه رجله من هنا في البئر ثم جلوس أبى بكر وعمر حوله كذلك وجلوس عثمان أمامهم من الشق الآخر والاشبه في القف هنا أنه البناء الذى حول البئر قال ابن دريد القف المرتفع من الارض ومثل هذا هو الذى يتفق من الجماعة الجلوس عليه وتدل عليه أرجلهم منه في البئر ومقابلة آخر لهم من الجانب الآخر لاني مسقط الدلو فسر بعضهم انه شفة البئر وهو نحو ما ذكرنا وأما قوله القف الشجر ويشبه الزنيدل فاعلم انى في هذين الحرفين القفة بالتاء فيهما وكذا ذكرهما الناس لكن يقال للشجر اليابس قف بالفتح جمع قفة (ط) القفة بضم القاف قال ابن دريد هو الغليظ من الارض (قوله على رسلك) (د) أى تولى وترى وفي الرءاء الفتح والكسر (قوله وبشره بالجنة) (هـ) قالت (والتبشير من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقع في النفس ولكن قصد النبي صلى الله عليه وسلم تحجیل التبشير) (قوله فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) هذا باذن منه الآن وأنه تقررت له تلك المنزلة والا فلا ينبغي أن يجلس عن يمين الاستاذ الا باذن فقال أوحال وقد جرت العادة باقامة من لا يستحق ذلك (قوله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) قالت يتسك به في مسألة التأسى في الافعال (قوله مع بلوى تصيبه)

صبراً وقد أوجب في دعائه رضى الله عنه فانه لم يجزع ولا دافع مع التمكن من المدافعة (قوله خرج وجهه هنا) (ح) المشهور في الرواية وجهه بتشديد الجيم وضبطه بعضهم باسكانها وحكى القاضى الوحيدى ونقل الاول عن الجمهور ورجح الثانى لوجود خرج أى قصد هذه الجهة (قوله ونوسط قفها) بضم القاف وفتح القاء المشددة (ع) والاشبه فيها هنا أنه البناء الذى حول البئر (قوله على رسلك) هو بفتح الرءاء وكسرها والى كسر أشهر ومعناه تمهل وتأن (قوله وبشره بالجنة) (ب) التبشير من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقع في النفس ولعن قصد صلى الله عليه وسلم تحجیل التبشير (قوله فجلس على يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) هذا باذن منه الآن أو تقررت له تلك المنزلة والا فلا ينبغي أن يجلس على يمين الاستاذ الا باذن فقال وقد جرت العادة باقامة ما لا يستحق ذلك (قوله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) يتسك به في مسألة التأسى في الافعال (قوله ودلى رجله) (ح) فيه دليل اللغة الغصيبة انه يجوز أن يقال دليت الدلو في البئر ودليت رجلى فيه كما يقال أدليت قال تعالى فادلى دلوه ومنهم من منع الاول (قوله مع بلوى تصيبه) هو معطوع لم بالجنة لانه من

بالجنة فجئت هم وقات أذن ويبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة قال فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت فجلست فقلت ان يرد الله بفلان خيراً يعنى أخاه يأت به فجاء انسان فحرك الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك قال وجئت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ائذن له وبشره بالجنة مع بلوى تصيبه قال فجئت فقلت ادخل ويبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة مع بلوى تصيبك قال فدخل فوجد القف

(ع) هو مقطوع له بالجنة لانه من اعلام الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم وبلوى عثمان هو خلعته وقتله (ط) جاءت أحاديث بتفسير البلوى في الترمذي انه قال لعل الله يقيمك فيها فان أرادوك على خلعته فلا تخلعه لهم وفيه أيضا عن ابن عمر قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فقال يقتل فيها عثمان مظلوما رد كرا بن عبد البر عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعى لي بعض أصحابي قلت أبو بكر قال لا قلت عمر قال لا قلت ابن عمر قال لا قلت عثمان قال نعم فلما جاء قال لي بيده فتخيمت فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسارره ولون عثمان يتغير فلما كان يوم الدار قيل له ألا تقاتل عنك قال لا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد لي عهدا وأنا صابر فنهذ الاحاديث تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبره بتفصيل ما جرى له فاسلم نفسه لعله بما سبق له من قضاء الله تعالى ولذلك منع من أراد الدفع عنه ممن كان معه في الدار والمدينة (ووجه الامر) ان قوما من أهل مدينة مصر وغيرهم ممن غلب عليهم الهوى والتعصب والجهل نقموا عليه أموراً كثيراً كذب وبقيناهل فيها وجهه من العذر وليس فيها ما يوجب خلعته ولا قتله فتعزوا واجتمعوا بالمدينة وحصروه في داره فقبل شهرين وقيل تسعة وأربعين يوماً وهو في ذلك يعظهم ويذكرهم ويتصل مما نسب اليه ولم يعطوا حتى قتله مظلوماً قال علي مزبلة ثلاثة أيام ولم يقدر أحد على دفنه حتى جاء جماعة بالليل فحملوه ودفنوه بالبقيع وهمي قوله حتى لا يعرف ونسب أهل الشام قتله الى علي وذلك كذب محض وقد صرح انه كان في المسجد تلك الساعة حين دخلت عليه الدار وقال لمن قتله تبا لكم سائر الدهر وأقسم انه ما أمر بقتله ولا أعان عليه ولا رضيه ولم يقدر على المدافعة بنفسه وكان عثمان رضي الله عنه منهم من المدافعة (قلت) ذكر البيهقي ان ابن شهاب قال قلت لابن المسيب ألا تخبرني كيف كان قتل عثمان قال انه لما ولي كره جماعة من الصحابة ولايته لانه كان كلفاً باقار به يولي منهم من ليست له محبة ويوصيهم بتقوى الله عز وجل ثم يجئ منهم ما يسوؤه فلا يعز لهم وكان ولي ابن أبي سرح مصر فتنظروا أهلها وقدموا على عثمان يشكونه فكتب له عثمان يتهدده فلم ينته وضرب رجلاً ممن أتى عثمان فقتله فخرج أهل مصر في سبع مائة راكب حتى أتوا المدينة فقتلوا المسجد وشكوا الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابن أبي سرح فدخل عليه طلحة وكنة كلاهما شديداً وأرسلت اليه عائشة انه قد سالك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عزل هذا الرجل فايبت وقد ادعوا عليه وما فاعزله واقض بينهم وإن

اعلام الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم وبلوى عثمان هو خلعته وقتله (ط) جاءت أحاديث بتفسير البلوى في الترمذي انه قال لعل الله يقيمك فيها فان أرادوك على خلعته فلا تخلعه لهم وفيه أيضا عن ابن عمر قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فقال يقتل فيها مظلوماً وذكر ابن عبد البر عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعى لي بعض أصحابي (قلت) أبو بكر قال لا قلت عمر قال لا قلت ابن عمر قال لا قلت عثمان قال نعم فلما جاء قال لي بيده فتخيمت فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسارره ولون عثمان يتغير فلما كان يوم الدار قيل له ألا تقاتل عنك قال لا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد لي عهدا وأنا صابر فنهذ الاحاديث تدل أنه صلى الله عليه وسلم أخبره بتفصيل ما جرى له فاسلم نفسه لعله بما سبق له من قضاء الله تعالى ولذلك منع من أراد الدفع عنه ممن كان معه في الدار والمدينة ووجه الامر ان قوما من أهل مصر وغيرهم ممن غلب عليه الهوى والتعصب والجهل نقموا عليه أموراً كثيراً كذب وبقيناهل فيها وجهه من العذر وليس فيها ما يوجب خلعته ولا قتله فتعزوا واجتمعوا بالمدينة وحصروه في داره فقبل شهرين وقيل تسعة وأربعين يوماً وهو في ذلك يعظهم ويذكرهم ويتصل مما نسب اليه ولم يعطوا حتى قتله مظلوماً قال علي مزبلة ثلاثة أيام ولم يقدر أحد على دفنه حتى جاء جماعة بالليل فحملوه ودفنوه بالبقيع وهمي قوله حتى لا يعرف ونسب أهل الشام قتله الى علي وذلك كذب محض وقد صرح انه كان في المسجد تلك الساعة حين دخلت عليه الدار وقال لمن قتله تبا لكم سائر الدهر وأقسم انه ما أمر بقتله ولا أعان عليه ولا رضيه ولم يقدر على المدافعة بنفسه وكان عثمان رضي الله عنه منهم من المدافعة (قلت) ذكر البيهقي ان ابن شهاب قال قلت لابن المسيب ألا تخبرني كيف كان قتل عثمان قال انه لما ولي كره جماعة من الصحابة ولايته لانه كان كلفاً باقار به يولي منهم من ليست له محبة ويوصيهم بتقوى الله عز وجل ثم يجئ منهم ما يسوؤه فلا يعز لهم وكان ولي ابن أبي سرح مصر فتنظروا أهلها وقدموا على عثمان يشكونه فكتب له عثمان يتهدده فلم ينته وضرب رجلاً ممن أتى عثمان فقتله فخرج أهل مصر في سبع مائة راكب حتى أتوا المدينة فقتلوا المسجد وشكوا الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابن أبي سرح فدخل عليه طلحة وكنة كلاهما شديداً وأرسلت اليه عائشة انه قد سالك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عزل هذا الرجل فايبت وقد ادعوا عليه وما فاعزله واقض بينهم وإن

وجبت عليه حق فانصفهم منه فقال لهم اختاروا رجلا توليه عليكم مكانه فاختاروا محمد بن أبي بكر
فكتب له فخرج في جماعة من المهاجرين والانصار لينظر وافيا بين أهل مصر وابن أبي سرح فلما
بعدوا عن المدينة بثلاثة أيام اذاهم بعلام اسود على بعير يخبطه كأنه يطلب أو يطلب فقالوا ما شأنك كأنك
هارب أو طالب فقال أنا غلام أمير المؤمنين بعثني إلى أمير مصر فقالوا له هذا أمير مصر قال ليس هذا
أريد فأتوا به إلى محمد بن أبي بكر رضي الله عنه فحمل مرة يقول أنا غلام أمير المؤمنين ومرة يقول أنا
غلام مروان فمره رجل انه غلام عثمان وأنكر أن يكون معه كتاب ففتش فوجد معه كتاب فجمع
محمد من معه من المهاجرين والانصار وغيرهم ففتحوا الكتاب فاذا فيه اذا أناك محمد وفلان وفلان
فاحتل اقلهم وأبطل كتابهم وقر على هلك حتى يأتيتك أمري واحبس من جاء يتظلم منك حتى يأتيتك
رأي ففتحوا الكتاب بخواتم القوم ورجعوا إلى المدينة وجمعوا عليا ومن بهما من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم فك الكتاب بمحضهم وأخبرهم بقضية الغلام فلم يبق أحدا من أهل المدينة
الاحق وزاد غضب من كان غضب لابن مسعود رضي الله عنه من عشيرته هذيل ولأبي ذر من
عشيرته غفار ولعمار من عشيرته بني مخزوم ثم دخل على وطلحة والزبير وسعد وهما على عثمان فقال
له على هذا غلامك قال نعم وبعيرك قال نعم وخاتمك قال نعم قالت الكتب الكتاب قال لا وحلف
ما كتب ولا أمر ولا وجه الغلام وأما الخط فعرف انه خط مروان وسأله أن يدفع اليهم مروان فابي
وكان مروان عنده في الدار فخرجوا غضابا وشكوا في عثمان وعلموا انه لا يحلف باطلا فحصر الناس
عثمان رضي الله عنه في الدار ومنعوه الماء فاشرف عليهم وقال أفيكم على قالوا لا قال أفيكم سعد قالوا لا قال
ألا أحد يبلغ عليا يسقيهم ماء فبلغ ذلك عليا فاسل اليه ثلاث قرب وما كادت أن تصل اليه فبلغ عليا ان
عثمان يراد قتله فقال انما أردنا مروان أما قتل عثمان فلا ثم قال لابنيه الحسن والحسين اذهبا بسييفيكما
حتى تقفعا على باب عثمان ولاتدعا أحدا يدخل اليه وبعث الزبير ولده وطلحة ولده وبعث عدة من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولادهم ورمى الناس عثمان بالسهم حتى خضب الحسين بن علي
بالدم فغشي محمد بن أبي بكر أن يغضب بنو هاشم للحسين فيمروهم فاخذ بيدي رجلين فقال ان جاءت
بنو هاشم ورأت دم الحسين علي وجهه بطل ما تريدون ولكن مروا بنا حتى نتسور عليه الدار فقتله
من غير أن يعرف به أحد فتسور محمد وصاحبه من دار رجل من الانصار ودخلوا عليه وليس معه
الاز وجته نائلة بنت العرافة والمصحف في حجره ولا يعلم أحد ممن كان معه في الدار لانهم كانوا على

وجه من العذر وليس فيه ما يوجب قتله ولا خلعه ويذكرهم ويتصل مما نسب اليه ولم يتعظوا حتى قتله
مظلوما وألقى على مزبلة ثلاثة أيام ولم يقدر أحد على دفنه حتى جاء جماعة بالليل فحملوه ودفنوه بالقيع
وعمي قبره حتى لا يعرف ونسبه أهل الشام إلى علي وذلك كذب محض وقد صح انه كان في المسجد تلك
الساعة حين دخلت عليه الدار وقال لمن قتله ثبألكم آخر الدهر وأقسم انه ما أمر بقتله ولا أعان عليه
ولا رضيه ولم يقدر على المدافعة بنفسه وكان عثمان رضي الله عنه منهم من المدافعة (ب) قال ابن العربي
وكانت قتله عمر مصيبة في الاسلام خاصة وقتله عثمان مصيبة في الاسلام عامة عزاءها المصيبة برسول الله
صلى الله عليه وسلم قتل رضي الله عنه ورحمه وطلبوه أربعة آلاف وفي المدينة أربعون ألفا كلهم
لا يريدون قتله ويريدون نصره لكن منع الكل واستسلم للأمر للعهد الذي كان من رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم يرض أن يراق بسببه دم ورضي أن يكون عند الله المظلوم ولا يكون عند الظالم وكل من
في المدينة يرى من دمه الأربعة آلاف المسكافين بالحصار والانكار وما أنكر والامعروف

البيوت فتقدم اليه محمد وأخذ بلحيته فقال ارسل لحيي يا بن أخي فلوراك أبوك لساء مقامك
فترأخت يده بلحيته وعمد الرجلان فقتلاه وخر جواهرا بين من حيث دخلوا فخرجت امرأته نائلة
وقالت قتل أمير المؤمنين فدخل الحسن والناس فوجدوه مذبوحا فدخل على والزير وسعد ومن
كان معهم فخرجوا وقد ذهب عقولهم ولطم على رضى الله عنه ولده الحسن وقال قتل أمير المؤمنين
وأنت بالباب وخرج على غضبانا فلقبه طلحة فقال مالك يا أبا الحسن ضربت الحسن فقال يقتل
أمير المؤمنين ولم تقم حجة فقال طلحة لودفع مر وإن ما قتل فقال له على لودفع مر وإن قتل قبل أن
تقوم الحجة ﴿قلت﴾ قال ابن العربي كانت قتلة عمر مصيبة في الاسلام خاصة وقتلة عثمان مصيبة في
الاسلام عامة عزاءها المصيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رضى الله عنه ورحمه وطالبوه أربعة
آلاف وفي المدينة أربعون ألفا كلهم لا يريد قتله ويريد نصره لكن منع الكل واستسلم للامر للعهد
الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرض أن يراق بسببه دم ورضى أن يكون عند الله
تعالى المظلوم ولا يكون عنده الظالم وكل من في المدينة يرى من دمه الأربعة آلاف المكشفين
بالحصار والانكار وما أنكر والامعز وفاوق وصف التاريخيون في كتبهم أخبارهم فحذروا أيها
الرهط المتطلبون العلم أن تقولوا على تاريخ فانكم تلاقون الله سبحانه وتعالى متقدمين في الجهل
متأخرين في العلم ﴿قول﴾ فجلس وجاهم (ع) أي قبالة وجهه وهو بكسر الواو وضمها ﴿قول﴾
فاولتها قبورهم (ع) يعني انه لما حدث بديقية جلوسهم الثلاثة في جهة عثمان في مقابلتهم وقع
في قلبه ان ذلك كان اشعارا بكيفية دفنهم وليس من باب الرؤيا في تأول وانما هو من باب الفراسة
وما يقع في القلب

﴿فضائل على رضى الله عنه﴾

(ط) هو على بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وهي

وصف التاريخيون في كتبهم أخبارهم فحذروا أيها الرهط المتطلبون العلم أن تقولوا على تاريخ فانكم
تلاقون الله سبحانه وتعالى متقدمين في الجهل متأخرين في العلم ﴿قول﴾ فجلس وجاهم (ع) بكسر الواو وضمها
أي قبالة (قول) فاولتها قبورهم (ع) هو من الفراسة وما يقع في القلب

﴿باب من فضائل على رضى الله عنه﴾

﴿ش﴾ (ط) هو على بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وهي أول
هاشمية ولدت هاشميا وهو أصغر ولد أبي طالب الثلاثة جعفر وعقيل وطالب وهو أول من أسلم
من الرجال لحديث أولكم وارد على الحوض أولكم اسلاما على بن أبي طالب وعن علي قال عبدت الله
تعالى قبل أن يعبدني أحدهم من هذه الأمة بخمس سنين وعنه ما كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم غيري وغير خديجة وتقدم قول من قال أول من أسلم من الرجال أبو بكر وأما أول من أسلم من
النساء فخديجة واختلاف في سن على حين أسلم عقيل خمس سنين وقيل ثمان وقيل عشر شهد مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها الا تبوك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه مع أهله وقال أمله
رضي أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى وزوجه ابنة فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وله من العلم
والشجاعة والحلم والزهد والورع وكرم الاخلاق ما لا يسعه كتاب ﴿بو﴾ يع بالخلافة في اليوم الذي قتل
فيه عثمان واجتمع على بيعته أهل الحل والعقد من المهاجرين والأنصار الانفريسير وسئل عنهم فقال

قدم لي فجلس وجاهم من
الشق الآخر قال شريك
فقال سعيد بن المسيب
فاولتها قبورهم حدثني

أول هاشمية ولدت هاشميا وهو أصغر أولاد أبي طالب الثلاثة جعفر وعقيل وطالب واتفق الجمهور على أنه أول من أسلم من الصبيان الحديث أولكم وارد على الحوض أولكم أسلاما على بن أبي طالب وعن علي قال عبيد الله تعالى قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة بخمس سنين وعنه ما كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري وغير خديجة وتقدم قول من قال أول من أسلم من الرجال أبو بكر وأما أول من أسلم من النساء خديجة واختاف في سن علي حين أسلم فقيل خمس سنين وقيل ثمان وقيل اثنا عشر وقيل ثمانية عشر شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها الا تبوك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه مع أهله وقال أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى وزوجه ابنته فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وله من العلم والشجاعة والحلم والزهد والورع وكرم الاخلاق مالا يسعه كتاب **ي**ويع بالخلافة في اليوم الذي قتل فيه عثمان واجتمع على بيعته أهل الحل والعقد من المهاجرين والانصار الانفر يسير وسئل عنهم فقال أولئك قوم خذلوا الحق ولم يعضدوا الباطل **ي**وتخلف عن بيعته معاوية في أهل الشام والتحمت بينهم محاروب لم يسمع بمنزلها في الاسلام ولم يزل له فيها الظهور على الفئة الباغية الى أن وقع التحكيم وخدع فيه وحينئذ خرجت الخوارج فكفروا وكفروا من معه وقالوا حكمتم الرجال في دين الله والله يقول ان الحكم الا لله ثم اجتمعوا وشقوا عصا المسلمين ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء فخرج اليهم عن معه وطلبهم الى الرجوع فابوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان استأصل جميعهم ولم ينج منهم الا اليسير فانتدب اليه رجل من بقية الخوارج يقال له عبد الرحمن بن ماجم فدخل عليه فقتله **ي**قلت **ي**لما قتل عثمان رضى الله عنه تراحم الناس في اليوم

أولئك قوم خذلوا الحق ولم يعضدوا الباطل وتخلف من بيعته معاوية في أهل الشام والتحمت بينهم محاروب لم يسمع بمنزلها في الاسلام ولم يزل له فيها الظهور على الفئة الباغية الى أن وقع التحكيم وخدع فيه وحينئذ خرجت الخوارج فكفروا وكفروا من معه وقالوا حكمتم الرجال في دين الله والله يقول ان الحكم الا لله ثم اجتمعوا وشقوا عصا المسلمين ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء فخرج اليهم عن معه وطلبهم الى الرجوع فابوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان استأصل جميعهم ولم ينج منهم الا اليسير فانتدب اليه رجل من الخوارج يقال له عبد الرحمن بن ملجم فدخل عليه فقتله (ب) لما قتل عثمان رضى الله عنه تراحم الناس في اليوم على بيعته على رضى الله عنه فقال ليس ذلك اليكم وانما هو لاهل بدر فبايع أهل بدر فقال أين طلحة والزبير وسعد فجي بهم فبايعوا ثم بايع المهاجرون والانصار والناس الانفر من قريش مروان بن الحكم والوليد بن عقبة وسعد بن العاصي وكانوا مع عثمان في الدار حين قتل فلما لم يجدوا بدار من البيعة أتوا عليا رضى الله عنه فتمسك الوليد وكان السنهم فقال يا هذا انك وترت جميعنا أما أنا فقد قتلت أبي صبرا يوم بدر وأما سعيد فقد قتلت أباه يوم بدر وأما مروان فقد شئت أباه فنبايع على أن نضع عننا ما أصابنا ونغضي لنا عما في أيدينا وتقتل قتلة صاحبنا فقال أماما ذكرتم من وترى اياكم فالحق وتركم وأما رضى عنكم ما أصبتم فليس لي ان نضيع حق الله تعالى وأما أغضائي عما في أيديكم فبالله وللمسلمين فالعدل يسهكم وأما ان أقتل قتلة عثمان فلكم أن أحلكم على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن ضاق عنه الحق فالباطل عنه أضيق وان شئتم فالحقوا بلاحقكم فقام ثابت بن قيس خطيب الانصار فقال والله يا أمير المؤمنين لئن سبقوك بالولاية فأتقدموك في الدين ولئن سبقوك أمس لقد لحقتهم اليوم وقد كانوا وكنت لا يخفى موضعك ولا يجهل مكانك يحمتاجون اليك فيما لا يعلون وما احتجت الى أحد مع عاملك ثم قام خزيمه الانصاري ذو الشهادتين فقال يا أمير

على بيعة على رضى الله عنه فقال ليس ذلك اليكم انما هو لاهل بدر فبايع اهل بدر فقال ابن طلحة والزبير وسعد فجيء بهم فبايعوا ثم بايع المهاجرون والانصار والناس وقيل اول من بايع طلحة وكانت اصبغه شلاء فظير وقال ما لحقه ان يشكك فكان كما قال وقيل ان حبيب بن ابي ذؤيب لما نظر الى طلحة يبايع ويده شلاء قال لاني بهذا الامر وبايع الناس الانفرا من قريش مروان ابن الحكم والوليد بن عقبة وسعيد بن العاصي وكانوا مع عثمان في الدار حين قتل فلما لم يجدوا بد من البيعة اتوا عليا فتكلم الوليد بن عقبة وكان السنهم فقال يا هذا انك وترت جيعنا اما اننا قد قتلنا ابي صبرايوم بدر واما سعيد فقد قتل ابا ه يوم بدر واما مروان فقد شقت ابا ه فبايع على ان نضع عنا ما اصبنا وتغضي لنا عما في ايدينا وتقتل قتلة صاحبنا فقال اما ما ذكرتم من وري اياكم فالحق وترككم واما وضعي عنكم ما اصبتم فليس لي ان اذيع حق الله تعالى واما اغضائي عمادي ايديكم فما كان الله وللمسلمين فالحمد لله يسعكم واما ان اقتل قتلة عثمان فلكم ان احكم على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن ضاق عنه الحق فالباطل عنه اضيق وان شئتم فالحقوا بما لحقكم فقام ثابت بن قيس خطيب الانصار فقال والله يا امير المؤمنين لئن سبقوك في الولاية فاني تقدموك في الدين وان سبقوك أمس لقد لحقتهم اليوم وقد كانوا كنت ولا يخفى موضعك ولا تجهل مكانك يفتحوا جوارحكم فبايعوا ثم لما احتجبت الى احد مع علمك ثم قام خزيم الانصارى ذوالشهادتين فقال والله يا امير المؤمنين ما وجدنا لامرنا هذا غيرك وان صدقنا انفسنا فيك لانت اقدم الناس ايماننا واعايمهم الله واولي المؤمنين رسول الله صلى الله عليه وسلم لك ما لهم وليس لهم مالك ثم قام صعصعة بن صوحان فقال والله يا امير المؤمنين لقد زينت الخلافة وما زانتك ورفعتها وما رفعتك وهى اليك اخوج منك اليها ثم قام

المؤمنين ما وجدنا لاهنا غيرةك ولئن صدقنا أنفسنا فيك لانت أقدم الناس إيماناً وأعلمهم بالله وأولى المؤمنين برسول الله صلى الله عليه وسلم لك ما لهم وليس لهم مالك ثم قام صعدة بن صوحان فقال والله يا أمير المؤمنين لقد زينت الخلافة ومازنتك ورفعنا ما رفعتك وهى اليك أحوج منك اليه ثم قام عقبة بن علي فقال يوم كيوم العقبة وبيعة كبيعة الرضوان والامام الاهدى الذى لا يخاف جوبه والعالم الذى لا يخلف جهله واتصلت بيعته بالاشام ودخل عليه المغيرة بن شعبة فقال له يا أمير المؤمنين أفقد طلحة الى اليمن والزيارى البحرين واكتب بعده معاوية على الشام فاذا استقام الامر فانت وما تريد فاجابه بجواب فقال له المغيرة ما نصحت لك قبلها ولا أنصح لك بعدها وقدم ابن عباس المدينة بعد قتل عثمان بعد خمسة أيام فجاء علياً ليسلم عليه فقيل له عنده المغيرة قال فجلست بالباب حتى خرج المغيرة فسلم علي وقال متى قدمت قلت الساعة فدخلت فسلمت على علي ثم قلت له أخبرنى عن شأن المغيرة ولم خلا بك قال دخل على بعد مقتل عثمان يسومين قال أدخلنى ففعلت فقال ان النصح رخيص وان رأى اليوم تحوز به ما فى غد والتضيق اليوم يضيع ما فى غد وانت بقية الناس وأنالك ناصح وأشير عليك أن ترد عمل عثمان على ما كانوا عليه وقد كان عزلم الأباموسى الاشعري فانه كلم فى اقراره فاقره فاذا يا بعوك واطمأن الامر عزلت من تحب فقلت والله لا أداهن فى ديني ولا أولى هؤلاء فقال لي فاذا أبيت فانزع من شئت واترك معاوية فان له حدة وهو فى أهل الشام مسهوع منه ولا حجة فى انبائه فان عمر كان ولاه الشام فقلت والله لا أستعمل معاوية يومين ثم خرج عني ثم عاد فقال اني أشربت عليك وأبيت ثم نظرت فى الامر فاذا انت مصيباً لا يسعك الا ان تأخذ امرك بخدعة قال ابن عباس فقلت له أما ولا فقد نصحتك وأمانياً فقد غشيتك وأناشير عليك ان تثبت معاوية فان يا بعك فعلى اني

عقبة بن عامر فقال يوم كيوم العقبة وبيعة كبيعة الرضوان والامام الاهدى الذى لا يخاف جوره
والعالم الذى لا يخاف جهله واتصلت بيعة الالباشام ودخل عليه المغيرة بن شعبة فقال يا امير المؤمنين
انفذ طلحة الى اليمن واليزيد الى البحرين واكتب بهد معاوية على الشام فاذا استقام الامر فانت وما
نريد فاجابه بجواب فقال له المغيرة ما نصحت لك قبلها ولا انصح لك بعدها وقد علم ابن عباس المدينة بعد
قتل عثمان بخمسة ايام فجاء عليا المسلم عليه فقيل له عنده المغيرة قال فجلست على الباب حتى خرج
المغيرة فسلم على وقال متى قدمت قلت الساعة فدخلت فسلمت على على ثم قلت له اخبرني عن شأن
المغيرة ولم خلا بك قال دخل على بعد مقتل عثمان بيومين فقال اخفى ففعلت فقال ان النصح رخيص
وان الرأى اليوم تحوز به ما فى غد والتضييع اليوم يضيع ما فى غد وانت بقية الناس وانا لك ناصح
واشير عليك ان ترد عمال عثمان على ما كانوا عليه وقد كان عزهم الا يا موسى الاشعري فانه كلم فى
اقراره فاقره فاذا بايعوك واطمان الامر عزلت من تحت فقلت له والله لا اداهن فى ديني ولا اول
هؤلاء فقال لي فان ابيت فاقع من شئت واترك معاوية فان له حدة وهو فى اهل الشام مسموع منه وله
حجة فى اثباته فان عمر كان ولاه الشام فقلت له والله لا استعمل معاوية يومين ثم خرج عني ثم عاد فقال
اني اشترت عليك وابيت ثم نظرت فى الامر فاذا انت مصيب لا يصيبك ان تأخذ امرى بخدعة قال ابن
عباس فقلت اما اولاً فقد نصحتك واما ثانياً فقد غشيتك واما اشير عليك ان تثبت معاوية فان بايعك فلي
ان اقلعه فقال لا والله لا اعطيه الا السيف فقلت يا امير المؤمنين انت شجاع لست باريب فى الحق اما
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحرب خدعة ثم قلت اما والله انى اطعنى لاصدرهم بعد

اقلعه فقال لا والله لا اعطيه الا السيف فقلت يا امير المؤمنين انت شجاع لست باريب فى الحق اما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحرب خدعة ثم قلت اما والله انى اطعنى لاصدرهم بعد ورد
ولا تر كنهم ينظرون ادبار الامور فقال يا ابن عباس لست من هنياتك وهنيات معاوية فى شئ قال
المغيرة نصحتك فلعلهم يقبل غشيتك وخرج فاحق بمكة قال على لابن عباس اذهب الى الشام فقد وليتكم
فقلت ليس ذلك برأى معاوية رجل من بنى أمية وهو ابن عم عثمان ولست آمن ان يضرب رقبتي
بعثمان او يجلسنى لقراءة ما بيني وبينك ثم كان من امر الله ما كان **﴿ وأما قتل ابن ملجم اياه ﴾** فكان من
حديثه ان عليا رضى الله عنه لما استأصل الخوارج بالنهر وانقلبت منهم اليسير وكان من جلتهم ابن
ملجم المرادى والبرك الصيرى وبكر بن عمر والنمبى فاجتمع الثلاثة بمكة فتذاكروا امر الناس
وعابوا اعمالهم وترجوا على من قتل من اصحابهم بالنهر وان قالوا ما نصنع بالبقاء بعد اخواننا الذين
كانوا دعاة الناس لعبادة ربهم ولا تأخذهم فيه لومة لائم فلو شربنا انفسنا وقتلنا اثمة الضلالة وأرحنا
منهم البلاد وانا نأربناهم اخواننا فقال ابن ملجم انا كفيكم معاوية وقال بكر بن عمر وانا كفيكم عمرو
ابن العاصى وما هو دون هذين وما افسد امر الامة غيره فتعاهدوا على ذلك عند البيت وتوثقوا ان
لا يرجع احد عن صاحبه حتى يقتله او يموت دونه وتواعدوا ان يفعلوا ذلك صلاة الصبح فى السابع
عشر من رمضان فسموا سيوفهم وخرجوا آخر رجب كل منهم الى المصر الذى به صاحبه فالى ابن
ملجم الكوفة التى بها على وبهنا من الخوارج ممن قتل آبائهم واخوانهم يوم النهر وان فاخبرهم
بما جاءه واستكتمهم وانتدب الى قتله معه شيبة بن بجرة ورودان بن مجالد ولما كانت الليلة التى واعد
فيها ابن ملجم اصحابه اخذوا سيوفهم وقعدوا مقابلين لباب السدة التى يخرج منها على رضى الله عنه
وكان يخرج كل غداة اول الاذان يوقظ الناس لصلاة الصبح فخرج ينادى ايها الناس الصلاة الصلاة

ورود ولا تركهم ينظرون في ادبار الامور فقال يا ابن عباس لست من هنالك وهنات معاوية في شيء قال المغيرة نصحته فلما لم يقبل غششته وخرج فلحق بمكة ثم قال على لابن عباس اذهب الى الهمام فقد وليتكم فقلت ليس هذا برأي معاوية رجل من بني أمية وهو ابن عم عثمان ولست آمن أن يضرب رقبتي بعثمان أو يجلسني لقراءة ما بيني وبينك وكان عمرو بن العاصي انصرف عن عثمان لعبد عثمان اياه عن مصر فلما حصر عثمان خرج الى الشام ومعه ابنه محمد وعبد الله فلما بلغه قتل عثمان كره ولاية على فقبل له ان معاوية بالشام لا يريد أن يبايع عليا فانه يعظم شأن قتل عثمان ويمرص على الطلب بدمه فكان معاوية اقرب اليه من على فقال لابنيه قد بلغكم قتل عثمان وبيعة على وماير بدم معاوية من مخالفة على فأتى ان فقال له ابنه عبد الله توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك عمرو وأرى أن نجلس في بيتك حتى يجتمع الناس على امام فتبايعه فقال له ابنه محمد أنت ناب من أنياب العرب ولا أرى أن يجتمع هذا الامر وليس لك فيه صوت فقال أما أنت يا عبد الله فقد أمرتني بما هو خير لي في آخرى وأسلم في ديني وأما أنت يا محمد فقد أمرتني بما هو أئتمت لي في دنياي وأسوأ في آخرى ومال الى رأي محمد فكتب الى معاوية بهزله في الطلب بدم عثمان فكتب اليه معاوية بطلبه أن يبايعه فصار اليه فطلبه أن يبايعه فقال لا أعطيك ديني حتى أنال من دنياك قال سل قال تجعل لي مصر طعما فقال له عتبة بن أبي سفيان أئمن الرجل بدينه فابايعه فوافق على الطلب بدم عثمان فكان من أمر الله ما كان ويأتي حديث الحكم وشئ من أمر الخوارج * وأما قتل ابن ملجم اياه فكان من حديثه أن عليا رضي الله عنه لما استأصل الخوارج بالنهر وان أفلت منهم اليسير وكان من جلهم ابن ملجم المرادي والبرك الصيرى وبكر بن عمر والنمبي فاجتمع الثلاثة بمكة فتذاكر وأمر الناس وعابوا أعمالهم وتركوا على من قتل من أصحابهم بالنهر وان قالوا ما نضع بالبقاء بعد اخواننا الذين كانوا دعاة الناس

فضر به شية فوق سيفه في عضادة الباب وضرب ابيه ملجم على عاتقه وهرب وردان فدخل منزله فدخل عليه رجل من بني أمية فقال له ما هذا السيف فاخبره بالقصة فخرج الرجل فجاء بسيفه وعلاه به وردان حتى قتله ودخل شية بين الناس فبجأ بسيفه وقال على في ابن ملجم لا يفوتكم الرجل فضر بـرجل من همدان رجله وضرب المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وجهه بقطيفة فضره وأتى به الحسن ثم قال على رضي الله عنه على بالرجل فادخل عليه مكتوبا فقال أي عدو الله ألم أحسن اليك قال بلى قال ما حلك على هذا قال شعثته أربعين صباحا وسألت الله أن يقتل به شر خلقه قال على رضي الله عنه لا أراك الا مقتولا به وقال للحسن النفس بالنفس ان هلكت فاقتلوه ولا تمتلوا فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن التمثيل وان بقيت رأيت فيه رأيي وقيل لما دخل على الحسن مكتوبا قالت له ام كلثوم بنت علي وهي تبكي انه لا بأس على أبي أي عدو الله والله يجزيك قال فظلم تبكين والله لقد اشترىته بالف وسعته بالف ولو كانت هذه الضربة بجميع اهل المصر ما بقي منهم احد وقبض على رضي الله عنه ليلة تسع عشرة من رمضان سنة اربعين وخرج به ليلا فدفن بظهر الكوفة خوفا ان تبشه الخوارج واختلف في سنة فقيل سبع وخسون وقيل ستون وقيل ثلاث وستون وهو الصحيح وكانت خلافته خمس سنين غير ثلاثة اشهر وكان على اوصى الحسن وقال ان انا مت من ضربته فاضر به ضربته كضربته فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن المثلة ولو بالكلب العقور وقيل انهم لما أرادوا قتله قال لهم عبد الله بن جعفر دعوني حتى اشي نفسي فقطع بديه ورجليه وحجى مسمارا حتى صار جرا فكهله به واما البرك الصيرى فانه قعد لمعاوية في الدولة

لعبادتهم ولم يأتواخذهم في الله لومة لائم فلو اشترينا أنفسنا وقتلنا أئمة الضلالة وأرحنا منهم البلاد
وأثارتنا بهم اخواننا فقال ابن ماجم أنا كفيعكم عليا وقال البرك أنا كفيعكم معاوية وقال بكر بن
عمر وأنا كفيعكم عمرو بن العاصي وماهودون هذين وما أفسد أمر الأمة غيره فتعاهدوا على ذلك
عند البيت وتونقوا أن لا يرجع أحد عن صاحبه حتى يقتله أو يموت دونه وتواعدوا أن يفعلوا
ذلك صلاة الصبح في السابع عشر من رمضان فسموا سيوفهم وخرجوا آخر رجب كل منهم إلى
المصر الذي به صاحبه فأتى ابن ماجم الكوفة التي بها علي وبه ناس من الخوارج ممن قاتل آباؤهم
واخوانهم يوم النهروان فاخبرهم بما جاء له واستكفهم وانتدب إلى قتله معه شبيب بن نجدة ووردان
ابن مجالد ولما كانت الليلة التي وعد فيها ابن ماجم أصحابه أخذوا سيوفهم وقعدوا متقابلين لباب
السدة التي يخرج منها على رضى الله عنه وكان يخرج كل غداة أول الأذان يوقظ الناس لصلاة الصبح
فخرج ينادي أيها الناس الصلاة الصلاة فضر به شبيب فوق سيفه في عضادة الباب وضر به ابن
ماجم على عاتقه وهرب وردان فدخل منزله فدخل عليه رجل من بني أمية فقال له ما هذا السيف
فاخبره بالقصة فخرج الرجل فجاء بسيفه وعلا به وردان حتى قتله ودخل شبيب بين الناس فجاء بنفسه
وقال علي في ابن ماجم لا يغوثكم الرجل فضر بـرجل من همدان رجله وضر بـالغيرة بن نوفل بن
الحارث بن عبد المطاب وجهه بقطيفة فصرعه وأتى به الحسن ثم قال علي علي بالرجل فادخل
عليه مكتوفا فقال أي عدو الله ألم أحسن إليك قال بلى قال فما حلتك علي هذا قال شعثه أر بهين
صباحا وسألت الله أن يقتل به شر خاقه قال علي رضى الله عنه لا أراك الا مقتولا به وقال للحسن
النفس بالنفس ان هلكت فاقتلوه ولا تمثلوا به فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى
عن التمثيل وان بقيت رأيت فيه رأيي وقيل انه لما أدخل على الحسن مكتوفا قالت له أم كلثوم
ابنة علي وهي تبكي انه لا بأس على أبي أي عدو الله والله يخرزك قال فعلام تبكين والله لقد اشتريته
بالف وسميته بالف ولو كانت هذه الضربة بجميع أهل مصر ما بقي منهم أحد وقبض على ليلة
تسعة عشر من رمضان سنة أربعين وخرج به ليلا فدفن بظهر الكوفة خوفا أن ينبشه الخوارج
بها واختلف في سنة فقيل سبع وخمسون وقيل ستون وقيل ثلاث وستون وهو الصحيح وكانت خلافته
خمس سنين غير ثلاثة أشهر وكان علي أوصى الحسن وقال ان أمانت من ضربته فاضرب به ضربة
كضربه فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن المثلة ولو بالسكلب العقور وقيل انهم
لما أرادوا قتله قال لهم عبد الله بن جعفر دعوني حتى أشفي نفسي فقطع يديه ورجليه وحشي مسارا
حتى صار جرافا كحمله به وأما البرك الذي يرى فانه قعد لمعاوية في الليلة التي ضرب فيها علي فلما
خرج ضرب به فوق السيف على أليته وقيل ضرب به وهو يملى فاخذ فقال لمعاوية ان عندي خبرا
يسرك فهل ذلك نافعني ان أخبرتك قال نعم قال اني أخاقتل في هذه الليلة عليا قال لعلي لم يقدر علي

التي ضرب فيها علي فلما خرج ضرب به فوق السيف في أليته وقيل ضرب به وهو يملى فاخذ فقال
لمعاوية ان عندي خبرا يسرك فهل ذلك نافعني ان أخبرتك قال نعم قال اني أخاقتل في هذه الليلة عليا
قال لعلي لم يقدر علي ذلك قال ان عليا يخرج وليس معه من يحرسه فاضرب به معاوية فقتل وقيل انه حبسه
فلما جاء خبره على قطع يده ورجليه وبعث معاوية إلى الطبيب الساعدي فلما نظر إليه قال اختر ما
ان احب حديدة وأضعها في موضع السيف واما ان اسقيك شربة تقطع منك الولد وتبرأ فان ضربتك
مسمومة قال اما النار فلا صبري عليها واما انقطاع الولد في يدي وعبد الله ما تقر به العين فسماه تلك

أبو بكر بن اسحق ثنا سعيد بن غفير ثنا سليمان بن بلال ثنا شريك بن عبد الله بن أبي نمر سمعت سعيد بن المسيب يقول ثنا
أبوموسى الاشعري ههنا وأشار سليمان الى مجلس سعيد ناحية المقصورة قال أبوموسى الاشعري خرجت أريد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فوجدته قد سلك في الاموال فتبعته فوجدته (٢٢٠) دخل ما لا يجلس في القف وكشف عن ساقه ودلاهما

في البئر وساق الحديث
بمعنى حديث يحيى بن
حسان ولم يذكر قول سعيد
فأولتها قبورهم * حدثني
حسن بن علي الحلواني وأبو
بكر بن اسحق قالنا ثنا
سعيد بن أبي مريم أخبرنا
محمد بن جعفر بن أبي كثير
أخبرني شريك بن عبد
الله بن أبي نمر عن سعيد
ابن المسيب عن أبي موسى
الاشعري قال خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يومالي حائط بالمدينة لحاجة
فخرجت في أثره واقتص
الحديث بمعنى حديث
سليمان بن بلال وذكر في
الحديث قال ابن المسيب
فتأولت ذلك قبورهم
اجفت ههنا وانفرد عثمان
* حدثنا يحيى بن يحيى
التميمي وأبو جعفر محمد
ابن الصباح وعبيد الله
القواريري ومريم بن
يونس كلهم عن يوسف
الماجدشون واللفظ لابن
الصباح ثنا يوسف أبو
سلمة الماجدشون ثنا محمد
ابن المنكدر عن سعيد بن
المسيب عن عامر بن سعد
ابن أبي وقاص عن أبيه

ذلك قال ان عليا يخرج وليس معه من يحرسه فامر به معاوية فقتل وقيل انه حبسه فلما جاء خبره على
قطع يده وخلي سبيله وبعث معاوية الى الطبيب الساعدي فلما نظر اليه قال اختر ما أن أحجى حديدة
وأضعها في موضع السيف واما أن أسقيك شربة تقطع منك الولد وتبرأ فان ضربتكم مسمومة قال أما
البار فلا صبر لي عليها وأما انقطاع الولد ففي يدي وعبد الله ماتت به العين فسقاه تلك الشرية فبرئ
ولم يولد له وأمر معاوية عند ذلك بالمقصورة وحرس الليل وقيام الشرط على رأسه اذا سجد وقيل ان
معاوية لما قطع يد البرك قدم البرك البصرة فتزوج بها وولده أيام زياد فإمرس اليه زياد وقال أولدك
ولا يولد لمعاوية فضرب عنقه * وأما بكر بن عمر وفاته جلس لعمر بن العاصي فلم يخرج عمر و
تلك الليلة لانه كان اشتكى بطنه وأمر خارجة بن خنافة أن يصلي بالناس وكان خارجة على
شرطة عمر وقضائه فخرج ليصلي فشد عليه وهو يرى انه عمر وفضر به فقتله فاخذته الناس
وانطلقوا به الى عمر وفلسوا عليه بالامارة فقال من هذا قالوا عمر وقال فن قتلنا أنا قالوا
خارجة قال أما والله يافاسق ما أردت غيرك قال عمر وأردتني وأراد الله خارجة وقيل ان الخارجة
هو الذي قال أردت عمر أو أراد الله خارجة وسأله عمر وعن خبره فاخبره ان عليا ومعاوية قتلا في هذه
الليلة فقال قتلا أولم يقتلا بدم من قتلنا فامر بقتله فبقي فقتل له أجزعا من الموت بعد الاقدام فقال
لا والله ولكن علي أن يغوز صاحبنا ولا أفوز أنا بقتل عمر وفضر بطنه ووصلب (قول) والا
فاستكتا (ع) أي صمتا وأصل السكك ضيق الصياح وهو أيضا صغر الأذنين وكل ضيق من

الشرية فبرئ ولم يولد له وأمر معاوية عند ذلك بالمقصورة وحرس الليل وقيام الشرط على رأسه اذا
سجد وقيل ان معاوية لما قطع يد البرك قدم البرك البصرة فتزوج بها وولده أيام زياد فإمرس اليه
زياد فقال يولدك ولا يولد لمعاوية فوضرب عنقه وأما بكر بن عمر وفاته جلس لعمر بن العاصي
فلم يخرج عمر وتلك الليلة لانه كان اشتكى بطنه وأمر خارجة بن خنافة أن يصلي بالناس وكان
خارجة على شرطة عمر وقضائه فخرج ليصلي فشد عليه وهو يرى انه عمر وفضر به فقتله فاخذته
الناس وانطلقوا به الى عمر وفلسوا عليه بالامارة فقال من هذا قالوا عمر وقال فن قتلنا أنا قالوا
خارجة قال أما والله يافاسق ما أردت غيرك قال عمر وأردتني وأراد الله خارجة وقيل ان الخارجة
هو الذي قال أردت عمر أو شاء الله خارجة وسأله عمر وعن خبره فاخبره ان عليا ومعاوية قتلا في هذه
الليلة فقال قتلا أولم يقتلا بدم من قتلنا فامر بقتله فبقي فقتل له أجزعا من الموت بعد الاقدام
قال لا والله ولكن علي أن يغوز صاحبنا ولا أفوز أنا بقتل عمر وفضر بطنه ووصلب (قول)
عن يوسف بن الماجدشون وفي بعض النسخ يوسف الماجدشون بحذف لفظة ابن والماجدشون
بكسر الجيم وضم الشين المجمة وهو لفظ فارسي ومعناه الاحرا لبيض المور دسمي بمقوب بذلك
لحمرة وجهه وبياضه (قول) ولا فاستكتا (ع) أي صمتا وأصل السكك ضيق الصياح وهو أيضا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني بمنزلة هرون من موسى الا أنه لا نبي بعدي قال سعيد فاحببت أن أشافه
بها سعاد فقلت سعاد فحدثني عامر فقال أنا سمعته فقلت أنت سمعته فوضع أصبعيه على أذنيه فقال نعم والافاستكتا
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم عن
مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن سعد بن أبي وقاص قال خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن أبي طالب في قزو

الاشياء أسك وقد يكون معنى استكنا اصطامتا يقال سكه اذا اصطلم أذنيه (قوله) أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي (ع) احتجبت به الامامية والروافض وسائر فرق الشيعة على أن الامامة حق لعلي بعده وأنه صلى الله عليه وسلم استخلفه بهذا اللفظ وشبهه على جميع الامة بعده ثم اختلفوا فكفر بعضهم سائر الصحابة لتركمهم الحق وتقديمهم غيره وكفر بعضهم عليا اذ لم يطلب حقه ومذهب هؤلاء استخف من أن يرد عليهم ولا يخفاه بكفر القائلين بهذا القول لان من كفر كل الامة والصدر الاول فقد أبطل نقل الشريعة وهدم الاسلام وأما غير هؤلاء فلا نكفرهم بل اختلفوا فالامامية وبعض المعتزلة يخطئهم وبعض المعتزلة لا يخطئهم لانه يجوز تقديم المفضول على الفاضل ولا حجة في الحديث لاحد منهم لانه لم يستخلفه عموما بل على المدينة خاصة عند سفره لتبوك كما استخلف موسى هرون الذي شبهه عند سفره الى المناجاة بقوله اخلفني في قومي فلما رجع منها رجع هرون الى حالته الاولى وكذلك علي فالعني أنت خليفتي على المدينة عند سفرى كما كان هرون خليفة عن موسى عند سفره واستثنى من ذلك النبوة لان هرون كان نبيا ومعنى لا نبي بعدي أى بعد بعثتى وفى طي ذلك تنبيه على ما اقرفته الرافضة من نبوة على حتى أطرى بعضهم الى أن ادعى أنه الله تعالى الله عن ذلك وقد أحرق على رضى الله عنه بعض من قال ذلك فاقتن بذلك جماعة وقالوا الآن تحققت انه الله تعالى لانه لا يعلذب بالنار الا الله تعالى وما دل عليه الحديث من فضل على لا يخط من منزلة غيره **قلت** قال ابن العربي انما قال له صلى الله عليه وسلم ذلك تأنيسا وبياناً لفضله حتى قال أهل النفاق انما خلفه كراهية فيه قال فان قيل ان هرون أفضل الناس بعد موسى فكذلك يكون علي واجب بان هرون انما فضل على الناس لانه كان رسولا قال الآمدى لا يخفى أن عليا كان مستجما بالخلال شريفة ومناقب منيعة بعضها كاف في استحقاق الامامة وقد اجتمع فيه من جسد الصفات وكال أنواع الكمالات ما تفرق في غيره من الصحابة حتى اذا قيل من أشجع الصحابة وأعلمهم وأزهدهم وأفصحهم وأسبقهم إيمانا وأكثرهم جهادا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقر بهم نسباً وصهرا

صغير الاذنين وكل ضيق من الاشياء أسك وقد يكون معنى استكنا اصطامتا يقال سكه اذا اصطلم أذنيه (قوله) أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي (ع) احتجبت به الامامية والروافض وسائر فرق الشيعة على أن الامامة حق لعلي بعده وأنه صلى الله عليه وسلم استخلفه بهذا اللفظ وشبهه على جميع الامة بعده ثم اختلفوا فكفر بعضهم سائر الصحابة لتركمهم الحق وتقديمهم غيره وكفر بعضهم عليا اذ لم يطلب حقه ومذهب هؤلاء استخف من أن يرد عليهم ولا يخفاه بكفر القائلين بهذا لان من كفر كل الامة والصدر الاول فقد أبطل نقل الشريعة وهدم الاسلام وأما غير هؤلاء فلا نكفرهم فالامامية وبعض المعتزلة يخطئهم وبعض المعتزلة لا يخطئهم لانه يجوز تقديم المفضول على الافضل ولا حجة في الحديث لاحد منهم لانه لم يستخلفه عموما بل على المدينة خاصة عند سفره لتبوك كما استخلف موسى هارون الذي شبهه عند سفره الى المناجاة بقوله اخلفني في قومي فلما رجع منها رجع هارون الى حالته الاولى وكذلك علي فالعني أنت خليفتي على المدينة عند سفرى كما كان هارون خليفة عن موسى عند سفره واستثنى من ذلك النبوة لان هارون كان نبيا ومعنى لا نبي بعدي أى بعد بعثتى وفى طي ذلك تنبيه على ما اقرفته الرافضة من نبوة على حتى أطرى بعضهم الى أن ادعى أنه الله تعالى الله عن ذلك وقد أحرق على رضى الله عنه بعض من قال ذلك فاقتن بذلك جماعة وقالوا الآن تحققت انه الاله لانه لا يعلذب بالنار الا الله وما دل

تبوك فقال يا رسول الله
تخلفني في النساء والعبيان
فقال أما ترضى أن تكون
منى بمنزلة هارون من موسى
غير أنه لا نبي بعدي

كان معدودا في أول الجريدة وسابقا إلى كل فضيلة وقد قال فيه رباني هذه الأمة ابن عباس وقيل سأله
 معاوية عنه فقال كان وكان فلم يبق محمد من محمد الدين والدنيا حتى وصفه بها مع ما ورد فيه من
 الآثار المنبهة على مناقبه وذكر ابن عبد البر بإسناده إلى ضرار العدوي وقال له معاوية صف لي عليا
 يا ضرار فقال اغضني يا أمير المؤمنين قال لا بد قال أما ذولا بد من وصفه فكان والله بعيد المدى شهيد
 القوي يقول فصلا ويحكم عدلا يتفجر العلم من جوانبه وتطق الحكمة من نواحيه يستوحش من
 الدنيا وزهرتها ويستأنس بالليل وحشته وكان غزير الدمعة طويل الفكرة يجبه من اللباس
 ما قصر ومن الطعام ما خشن وكان بيننا كاحدا نحببنا إذا سألناه أو يغتمنا إذا استفتيناه ونحرم مع
 تقر به أيانا وقربه منا لا نكاذن كلمة هيمه لا يعظم أهل الدين ويقرب المساكين لا يطعم القوى في
 باطله ولا يأس الضعيف من عدله وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله وغارت
 نجومه قابضا على خيته يتأمل تأمل السليم ويبكي بكاء الحزين ويقول يا دنيا غري غري
 إلى تعرضت أم إلى تشوفت هيات هيات قد طغمتك لنا لا رجعة فيها فعمرك قصير وخطرك
 قليل آه من قلة الزاد وبعد السفر وحشة الطريق فبكى معاوية وقال رحم الله أبا الحسين
 كان والله كذلك كيف حزنك عليه يا ضرار قال حزن من ذبح ولداه في حجرها وهذا من معاوية يدل
 على معرفته بفضل علي وعظيم منزلته وحقه ﴿قلت﴾ قال الأمدى هذه صفاته وأما اثبات امامته
 فاجماع الأمة عليها بعد قتل عثمان واتباعهم له في حله وإبرامه ودخولهم تحت قضائه من غير منازع قولاً
 مدافع ﴿فان قيل﴾ سلمنا دلالة ما ذكرتم على أنه أهل للإمامة غير أنه معارض بما يدل على عدمها
 وذلك من وجهين الأول أنه ما لأعلى قتل عثمان ولم يستحق القتل ويدل عليه أنه شغل عن قتله فقال
 قتله الله وأمامه وعنه أيضا أنه قال دم عثمان في جمعتي هذه ويؤيد ذلك أن قتله كان في عسكره
 وكان قادرا عليهم فلم يقتلهم بل كانوا أنصاره وبطانته والثاني أن الخوارج كفروه حين حكم الرجال ولم
 يحكم بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الكافرون ولئن سلمنا أنه أهل للإمامة لكن لا نسلم الاجماع عليه ويدل عليه أمران أحدهما أن طلحة
 والزبير وقدرهما في الصحابة ما علم تخلفا عن بيعته وآخر جامن منزلهما مكرهين لبيعته أحاط بطاعة
 أهل البصرة وبالزبير أهل الكوفة وجاءوا بهم إلى علي رضي الله عنه وبايعاه مكرهين ولذلك نقل عن
 طلحة أنه قال يا بعنا يا ديناً ولم نبايعه بقلوبنا والثاني أن جماعة من سادات الصحابة كابن عمر وسعد
 ومحمد بن مسleme لم يعاضدوه على أعدائه ولو كان ممن عقدت امامته لم يخلفوا عن نصرته * فالجواب

عليه الحديث من فضل علي لا يحيط من منزلة غيره (ب) قال ابن العربي إنما قال صلى الله عليه وسلم ذلك
 له تأنيسا وبينا الفضله قال أهل النفاق إنما خلفه كراهية فيه قال فان قيل ان هارون أفضل الناس بعد
 موسى فكذا يكون عليا أجيب بان هارون إنما فضل الناس لانه كان رسولا قال الأمدى لا يخفى ان
 عليا كان مستجما لخصال شريفة ومناقب منيعة بعضها كاف في استحقاق الامامة وقد اجتمع فيه من
 حميد الصفات وأنواع الكمالات ما تفرق في غيره من الصحابة حتى اذا قيل من أنجع الصحابة
 وأعلمهم وأزهدهم وأفصحهم وأسبقهم إيمانا وأكثرهم جهادا بين يدي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأقربهم نسباً وصهرامنه كان معدودا في أول الجريدة وسابقا إلى كل فضيلة وقد قال فيه
 رباني هذه الأمة ابن عباس وقد سأله معاوية عنه فقال كان وكان فلم يبق محمد من محمد الدين والدنيا
 الا وصفه بها مع ما ورد فيه من الآثار المنبهة على مناقبه (ط) وذكر ابن عبد البر بإسناده إلى ضرار

عن الجميع قولهم مالا على على قتل عثمان قلنا لانسلم فانه حلف انه ما فعل وبعث اليه ابنه الحسن والحسين يستأذنه في نصرته فقال لا حاجة لي في ذلك وقوله الله قتله وانامعه معناه وانما يقتلني الله معه وربما يذكر هذا اللفظ ارضاء للفر يقين حتى لا تفسد عليه الاحوال ولا تتشوش واما قوله دم عثمان في ججمتي فيمكن أن يكون قاله على وجه الاستفهام أي أظنون أن دمه في ججمتي وقد يكون معلما على شرط في نفسه أي ان لم أستوفه مع القدرة عليه ويجب الحل على ذلك ليقع الجمع بينه وبين انكاره وحلفه وقولهم لم يقتل قتلة عثمان مع القدرة على ذلك قلنا روى أنه كان يقول لو قام لقتله عثمان لقام أكثر عسكره عليه فرأى المصلحة في تأخيرها الى وقت الامكان ولو قام به الآن آلت الحالة فيه الى ما آل اليه أمر عثمان وقد يقال انهم كانوا جماعة وقد كان لا يرى قتل الجماعة بالواحد وقولهم ان الخوارج كفرته قلنا لانسلم أن ذلك يوجب التكفير وقولهم لانسلم اجماع الامة على امامته قلنا دليله ما سبق وقولهم انما يابيه طلحة والزبير كرها قلنا لانسلم بل انما يابيه طلحة والزبير طوعا وما ذكر من دليل الاكرام من ذنب المؤرخين وقولهم انما خراج عليه وقتلناه قلنا ليس ذلك لنقض امامته بل لظنهما أنه كان متكئنا من قتلة عثمان ولم يقتلهم ووطننا باجتهادهما ان ذلك يسوغ قتاله والخروج عليه وهما مخطئان في ذلك ولذلك نقل انهما اتا با قبل قتلهم وقولهم ان جماعة من سادات الصحابة لم يعصوه ولا نصروه قلنا لم يتركو ذلك لاعتقادهم انه ليس بامام بل لانهم استعفوه من الخروج معه لضعف كان بهم وعلم ضعفهم وايضا فانهم كانوا مجتهدين فغلب على ظهم جواز التخلف خوف الوقوع في الفتنة لحديث سعد بن مسعود انه سئل عن قتلة عثمان والعاصم فيها خير من القائم والقائم خير من الماشي والماشي خير من الساعي وأطاعوه في الامامة وخافوه في جواز التخلف (ع) وفي قوله صلى الله عليه وسلم لا نبى بعدى دليل أن عيسى عليه السلام لا ينزل نبيا بعده الامة ولا يجد الشريرة وانما ينزل حاكما بشرية رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله في آخر ما منعك أن تسب أبنا تراب) (م) ما يرد من حديث قاذح

لعدوى وقال له معاوية صف لي عليا يا ضرار فقال اعفني يا أمير المؤمنين فقال لا بد فقال اما ذولا بد من وصفه فكان والله بعيد المدى شديد القوى يقول فصلا ويحكم عدلا لا يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا وزهرتها ويأنس بالليل وحشته وكان غزيرا للهمة طويلا للفكرة يحببه من اللباس ما قصر ومن الطعام ما خشن وكان يبتسما كاحدنا يجيبنا اذا سألناه ويفتينا اذا استفتينا ونحن مع تفرقه ايانا وقر به منا لانكنا ذكنا كلمة هيبته له يعظم أهل الدين ويقرب المساكين لا يطمع القوي في باطله ولا يئأس الضعيف من عدله وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله وغارت نجومه قابضا على حنيته يتمهل يتمهل السليم ويبكي بكاء الحزين ويقول يا دنيا غري غبري الى تمرضت أم الى تشوفت هيات هيات قد طلقك ثلاثا لا رجعة فيها فعمرك قصير وخطرك قليل آه من قلة الزاد وبعث السفر وحشة الطريق فبكي معاوية وقال رحم الله أبا الحسن كان والله كذلك كيف حزنك عليه يا ضرار قال حزن من ذبح ولدها في حجرها وهذا من معاوية يدل على معرفته بفضل علي وعظيم حقه ومنزلته (قوله ما منعك أن تسب أبنا تراب) (م) ما يرد من حديث قاذح في عدالة بعض الصحابة ان كان رواية غير ثقة ترك ومن أراد من العلماء تأويله قطعا للشغب ترك رأيه وان رواه الثقات كهذا الحديث ولا يرد عن الثقات الا ما يمكن تأويله وتأويله انه ليس بصحيح في أنه أمره بسبه وانما سأل عن المانع وقد سئل عنه من لا يجيز السب وقد يكون معاوية رأى سعد بن قيس يسبونه ولم يمكنه الانكار فقال ما منعك بسخرج

* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
أبي ناسبة في هذا الاسناد
* حدثنا قتيبة بن سعيد
ومحمد بن عباد وثقارباني
اللفظ قالنا ثنا حاتم وهو
ابن اسمعيل عن بكير بن
مسهر عن عامر بن سعد
ابن أبي وقاص عن أبيه
قال أمر معاوية بن أبي
سفيان ما منعك
أن تسب أبنا تراب فقال
أما ما ذكرت ثلاثا للهن
له رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلن أسبه لأن تكون
لي واحدة ممن أحب الي
من جرائع سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول له خلفه في بعض
مغازيه فقال له علي يا رسول
الله خلفني مع النساء
والصبيان فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم أما
ترضى أن تكون مني
بمنزلة هرون من موسى
الأنه لا نبوة بعدى وسمعت

يقول يوم خيبر لا عطين

الراية رجلا يحب الله

ورسوله ويحبه الله ورسوله

قال فقاطولنا لها فقال

ادعوا لي عليا فأتى به أرمدا

فبصق في عينه ودفع الراية

إليه ففتح الله عليه ولما

نزلت هذه الآية قل تعالى

ندع أبناءنا وأبناءكم دعا

رسول الله صلى الله عليه

وسلم عليا وفاطمة وحسنا

وحسينا فقال اللهم هؤلاء

أهلي * حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة ثنا غندر عن

شعبة ح وثنا محمد بن مثنى

وابن بشار قال ثنا محمد

ابن جعفر ثنا شعبة عن

سعد بن إبراهيم سمعت

إبراهيم بن سعد عن سعد

عن النبي صلى الله عليه

وسلم أنه قال لعلي أمارضى

أن تكون مني عزلة هرون

من موسى * حدثنا قتيبة

ابن سعيد ثنا يعقوب يعني

ابن عبد الرحمن القاري

عن سهيل عن أبيه عن

أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

يوم خيبر لا عطين هذه

الراية رجلا يحب الله

ورسوله يفتح الله على يديه

قال عمر بن الخطاب

ما أحببت الامارة الا يومئذ

قال فتساورت لها رجاء أن

أدعى لها قال فدعا رسول

الله صلى الله عليه وسلم

علي بن أبي طالب فاعطاه

اياها وقال امش ولا تلتفت

في عدالة بعض الصحابة ان كانوا يهونه غير ثقة ترك ومن أراد من العلماء تأويله قطعاً للشغب ترك ورأيه وان رواه الثقات كهذا الحديث ولا يرد عن الثقات الا ما يمكن تأويله لانه ليس بصرح في أنه أمره بسبه وانما سأله عن المانع وقد سئل عنه من لا يجوز السب وقد يكون معاوية رأى سعدا بين قوم يسبون عليه ولم يملكه الا انكار عليهم فقال ما منعك ان تستخرج من جوانبه مثل ما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيكون له حجة على من سبه من غوغاء جنده ويحصل له المطلوب على لسان غيره من أصحابه وان لم نسلك هذا المسلك وحلناه على ماثيره الموجدة ويقع في حين الحق لا يمكن أن يحمل السب على التغيير في المذهب والرأي فيكون المعنى ما منعك من أن تبين لاس خطأه وان ما نحن عليه أسد وأصوب ومثل هذا يسمى سبافي العرف فيقال ذلك في فقرة خطأت أخرى في المذهب وهذا مما لا يمكن أحدا أن يمنع احتمال كلامه لهذه الوجوه (ط) قول معاوية هذا يدل على أن بني أمية كانوا يسبون عليا وينتقمونه لاعتقادهم أنه أعان على قتل عثمان وأنه كان متعمداً من نصرته وكل ذلك ظن كاذب وتأويل باطل غطى التعصب وجهه الصواب وحاشاه من ذلك وقد أقسم انه لم يفعل شيأ من ذلك وأما ترك نصرته فعثمان رضى الله عنه أسلم نفسه ومنع من نصرته وأما ما ذكره وأن علياً رضى الله عنه منع أن يقتص من قاتله فاقوال كاذبة والتصریح بالسب وقبح القول انما كان يفعله جهال بني أمية وسفاهتهم وأما معاوية فحاشاه من ذلك لما كان عليه من الصفة والدين والفضل وكرم الاخلاق وما يدكر عنه من ذلك فكذب وأصح ما في ذلك قوله لسعد هذا وتأويله ما ذكره عياض وقد كان معاوية معترفاً بفضل علي وعظيم قدره ويدل عليه ما تقدم (قوله لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله) (ع) هذا من أعظم فضائل علي وأكرم منافيه وفي الحديث من علامات نبوته علامتان قولية وفعلية فالقولية قوله يفتح الله على يديه فكان كذلك والفعلية بصاقه صلى الله عليه وسلم في عينه وكان أرمداً فبرى من ساعته (قوله ما أحببت الامارة الا يومئذ) يعني الامارة ذلك اليوم فقط للوصف الذي وصف به من يعطاه من محبة الله تعالى ورسوله ومحبة ماله ومعنى تساورت تطاولت كما قال في الآخر حرصت (قوله امش ولا تلتفت) (ع) حض على التقديم وترك التأتى والالتفات هنا للنظر بمنتهى يسرة وقد يكون على وجه المبالغة في التقديم

من جوانبه مثل ما ذكر عن النبي فيكون له حجة على من سبه من غوغاء جنده ويحصل له المطلوب على لسان غيره من أصحابه وان لم نسلك هذا المسلك وحلناه على ماثيره الموجدة ويقع في حين الحق لا يمكن أن يحمل السب على التقييد في المذهب والرأي فيكون المعنى ما منعك من أن تبين للناس خطأه وان ما نحن عليه أسد وأصوب ومثل هذا يسمى سبافي العرف (ط) قول معاوية هذا يدل على أن بني أمية كانوا يسبون عليا وينتقمونه لاعتقادهم أنه أعان على قتل عثمان وأنه كان متعمداً من نصرته وكل ذلك ظن كاذب وتأويل باطل غطى التعصب فيه وجهه الصواب وحاشاه من ذلك وقد أقسم انه لم يفعل شيأ من ذلك وأما ترك نصرته فعثمان رضى الله عنه أسلم نفسه ومنع من نصرته وأما ما ذكره وأن علياً رضى الله عنه منع أن يقتص من قاتله فاقوال كاذبة والتصریح بالسب وقبح القول انما كان يفعله جهال بني أمية وسفاهتهم وأما معاوية فحاشاه من ذلك لما كان عليه من الصفة والدين والفضل وكرم الاخلاق وما يدكر عنه من ذلك فكذب وأصح ما في ذلك قوله لسعد هذا وتأويله ما ذكره عياض وقد كان معاوية معترفاً بفضل علي وعظيم قدره (قوله امش ولا تلتفت) حض على التقديم وترك التأتى والالتفات هنا بمنتهى يسرة وقد

حتى يفتح الله عليكم وقال فسار على شياً ثم وقف ولم يلتفت فصرخ يارسول الله على ماذا أقاتل الناس قال قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم الا بجعها وحسابهم على الله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خير لا عطين هذه الراية رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاها فقال أين على (٢٢٥) بن أبي طالب فقالوا هو يارسول الله يشتكي عينيه قال

وبدل عليه قوله فسار على فوق ولم يلتفت وقد يكون معنى لا تلتفت لا تنصرف بعد إقائك العدو حتى يفتح الله تعالى عليك يقال التفت فلان أي انصرف وانه أنا صرفته (قوله فبات الناس يدوكون) أي يخوضون يقال هم في دوكة أي اختلاط وخوض (قوله على رسلك) (ع) أي على نودتك (قوله ادعهم الى الاسلام) (ع) فيه وجوب الدعوة قبل القتال وتقدم ذلك في الجهاد (قوله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من أن يكون لك جحر النعم) (ع) حضن عظيم على تعليم العلم وبشر في الناس وعلى الوعظ والتذكير وهذا الحديث أن الله وملائكته يصلون على معلم الخير والنعم الأبل وجحرها خيارهاو يعني أن ثواب تعليم رجل واحد وإرشاده أفضل من ثواب الصدقة بهذه الأبل النفيسة لأن ثواب الصدقة بها ينقطع بموتها و ثواب العلم والهدى لا ينقطع الى يوم القيامة الحديث إذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو ولد صالح بدعوله أو علم ينتفع به بعده (قوله ففتح الله عليه) * قلت وفي كتاب الاكتفاء لأبي الربيع قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت مع علي حين أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية فلما دنا من الحصن خرج اليه مقاتلتهم فضربه رجل من يهود فطرح ترسه بيده فتناول علي بابا كان عند الحصن فقتل به عن نفسه فلم يزل يبيده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ لقد رأيته في نهر مع سبعة

يكون على وجهه مبالغة في التقديم وقد يكون معنى لا تلتفت لا تنصرف يقال التفت أي انصرف (قوله فبات الناس يدوكون) أي يخوضون (قوله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً) يعني أن ثواب تعليم رجل واحد وإرشاده أفضل من ثواب الصدقة بهذه الأبل النفيسة لأن ثواب الصدقة بها ينقطع بموتها و ثواب العلم والهدى لا ينقطع الى يوم القيامة (قوله ففتح الله عليه) (ب) وفي كتاب الاكتفاء لأبي الربيع قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت مع علي حين أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية فلما دنا من الحصن خرج اليه مقاتلتهم فضربه رجل من يهود فطرح ترسه من يده فتناول علي بابا كان عند الحصن فقتل به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ لقد رأيته في نهر مع سبعة أنا أنامهم نجهدان نقبل ذلك الباب فانقلبه (قوله

فارسوا اليه فأبى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال يارسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انعد على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من أن يكون لك جحر النعم * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم بن عيسى عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان رمداً فقال أنا أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فصحها الله في

* ٢٩ - شرح الأبى والسنوسى - سادس * صباحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية أولياً أخذن بالراية غدار رجل يحبه الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فإذا نحن بعلي وماز جوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية ففتح الله عليه * حدثني زهير بن حرب وشجاع بن مخلد جميعاً عن ابن عيسى قال زهير ثنا اسمعيل بن ابراهيم ثنا أبو حيان ثنا يزيد بن حيان قال انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم الى زيد بن أرقم فلما جئنا اليه قال له حصين لقد لقيت يازيد خيراً كثيراً رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصعدت حديثه وغزوت معه وصليت خلفه لقد لقيت يازيد خيراً كثيراً حدثنا يازيد مامعنت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن أخي والله لقد كبرت سني ورفقت

عهدى ونسبت بعض الذي كنت أعي من رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثكم فقبلوا وما فلا تكلفوني به ثم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يومافينا خطيبا بما يدعى خباين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد ألا أيها الناس فأنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي فقال له حصين ومن أهل بيته يازيد أليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي (٢٢٦) وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس قال كل هؤلاء

حرم الصدقة قال نعم وحدثنا

أنا منهم نجتهد أن نقبل ذلك الباب فما انقلب (قوله) وأنا تارك فيكم ثقلين (م) قال لم يلب ساهما ثقلين لان العمل والاخذ بهما ثقل والعرب تقول لكل شيء نفيس نقل فجعلهما ثقلين لعظمهما (قوله) نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة (ع) يعني أن نساءه من أهل مسكنه وليس المراد وإنما أهل بيته أهله وعصبة الذين حرموا الصدقة بعده أي الذين منعهم خلفاء بني أمية صدقته التي خصه الله سبحانه بها وكانت تفرق عليهم في أيامه وأيام الخلفاء الاربعة لقوله بعده ويزيد كان عاش حتى أدرك ذلك لانه توفي سنة ثمان وستين ويحتمل أنه يعني الذين حرموا الصدقة التي هي أساخ الناس وقد جاء ذلك عن زيد مفسرا في غير هذا وقيل من آل محمد قال الذين لا تحمل لهم الصدقة آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وهو حجة لما لك في قصره المنع على بني هاشم لانه لم يذكر سواهم وأدخل الشافعي معهم بني المطلب لحديث أنما نحن وبنو المطلب شيء واحد ومال اليه بعض شيوخنا وقال بعض أصحابنا هم بنو قصي وقيل قریش كلها وتقدم ذلك في الزكاة (قوله) هو جبل الله أي عهده الذي عاهدهم وقيل في قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا معناه بعده وقيل هو اتباع

محمد بن بكر بن الريان ثنا حسن بن علي بن ابراهيم عن سعيد بن مسروق عن يزيد بن حيان عن زيد بن أرقم عن النسي صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بنحوه بمعنى حديث زهير حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن فضيل ح وثنا اسحق بن ابراهيم ثنا جرير كلاهما عن أبي حيان بهذا الاسناد نحو حديث اسمعيل وزاد في حديث جرير كتاب الله فيه الهدى والنور من استمسك به وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأه ضل وحدثنا محمد بن بكر بن الريان ثنا حسن بن علي بن ابراهيم عن سعيد وهو ابن مسروق عن يزيد بن حيان عن زيد بن أرقم قال دخلنا عليه فقلنا له لقد رأيت خير القدا صاحب رسول

بما يدعى خباين مكة والمدينة) هو بضم الخاء المعجمة وتشديد الميم وهو اسم الغيضة على ثلاثة أميال من الجحفة عندها غدير مشهور يضاف الى الغيضة فيقال غدير خم (قوله) وأنا تارك فيكم ثقلين (م) قال لم يلب ساهما ثقلين لان العمل والاخذ بهما ثقل والعرب تقول لكل شيء نفيس ثقل فجعلهما ثقلين لعظمهما (قوله) نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة (ع) يعني أن نساءه من أهل مسكنه وليس المراد وإنما أهل بيته أهله وعصبة الذين حرموا الصدقة بعده أي الذين منعهم خلفاء بني أمية صدقته التي خصه الله سبحانه بها وكانت تفرق عليهم في أيامه وأيام الخلفاء الاربعة ويحتمل أن يريد الذين حرموا الصدقة التي هي أساخ الناس وقد جاء ذلك عن زيد مفسرا في غير هذا وقيل من آل محمد قال الذين لا تحمل لهم الصدقة آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وهو حجة لما لك في قصره المنع على بني هاشم لانه لم يذكر سواهم وأدخل الشافعي بني المطلب لحديث أنما نحن وبنو المطلب شيء واحد ومال اليه بعض شيوخنا وقال بعض أصحابنا بنو قصي وقيل قریش كلها (قوله) هو جبل الله أي عهده الذي عاهدهم (قوله) المرأة تكون مع الرجل العصر أي القطعة منه

الله صلى الله عليه وسلم وصليت خلفه وساق الحديث بنحو حديث أبي حيان غير انه قال الا وانى تارك فيكم ثقلين أحدهما كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على ضلالة وفيه فقلنا من أهل بيته نساؤه قال لا وأيم الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع الى ايها وقومها أهل بيته أصله وعصبة الذين حرموا الصدقة بعده وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال استعمل على المدينة رجل من آل مروان قال فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم عليا قال فأبى سهل فقال له أما اذا بيت فقل لعن الله أبا التراب فقال سهل ما كان لعلى اسم أحب اليه من أبي التراب وان كان ليفرح اذا دعي بها فقال له أخبرنا عن قصة لم يسمي أبا التراب قال جاء رسول الله صلى

القرآن وترك الفرقة (قول وهو مضطجع) (ط) اقراره على ذلك يدل على جواز النوم فيه للتأهل
وبه قال بعضهم وكرهه مالك من غير ضرورة وأجازه للغرباء ومسحه صلى الله عليه وسلم التراب
عنه وهو يقول ذلك يدل على محبته له ولطفه به ولذلك كان هذا الاسم أحب إليه من جميع ما يدعى به
فيا عجب البني أمية كيف صيروا الفضائل رذائل

﴿ فضائل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ﴾

(ط) اسم ابن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يكنى أبا اسحق
أسلم قديما وهو ابن سبعة عشر سنة وقال مكثت ثلاثة أيام وأنا نالت الاسلام وقال أنا أول من رى سهمي
في سبيل الله وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها ونال الولاية العظيمة من قبل عمر
وعثمان وهو أحد أصحاب الشورى وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة توفي في قصره بالعقيق على
عشرة أيام من المدينة وصلى عليه مروان وهو إذ ذاك والي المدينة وأدخلت جنازته المسجد وصلى
عليه أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن في حجرهن ودفن في جبة صوف لقي المشركين فيها
يوم بدر وأوصى أن يكفن فيها ودفن بالقيع سنة خمس وخمسين وهو ابن بضع وسبعين سنة ويقال
ابن اثنين وثمانين رضي الله عنه وروى له من الحديث مائتان وسبعون في الصحيح منها ثمانية
وثلاثون ﴿ فأت ﴾ وفي كتاب الاكتفاء وكان وهيب جد سعد عم أم رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجد حمزة لأمه فهو أحد أخواله وقال فيه صلى الله عليه وسلم اللهم أجب دعوته وسدد رمية
وفي حديث آخر اللهم أجب دعوة سعد إذا دعا فكان مشهورا بأجابة الدعوة مريوما بالكموفة على

(قول فلم يقل عندى) بفتح الياء وكسر القاف من القيلولة (قول وهو مضطجع) (ط) قراره على
ذلك يدل على جواز النوم فيه للتأهل وبه قال بعضهم وكرهه مالك من غير ضرورة وأجازه للغرباء
ومسحه صلى الله عليه وسلم التراب عنه وهو يقول ذلك يدل على محبته له ولطفه به ولذلك كان ذلك
الاسم أحب إلى على من جميع ما يدعى به فيا عجب البني أمية كيف صيروا الفضائل رذائل

﴿ باب من فضائل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ﴾

(ش) (ط) اسم ابن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يكنى أبا اسحق
أسلم قديما وهو ابن سبع عشرة سنة وقال مكثت ثلاثة أيام وأنا نالت الاسلام قال أنا أول من رى سهمي
في سبيل الله وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها ونال الولاية العظيمة من قبل عمر
وعثمان وهو أحد أصحاب الشورى وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة توفي في قصره بالعقيق على
عشرة أيام من المدينة وصلى عليه مروان وهو إذ ذاك والي المدينة وأدخلت جنازته للمسجد وصلى
عليه أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن في حجرهن ودفن بجبة صوف لقي المشركين فيها يوم
بدر وأوصى أن يكفن فيها ودفن بالقيع سنة خمس وخمسين وهو ابن بضع وسبعين سنة ويقال ابن اثنين
وثمانين رضي الله عنه وروى له من الحديث مائتان وسبعون (ب) وفي كتاب الاكتفاء وكان وهيب
جد سعد عم أم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد حمزة لأمه فهو أحد أخواله وقال فيه صلى الله عليه
وسلم اللهم أجب دعوته وسدد رمية وفي حديث آخر اللهم أجب دعوة سعد إذا دعا فكان مشهورا
بأجابة الدعوة إذا دعا مريوما بالكموفة على جماعة فيهم رجل يسب عثمان وعليًا وطلحة والزبير فقال
للرجل كف عن ذلك هؤلاء القوم الصالحين فقال الرجل وإن لم أكف فقال أدعوا الله عليكم فنفض

الله عليه وسلم بيت قاطمة
فلم يجد عليا في البيت فقال
أين ابن عمك فقالت كان
يبنى وينسئ شي فغاضبني
فخرج فلم يقل عندى فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تظن أنظرا بن هو
فجاء فقال يا رسول الله
هو في المسجد راقد فجاءه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو مضطجع قد
سقط رداؤه عن شقه
فأصابه تراب فجعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يمسحه عنه ويقول قم أبا
التراب قم أبا التراب

جماعة فيهم رجل يسب طلحة وعلياً والزبير فقال للرجل كف عن ذكر هؤلاء القوم الصالحين فقال الرجل وان لم أكف قال أدعوا لله عليك فنفض الرجل يده في وجه سعد وقال ادع كأنك تخوفني بدعائك فاعتزله سعد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ان كنت تعلم أن هذا الرجل يسب رجلاً سبقك لهم منك الحسنى الأحكام به الساعة فارعه حتى يكون شهرة في الناس قال الشعبي أخبرني من حضر أنه لم يتم دعاءه حتى خرجت ناقته من نوق بني فلان فجتمعت على الجماعة حتى وصلت الرجل فلم تزل تخبطه بيدها ورجلها حتى قضى فقال الناس أجبت دعوة أبي اسحق ومريض في قصره القريب من الدادسية فقال بعض فرسان جيشه يعرض في قعوده بالتصبر وترك حضور القتال

ألم تر أن الله يظهر دينه * وسعد بقصر القادسية بعصم

فابنا وقد أمت نساء كثيرة * ونسوة سعد ليس فيهن أيم

فقال اللهم اكف لسانه ويده فيست يده وخرس لسانه وكان والياً على الكوفة من قبل عمر فشكاه أهلها فعزله وكان عمر من عدله لا يشكو قوم عاملهم الا عزله وبعث عمر رجلاً يسأل أهل الكوفة عن حال سعد قبل أن يصل سعد إلى المدينة فلم يدع الرجل مسجداً الا سأل أهله فيشئون خيراً حتى دخل مسجد بني عباس فقام رجل منهم فقال أما اذ نشدتنا فكان لا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية فقال سعد اللهم ان كان كاذباً أطل عمره وفقره وعرضه للقتل فقال عبد الله بن عمر فرأيت قد سقط حاجباه من الكبر يتعرض للجوارى ينمزنه وكان يقول اذا سئل شئ مفتون أصابته دعوة سعد ومن ما تراه أن عمر أرسل اليه وهو أمير العراق أن قاتل الفرس فضى اليهم وحالت بينهم جولة وهي كالبحر لا تعبر الا بالسفن فقال للجنود الذين معه ماترون فقالوا ماتا أمر عزم الله لنا ولك الرشد فلما سمع كلامهم أقسم الوادي بفرسه وتبعه المسلمون فقطعوا دجلاً وخيلاً ورجالا ودواب حتى لا يرى وجهه الا

الرجل يده في وجه سعد وقال ادع كأنك تخوفني بدعائك فاعتزله سعد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ان كنت تعلم أن هذا الرجل يسب رجلاً سبقك لهم منك الحسنى الأحكام به هذه الساعة فارعه حتى يكون شهرة في الناس قال الشعبي أخبرني من حضر لم يتم دعاءه حتى خرجت ناقته من نوق بني فلان فجتمعت على الجماعة حتى وصلت الرجل فلم تزل تخبطه بيدها ورجلها حتى قضى فقال الناس أجبت دعوة أبي اسحق ومريض في قصره القريب من الدادسية فقال بعض فرسان جيشه يعرض في قعوده بالتصبر وترك حضور القتال

ألم تر أن الله يظهر دينه * وسعد بقصر القادسية بعصم

فابنا وقد أمت نساء كثيرة * ونسوة سعد ليس فيهن أيم

فقال اللهم اكف لسانه ويده فيست يده وخرس لسانه وكان والياً على الكوفة من قبل عمر فشكاه أهلها فعزله وكان عمر من عدله لا يشكو قوم عاملهم الا عزله وبعث عمر رجلاً يسأل أهل الكوفة عن حال سعد قبل أن يصل سعد إلى المدينة فلم يدع الرجل مسجداً الا سأل أهله فيشئون خيراً حتى دخل مسجد بني عباس فقام رجل منهم فقال أما اذ نشدتنا فانه كان لا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية فقال سعد اللهم ان كان كاذباً أطل عمره وفقره وعرضه للقتل قال عبد الله بن عمر فرأيت قد سقط حاجبه من الكبر يتعرض للجوارى ينمزنه وكان يقول اذا سئل شئ كبر مفتون أصابته دعوة سعد ومن ما تراه أن عمر أرسل اليه وهو أمير العراق أن قاتل الفرس فضى اليهم وحالت بينهما دجلة وهي كالبحر لا تعبر الا في السفن فقال للجنود الذين معه ماترون فقالوا ماتا أمر عزم الله لنا ولك الرشد فلما سمع كلامهم أقسم الوادي

من الشاطئ الى الشاطئ وسعد يقول في أثناء القطع حسبنا الله ونعم الوكيل والله لينصرن الله وليه
يعني عمر وليظهرن الله دينه ولهزم من الله عدوه ان لم يكن في الجيش ذنوب وكان الفرس اذا أحس
بالاعياء أبان الله له رابية في جوف الماء يقف عليها حتى يرجع اليه نشاطه ثم يعوم برا كبه وخرجت
تلك الخيل تنفض أعرافها وجميع الخلق والدواب سالمة ولم يضع لاحد شئ الا رجل سقط له قدح فغيره
صاحبه فقال له أصابه القدر فطاح فقال ما كان الله ليمسني قدحى من بين أهل العسكر فضر بته الريح
والامواج حتى أخرجته الى الشاطئ فقال للذى غيره ألم أقل لك ما كان الله ليمسني قدحى من دون
غيري وكان ذلك بيانا لما في الكتب القديمة من أن هذه الامة نخوض البحر الى أعدائها وكان سعد أصيب
ببصره آخر عمره وكانت ابنته عائشة قد عمرت فرآها مالك وهو صغير وهي التي قال فيها سعد لرسول
الله صلى الله عليه وسلم انى ما لا يرنى الابنة أفأفرق ما لى الحديث (قوله أرق) (ع) أى سهر ولم
يأت النوم (قوله ليت رجلا صالحا من أصحابي بحرسنى) (ع) فيه الاحتراس من العدو والاخذ بالحزم
وكرهية التغرير والمخاطرة بالنفس وكان هذا قبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس وروى
انها لما نزلت أمرهم صلى الله عليه وسلم بالانصراف من حراسته ويحتمل أن يقال ليست عصمته من
الناس بمانعة من الحراسة كما انه تعالى أخبر بنصره واطهار دينه ولم يكن ذلك مانعا من القتال واعداد
العدد والآية خبر عن عافية الامر لكن تلك الباقية هل تحصل عن سبب معتاد أو غير معتاد فيحتمل
فيبحث عن ذلك في مواضع أخر لكن بحثنا فوجدنا الشريعة طائفة بالامر له ولغيره بالتحصن
والتحرز (قوله غطيته) (ع) هو صوت النائم المرتفع وهو أعلى من الشخير (قوله خشخشة)
(ع) هى صوت حلك السلاح بعضها ببعض (قوله وقع في نفسى) (ط) فيه فضيلة سعد رضى الله
عنه وانه من المحسنين الملمهين وانه من صالح العباد وكذلك جمعه له أبو به ودعاؤه له كل ذلك يدل على
بفرسه وتبعه المسامون فقطعوا دجلة خيلا ورجالا ودواب حتى ما يرى وجه الماء من الشاطئ الى
الشاطئ وسعد يقول في أثناء القطع حسبنا الله ونعم الوكيل والله لينصرن الله وليه يعني عمر
وليظهرن الله دينه ولهزم من الله عدوه ان لم يكن في الجيش ذنوب وكان الفرس اذا أحس بالاعياء
أبان الله له رابية يقف عليها في جوف الماء حتى يرجع اليه نشاطه ثم يعوم برا كبه وخرجت تلك الخيل
تنفض أعرافها وجميع الخلق والدواب سالمة ولم يضع لاحد شئ الا رجل سقط له قدح فغيره صاحبه
فقال أصابه القدر فطاح فقال له ما كان الله ليمسني قدحى من بين أهل العسكر فضر بته الريح والامواج
حتى أخرجته الى الشاطئ فقال للذى غيره ألم أقل لك ما كان الله ليمسني قدحى من دون غيري وكان
ذلك بيانا لما في الكتب القديمة من أن هذه الامة نخوض البحر الى أعدائها وكان سعد أصيب ببصره
آخر عمره وكانت ابنته عائشة قد عمرت فرآها مالك وهو صغير وهي التي قال فيها سعد لرسول الله
صلى الله عليه وسلم انى ما لى ولا يرنى الابنة أفأفرق ما لى الحديث (قوله أرق رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات ليلة) هو بنج الهمزة وكسر الراء وتخفيف القاف أى سهر ولم يأت النوم (قوله ليت رجلا صالحا
من أصحابي بحرسنى) فيه الاحتراس من العدو والاخذ بالحزم وكرهية التغرير والمخاطرة بالنفس
وكان هذا قبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس وروى لما نزلت أمرهم صلى الله عليه وسلم
بالانصراف من حراسته (قوله غطيته) هو صوت النائم المرتفع وهو أعلى من الشخير (قوله خشخشة)
(ع) هى صوت حلك لسلاح بعضها فى بعض (قوله وقع في نفسى) (ط) فيه فضيلة سعد رضى
الله عنه وانه من المحسنين الملمهين وانه من صالح العباد وكذلك جمعه له أبو به ودعاؤه له كل ذلك يدل

* حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب ثنا سليمان بن بلال عن يحيى ابن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن عائشة قالت أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي بحرسنى الليلة قالت وسعدنا صوت السلاح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال سعد ابن أبى وقاص يارسول الله جئت أحرصك قالت عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيته * حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح أخبرنا ليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن عائشة قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي بحرسنى الليلة قالت فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح فقال من هذا قال سعد ابن أبى وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك قال وقع في نفسى خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرصه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام

وفي رواية ابن ربح فقلنا من هذا * حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب سمعت يحيى بن سعيد يقول سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يقول قالت عائشة أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة بمثل حديث سليمان بن بلال * حدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن أبيه عن عبد الله بن شداد قال سمعت عليا يقول ما جع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو به لأحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له يوم أحد ارم فداك أبي وأمي * حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا أبو كريب واسحق الحنظلي عن محمد بن بشر عن مسعر ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن مسعر كهم عن سعد بن ابراهيم عن (٢٣٠) عبد الله بن شداد عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم

مثله * حدثنا عبد الله بن مسامة بن قعنب ثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد عن سعيد عن سعد بن أبي وقاص قال لقد جع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو به يوم أحد * حدثنا قتيبة بن سعيد وابن ربح عن الليث ابن سعد ح وثنا ابن مثنى ثنا عبد الوهاب كلاهما عن يحيى بن سعيد بن هذا الاسناد * حدثنا محمد بن عباد ثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن بكير بن مسمار عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم جع له أبو به يوم أحد قال كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارم فداك أبي وأمي قال فنزعت له بسهم ليس فيه نصل فاصبت جنبه فسقط فاذا كشفت عورته فضحك

فضيلته (قوله في الآخر ما جع أبو به لأحد غير سعد) (ع) حجة لمن أجاز التغذية وكرهها عمر والحسن ولا حجة لهم فيه من حيث انه لم يغدبهم لم كانت عائشة قدت بأبو بها وهما مسلمان (قوله ما جعهم ما الغير سعد) (ع) ذلك مبلغ علمه وقد جاء انه قال ذلك بعد هذا للزبير وغيره (م) كره بعضهم التغذية بالمسلم والصحيح الجواز مطلقا لانه أبس فيها حقيقة تغذية وانما هو كلام بر (قوله في سند الآخر أبو بكر وعمر وكيع عن مسعر) (م) زعم بعضهم أن وكيعا لم يدرك مسعرا وهو خطأ ظاهر فان ابن أبي حاتم ذكر أن وكيعا آخر من روى عن مسعرا وأنه أدرك من حياة مسعر خمس وعشرين سنة (قوله في الآخر أحرق المسلمين) (ع) أي اتحن فيهم وعمل عمل النار وقد يكون بمعنى أغاظهم من قولهم فلان يحرق عليك الارم أي يضرب بانيابه فيظا فكذا نه صير المسلمين بما فعل بهم بهذه الحالة (قوله فنزعت له بسهم) أي رميته به (قوله جنبه) (ع) هولاء كثير بضم الجيم والنون بعدها الباء الموحدة وهو للقاضي الشهيد بالحاء المهملة والباء الموحدة المشددة بعدها التاء المثناة من فوق ومعناه ان لم يكن مغيرا أصاب قلبه وفي الدين حبة القلب ثم رثه قال الشاعر * فأصاب حبة قلبها وطحها لها * (قوله فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) ضحك مسرورا بقتله لا لانكشافه لانه صلى الله عليه وسلم منزله عن ذلك وفيه من آياته السهم الذي رعى به من غير حديدة فقتل به (ط) والنواجد بالذال المعجمة الانياب وقيل الاضراس (قوله في الآخر خلقت أم سعد) * قلت * تقدم انه أسلم وهو ابن ستة عشر وفي الاكتفاء أن أمه حنيفة بنت سفيان بن أمية بن عبد مناف (قوله وان جاهدك) (ع) معناه وان بالغا على فضيلته (قوله ما جع أبو به لأحد غيري) (ع) حجة لمن أجاز التغذية وكرهها عمر والحسن ولا حجة لهم فيه من حيث انه يغدبهم فان عائشة قدت بأبو بها وهما مسلمان (قوله ما جعهم ما الغير سعد) (ع) ذلك مبلغ علمه وقد جاء انه قال ذلك بعد هذا للزبير وغيره (م) وكره بعضهم التغذية بالمسلم والصحيح الجواز مطلقا لانه ليس فيها حقيقة تغذية وانما هو كلام بر (قوله قد أحرق المسلمين) (ع) أي اتحن فيهم وعمل عمل النار (قوله فنزعت له بسهم) (ح) أي رميته به بسهم ليس فيه زج (قوله جنبه) بالجم والنون بعدها الباء الموحدة كذا هولاء كثير وروى حبة بالحاء المهملة وباء موحدة مشددة ثم مثناة فوقه أي حبة قلبه (قوله فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) ضحك مسرورا بقتله لا لانكشافه

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت الى نواجذه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا ثنا الحسن بن موسى ثنا زهير ثنا سمالك بن حرب ثني مصعب بن سعد عن أبيه انه نزلت فيه آيات من القرآن قال خلقت أم سعد أن لا تكلمه أبدا حتى يكفر بدينه ولا تا كل ولا تشرب قالت زعمت ان الله وصالك بالديك فأنا أمك وأنا أمرك بهذا قال مكثت ثلاثا حتى غشي عليهما من الجهل فقام ابن لهي قال له عمارة فسقاها فجعلت تدعو على سعد فأنزل الله عز وجل في القرآن هذه الآية ووصيتا الانسان بالديه حسنا وان جاهدك على أن تشرك بي وفيها وصاحبها في الدنيا معروفا قال وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غنجة عظيمة فاذا فيها سيف فأخذته فأثبت به الرسول صلى الله عليه وسلم فقلت نعلني هذا السيف فأنا من قبل

فكان بعد الثالث جائزاً قال
وأُتيت على نفر من الانصار
والمهاجرين فقالوا تعال
نطعمك ونسقيك خيراً
وذلك قبل أن تتحرم الخمر
قال وأُتيتهم في حش والحش

لأنه صلى الله عليه وسلم منزه عن ذلك وفيه من آية السهم الذي رمى به من غير حديد فقتل به والنواجد بالذال المججمة الأنياب وقيل الاضراس (قولہ ان ألقمه في القبض) بفتح القاف والباء الموحدة وبالضاد المججمة (ح) هو الموضع الذي تجتمع فيه الغنائم (ع) والقبض بفتح الباء اسم لما يقبض وبسكونها مصدر قبضت وتقدم في الجهاد الكلام في قوله تعالى يسئلونك عن الأنفال وفي الوصايا الكلام على وصية سعد وما يتعلق بها والحش بفتح الحاء وضمة هاءستان النخل ويجمع على حشاش وقد يكنى بالحش عن موضع الخلاء لأنهم كانوا يقضون حاجتهم في البساتين وحاش النخل جماعة النخل وتقدم الكلام على تحريم الخمر والميسر القمار والازلام قداح وقيل حصيات كانت الجاهلية تستقسم بها وتمضي الأمور على ما يخرج فيها وتقدم تفسير ذلك والأنصاب جمع نصب وهو ما ينصب من الأصنام ليعبد وهي أيضا حجارة تنصب يدع عندها الطواغيتهم ومعنى رجس أثم وقد يأتي الرجس بمعنى النجس وما يستقدر ومنه قولهم في الخمر أنها رجس أي نجس والرجس أيضا بمعنى اللعنة ومنه ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون (قولہ شجر وأفاها بعض أثم أو جر وها) أي فتكوه ثم صوبوا فيه الطعام والوجور بفتح الواو ما يصب من وسط الفم واللادود بفتح الدال وهو القمل ما يصب من جانبه ويقال وجرت وأوجرت ثلاثا ورجس باعيا إذا ألقيت الوجور فيه أي الدواء (قولہ ففرره) هو بزى ثم راء يعني شقه وكان أنفه

ثم أوجروها وفي حديثه أيضا ضرب به أنف سعد فزره وكان أنف سعد مغزورا * حدثنا زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن عن
سفيان عن المقدم بن شريح عن أبيه عن سعد في ولا تطرد الذين يدعونهم -م- بالغداة والعشي قال نزلت في ستة أنا وابن
مسعود منهم وكان المشركون قالوا له تدني هؤلاء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه ثنا محمد بن عبد الله الأسدي عن إسرائيل
عن المقدم بن شريح عن أبيه عن سعد قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم -م-

بتقديم الزاى المخفضة على الراء (قوله في الآخر فقال المشركون اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا) (ط) كان هؤلاء المشركون أشتراف قومهم قيل منهم عيينة بن حصن والاقرع بن حابس أنفوان من محالسة أصحابه كصهيب وسلمان وعمار وبلال وسالم ومهجع وسعد هذا وابن مسعود وغيرهم ممن على حالهم كبرا واستقدار اذ قالوا يؤذونا برحيمهم وفي بعض كتب التفسير انهم قالوا اجعل لنا بوما ولهم يوما وطلاوا أن يكتب لهم بذلك فهم به ودعا عليا ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزلت الآية والى هذا والله أعلم أشار سعد بقوله فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع وانما هم بذلك استنلافا فنزلت الآية نهيا عما هم به لانه وقع طرد بالفعل ووصف أولئك بأحسن وصف وأمر بأن يصبر نفسه معهم بالغداة والعشي فكان اذا رآهم يقول مرحبا بقوم عاتينى الله فيهم واذا جالسهم لم يقم حتى يكونوا هم الذين يبتدون بالقيام (قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي) (ط) يطلبون بالغداة التوفيق وبالعشى المغفرة وقيل معناه يذكر الله بعد صلاة الغداة وبعد صلاة العصر وقيل يصلون الصبح والعصر وقال يحيى بن كثير هي مجالس العلم في الوقتين وقيل المراد دوام العمل وخص الوقتين بالذكر لان من عمل في وقت الشغل كان في وقت الفراغ أعمل (قوله يريدون وجهه) أى يخلصون له العمل ويحتمل أن يريدوا رؤية وجهه تعالى (قوله ما عليك من حسابهم من شيء) (ط) أى من جزاء أعمالهم وكفاية أرزاقهم فان فعلت كنت ظالما والخطاب له والمراد غيره لانه لا يقع ذلك منه كقوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك ويحصل من الآية والحديث النبى عن أن يعظم أحد لجأه أو لثوبه وعن أن يحقر أحد لنحوه ورثاة ثوبه

﴿ فضائل طلحة رضي الله عنه ﴾

مفرور رأى مشقوقا (قوله فقال المشركون اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا) (ط) كان هؤلاء المشركون أشتراف قومهم قيل منهم عيينة بن حصن والاقرع بن حابس أنفوان من محالسة أصحابه كصهيب وسلمان وعمار وبلال وسالم وابن مسعود وغيرهم ممن على حالهم كبرا واستقدار اذ قالوا يؤذونا برحيمهم وفي بعض كتب التفسير انهم قالوا اجعل لنا بوما ولهم يوما وطلاوا أن يكتب لهم بذلك ودعا عليا ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزلت الآية والى هذا والله أعلم أشار سعد بقوله فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع وانما هم بذلك استنلافا فنزلت الآية نهيا عما هم به لانه وقع طرد بالفعل ووصف أولئك بأحسن وصف وأمر أن يصبر نفسه معهم بالغداة والعشي فكان اذا رآهم يقول مرحبا بقوم عاتينى الله فيهم واذا جالسهم لم يقم حتى يكونوا هم الذين يبتدون بالقيام (قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي) (ط) يطلبون بالغداة التوفيق وبالعشى المغفرة وقيل معناه يذكر الله تعالى بعد صلاة الغداة وصلاة العصر وقيل يصلون الصبح والعصر وقال يحيى بن كثير هي مجالس العلم في الوقتين وقيل المراد دوام العمل وخص الوقتين بالذكر لان من عمل في وقت الشغل كان في وقت الفراغ أعمل (قوله يريدون وجهه) أى يخلصون له العمل ويحتمل أن يريدوا رؤية وجهه تعالى (قوله ما عليك من حسابهم من شيء) (ط) أى من جزاء أعمالهم وكفاية أرزاقهم فان فعلت كنت ظالما والخطاب له والمراد غيره لانه لا يقع ذلك منه ويحصل من الآية والحديث النبى عن أن يعظم أحد لجأه أو لثوبه وعن أن يحقر أحد لنحوه ورثاة ثوبه (قوله غير طلحة وسعد عن حديثيهما) معناه هما حديثانى بذلك

سنة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا قال وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسهمما فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء حدثنا محمد بن أبى بكر المقدمى وحامد بن عمر البكر اوى ومحمد بن عبد الأعلى قالوا ثنا المعتمر وهو ابن سليمان قال سمعت أبى عن أبى عثمان قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التى قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثيهما

(ط) هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن كعب بن تيم بن مرة بن كعب وفي مرة يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد المشاهد كلها الا بدر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعثه وسعيد بن زيد يتجسسان على عير قريش ولقيارسول الله صلى الله عليه وسلم منصور فامن بدر فضرب لهما بسهميهما وأجر بهما فكنا كمن شهداها وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة الخير ويوم ذات العسرة بطلحة الفياض ويوم حنين بطلحة الجود وثبت يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاه بيده فسلت أصبعاه وجرح يومئذ بأربع وعشرين جرحا وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وقال فيه صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى شهيد يمسي على وجه الأرض فليتنظر إلى طلحة وقال فيه أيضا طلحة ممن قضى نحبه أي ممن وفي بنذره وجهه لما روى عنه من الحديث ثمانية وثلاثون حديثا في الصحيحين منها سبعة وقتل يوم الجمل ويقال ان سهمًا أصابه في حلقه فقال بسم الله وكان أمر الله قدرا مقدورا ويقال ان مروان قتله ودفن بالبصرة وهو ابن ستين سنة ويقال اثنين وستين ويقال أربع وستين رضى الله عنه ورحمه **قلت** كان من حديث يوم الجمل وقتل طلحة فيه أن طلحة والزبير بعد بيعتهما على استأذناه في العمرة وخرجا إلى مكة وبها عائشة وكانت خرجت إليها وعثمان محصور وحين يبيع لعلي بالبصرة واليمن خرج عبد الله بن عامر عامل البصرة من قبل عثمان ويعلي بن منبه عامل اليمن من قبل عثمان فقدموا مكة وجداهما عائشة وطلحة والزبير ومروان في ناس من بني أمية فاخذ يعلي يعرض على الطلب بدم عثمان وأعطى عائشة وطلحة والزبير أربع مائة ألف درهم وكراعا وسلاحا وهب عائشة الجمل المسمى عسكريا وكان اشتراه بمائة دينار وجعل عليه هودجا من حرير وجهاز من ماله خمسمائة فارس ونادى مناد بمكة أن أم المؤمنين وطلحة والزبير شاخصون إلى البصرة فن كان يريد اعزاز المسلمين وقتل الملحدين والطلب بثار عثمان وليس له مركوب ولا جهاز فهدأ جهازه وهذه نفقته وجل ستمائة رجل على ستمائة ناقة سوى من كان له مركب وكانوا جميعا ألفا وكان علي يقول بليت بانض الناس وأنطق الناس يريد بالأول يعلي

﴿ باب من فضل طلحة رضى الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن كعب بن تيم بن مرة بن كعب وفي مرة يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد المشاهد كلها الا بدر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعثه وسعيد بن زيد يتجسسان على عير قريش فلقيارسول الله صلى الله عليه وسلم منصور فامن بدر فضرب لهما بسهميهما وأجر بهما فكنا كمن شهداها وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة الخير ويوم ذات العسرة بطلحة الفياض ويوم حنين بطلحة الجود وثبت يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاه بيده فسلت أصبعاه وجرح يومئذ بأربع وعشرين جرحا وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وقال صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى شهيد يمسي على الأرض فليتنظر إلى طلحة وقال فيه أيضا طلحة ممن قضى نحبه أي ممن وفي بنذره وقتل يوم الجمل ويقال ان سهمًا أصابه في حلقه فقال بسم الله وكان أمر الله قدرا مقدورا ويقال ان مروان قتله ودفن بالبصرة وهو ابن ستين سنة ويقال اثنين وستين وقيل أربع وستين رضى الله عنه ورحمه (ب) كان من حديث الجمل وقتل طلحة فيه أن طلحة والزبير بعد بيعتهما على استأذناه في العمرة وخرجا إلى مكة وبها عائشة رضى الله عنها وكانت خرجت إليها وعثمان محصور وحين يبيع لعلي بالبصرة واليمن خرج عبد الله بن عامر عامل البصرة من قبل عثمان ويعلي بن منبه عامل اليمن من قبل عثمان فقدموا مكة وجداهما عائشة

لانه كان أكثر أهل البصرة ناضوا بالثاني طلحة وبالثالث عائشة وخرجوا من مكة يريدون الشام
فصدهم ابن عامر وقال بهامعوية ولا يتقادل لكم ولكن هذه البصرة ولي بها صنائع وعدة وجهزهم
بألف درهم فبادروا بالرحيل واستقلوا ذاهبين وبلغ عليا وهو بالمدينة خبر وجهم الى البصرة
فبادرهم في تعيينه التي عباها للشام وخرج معه من نشط من الكوفيين والبصريين مخفيين في
تسمائهم راكب وهو يرجو أن يدركهم فيحول بينهم وبين الخرج فلقبه عبد الله بن سلام فأخذ بعنانه
وقال يا أمير المؤمنين لا تخرج فوالله ان خرجت منها لا تعود اليها أبدا ولا يعود اليها سلطان المسلمين
فسبوه فقال على دعوا الرجل فنع الرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسارت عائشة
والقوم الى البصرة فانتهاوا في الليل الى ماء ابن كلاب يعرف بالحوب عليه ناس من بني كلاب فنبت
كلابهم على الركب فقالت عائشة ما اسم هذا الموضع فقال لها السائق بجملها هذا الحوب فاسترجعت
وذكرت ما قيل لها في ذلك وقالت اني لمه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آيتكن بينكم
كلاب الحوب وقالت ردوني الى حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحاجة لي في المسير فخلفوا لها انه
ليس الحوب ولقد غلط من أخبرك فكانت تلك أول شهادة زور وقعت في الاسلام فأتوا البصرة ولما
قدموها بهت عائشة الى يزيد بن صوحان ان أبالك كان رأسا في الجاهلية وسيدا في الاسلام وانك من
أبيك بمنزلة المصلي من السابق يقال كادأولحق وقد بلغك مصاب عثمان ونحن قادمون عليك والجان
أشقى من الخبر فقيط الناس عن علي وكن مكانك حتى يأتيك أمرى فكتب لها يزيد بن صوحان الى أم
المؤمنين سلام عليك أما بعد فانك أمرت بأمر وأمرنا بغيره أمرت أن تقرى في بيتك وأمرنا أن نقاتل
الناس حتى لا تكون فتنة فتركت ما أمرت به وكتبت تهينا عما أمرنا به والسلام وكتب كعب بن سوار
الاسدي الى طلحة والزبير أما بعد فانا غنينا بالعمان باللسان فجاء أمر فيه السيف فان يكن قتل ظلما
فالكوا له وان قتل مظلوما فغير كما أولى به وان أشكل على من حضر فهو على من غاب أشكل وكان

وطلحة والزبير ومروان في ناس من بني أمية فاخذ به على يعرض على الطلب بدم عثمان وأعطى
عائشة وطلحة والزبير أربع مائة ألف درهم وكرأعا وسلاحا وهب عائشة الجمل المدهى عسكرا وكان
اشتره بمائة دينار وجعل عليه هودجا من حرير وجهز من ماله خمسمائة فارس ونادى مناد بمكة ان أم
المؤمنين وطلحة والزبير شاخصون الى البصرة فن كان يرعدا زاز الاسلام وقتل الملاحدين والطلب
بشار عثمان وليس له مركب ولا جهاز فهذا جهازه وهذه نفقته وحمل ستمائة رجل على ستمائة ناقه سوى
من كان له مركب وكانوا جميعا ألفا وكان على يقول بليت بانض الناس وأنطق الناس وأطوع الناس
يعني بالاول يعلى لانه كان أكثر أهل البصرة ناضوا بالثاني طلحة وبالثالث عائشة وخرجوا من مكة
يريدون الشام فصدهم ابن عامر وقال بهامعوية ولا يتقادل لكم ولكن هذه البصرة ولي بها صنائع
وعدة وجهزهم بألف درهم فبادروا بالرحيل واستقلوا ذاهبين وبلغ عليا وهو بالمدينة خبر وجهم
الى البصرة فبادرهم في تعيينه التي عباها للشام وخرج معه من نشط من البصريين والكوفيين
مخفيين في تسمائهم راكب وهو يرجو أن يدركهم فيحول بينهم وبين الخرج فلقبه عبد الله بن
سلام فأخذ بعنانه وقال يا أمير المؤمنين لا تخرج فوالله ان خرجت منها لا ترجع اليها أبدا ولا يعود اليها
سلطان المسلمين فسبوه فقال على دعوا الرجل فنع الرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسارت عائشة والقوم الى البصرة فانتهاوا بالليل الى ماء بني كلاب يعرف بالحوب عليه ناس من بني
كلاب فنبت كلابهم على الركب فقالت عائشة ما اسم هذا الموضع فقال لها السائق بجملها هذا

الأحنف بن قيس قدم المدينة وعثمان محصور فأتى طلحة والزبير فقال ما أرى الرجل المقتولا فخن أبابيع قال عليا قال فقلت أرضيانه قال نعم ثم أتيت مكة فجاءها موت عثمان وعائشة بها فقلت يا أم المؤمنين من أبابيع قالت عليا قلت وترضيانه قالت نعم فأتيت المدينة فبايعت عليا ثم قدمت البصرة فلم يرعنى الا قدم عائشة وطلحة والزبير قالت ما جاءهم قالوا أرسلوا اليك يستنصر ونك على دم عثمان فما أتاني شيء أفطع منه فأتيتهم فقالوا أتيناك نستنصرك فقلت ناشدتكم الله ألم تأمروني ببيعته قالوا نعم ولكنك بدل فقلت والله لا أقاتلكم ومعكم أم المؤمنين وحواري رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أقاتل ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أمرتوني ببيعته ولكن اختار واحد ثلاثا ما أن تغتصوا لي باب الجسر فالحق بالجمع حتى يقضى الله أو الحق بمكة أو اعزل وأكون قريبا قالوا أنا نأمر ثم اختاروا أن يعزل قريبا فاعزل بالجلحاء على عشرة أميال من البصرة ولم ير وأن يغتصوا باب الجسر خوف أن يلحق به غيره ولا أن يلحق بمكة خوف أن يحول قلوب الناس فاعزل بالجلحاء ومعه ستة آلاف من قومه ثم سار على من المدينة في سبع مائة راكب فيهم أربع مائة من المهاجرين والأنصار منهم سبعون بدر يابا فيهم من الصحابة فساروا حتى نزلوا الكوفة واستنصر أهلها ثم سار بهم إلى البصرة والمواكب بين يديه موكب فيه ألف عليهم أبو أيوب الأنصاري ثم مثله عليهم خزيمه الانصاري ذو الشهادتين ثم مثله عليه أبو قتادة الانصاري ثم مثله عليه عمار بن ياسر ثم مثله عليه قيس بن سعد بن عباد الانصاري ثم مثله عليهم عبد الله بن عباس ثم مثله عليهم أخوه عبيد الله بن عباس ثم مثله عليهم قثم ابن عباس أم عبد بن العباس وأقبلت المواكب والرايات يقدم بعضها بعضا ثم قدم موكب فيه خلق كثير من الناس عليهم السلاح والحديد تختلف الرايات فيه في أوله راية كبيرة وفي أوله فارس كبير عن يمينه شاب حسن الوجه وعن يساره شاب كذلك وبين يديه شاب مثلهم ما قيل من هذا قالوا على والذي عن يمينه وشماله الحسن والحسين والذي بين يديه محمد بن الحنفية ابنة ومعه الراية العظمى وهذا عبد الله ابن جعفر وهذه المشايخ هم أهل بدر فسار حتى نزل الموضع المعروف بالراية فصرى أربع ركعات

الحواب فاسترجعت وذكرت ما قيل لها في ذلك وقالت اني لحيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتيتكم نبحثا كلاب الحوآب وقالت ردوني إلى حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حاجة لي في المسير فخلعوا لها نعلين الحوآب ولقد غلط من أخبرك فكانت تلك أول شهادة زور وقعت في الاسلام فأتوا البصرة ولما قدموها بعثت عائشة رضي الله عنها إلى يزيد بن صوحان إن أباك كان رأسا في الجاهلية وسيدا في الاسلام وإنك من أيك بمنزلة المصلي من السابق يقال كاد أو لحق وقد بلغك مصاب عثمان ونحن قادمون عليك والعيان أشقى من الخبر فنبط الناس عن علي وكن مكانك حتى يأتيك أمرى فكتب إليهم يزيد بن صوحان سلام عليك أما بعد فانك أمرت بأمر وأمرنا بغيره فأمرت أن تقرى في بيتك وأمرنا أن نقاتل الناس حتى لا تكون فتنة فتركت ما أمرت به وكتبت تنهينا عما أمرنا به والسلام وكتب كعب بن سور الاسدي إلى طلحة والزبير أما بعد فانا غنينا له ثمان باللسان فجاء أمر فيه السيف فان كان قتل ظالمنا فالكما وله وان قتل مظلوما فغير كما أولى به وان أشكل على من حضر فهو على من غاب عنه أشكل وكان الأحنف بن قيس قدم المدينة وعثمان محصور فأتى طلحة والزبير فقال ما أرى الرجل المقتولا فخن أبابيع فقال عليا قال قلت أرضيانه قال نعم قال ثم أتيت مكة فجاءها موت عثمان وعائشة بها فقلت يا أم المؤمنين من أبابيع قالت عليا قلت وترضيانه قالت نعم فأتيت المدينة فبايعت عليا ثم قدمت البصرة فلم يرعنى الا قدم عائشة وطلحة والزبير قلت ما جاءهم قالوا أرسلوا اليك

وعفر خديبه في التراب وخالط ذلك دموعه ثم قال اللهم رب السموات وما أظلت والارضين وما
أقلت ورب العرش العظيم ورب محمد هذه البصرة أسئلك خيرها وأعوذ بك من شرها اللهم أنزل لها
خير منزل وأنت خير المنزلين اللهم ان هؤلاء القوم قد بغوا على وخلعوا طاعتي وذكروا بيعتي اللهم
أحقن دماء المسامين وبعث اليهم من ينأشدهم الله تعالى في الدماء فجاءه سهم فقتله وأمر على بالكف عن قتاله حتى
جاء عبد الله بن نوفل باخ له مقتول وجاء رجل من الميسرة برجل مقتول فقال على اللهم أشهدكم قام
عمار بن الصغين فقال يا أيها الناس ما أنصقتم نبيكم كفتم عقائلكم في الخدور وأرزتم عقيلتكم للسيوف
وعائشة على الجبل في هودج قد غشى بالدرع فدناهم من موضعها ونادى الى مائتيه يا أم
المؤمنين فقالت الى الطلب بدم عثمان فقال قتل الله في هذا اليوم الباغيين والطالبيين لغير الحق ثم قال
يا أيها الناس انكم تعلمون أينما المالى على قتل عثمان فوالوا عليه الرمي فحرك فرسه وزال عن
موضعه فأتى عليا فقال ما تنتظر يا أمير المؤمنين ليس لك عند القوم الا الحرب فقام على خطيبا رافعا
صوته يقول اذا همز مقومهم فلا تجوز وا على جرح ولا تقتلوا أسيرا ولا تتبعوا موليا ولا تشفوا عورة
ولا تمثلوا بقتيل ولا تقر بواشيأمن أموالهم الا ما تجدون في عسكرهم من سلاح أو كراع أو عبد أو أمة
وما سوى ذلك فهو ميراث لورثتهم ثم خرج فنادى بالزبير أخرج الى نحر جالسه الى زبير شاكبا في
سلاحه فقيل ذلك لمائسة فقالت واخزك يا أسماء فقيل لها ان عليا حاسر فاطمأنت فالتقيافا عتق كل
منهما صاحبه فقال له على ويحك يا زبير ما الذي أخرجك قال دم عثمان قال قتل الله أولا نادى عثمان أما
تذكر يا زبير يوم لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني ضبة وهو راكب على حمار فضحك الى

يستنصر ونك على دم عثمان فما أتاني شيء أفطع منه فأتيتهم فقالوا أينما نستنصر لك فقلت ناشدكم الله
ألم تأمروني ببيعة قالوا نعم ولكنه بدل فقلت والله لا أقاتلكم ومعكم أم المؤمنين وحواري رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا أقاتل ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أمرتوني ببيعته ولكن اختاروا
أحدى ثلاث إما أن تفتحوا الى باب الجسر فالحق بالجحيم حتى يقضى الله أو ألحق بكمة أو أعزل وأ يكون
قربا قالوا نعم ثم اختاروا أن يعزل قربا فاعسزل بالجحفاء على عشرة أميال من البصرة ومعه
سنة آلاف من قومه تميم وسار على من المدينة في سبع مائة راكب فيهم أربع مائة من المهاجرين
والانصار منهم سبعون بدريا وباقيهم من الصحابة فسار حتى نزل الكوفة واستنصر أهلها ثم سار يوم
البصرة والمواكب بين يديه موكب فيه ألف عليهم أبو أيوب الانصاري ثم مثله عليهم خزيمه
الانصاري ذو الشهادتين ثم مثله عليهم أبو قتادة الانصاري ثم مثله عليهم عمار بن يامر ثم مثله عليهم
قيس بن سعد بن عباد الانصاري ثم مثله عليهم عبد الله بن عباس ثم مثله عليهم أخوه عبيد الله بن
عباس ثم مثله عليهم قثم بن العباس أو معبد بن العباس وأقبلت المواكب والرايات يقدم بعضها بعضا
ثم قدم موكب فيهم خلق من الناس عليهم السلاح والحديد تختلف الرايات فيه أوله راية كبيرة وفي
أوله فارس كبير عن يمينه شاب حسن الوجه وعن يساره كذلك وبين يديه شاب مثلها فقبل من هذا
قالوا على والذي عن يمينه وشماله الحسن والحسين والذي بين يديه محمد بن الحنفية ابنه ومعه راية
العظمى وهذا عبد الله بن جعفر وهذه المشايخ هم أهل بدر فسار حتى نزل الموضع المعروف بالراية
فضلى أربع ركعات وعفر خديبه في التراب وخالط ذلك دموعه ثم قال اللهم رب السموات وما أظلت
والارضين وما أقلت ورب العرش العظيم ورب محمد صلى الله عليه وسلم هذه البصرة أسئلك من خيرها

وضحكت اليه وأنت معه فقلت أنت يا رسول الله ما يدع علي زهوه فقال ليس له زهواً تبعه يازير فقلت والله اني لاحبه فقال أمانك ستقاتله وأنت له ظالم ولينصرن عليك فقال أستغفر الله لو ذكرت هذا ما خرجت وكيف أرجع الآن وقد التقت حلقنا البطان هذا والله العار الذي لا يعمل أبداً قال له يازير ارجع قبل أن ترجع بالعار والنار فرجع الزبير الى عائشة وقال ما كنت في موطن مذعلت الا وأنا فيه أعرف أمري غير موطنى هذا قالت فأتريه أن تصنع قال أذهب فقال له ابنه عبد الله جئت بين هذين حتى اذا حدد بعضهم الى بعض أردت أن تتركهم وتذهب فقال يابني ذكرني أمرا كنت أنسيته قال لا والله لك ذلك فررت من سيوف بني عبد المطلب فانها طوال حداد تنحلمها فتية أحياد فقال لا والله ولكن ذكرني ما أنسانيه الدهر فاخترت العار على النار أبا الجين تعيرني لا أبالك ثم قلع سنانه وشد على مينة على فقال على افرجوا له قدأها جوه وشد على الميسرة ثم مضى منصور فاعن الجميع حتى أتى وادى السباع الى الجلاء وفيه الاحنف في قومه معتزلاً عن الفتنين فقبيل له هذا الزبير فار فقال الاحنف ما صنع يازير وقد جمع بين فتنتين عظيمتين يقتل بعضهم بعضاً ثم يذهب الى أهله سالما وفي طريق أن الاحنف قال ما رأيت مثل هذا أتى بحمزة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوقها هتلك عنها حجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وستر حرمة ثم أسامها وانصرف الأرجل يأخذ لله منه فلحقه نفر من بني تميم فسبقه اليه منهم عمرو بن جرهموز وقد نزل الزبير للصلاة فقتله وهو ابن خمس وستين سنة رضى الله عنه ورحمه ثم نادى على طلحة بعد أن رجع الزبير فخرج اليه وقال يا أبا محمد ما الذي أخرجك قال الطلب بدم عثمان قال على قتل الله أولاً لا تبادمه أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأنت أول من يابى عني ثم نكثت وقد قال تعالى ومن نكث فاعما ينكث على نفسه فقال أستغفر الله ثم رجع فقال مروان بن الحكم رجع

وأعوذ بك من شرها اللهم أزلنا منها خير منزل وأنت خير المنزلين اللهم ان هؤلاء القوم قد بغوا على وخلعوا طاعتي ونكثوا بيعتي اللهم احقن دماء المسلمين وبعث اليهم من ينأشدهم الله تعالى في الدماء فأبوا الا القتال وخرج كعب بن سور في رقبته المصحف ينأشدهم الله في الدماء فجاءه سهم فقتله وأمر على بالكف عن قتالهم حتى جاءه عبد الله بن نوفل باخ له مقتول وجاء قوم من الميسرة برجل مقتول فقال على اللهم اشهد ثم قام عمار بين الصغين فقال يا أيها الناس ما أنصقتم نبيكم كففت عقالكم في الخدور وأبرزتم عقيلته للسيوف وعائشة على الجمل في هودج قد عشى بالدرع فدنا عمار من موضعها ونادى الى مد عينايأأم المؤمنين فقالت الى الطلب بدم عثمان فقال قتل الله في هذا اليوم الباغين والطالين لعير الحق ثم قال يا أيها الناس انكم لتعاينون أينما الممالي على قتل عثمان فوالوا عليه الرمي فخر فرسه وزال عن موضعه فأنى عليا فقال ما تنتظر يا أمير المؤمنين ليس لك عند القوم الا الحرب فقام على خطيباً رافعا صوته يقول اذا هزمتموهم فلا تجزوا على حرج ولا تقتلوا أسيراً ولا تتبعوا مولياً ولا تكشفوا عورة ولا تشلوا بقتيل ولا تقر بواشيأمن أموا لهم الا ما تجدون في عسكرهم من سلاح أو كراع أو عبد أو أمة وما سوى ذلك فهو ميراث لو رثتم ثم خرج فنادى بالزبير أخرج الى نخرج اليه الزبير شاكياً في سلاحه فقيل ذلك لعائشة فقالت واخرنك يا أسماء فقيل لها ان علياً حاسر فاطمأنت فالتقيا فاعنتى كل واحد منهما صاحبه فقال له على رضى الله عنه ويحك يازير ما الذي أخرجك قال دم عثمان قال قتل الله أولاً لا تبادم عثمان أماناً ذكر يازير يوم لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني ضبة وهو راكب على جارف ضحك الي وضحكت اليه وأنت معه فقلت أنت يا رسول

الزبير ورجع طلحة فلا أبالي رميت ههنا أو ههنا فرماه بسهم في أسكحه فقتله وقتل يومئذ محمد ابن طلحة قتله رجل من الأزد وكان طلحة أبوه ذلك اليوم يتقدم بالواء فتقدم ونزل درعه بين رجله وقام فكان كل أحمل عليه رجل يقول نشدتك بجم فينصرف عنه حتى حمل عليه رجل من بني أسد فنشده فلم ينته وطعنه وكان محمد انما دخل الفتنة كرها وكان يعرف بالمجاد لكثرة جهالاته رضى الله عنه فخر به على وهو قتيل فقال المجاهدون قتله بره بأبيه وطاعته له وكان القتال صدر النهار مع طلحة والزبير فلما قتلان هزم الناس ووقفت عائشة فكان القتال مع الذين معهم من الأزد وضبة وماج الناس بعضهم في بعض وحمل أصحاب الجمل على ميمنة على وميسرة فكشفوهما فأرسل على الى ولده محمد بن الحنفية وكان على مقدمته أن أحمل فأبطأ بالجل وكان بازائه قوم من الرماة ينتظرون فنادى سهاهم فأتاه على فقال هلا تقدمت فقال لا أجد متقدما الا على سنان فضر به على بقائم سيفه وقال أدركك عرق من أمك وأخذ الراية من يده فحمل وحمل الناس معه وانتهى الى هودج عائشة فرماه فجعلت تنادى البقياء ابني البقياء وجعل كلأ أخذ رجل بخطام الجل قتل وقيل انه قطعت عليه يومئذ سبعون بدما من بني ضبة وكلما قطعت بدرجل تركه وأخذته غيره قالت عائشة وكان أمر الجل معتدلا حتى فقدت أصوات بني ضبة ونادى على أن أعقر والجل فانه ان عقر تفرقوا فضر به حتى سقط ففترقوا وكف الناس بعضهم عن بعض وأمر على أن يضرب على عائشة فبه ويقال انه ضرب الهودج بقضيب وقال يا حبراء أرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك بهذا انما أمرك أن تقرى في بيتك ويقال انها قالت له مديكت فاسبح ولما كان آخر الليل خرج محمد بن أبي بكر بعائشة فادخلها البصرة وكانت

الله ما يدع على زهوه فقال ليس له زهو أتجبه يا زبير فقلت والله اني لاحبه فقال أما انك ستقاتله وانت له ظالم ولينصرن عليك فقال أسبغفر الله لو ذكرت هذا ما خرجت وكيف أرجع الآن وقد انقضت حلقتا البطان هذا والله العار الذي لا يعمل أبدا قال له يا زبير أرجع قبل أن ترجع بالنار والعار فراجع الزبير الى عائشة وقال ما كنت في موطن مذعلت الا وأنا فيه أعرف امرى غير موطنى هذا قالت فما تريد أن تصنع قال أدعهم وأذهب فقال له ابنه عبد الله جمعت بين هذين حتى اذا جدد بعضهم الى بعض أردت أن تتركهم وتذهب فقال يا بني ذكرني أمرا كنت أنسيت قال لا والله ولكن فررت من سيف بني عبد المطلب فانها طوال حداد تحملها فتبسة أحياد فقال لا والله ولكن ذكرني ما أنسانيه الدهر فاخترت العار على النار أبالجبين تعبرني لأبالك ثم قلع سنانه وشده على ميمنة على فقال على أفرجوا له قد أهاجوه وشده على الميسرة ثم مضى منصرفا عن الجميع حتى أتى وادى السباع الى الجلحاء وبه الا حنف في قومه معتزلا عن الغنيتين فقبيل له هذا الزبير فار فقال الاحنف ما أصنع بالزبير وقد جمع بين قيتين عظيمتين يقتل بعضهم بعضا ثم ذهب الى أهله سالما وفي طريق ان الاحنف قال ما رأيت مثل هذا أنى بحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوقها هتك عنها حجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وستر حرمة ثم أسامها وانصرف الأرجل يأخذ الله منه فالحق نغمر من بني تميم فسبقه اليه منهم عمرو بن جرموز وقد نزل الزبير للصلاة فقتله وهو ابن خمس وستين سنة رضى الله عنه ثم نادى على طلحة بعد أن رجع الزبير فخرج اليه وقال يا أبا محمد ما الذي أخرجك قال الطلب بدم عثمان قال على قتل الله لولانا بدمه اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأنت أول من يابى ثم نسكت وقد قال تعالى ومن نكث فأنما ينكث على نفسه فقال أسبغفر الله ثم رجع فقال مروان بن الحكم رجع الزبير ورجع طلحة فلا أبالي رميت هاهنا أو هاهنا فرماه بسهم

وقعة الجبل بالبصرة بالموضع المعروف بالحريبة وأقام على ثلاثة أيام لا يدخل البصرة وندب الناس الى قتلاهم وطاف معهم على وصلى عليهم من البصريين والكوفيين والقرشيين من هؤلاء وهم بطلحة وهو معفر فجعل يمسح التراب عن وجهه ويقول ان الله وانا اليه راجعون

شغيت نفسي وقتلت معشري * فله أشكو عجري ويجري

ثم قال اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله في حقهم ونزعنا منافي صدورهم من غل الآية واذا لم تكن نحن فنهم ووقف على محمد بن طلحة وهو مسلوب وقد ستر عورته بيده فقال لئن سترتها وأنت ميت لقد أحصتها وأنت حي ومري بعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وهو قتييل فقال له في عليك فخلها يعسوب قريش ثم قال قتلت الغطاريف من بني عبد مناف والأعيان من بني جح شغيت نفسي وجذعت أنفي فقال له رجل يا أمير المؤمنين ما أشد جزعك عليهم وقد أرادوا بك ما نزل بهم قال قامت عني وعنهم نسوة لم تغم عليك وأصببت كف عبد الرحمن هذا يعني وقيل بالجماعة ألقنها عقاب وفيها خاتم نقشه عبد الرحمن بن عتاب وكان اليوم الذي وجدت فيه الكف ثالث يوم الجبل * قال ابن عباس ولما انقضى أمر الجبل دخل على البصرة بعد ثلاثة أيام ثم خطب خطبته الطويلة التي يقول فيها يا أهل السبخة يا أهل المؤتفكة ائتفكت باهلها ثلاث مرات في الدهر وعلى الله تمام الرابعة يا جند المرأة يا اتباع البهية رغا فاجبتهم وعقر فانهم

في أسكله فقتله وقتل يومئذ محمد بن طلحة قتله رجل من الازد وكان أبوه طلحة أمره ذلك اليوم ان يتقدم باللواء فتقدم ونزل درعه بين رجله وقام فكان كلما حل عليه رجل يقول نشدتك بجم فينصرف عنه حتى حل عليه رجل من بني أسد فنشده فلم ينته وطعنه وكان محمداً قد دخل الفتنة كرها وكان يعرف بالسجاد لكثرة صلاته فخر به على وهو قتييل فقال السجاد هذا رجل قتله بره بابه وطاعته له وكان القتال صدر النهار مع طلحة والزبير فلما قتلوا هزم الناس ووقفت عائشة رضى الله عنها فكان القتال مع الذين معهم من الازد وضبة وماج للناس بعضهم في بعض وحل أصحاب الجبل على مينة على ويمسرتهم فكشفوها فارسل على الى ولده محمد بن الحنفية وكان على مقدمته أن احل فابطأ بالجبل وكان بازائه قوم من الرماة ينتظرون فنادى سهامهم فأناءه على فقال هل اتقدمت فقال لا أجده متقدما الاعلى سنان فضربه على بقائم سيفه وقال أدركك عرق من أمك وأخذ الزاوية من يده فحمل وحل الناس معه وانتهى الى هودج عائشة فرماه وجعل كلما أخذ رجل بخطام الجبل قتل وقيل انه قطعت عليه يومئذ سبعون يدا من بني ضبة كلما قطعت يد رجل تركه وأخذه غيره قالت عائشة رضى الله عنها وكان أمر الجبل معتدلا حتى فقدت أصوات بني ضبة ونادى على أن أعقر والجبل فانه ان عقرت ففرقوا فضر به حتى سقط ففرقوا وكف الناس بعضهم عن بعض وأمر على أن تضرب على عائشة رضى الله عنها فبقة ولما كان من الليل خرج محمد بن أبي بكر بعائشة فادخلها البصرة وأقام على ثلاثة أيام لا يدخل البصرة وندب الناس الى قتلاهم وطاف معهم على وصلى عليهم وهم بطلحة وهو معفر فجعل يمسح التراب عن وجهه ويقول ان الله وانا اليه راجعون

شغيت نفسي وقتلت معشري * لله أشكو عجري ويجري

ثم قال اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله فيهم ونزعنا منافي صدورهم من غل الآية واذا لم تكن نحن فنهم ووقف على محمد بن طلحة وهو مسلوب وقد ستر عورته بيده فقال لئن سترتها وأنت ميت لقد أحصتها وأنت حي ومري بعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وهو قتييل فقال له في

أخلاقكم دقاق وأحلامكم رفاق ودينكم نفاق نزلتم أشرف بلاد الله وأبعدها من السماء وسميت بشرى
الأسماء هي البصرة والموتفة وتدمر ابن عباس فدعى له من كل جانب فقال ابن هذه المرأة
فلترجع الى بيتها الذي امر الرب ان تقر فيه قال فبحثت فاستأذنت فلم تأذن لي فدخلت بلاذن ومهددت
يدي الى وسادة فجلست عليها فقالت يا ابن عباس ما رايت مثلك تدخل بيتي بغير اذن وتجلس على
وسادتي بغير اذن فقلت والله ما هو بيتك وانما بيتك الذي امرك الله ان تقرى فيه فلم تفعل اني امير
المؤمنين يا امرئ ان ترجع الى بلدك الذي خرجت منه قالت رحم الله امير المؤمنين ذلك عمر قلت
نعم وهذا امير المؤمنين علي بن أبي طالب قالت آيت آيت قلت ما كان ابائك الا فواق نافقة ثم آيت
ما تحكمين ولا تأمرين ولا تنهين فبكيت حتى علان شيد هائم قالت ترجع فان أبغض البلاد الى البلاد انتم
فيها قلت أما والله ما كان جزاؤنا منك ان جعلناك أم المؤمنين وجعلناك أباك صديقنا لم قالت آيت علي
برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم آمن عليك بمن لو كان منك بمنزلة من المنبت به علينا ثم آيت عليا
فاخبرته فقبل بين عيني وقال يا بني وأمي ذرية بعضهما من بعض والله سميع علم وفي مسند ابن أبي
شيبه عن ابن عباس حديث آيتكن صاحبة الجمل الادب يقتل حولها قتلى كثيرة وتنجو بعدما كادت
* وذكر أيضا باسناده عن الاحنف بن قيس قال أرسل على رضى الله عنه الى عائشة أن ارجعي الى
المدينة والى بيتك فابت فاعاد عليها والله اترجعين أولا بعثن اليك نسوة من آل بكر بن وائل فبعهن
شغار حداثا أخذنك بها فلما رأت ذلك خرجت * وذكر الطبري ان عليا جهزها بكل شئ ينبغي
من مركب وزاد ومتاع واختار لها أربعين امرأة من البصرة وقال لاختيها محمد تنجز وبلغها فلما كان
اليوم الذي ترحل فيه جاءها على وحضر الناس فخرجت عليهم وودعوها وودعهم وقالت يا بني والله
ما كان بيني وبين علي في القديم الا ما يكون بين المرأة واحسانها وانه عندي على معقبتي من الاجيار
فقال يا أيها الناس صدقت والله وبرت وما كان بيني وبينها الا ذلك وانها لاروجة نبيكم صلى الله
عليه وسلم في الدنيا والآخرة فخرجت وشيعها على أميالا وسرح بنيه معها يوما وقصدت مكة فقامت بها
الى الحج ثم رجعت الى المدينة وفي حديث أنها كانت اذا قرأت وقرن في بيوتكن الآية تبكي حتى
تبيل خاها قال ابن عطية وبكاؤها عندي انما هو لخروجها في قضية الجمل وذكر عند أبي سعيد

عليك فخلها يعسوب قریش ثم قال قتلت الغطاريف من بنى عبد مناف والاعيان من بنى جمح فسميت
نفسى وجدعت أنفى فقال له رجل يا امير المؤمنين ما أشد جزعك عليهم وقد أرادوا بك ما نزل بهم قال
قامت على وعليهم نسوة لم تقم عليك ولما انقضى أمر الجمل دخل على البصرة بعد ثلاثة أيام ثم خطب
خطبته الطويلة يقول فيها يا أهل السبعة يا أهل الموتفة انتم فكت باهلها ثلاث مرات في الدهر وعلى
الله تمام الرابعة يا جند المرأة يا اتباع اليومعة رغا فاجبت وعقر فانزمت أخلاقكم دقاق وأحلامكم رفاق
ودينكم نفاق نزلتم أشرف بلاد وأبعدها من السماء وسميت بشرى الأسماء هي البصرة والموتفة وتدمر
* وفي مسند ابن أبي شيبه عن ابن عباس حديث آيتكن صاحبة الجمل الادب يقتل حولها قتلى كثيرة
تنجو بعدما كادت وذكر أيضا باسناده عن الاحنف بن قيس قال أرسل على الى عائشة أن ارجعي الى
المدينة والى بيتك فابت فاعاد عليها والله اترجعين أولا بعثن اليك نسوة من آل بكر بن وائل فبعهن
شغار حداثا أخذنك بها فلما رأت ذلك خرجت * وذكر الطبري أن عليا رضى الله عنه جهزها بكل
شئ ينبغي من مركب وزاد ومتاع واختار لها أربعين امرأة من البصرة وقال لاختيها محمد تنجز وبلغها
فلما كان من اليوم الذي ترحل فيه جاءها على وحضر الناس فخرجت عليهم وودعوها وودعهم

الحدرى على وطلحة والزبير فقال قوم سبقت لهم سوابق وأدركنهم قننة فكلوا أمر الله إلى الله وفي كتاب ابن أبي يعقوب أن الحرث بن حوط قال لعلى ترانى أظن أن طلحة والزبير وعائشة خرجوا على باطل فقال يا حارث أنت ملبوس عليك أن الحق والباطل لا يعرفان بالناس ولكن اعرف الباطل تعرف من أمناه

﴿ فضل الزبير رضى الله عنه ﴾

(ط) هو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصى وفي قصى يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أمه صفية بنت عبد المطلب عمته رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامت وأسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين وقيل ابن ست عشرة وعذبه عمه بالدخان ليرجع فابى وهاجر المهاجرين ولم يتخلف عن غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أول من سل سيفاً في سبيل الله وكان يوم بدر على الميمنة وعليه عمامة صفراء فنزلت الملائكة بعمائم صفر على سيماه وقتل يوم الجمل قتله ابن جرموز وكان ابن جرموز من أصحاب على وأخبر على بذلك فقال بشر قاتل ابن صفية بالنار وهو أحد العشرة وروى عنه من الحديث مثل ما روى عن طلحة وله في الصحيحين مثل ما لطلحة وقتل وهو ابن خمس وسبعين سنة وقيل خمس وستين وقيل بضع وخمسين رضى الله عنه ورحمه ﴿ قلت ﴾ لم يكن ابن جرموز من أصحاب على وإنما كان من تميم المعتزلة عن الفئتين كما تقدم

وقالت يابنى والله ما كان بينى وبين على في القديم الا ما يكون بين المرأة وبين أحمائها وأنه عندى على معتبى من الخيار فقال يا أباها الناس صدقت والله وبرت وما كان بينى وبينها الا ذاك وانها لوجه نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وشيها على رضى الله عنه أميالا وسرح بنيه معها يوما وقصدت مكة فاقامت بها الى الحج ثم رجعت الى المدينة ﴿ وفي حديث انها كانت اذا قرأت وقرن في بيت تكن الآية تبكى حتى تبذل خمارها قال ابن عطية وبكاؤها عندى انما هو لخر وجها في قضية الجمل وذ كر عند أبى سعيد الخدرى على وطلحة والزبير فقال قوم سبقت لهم سوابق وأدركنهم قننة فكلوا أمر الله إلى الله وفي كتاب ابن أبي يعقوب أن الحارث بن حوط قال لعلى أترانى أظن أن طلحة والزبير وعائشة خرجوا على باطل فقال على يا حارث أنت ملبوس عليك أن الحق والباطل لا يعرفان بالناس ولكن اعرف الباطل تعرف من أمناه

﴿ باب من فضائل الزبير رضى الله عنه ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) هو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصى وفي قصى يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أمه صفية بنت عبد المطلب عمته رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامت وأسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين وقيل ابن ست عشرة وعذبه عمه بالدخان ليرجع فابى وهاجر المهاجرين ولم يتخلف عن غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أول من سل سيفاً في سبيل الله وكان يوم بدر على الميمنة وعليه عمامة صفراء فنزلت الملائكة بعمائم صفر على سيماه وقتل يوم الجمل قتله ابن جرموز وكان ابن جرموز من أصحاب على وأخبر على بذلك فقال بشر قاتل ابن صفية بالنار وهو أحد العشرة وقتل وهو ابن خمس وسبعين سنة وقيل خمس وستين وقيل بضع وخمسين رضى الله عنه (ب) لم يكن ابن جرموز من أصحاب على وإنما كان من تميم المعتزلة عن الفئتين كما تقدم وفي كتاب الاكتفاء لابي الربيع بن سالم كان للزبير ألف مملوك تؤدي له الخراج بقسمه كل ليلة ويقوم الى داره وليس معه

في الكلام على فضل طلحة وتقدمت أيضا كيفية قتله وفي كتاب الاكتفاء لابن الربيع بن سالم كان للزبير ألف مملوك تؤدي له الخراج يقسمه كل ليلة ويقوم إلى داره وليس معه شيء ولم يخلف دينار ولا درهم سوى أرضين فيها غلة ودور وخلف ديناه عليه ألف ألف درهم وكان سبب دينه أنه إذا أتى بامانة يقول ربها كتبها على دينها حوطة عليها وكان ابنه عبد الله ينادي في المواسم من له على الزبير دين فليأتنا ولما مضت أربع سنين اقتسمت ورثته الباقي وكانت له أربع زوجات فاخذت كل واحدة في نصيبها ألف ألف (قوله من حديثهما) (ط) هذا من قول الراوي عن أبي عثمان وهو المعتمر بن سليمان ويعني به أن أبا عثمان إنما حدث بثبوت طلحة والزبير عنهما ليس أنه شاهد بثبوتهما لأنه تابعي لا صحابي ولأنه حدث بذلك عن غيرهما بل هما حدثاه واتفق لطلحة ذلك اليوم أنه صلى الله عليه وسلم أثقل بالجرأة وكان له درعان فنهض ليصعد على صخرة فلم يستطع فحني طلحة ظهره لاصقا بالأرض حتى رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصخرة فقال أوجب طلحة أي أوجب له ذلك الفعل الثواب الجزيل (قوله في الآخر ندب الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ثلاثا) (ع) أي رغبتهم في الجهاد وحثهم عليه فاجاب الزبير ومعنى ندبته فانتدب دعوته فاجاب والندب بسكون الدال التخصيص والرغبة في الشيء قال صاحب الأفعال يقال ندبتهم للحرب وجهتهم إليه (قوله وحواري الزبير) أي خاصتي والمفضل عندي وناصرى ويقال لكل ناصر نبي حوار به تشبها بحواري عيسى عليه السلام وحوار يوعى خاصة والمفضلون عنده * الأزهرى الحواريون خلاصان الانبياء أي الذين أخلصوا من كل عيب والدقيق الحوارى الذى سبك مرة بعد أخرى * ابن ولادو رجل حوارى معناه نظيف الثياب ويسمى القصار حوارا بالنظيفة الثياب وسمى الخبز حوارى لأنه أشرف الخبز وأنقاء (ع) قد تقدم الكلام على ذلك أول الكتاب من جميع ما فيه وأشبه ما يقال فيه هنا أنه الخاصة والفاضل عنده أو من يصلح للخلافة بعده أو صاحب الخليل وعن ابن عباس أنه اسم خاص بالزبير خصه به صلى الله عليه وسلم كما خص أبا بكر بالصديق وعمر بالفاروق * واختلف في ضبط وحوارى الزبير فضبطه الأكثر بالكسر مخفقا منسوب إلى حوار وقيدهناه عن أبي علي بن قتيبة

* حدثنا عمر والناسد ثنا
سفيان بن عيينة عن محمد
ابن المنكدر عن جابر بن
عبد الله قال سمعته يقول
ندب رسول الله صلى الله
عليه وسلم الناس يوم الخندق
فانتدب الزبير ثم ندبهم
فانتدب الزبير ثم ندبهم
فانتدب الزبير فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لكل
نبي حوارى وحوارى
الزبير * حدثنا أبو كريب
ثنا أبو أسامة عن هشام بن
عروة ح وثنا أبو كريب
واسحق بن إبراهيم جميعا
عن وكيع ثنا سفيان كلاهما

منه شيء ولم يخلف دينار ولا درهم سوى أرضين فيها غلة ودور وخلف ديناه عليه ألف ألف درهم وكان سبب دينه أنه إذا أتى بامانة يقول ربها كتبها ديناه على حوطة عليها وكان ابنه عبد الله ينادي في المواسم من له على الزبير دين فليأتنا ولما مضت أربع سنين اقتسم ورثته الباقي وكانت له أربع زوجات فاخذت كل واحدة في نصيبها ألف ألف (قوله من حديثهما) (ط) هذا من قول الراوي عن أبي عثمان وهو المعتمر بن سليمان ويعني به أن عثمان إنما حدث بثبوت طلحة والزبير عنهما ليس أنه شاهد بثبوتهما لأنه تابعي لا صحابي ولأنه حدث بذلك عن غيرهما بل هما حدثاه واتفق لطلحة ذلك اليوم أنه صلى الله عليه وسلم أثقل بالجرأة وكان له درعان فنهض ليصعد على صخرة فلم يستطع فحني طلحة ظهره لاصقا بالأرض حتى رقى صلى الله عليه وسلم الصخرة فقال أوجب طلحة أي أوجب له ذلك الفعل الثواب الجزيل (قوله ندب الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ثلاثا) (م) أي رغبتهم في الجهاد وحثهم عليه فاجاب الزبير ومعنى ندبته فانتدب دعوته فاجاب والندب بسكون الدال التخصيص والرغبة في الشيء قال صاحب الأفعال يقال ندبتهم للحرب وجهتهم إليه (قوله وحوارى الزبير) (ع) قد تقدم الكلام على ذلك أول الكتاب من جميع ما فيه هنا أنه الخاصة والفاضل عنده أو من يصلح للخلافة بعده أو صاحب الخليل * واختلف في ضبط وحوارى الزبير فضبطه الأكثر بالكسر مخفقا

عن محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث ابن عيينة * حدثنا اسمعيل بن الخليل وسويد بن سعيد كلاهما عن ابن مسهر قال اسمعيل أخبرنا علي بن ابن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت أنا وعمر بن أبي سلمة يوم الخندق مع النسوة في أطم (٢٤٣) حسان فكان يطأطى في مرة وأنظر وأطأطى له

مرة فينظر فكنت أعرف أي إذا مر على فرسه في السلاح إلى بني قريظة قال وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لأبي فقال ورأيتني يابني قلت نعم قال أما والله لقد جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ أبو به فقال فذلك أبي وأمي * وحدثنا أبو كريب ثنا أنس أسامة عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال لما كان يوم الخندق كنت أنا وعمر بن أبي سلمة في الأطم الذي فيه النسوة يعني نسوة النبي صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بمعنى حديث ابن مسهر في هذا الإسناد ولم يذكر عبد الله بن عروة في الحديث ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه عن ابن الزبير * وحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان

الياء مشددا منسوب إلى حوارى مثل مصرخى (قوله في الآخر في أطم حسان) (م) الأطم بضم الهمز والطاء البناء المرتفع وجمعه أطام ومنه حديث حتى توارت بأطام المدينة أي بأبنيتها المرتفعة (ع) هو هنا الحصن ويجمع على أطام بالمد وإطام بالكسر كام (قوله يطأطى) (د) هو بالهمز في آخره ومعناه يخفض لي ظهره وولد ابن الزبير عام الهجرة بالمدينة وكان الخندق سنة أربع على الصحيح فعمره اذن أربع سنين فغلب حصول ضبط الصبي في هذا السن فيرد على جمهور المحدثين في قولهم أنه لا يصح الا ضبط ابن خمس والصواب ضبط من حصل له التمييز وان كان دون أربع وفيه فضيلة ابن الزبير لضبطه القصة وهو في هذا السن (قوله) ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه (ع) يعني أن في حديث ابن مسهر قبله عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير الحديث إلى قوله وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير معناه يريد ولم يذكر قوله وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير في تمام الحديث لكنه جاء به كله مدرجاً في حديث هشام وتداخلاه فيه كانه من حديث هشام (قوله في الآخر على حراء) هو بكسر الحاء والمد جيل بمكة معروف يذ كر فيصرف ويؤث فلا يصرف ومن رواه بفتح الحاء والقصر فليس بشئ (قوله فاعليك الانبياء) (ع) من اعلام نبوته لا تخرق العادة بتحركه وموت غيره وغير أبي بكر شهيدا كما ذكر لان الاربعة غيرها قتلوا ظاهرا فقتل عمر وعثمان وعلى مشهور وقتل الزبير بوادي السباع منصرفا عن القتال نار كاله يوم الجمل وكذلك طلحة اعزل الناس يومئذ تاركاً للقتال فأصابه سهم فقتله وكان سبب انصرافهما منسوب إلى حوارى وقيدناه عن أبي علي بفتح الياء مشددا منسوب إلى حوارى مثل مصدق (قوله في أطم حسان) بضم الهمزة والطاء وهو البناء المرتفع وجمعه أطام بالمد كعنفق وأعناق ومنه حتى توارت بأطام المدينة أي بأبنيتها المرتفعة (ع) هو هنا الحصن ويجمع على أطام بالمد وإطام بالكسر كام (قوله يطأطى) هو بالهمز في آخره ومعناه يخفض ظهره (ح) وولد ابن الزبير عام الهجرة بالمدينة وكان الخندق سنة أربع على الصحيح فعمره اذن أربع سنين فغلب حصول ضبط الصبي في هذا السن فيرد على جمهور المحدثين في قولهم أنه لا يصح الا ضبط ابن خمس والصواب ضبط من حصل له التمييز وان كان دون أربع وفيه فضيلة ابن الزبير لضبطه القصة وهو في هذا السن (قوله) ولكن أدرج القصة في حديث هشام يعني أن في حديث ابن مسهر قبله عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير الحديث إلى قوله وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير فذكرت ذلك لابي فقال رأيتني يابني الحديث ثم جاء بحديث أبي كريب عن أبي أسامة عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير معناه يريد ولم يذكر قوله وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير في تمام الحديث لانه جاء به كله مدرجاً في حديث هشام وتداخلاه فيه كانه حديث هشام (قوله على حراء) هو بكسر الحاء والمد جيل

وعلى وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدأ فاعليك الانبياء أو صديق أو شهيد * حدثنا عبيد الله بن محمد بن يزيد بن خنيس وأحمد بن يوسف الأزدي قالنا ثنا اسمعيل بن أبي أويس ثنى سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جبل حراء فحرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكن حراء فاعليك الانبياء أو صديق أو شهيد وعليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان

ان عليا يوم الجمل ذكرها امر امان لها به الخطا في قتاله فانصرفا والخبر في ذلك معروف وشعر طلحة في ذلك مشهور وفيه أن من قتل ظمالة اسم الشهيد وأجره وان لم يكن له حكمه في الصلاة واختلف في معنى الصديق فقيل هو تابع النبي وقيل هو فصيل من الصدق مبالغة في ذلك وقيل هو من كثرة الهدية **﴿قلت﴾** قد مناصورة قتل كل واحد من الاربعة وكذلك قد مناصورة كرها به علي يوم الجمل لكل واحد منهما وأما شعر طلحة الذي أشار اليه فدكر الياسي انه لما ذكره علي ذلك ولي وهو يقول

ندمت ما ندمت وضل حلمي * ولحقني ثم لطف أبي وأمي

ندمت ندامة الكسبي لما * طلبت رضا ابن خرم ابن عمي

وهو يجمع التراب عن وجهه وهو يقول وكان أمر الله قدرا مقدورا وقيل انه سمع منه الشعر وقد وقع صريعا يجود بنفسه وقيل انه قال يوم الجمل اللهم اعط عثمان مني حتى يرضى فجاءه سهم فخل ركبته بالسر (**قوله** في الطريق الآخر وسعد بن أبي وقاص) انما سمى سعد شهيدا لانه مشهور له بالجنة وهو أحد الوجوه في تسفية الشهيد شهيدا (**قوله** في الآخرة أوالك) (ع) يعني أبا بكر والزبير لان أم عروة أسماء بنت أبي بكر واستجابوا بمعنى أجاوا والسين والتاء زائدتان كما قال الشاعر

وداع دعايا من يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك يجيب

أي فلم يجبه **﴿قلت﴾** وقيل ان استجاب أخص من أجا أعم من أن يكون الجواب بالموافق أو غيره واستجاب ليس الا بالموافق وأشارت عائشة بذلك الى ما جرى في غزوة حراء الاسد اثر وقعة أحد (ط) كان من حديثها انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من أحد الى المدينة بمن بقي من أصحابه على ما هم من القرح في الجراح وأكثرهم جريح وبهم من الجهد والمشقة الغاية أمرهم صلى الله عليه وسلم بالخروج في أثر العدو وقال لا يخرج الا من شهد أحد انخرجوا على ما هم من الضعف والجراح وربما كان منهم من لا يستطيع المشي ولا يجدره كوابر بما حل على الاعناق وكل ذلك امتثال لأمر الله تعالى ورغبة في الجهاد فلما وصلوا الى حراء الاسد لقيهم نعيم بن مسعود فاخبرهم أن أباسفيا بن من معه

بكرة معروف يذكر فيصرف ويؤث فلا يصرف ومن رواه بالفتح والقصر فليس بشئ (**قوله** أوالك) بمعنى أبا بكر والزبير لان أم عروة أسماء بنت أبي بكر (ط) واستجابوا بمعنى أجاوا والسين والتاء زائدتان (ب) وقيل ان أجا أخص من استجاب لان أجا أعم من أن يكون بالموافق أو غيره واستجاب ليس الا بالموافق **﴿قلت﴾** تقريره يشهد للعكس وان استجاب أخص من أجا وأصل ما رأيت تصحيف من النسخ (ب) وأشارت عائشة بذلك الى ما جرى في غزوة حراء الاسد اثر وقعة أحد (ط) كان من حديثها انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من أحد الى المدينة بمن بقي من أصحابه على ما هم من القرح وأكثرهم جريح وبهم من الجهد والمشقة الغاية أمرهم صلى الله عليه وسلم بالخروج في أثر العدو وقال لا يخرج الا من شهد أحد انخرجوا على ما هم من الضعف والجراح وربما كان منهم من لا يستطيع المشي ولا يجدره كوابر بما حل على الاعناق وكل ذلك امتثال لأمر الله تعالى ورغبة في الجهاد فلما وصلوا الى حراء الاسد لقيهم نعيم بن مسعود فاخبرهم أن أباسفيا بن من معه أجمع على أن يرجع الى المدينة ليستأصل أهلها فقال ما أخبر الله سبحانه به عنهم في قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية الى قوله تعالى وقالوا احسننا الله ونعم الوكيل فالمراد بالناس الاول نعيم ابن مسعود والثاني قريش وبيننا قريش مجتمعون لذلك اذ جاءهم معبد الخزاعي وكانت خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأى حال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هم ورأى حال

وعلى وطلحة والزبير وسعد
ابن أبي وقاص * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
ابن نمير وعبد الله بن عاصم
عن أبيه قال قالت عائشة
أوالك والله من الذين
استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرح
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبة ثنا أبو أسامة ثنا
هشام بهذا الاسناد وزاد
يعني أبا بكر والزبير * حدثنا
أبو كريب محمد بن العلاء
ثنا وكيع ثنا اسمعيل
عن أبيه عن عروة عن
عائشة كان أوالك من الذين
استجابوا لله والرسول من
بعد ما أصابهم القرح
* حدثنا أبو بكر بن أبي

أجمع على أن يرجع إلى المدينة ليستأصل أهلها فقالوا ما أخبر الله سبحانه عنهم في قوله تعالى الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم إلى قوله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فالمراد بالناس الأول نعيم بن مسعود وبالناس الثاني قريش وبين قريش مجتمعون على ذلك إذ جاءهم معبد الخزاعي وكانت حراة حلفاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعيبة نصحه وكان رأى حال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بهم ورأى حال قريش وما هم عليه من العزم حمله خوف ذلك وخالف نصحه للنبي صلى الله عليه وسلم أن يخوف قريشاً بأن قال إنى تركت محمداً وأصحابه بمحمرات الأسد في جيش عظيم اجتمع لهم كل من تخلف عنهم وقد تحزبوا عليكم وكانهم قد أدركوكم فالتجاء التجاء وأنشد لهم الشعر المذكور له في السير فأتى الله سبحانه في قلوبهم الرعب فرجعوا إلى مكة مسرعين ورجع صلى الله عليه وسلم مأجوراً منصوراً كما قال سبحانه وتعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء الآية

﴿ فضائل أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ﴾

﴿ قلت ﴾ اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أمية بن ضبة بن الحرث بن فهر بن مالك ابن النضر بن كنانة وفي فهر يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفهر هو من قريش ومنه تفرشت قريش على الصحيح لأن النضر بن كنانة المذكور وإلى فهر تجتمع بطون قريش كلها ومن لم يكن من ولد فهر فليس بقريشي وبطون قريش خمسة وعشرون وتقدم استيفاء الكلام على من أين تفرشت قريش في كتاب الإيمان (قوله لكل أمة أميناً) (ط) الأمانة ضد الخيانة وهي قوة الرجل على القيام بحفظ ما وكل إلى حفظه، أخوذة من قولهم ناقة أمون أي قوية على الحمل (قوله) وإن أميناً أي أمانة (ط) هو منادى مفرد مخدوف منه حرف النداء والأمانة نعت له على الموضع والأفصح نصبه على الاختصاص كنحو ما حكى سيبويه من كلامهم اللهم اغفر لنا أيها العصابة بالنصب (قوله أبو عبيدة) (د) أصحابه صلى الله عليه وسلم فضلاء مختارون لمختار وإنما أخبر عن كل واحد بما

قريش وما هم عليه من العزم وحمله خوف ذلك وخالف نصحه للنبي صلى الله عليه وسلم أن أخاف قريشاً بأن قال إنى تركت محمداً وأصحابه بمحمرات الأسد في جيش عظيم اجتمع لهم كل من تخلف عنهم وقد تحزبوا عليكم وكانهم قد أدركوكم فالتجاء التجاء وأنشد لهم الشعر المذكور في السير فأتى الله سبحانه في قلوبهم الرعب فرجعوا إلى مكة مسرعين ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة مأجوراً منصوراً كما قال الله سبحانه فانقلبوا بنعمة من الله الآية

﴿ باب من فضائل أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ﴾

﴿ ش ﴾ (ب) اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أمية بن ضبة بن الحرث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة (قوله لكل أمة أميناً) (ط) الأمانة ضد الخيانة وهي قوة الرجل على القيام بحفظ ما وكل إلى حفظه مأخوذة من قولهم ناقة أمون أي قوية على الحمل (قوله) وإن أميناً أي أمانة (ط) هو منادى مفرد مخدوف منه حرف النداء والأمانة نعت له على الموضع والأفصح نصبه على الاختصاص كنحو ما حكى سيبويه من كلامهم اللهم اغفر لنا أيها العصابة بالنصب (قوله أبو عبيدة) (ح) أصحابه صلى الله عليه وسلم كلهم مختارون لمختار وإنما أخبر عن كل واحد بما هو الأغلب فيه في الترمذي من حديث أنس أرحم أمي بأمي أبو بكر وأشد هم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ وأفرضهم زيد وأقربهم أبي ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ولما دخل عمر الشام بقعد

شبهة ثنا اسمعيل بن عطية عن خالد وثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن عطية أخبرنا خالد عن أبي قلابة قال قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل أمة أميناً وإن أميناً أي أمانة أبو عبيدة ابن الجراح حدثني عمرو الناقد ثنا عفان ثنا حماد وهو ابن سلمة عن ثابت عن أنس أن أهل اليمن قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ابعت معنار جلاً يعلمنا السنة والاسلام قال فاخذ بيد أبي عبيدة فقال هذا أمين هذه الأمة حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قالنا ثنا

هو الاغلب فيه في الترمذي من حديث أنس أرحم أمي بآتي أبو بكر وأشهدهم في أمر الله عزهم
 واصدقهم حياء عثمان وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ وأقربهم زيد وأقربهم أبي ولكل أمة أمين
 وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ولما دخل عمر الشام يتعقد أحوال الناس أراد أن يدخل منزل أبي عبيدة
 وهو أمير الشام حينئذ قال له أبو عبيدة يا أمير المؤمنين لئن دخلت لتعصرن عينيك فدخله فلم يرفيه
 ما يقع عليه البصر أكثر من سلاحه وأداة رحل بعيره فبكى عمر وقال صدق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنت أمين هذه الأمة **قلت** وفي طريق انه لما دخل ووجد فيه ما ذكر وجد فراشه طنفسة
 رحله ومتوسده حقيقته فقال له ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك قال يا أمير المؤمنين هذا يبالغني المقييل وقتل
 أباه يوم بدر وأتى برأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزل لا تجبد قوما يؤمنون بالله واليوم
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الآية وقال فيه أبو بكر يوم السقيفة رضيت لكم أحدهذين
 الرجلين لعمر وأبي عبيدة وقال فيه عمر حين جعل الأمر شورى في الستة لو كان أبو عبيدة حيا
 ما اختلج فيه رأيي وكان توفي بالشام في خلافة عمر رضي الله عنه وهو ابن ثمان وخسين سنة رضي الله
 عنه ورحمه وقبره بالاردن وصلى عليه معاذ ونزل في قبره عمر وبن العاصي والضحاك بن قيس ومعاذ بن
 جبل ولما أتى عمر الشام وتلقاه الناس وتلقاه أبو عبيدة نزل له عمر وعانقه **(قول)** فاستشرف لها
 الناس (د) أي تطلعوا للولاية حرصاً أن يكون هو الأمين الموعود به في الحديث لا حرصاً على الولاية
 من حيث هي ولاية

﴿ فضائل الحسن والحسين رضي الله عنهما ﴾

(ط) أضح ما قيل في الحسن انه ولد سنة ثلاث من الهجرة والحسين سنة أربع قال الواقدي حملت به
 فاطمة بعد وضع الحسن بخمسين ليلة ومات الحسن مسموماً رضي الله عنه ورحمه في شهر ربيع الأول
 أحوال الناس أراد أن يدخل منزل أبي عبيدة وهو أمير الشام حينئذ قال له أبو عبيدة يا أمير المؤمنين
 لئن دخلت لتعصرن عينيك فدخله فلم يرفيه ما يقع عليه البصر أكثر من سلاحه وأداة رحل بعيره
 فبكى عمر وقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت أمين هذه الأمة (ب) وفي طريق انه لما دخل
 ووجد فيه ما ذكر وجد فراشه طنفسة رحله ومتوسده حقيقته فقال له ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك
 قال يا أمير المؤمنين هذا يبالغني وقتل أباه يوم بدر وجاء برأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه
 نزل لا تجبد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله الآية وقال فيه أبو بكر يوم السقيفة
 رضيت لكم أحدهذين الرجلين لعمر وأبي عبيدة وقال فيه عمر رضي الله عنه حين جعل الأمر
 شورى في الستة لو كان أبو عبيدة حيا ما اختلج فيه رأيي وكان توفي بالشام في خلافة عمر وهو ابن
 ثمان وخسين سنة وقبره بالاردن وصلى عليه معاذ ولما أتى عمر الشام وتلقاه الناس وتلقاه أبو عبيدة
 نزل له عمر وعانقه **(قول)** فاستشرف لها الناس (د) أي تطلعوا للولاية حرصاً على الوصف المذكور لأعلى
 الولاية من حيث هي ولاية

﴿ باب من فضائل الحسن والحسين رضي الله عنهما ﴾

﴿ش﴾ (ط) أضح ما قيل في الحسن انه ولد سنة ثلاث من الهجرة والحسين سنة أربع قال الواقدي
 حملت به فاطمة بعد وضع الحسن بخمسين ليلة ومات الحسن مسموماً رضي الله عنه ورحمه في شهر
 ربيع الأول سنة خمسين بعد ما مضى من خلافة معاوية عشرين سنين ودفن بالقيع إلى جنب قبائمه

محمد بن جعفر ثنا شعبة
 قال سمعت أبا إسحاق يحدث
 عن صلة بن زفر عن حذيفة
 قال جاء أهل نجران إلى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالوا يا رسول الله
 ابعت الينار جلاً أميناً فقال
 لأبعثن اليكم رجلاً أميناً
 حق أمين حق أمين قال
 فاستشرف لها الناس

سنة خمسين بعد ما مضى من خلافة معاوية عشرين ودفن بالقيع الى جنب قبر أمه وصلى عليه
 سعيد بن العاص وكان أمير المدينة قدمه الحسين وقال لولاناها السنة ما قدمتك وكان أوصى أن يدفن
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أذنت عائشة فاذنت ففزع ذلك مروان وبنو أمية وكان الحسن أشبه
 برسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الصدر والرأس والحسين أشبهه الناس به فيما أسفل من ذلك وقد
 تواترت الأحاديث الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم قال في الحسن إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين
 فتيين الحديث ولا أسود من سواده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان حليما فاضلا ورعادعاه فضله
 وورعه الى أن ترك الملك رغبة فيما عند الله تعالى وظهر صدق ذلك فانه لما قتل أبوه على بايعه أكثر من
 أربعين ألفا وكثير من تخلف عن أبيه ومن نكث بيعته فبقى خليفة بالعراق خمسة أشهر وما وراءها
 من خراسان ثم سار الى معاوية في أهل الحجاز وسار اليه معاوية في أهل الشام فلما التقى الجمعان
 بمسكن موضع بناحية الأنبار كره الحسن القتال لعلمه أن إحدى الطائفتين لا تغلب حتى يهلك أكثر
 الأخرى فسلم الأمر لمعاوية على شرط منها أن يكون له الأمر بعد معاوية فعتب على الحسن أصحابه
 حتى قيل له يا عار المؤمنين قال العار خير من النار وسلم عليه شيخ من أهل الكوفة لما قدمها فقال
 السلام عليك يا مندل المؤمنين قال لم أذلهم ولكن كرهت أن أقتلهم في طلب الملك ولما خشى طول
 عمره سم فقال له الحسين من سمك فقال أتريد أن تقتله قال نعم قال ان كان الذي أظن فالله أشد
 نقمة وإن كان غيره فما أحب أن يقتل بي برىء * وأما الحسين فكان فاضلا كثير الصوم والصلاة
 والحج حج خمسا وعشرين حجة ماشيا وقال صلى الله عليه وسلم فيه وفي الحسن سيدا شباب
 أهل الجنة وقال هماريحنا تاي من الدنيا وفي أبي داود أنه ما دخل عليه وهو يخطب فقطع
 الخطبة ونزل فأخذها وصعد بهما المنبر وقال رأيت هذين فلم أصبر وقتل رضى الله عنه ورحمه سنة
 إحدى وستين بموضع يقال له كربلاء بموضع يقال له الطف قرب الكوفة وكان من حديث

وصلى عليه سعيد بن العاصي وكان أمير المدينة وقال لولاناها السنة ما قدمتك وكان أوصى أن يدفن مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أذنت عائشة فاذنت ففزع ذلك مروان وبنو أمية وكان الحسن أشبه
 برسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الصدر والرأس والحسين أشبهه الناس به فيما كان أسفل من ذلك
 وقد تواترت الآثار الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم قال في الحسن إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين
 فتيين الحديث ولا أسيد من سواده صلى الله عليه وسلم وكان حليما فاضلا ورعادعاه ورعه الى أن ترك
 الملك رغبة فيما عند الله تعالى وظهر صدق ذلك فانه لما قتل أبوه على بايعه أكثر من أربعين ألفا وكثير
 من تخلف عن أبيه ومن نكث بيعته فبقى خليفة بالعراق سبعة أشهر وما وراءها من خراسان ثم سار
 الى معاوية في أهل الحجاز وسار اليه معاوية في أهل الشام فلما التقى الجمعان كره الحسن القتال لعلمه أن
 إحدى الطائفتين لا تغلب حتى يقتل أكثر الأخرى فسلم الأمر لمعاوية فعتب على الحسن أصحابه
 حتى قيل له يا عار المؤمنين قال العار خير من النار وسلم عليه شيخ من أهل الكوفة فقال السلام عليك
 يا مندل المؤمنين قال لم أذلهم ولكن كرهت أن أقتلهم في طلب الملك ولما خشى طول عمره سم فقال له
 الحسين من سمك قال أتريد أن تقتله قال نعم قال ان كان الذي أظن فالله أشد نقمة وإن كان غيره
 فما أحب أن يقتل بي برىء * وأما الحسين رضى الله عنه فكان فاضلا كثير الصوم والصلاة
 والحج حج خمسا وعشرين حجة ماشيا وقال صلى الله عليه وسلم فيه وفي الحسن سيدا شباب
 أهل الجنة وقال هماريحنا تاي من الدنيا وفي أبي داود أنه ما دخل عليه وهو يخطب فقطع الخطبة

قتله **﴿** انه لما مات معاوية وأفضت الخلافة الى ابنه يزيد وردت بيعته الى الوليد بن عتبة بالمدينة ليأخذ له البيعة من أهلها أرسل الى الحسين وإلى ابن الزبير ليبايعا فقالا مثلنا لا يبايع سرا ولا يكن نبايع على رؤس الناس اذا أصبح فرجعا الى بيوتهما وخرجا في ليلتهما الى مكة فأقام الحسين بمكة أربعة أشهر والكتب ترد عليه من أهل الكوفة ليقدم عليهم فيبايعوه فخرج يريد الكوفة فبعث عبد الله بن زياد خيالا لقتله وأمر عليهم عمرو بن سعيد فأدركه فقتله يوم عاشوراء وقتل من معه من ولده واخوته وأهل بيته ثلاثة وعشرين رجلا وسبي نساءه وكان من تجهيل عقوبة الله تعالى لعبيد الله بن زياد ان قتل يوم عاشوراء سنة سبع وستين قتل ابراهيم بن الاشتر في الحرب وبعث برأسه الى المختار وبعث به المختار الى ابن الزبير فبعث به ابن الزبير الى علي بن الحسين واختلف في سن الحسين يوم قتل فقبل سبع وخمسون سنة وقيل غير ذلك وعن ابن عباس انه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم نصف النهار وهو أشعث أغبر بيده قارورة فيها دم فقلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما هذا قال دم الحسين لم أزل ألتقطه هذا اليوم فاستيقظ ابن عباس فقال قتل والله الحسين وأخبر بالرواية وأرخ ذلك اليوم فوجد قتل في ذلك اليوم **﴿** قلت **﴾** كان من حديث قتل الحسين انه لما امتنع من بيعة يزيد وخرج من المدينة يريد مكة استقبله عبد الله بن مطيع وقال الى أين جعلت فداك قال أما الآن فالى مكة وأما بعد فاستخير الله تعالى قال اذا أتيت مكة فإياك والكوفة فانها بلاد مشؤمة بها قتل أبوك وخذل أخوك واحتيل بطعنة كادت أن تأتي عليه الزم الحرم فانك سيد العرب لا يعدل بك أهل الحجاز أحدا وينقاد اليك الناس من كل جانب فوالله إن هلك لسترقن بعدك فأتى مكة فأقبل اليه أهلها والمعتبرون بها وأهل الآفاق يختلفون اليه وابن الزبير بها والحسين أنقل خلق الله على ابن الزبير لانه أن أهل الحجاز لا يبايعونه مادام الحسين موجودا في البلدة ولما باع أهل الكوفة موت معاوية أرجف العراق باليزيد وقالوا امتنع من بيعته الحسين وابن الزبير ولحقا بمكة

ونزل فآخذهما وصعد بهما المنبر وقال رأيت هذين فلم أصبر وقتل رضى الله عنه ورحمه سنة احدى وستين بموضع يقال له كربلاء قرب الكوفة **﴿** وكان من حديث قتل **﴾** انه لما مات معاوية وأفضت الخلافة الى ابنه يزيد وردت بيعته الى الوليد بن عتبة بالمدينة ليأخذ له البيعة من أهلها أرسل الى الحسين وإلى ابن الزبير ليبايعا فقالا مثلنا لا يبايع سرا ولا كنا نبايع على رؤس الناس اذا أصبح فرجعا الى بيوتهما وخرجا في ليلتهما الى مكة فأقام الحسين بمكة أربعة أشهر والكتب ترد عليه من أهل الكوفة ليقدم عليهم فيبايعوه فخرج يريد الكوفة فبعث عبد الله بن زياد خيالا لقتله وأمر عليهم عمرو بن سعيد فأدركه فقتله يوم عاشوراء وقتل من معه من ولده واخوته وأهل بيته ثلاثة وعشرون رجلا وسبي نساءه وكان من تجهيل عقوبة الله تعالى لعبيد الله بن زياد ان قتل يوم عاشوراء سنة سبع وستين قتل ابراهيم بن الاشتر في الحرب وبعث برأسه الى المختار وبعث به المختار الى ابن الزبير فبعث به ابن الزبير الى علي بن الحسين واختلف في سن الحسين يوم قتل فقبل سبع وخمسون سنة وقيل غير ذلك وعن ابن عباس انه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم نصف النهار وهو أشعث أغبر بيده قارورة فيها دم فقلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما هذا قال دم الحسين لم أزل ألتقطه هذا اليوم فاستيقظ ابن عباس فقال قتل والله الحسين وأخبر بالرواية وأرخ ذلك اليوم فوجد قتل في ذلك اليوم (ب) كان من حديث قتل الحسين انه لما امتنع من بيعة يزيد وخرج من المدينة يريد مكة استقبله عبد الله بن مطيع وقال الى أين جعلت فداك

فاجتمعت الشيعة في منزل سليمان بن صرد فقال لهم سليمان ان معاوية قد مات وان الحسين قد امتنع من بيعة يزيد وأتم شيعته فان علمتم انكم ناصروه ومجاهدوا عدوه فكتبوا اليه وان خفتم الوهن فلا تغروا الرجل فقالوا بل نقاتل عدوه ونقتل أنفسنا دونه فكتبوا اليه وجعلت كتبهم تختلف اليه ولما غزم على المسير اليهم دخل عليه عمر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام المخزومي وقال له بلغني انك تريد العراق واني أخاف عليك فانك تأتي بلادها عيالهم وأمرؤهم ومعهم بيوت الاموال والناس عبيد الدرهم والدينار فلا آمن أن يقاتلك من وعدك نصره ومن أنت أحب اليه منهم قال الحسين جزاك الله خيرا يا ابن عمي لقد نصحت ثم دخل عليه عبد الله بن عباس فقال يا ابن عمي لقد أرجف الناس أنك تريد العراق فبين لي ما أنت صانع قال لقد أزمعت المسير احدى يومي هذين فقال اني أعيدك بالله من ذلك أتسير رحلك الله الى قوم قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوهم فان كانوا قد فعلوا ذلك فسر اليهم وان كانوا انما دعوك وأمرهم نأقدهم وعمالهم نجبي بلادهم فانهم انما دعوك للحرب ولا آمن عليك أن يغروك ويكذبوك ويخالفوك ويخذلوك أو يستنفروا اليك فيكونوا أشد الناس عليك قال فانا أستخير الله وأنتظر ثم دخل عليه ابن الزبير فحدثه ساعة ثم قال ما أدري ما تركنا هؤلاء القوم وكفنا عنهم ونحن أبناء المهاجرين والانصار ولاة هذا الامر دونهم أخبرني ما تريد تصنع قال حدثني نفسي بآتيان الكوفة وقد كتب الي شيعتي بها وأشرف أهلها وأستخير الله تعالى فقال له ابن الزبير أما والله لو كان لي بها مثل شيعتك ما عدلت بها ثم خشي أن يتهمة فقال أما انك لو أقت بالحجاز ثم طلبت هذا الامر ما خولف عليك ثم قام من عنده فقال الحسين

قال أما الآن فالى مكة وأما بعدها فاستخير الله تعالى قال اذا أتيت مكة فإياك والكوفة فانها بلد مشؤمة بها قتل أبوك وخذل أخوك ألزم الحرم فانك سيد العرب لا يعدل بك أهل الحجاز أحد او تنقاد اليك الناس من كل جانب فوالله لئن هلكت لنسترقن بعدك فاني مكة فاقبل اليه أهلها والمعتبرون وأهل الآفاق يحتفلون اليه ولما بلغ أهل الكوفة موت معاوية أوجف العراق باليزيد وقالوا قد امتنع من بيعته الحسين وابن الزبير ولحقا بمكة فاجتمعت الشيعة في منزل سليمان بن صرد فقال لهم سليمان ان معاوية مات وان الحسين قد امتنع على القوم وأتم شيعته فان علمتم انكم ناصروه ومجاهدوا عدوه فكتبوا اليه وان خفتم الوهن فلا تغروا الرجل فقالوا بل نقاتل عدوه ونقتل أنفسنا دونه فكتبوا اليه وجعلت كتبهم تختلف اليه ولما غزم على المسير اليهم دخل عليه عمر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام المخزومي وقال له بلغني انك تريد العراق واني أخاف عليك فانه بلد فيه عيالهم وأمرؤهم ومعهم بيوت الاموال والناس عبيد الدرهم والدينار فلا آمن أن يقاتلك من وعدك نصره ومن أنت أحب اليه منهم فقال الحسين جزاك الله خيرا يا ابن عمي لقد نصحت ثم دخل عليه عبد الله بن عباس فقال يا ابن عمي لقد أرجف الناس أنك تريد العراق فبين لي ما أنت صانع فقال لقد أزمعت المسير احدى يومي هذين قال اني أعيدك بالله من ذلك أتسير رحلك الله الى قوم قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوهم فان كانوا قد فعلوا ذلك فسر اليهم وان كانوا انما دعوك وأمرهم نأقدهم وعمالهم نجبي بلادهم فانهم انما دعوك للحرب ولا آمن عليهم أن يغروك ويكذبوك ويخالفوك ويخذلوك أو يستنفروا اليك فيكونوا أشد الناس عليك قال الحسين فانا أستخير الله وأنتظر ثم رجعت اليه ابن عباس بعد ذلك فقال يا ابن عمي اني أتصبر فلا أصبر اني أخاف عليك في هذا الوجه الهلاك ان أهل العراق قوم غدر فلا تأتهم وأقم هذا البلد فانك سيد أهل الحجاز وكتب الي أهل العراق فان

أن هذا ليس شئ يؤناه من الدنيا أحب اليه من أن أخرج من الحجاز الى العراق وقد علم أنه ليس له من الأمر معي شئ وإن الناس ليسوا يعدلوني به فودأني خرجت منها لتخلوه ثم رجع اليه ابن عباس فقال يا ابن عمي اني أتصبر فلا أصبر اني أخاف عليك في هذا الوجه المهلك ان أهل العراق قوم غبر فلا تأتهم وأقم بهذا البلد فانك سيد أهل الحجاز واكتب الى أهل العراق فان أرادوك كما زعموا فاكذب لهم ينغوا عدوهم ثم أقدم عليهم فان آيت الانحروج فسر الى اليمن فان بها حصونا وشعبا وهي أرض طويلة عريضة ولا يملكها شيعة وأنت عن الناس بعزل وتكتب الى الناس وتبث دعائك فاني أرجو أن يأتيك الذي تحب في عافية فقال له الحسين قد علمت انك ناصح ولكني عزممت على المسير فقال ابن عباس فان كنت سائرا فلا تسر بنسائك وصيتك فاني أخاف أن تقتل كما قتل عثمان قتل ونساؤه وولده ينظرون ثم قال له ابن عباس لقد أقررت عين ابن الزبير بتخليتك اياه الحجاز والله الذي لا اله الا هو لو أعلم اني اذا أخذت بشعرك حتى يجتمع علي وعلى الناس أظعني لعلت ثم خرج ابن عباس فربان الزبير فقال له لقد قرت عينك يا ابن الزبير ثم قال

يا لك من قبرة بمعمري * خلالك الجوف فيضى واصغري * ونقري ماشئت أن تنقري
ثم خرج الحسين يريد العراق وكان أمر الله قدرا مقدورا وكان عبيد الله بن زياد أميراً على البصرة من قبل يزيد بن الحنفية سمع بقدم الحسين الى العراق جهز جيشاً وأمر عليه عمرو بن سعيد بن أبي وقاص فلقى الحسين وقتله بكر بلاء كما تقدم مع ثلاثة وعشرين من أهل بيته واثنتين وسبعين رجلاً من غيرهم ولم ينج من ذكور أهل بيته سوى ولده علي فانه كان حينئذ صغيراً ومريضا قال حميد بن مسلم انتهت حينئذ الى علي بن الحسين وهو منبسط على فراش مريض فأتاه ذو الجوشن في رجاله وهو الذي كان

أرادوك كما زعموا فاكذب لهم ينغوا عدوهم ثم أقدم عليهم فان آيت الانحروج فسر الى اليمن فان بها حصونا وشعبا وهي أرض طويلة عريضة ولا يملكها شيعة وأنت عن الناس بعزل وتكتب الى الناس وتبث دعائك فاني أرجو أن يأتيك عند ذلك الذي تحب في عافية قال له الحسين قد علمت انك ناصح ولكني عزممت على المسير فقال ابن عباس فان كنت سائرا فلا تسر بنسائك وصيتك فاني أخاف أن تقتل كما قتل عثمان قتل ونساؤه وولده ينظرون ثم قال له ابن عباس لقد أقررت عين ابن الزبير بتخليتك اياه والحجاز والذي لا اله الا هو لو أعلم اني اذا أخذت شعرك حتى يجتمع علي وعلى الناس أظعني لعلت فربان الزبير فقال له لقد قرت عينك يا ابن الزبير ثم قال

يا لك من قبرة بمعمري * خلالك الجوف فيضى واصغري * ونقري ماشئت أن تنقري
ثم خرج الحسين يريد العراق وكان أمر الله قدرا مقدورا وكان عبيد الله بن زياد أميراً على البصرة من قبل يزيد بن الحنفية سمع بقدم الحسين الى العراق جهز جيشاً وأمر عليه عمرو بن سعيد بن أبي وقاص فلقى الحسين وقتله بكر بلاء مع ثلاثة وعشرين من أهل بيته واثنتين وسبعين رجلاً من غيرهم ولم ينج من ذكور أهل بيته سوى ولده علي فانه كان حينئذ صغيراً ومريضا قال حميد بن مسلم انتهت حينئذ الى علي بن الحسين وهو منبسط على فراش مريض فأتاه ذو الجوشن في رجاله وهو الذي كان احب رأس الحسين فقال ألا تقتلوا هذا الغلام فقلت سبحان الله أيقول الصبيان فما زال دأبي أدفع عنه كل من جاوره بقتله حتى جاء عمرو بن سعيد فقال لا بدخل علي هذه النسوة أحد ولا يعرض لهذا الغلام المريض ثم بعث برأس الحسين الى عبيد الله بن زياد من يومه ثم رحل عمرو بن سعد وحمل معه نساء الحسين واخوته ومن معه من الصبيان وعلي بن الحسين مريض وقطعت رؤس اثنتين وسبعين الذين

احترز رأس الحسين فقال ألا تقتلوا هذا الغلام فقلت سبحان الله اتقتل الصبيان فازال دأبي ادفع عنه كل من جاء يريد قتله حتى جاء عمرو بن سعد فقال لا يدخل على هذه النسوة احد ولا يعرض لهذا الغلام المريض ثم بعث برأس الحسين الى عبيد الله بن زياد من يومه ثم رحل عمرو بن سعد وحمل معه نساء الحسين واخوته ومن معه من الصبيان وعلى بن الحسين مريض وقطعت رؤس اثنين وسبعين الذين قتلوا من اصحاب الحسين وقدم بهم على عبيد الله بن زياد ولما دخل بهم عليه لبست زينب بنت فاطمة ارجل ثيابها وتسكرت وحف بها اماؤها فلما جلست قال عبيد الله بن زياد من هذه الجليلة فلم تكلمه وكر ذلك ثلاثا وهي في كل ذلك لا تكلمه فقال بعض امائها هذه زينب بنت فاطمة فقال لها عبيد الله الحمد لله الذي فضحك وقتلكم وكذب احدوتمكم فقالت الحمد لله الذي اكرمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وطهرنا تطهير الاما تقول انما يفضح الله الفاسق ويكذب الفاجر قال كيف رايت صنع الله باهل بيتك قالت كتب عليهم القتل فبرزوا الى مضاجعهم وسيجمع الله بينك وبينهم فتعاجون اليه وتتخاصمون عنده فغضب واستشاط فقال عمرو بن حويرث اصلح الله الامير انما هي امرأة لا تؤاخذ بقول ولا تلام على خطائهم قال لما القدشني الله نغيبى من طاعتك ومن الطاعة المردة اهل بيتك فبكت وقالت قتلت كهلى وقطعت فرعى واجتمعت اصلى فان اشفاك هذا فقد اشتغيت ثم عرض عليه على بن الحسين فقال ما احسب هذا الارجلا انظر واهل ادرك فنظر فقيس ادرك فقال اقبله فقال على من توكل بهذه النسوة فاعنته عمة زينب وقالت يا بن زياد حسبك منا امارويت من دمائنا اسئلك بالله ان كنت مسلما الا قتلتني معه ان قتله ثم نظر اليها ساعة ثم نظر الى القوم وقال عجباً للرحم والله ما ظن الا انها ودت ان انا قتلتها ان اقبلها معه خلوا عن الغلام ثم نصب رأس الحسين وطيف به في الكوفة ثم بعث بالرؤس التي قطعت وبعلى بن الحسين وبالنسوة الى يزيد بن معاوية ولما وضعت الرؤس بين يديه قال نقلب هامان رجال اعزة * علينا وهم كانوا اعقوا ظمنا

قتلوا من اصحاب الحسين وقدم بهم على عبيد الله بن زياد ولما دخل بهم عليه لبست زينب بنت فاطمة ارجل ثيابها وتسكرت وحف بها اماؤها فلما جلست قال عبيد الله بن زياد من هذه الجليلة فلم تكلمه وكر ذلك ثلاثا وهي في كل ذلك لا تكلمه فقال بعض امائها هذه زينب بنت فاطمة فقال لها الحمد لله الذي فضحك وقتلكم وكذب احدوتمكم فقالت الحمد لله الذي اكرمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وطهرنا تطهير الاما تقول انما يفضح الله الفاسق ويكذب الفاجر فقال كيف رايت صنع الله باهل بيتك قالت كتب القتل عليهم فبرزوا الى مضاجعهم وسيجمع الله بينك وبينهم فتعاجون اليه وتتخاصمون عنده فغضب واستشاط فقال له عمرو بن حويرث اصلح الله الامير انما هي امرأة لا تؤاخذ بقول ولا تلام على خطائهم عرض عليه على بن الحسين فقال ما احسب هذا الارجلا انظر واهل ادرك فنظر فقيس ادرك فقال اقبله فقال على من توكل بهذه النسوة فاعنته عمة زينب وقالت يا بن زياد حسبك منا امارويت من دمائنا اسئلك بالله ان كنت مسلما ان قتلتني معه فنظر اليها ساعة ثم نظر الى القوم وقال عجباً للرحم خلوا عن الغلام ثم نصب رأس الحسين وطيف به في الكوفة ثم بعث بالرؤس التي قطعت وبعلى بن الحسين وبالنسوة الى يزيد بن معاوية ولما وضعت الرؤس بين يديه قال

نقلب هامان رجال اعزة * علينا وهم كانوا اعقوا وظمنا

ثم ادخلت النسوة الى داره فولدت نسوة فقالت فاطمة بنت الحسين رضى الله عنهما اسبيابنا

ثم أدخلت النسوة إلى داره فولدت نسوة آل يزيد ثم أدخلن علي يزيد فقالت فاطمة بنت الحسين
 أسية ابنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا يزيد فقال يا بنت أخي اني لهذا كنت أكره ثم جلس
 وأجلس حوله وجوه أهل الشام ثم دعا بعلي بن الحسين وبالصبيان وبالنسوة فدخلوا عليه والناس
 ينظرون فلما جلسوا رأى حالة قيصة فقال قبح الله ابن مرجانة لو كانت بينكم وبينه قرابة ما بعثكم
 هكذا قالت فاطمة بنت علي فقام رجل من أهل الشام فقال يا أمير المؤمنين هبني هذه الجارية يعني
 فقالت أختي زينب وكانت أكرم مني وتعلم أن ذلك لا يكون كذبت وليس ذلك لك ولاله فغضب
 يزيد وقال كذبت بل ذلك لي ولوشئت فعلته فقالت كلا والله ما جعل الله ذلك لك الا أن تخرج من
 سنتنا وتفارق ديننا قال انما خرج عن الدين أبوك وجدك يا عدوة الله قالت أنت أمير وتشم وأنت
 في سلطانك فوالله لكأنه استخيا ثم عاد الشامي فقال هبنيها فقالت أعدت وهبك الله حتفا فاصم ثم
 أمر بالنسوة فأدخلن داره فلم يبق امرأه من آل معاوية الا استقبلتهن تبكي وتتوحد على الحسين وأقن
 النياحة على الحسين ثلاثة أيام وكان يزيد لا يتعدى ولا يتعشى الا ويحضر عليا ثم قال يزيد يا نعمان بن
 بشير جهزهم بكل ما يصلح وابعت معهم رجلا صالحا وابعت معه خيلا وأعوانا ثم لما أرادوا الخروج
 دعا بعلي بن الحسين وقال لعن الله ابن مرجانة ما أنى لو كنت صاحب أهلك ما أنى خصلة الا أعطيتها
 له ولد فمت عنه الحنف بهلاك بعض ولدي ولكن قضى الله بما رأيت وكاتبني بكل حاجة تكون لك
 ولما وصلوا المدينة خرجت زينب بنت عقيل بن أبي طالب في نسوتها حاسرة تلوي بشوها وتقول
 ماذا تقولون ان قال النبي لكم * ماذا فعلتم وانتم آخر الأمم
 بعدى بأهلي بعد مقتدى * منهم أسارى وقتلى ضرجوا بدم
 ما كان هذا جزائي اذ نصحت لكم * ان تخلفوني بشر في ذوى رحى

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا يزيد فقال يا بنت أخي اني لهذا كنت أكره ثم جلس وأجلس حوله
 وجوه أهل الشام ثم دعا بعلي بن الحسين وبالصبيان وبالنسوة فدخلوا عليه والناس ينظرون فلما
 جلسوا رأى حالة قيصة فقال قبح الله ابن مرجانة لو كانت بينكم وبينه قرابة ما بعثكم هكذا قالت
 فاطمة بنت علي رضى الله عنهما فقال رجل من أهل الشام هب لي هذه الجارية يعني فاطمة فقالت
 أختي زينب وكانت أكرم مني وتعلم أن ذلك لا يكون ليس ذلك لك ولاله فغضب يزيد وقال كذبت ان
 ذلك لي ولوشئت فعلته فقالت كلا والله ما جعل الله ذلك لك الا أن تخرج من ملتنا وتفارق ديننا قال
 انما خرج عن الدين أبوك وجدك يا عدوة الله قالت أنت أمير وتشم وأنت في سلطانك فوالله لكأنه
 استخيا ثم عاد الشامي أخزاه الله وقبحه فقال هبنيها فقالت أعدت وهبك الله حتفا فاصم ثم أمر بالنسوة
 فأدخلن داره فلم يبق امرأه من آل معاوية الا استقبلتهن تبكي وتتوحد على الحسين وأقن النياحة على
 الحسين ثلاثة أيام وكان يزيد لا يتعدى ولا يتعشى الا ويحضر عليا ثم قال يزيد يا نعمان بن بشير جهزهم
 بكل ما يصلح وابعت معهم رجلا صالحا وابعت معه خيلا وأعوانا ثم لما أرادوا الخروج دعا بعلي بن
 الحسين وقال لعن الله ابن مرجانة ما أنى لو كنت صاحب أهلك ما أنى خصلة الا أعطيتها له ولد فمت
 عنه الحنف بهلاك بعض ولدي ولكن الله قضى ما رأيت وكاتبني بكل حاجة تكون لك ولما وصلوا
 المدينة خرجت زينب بنت عقيل بن أبي طالب في نسوتها حاسرة تلوي بشوها وتقول
 ماذا تقولون ان قال النبي لكم * ماذا فعلتم وانتم آخر الأمم
 بعترى وبأهلي بعد مقتدى * منهم أسارى وقتلى ضرجوا بدم

(**قوله** اللهم انى أحبه فاحبه وأحبيب من يحبه) (م) محبة أهل البيت واجبة من حيث الجملة وخصوصا من حض صلى الله عليه وسلم على محبته بالتعيين وطلب من الله أن يحب من يحبه وتلك درجة جعلها الله سبحانه لمن يحبه حقيقة و يلعن باغضهما وقد ظهرت بركة هذا الدعاء وقبوله بحقق دماء الأمة بسببه وتز به من عرض الدنيا وتسليمه الملك خوف الفتنة وحوط على الأمة ونظرا لدينه (**قوله** فى الآخرة طائفة من النهار) (ع) أى قطعة منه وفى نون قين قاع الحركات الثلاث وخباء فاطمة بكسر الخاء والمدحجرتها وأصله بيت من بيوت العرب ثم استعمل فى غيره (**قوله** أتم لكع) (م) يعنى الحسن قال بلال بن جرير لكع فى لغتنا الصغير * الأصمعى هو فى الأصل من الملا كيع وهو ما يخرج مع السلا على الولد وفى الحديث أن الحسن قال لأنسان باللكع * الهر وى يا صغير العلم (ع) اللكع هنا الصغير فى لغة تميم ويستعمل للتحقير والتجھيل واللكع أيضا العبد والوغد من الرجال الدليل العقل ويحتمل أن يريد صلى الله عليه وسلم هذا المعنى على وجه المازحة لما فى الصغار من قلة الإدراك كأنه قال يا أحمق لا على وجه السب بل تقليلا وقد يكون على القلب أى ياسيدا كما يقال للجميلة قبيحة وقالوا للغراب أعور لحدته بصره وتأويل الهر وى قول الحسن بأن معناه يا صغير العلم ليس بشئ لأن الحسن لم يقل ذلك لأنسان معين وإنما قاله فى وعظه مخاطبا بذلك المقصر والمتقى على الله سبحانه فسببه وصغره لنفسه بقوله ذلك له واللكع الوغد والاحق فكانه قال يا أحمق * قلت * وقيل ما يدل عليه لكع من الاستهغار هو استهغار الشفقة والرحمة كالتصغير فى يا حبراء (**قوله** فظننا انه إنما تجسسه أمه لأن تغسله وتلبسه سخابا) (ع) السخاب بالسين والصاد خيط ينظم فيه خرز وتعلق فى أعناق الصغار وسمى سخابا للصوت خرزه عند حركتها من الصخب وهو اختلاط الاصوات ولهذا يلبس للصغار ليشغلهم صوتهما واللعب بها وقيل هو من العود وقيل هو ما اتخذ من القلائد من القرنفل والمسك دون الجواهر وفيه استعجاب النظافة والتجمل فى جميع الامور ولا سيما عند لقياء الكبار وتنظيف الصبيان وتزيتهم (**قوله** حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه) (ع) فيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من التواضع والرحمة للصغار والكبار واختلف فى معانقة الكبير عند السلام فكرها مالك وآباهدعة وأجازها سفيان واحتج بمعانقته صلى الله عليه وسلم جعفر حين قدم فقال مالك

ما كان هذا جزائى اذنصحت لكم * أن تحلفونى بشر فى ذوى رحى

(**قوله** فى طائفة من النهار) أى قطعة منه وفى نون قين قاع الحركات الثلاث وخباء فاطمة بكسر الخاء والمدحجرتها وأصله بيت من بيوت العرب ثم استعمل فى غيره (**قوله** أتم لكع) بفتح الهمزة والناء المثناة ظرف مكان واللكع هنا بمعنى الصغير (ب) وقيل ما يدل عليه لكع من الاستهغار هو استهغار الشفقة والرحمة كالتصغير فى حبراء (**قوله** وتلبسه سخابا) السخاب بالسين والصاد مكسورة فيهما خيط تنظم فيه خرز وتعلق فى أعناق الصغار وسمى سخابا للصوت خرزه عند حركتها من الصخب وهو اختلاط الاصوات ولهذا تلبس للصغار ليشغلهم صوتهما واللعب بها وقيل هو من العود وقيل هو ما اتخذ من القلائد من القرنفل والمسك دون الجواهر وفيه استعجاب النظافة والتجمل لاسماع عند لقياء الكبار (**قوله** حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه) ما كان عليه الصلاة والسلام من التواضع والرحمة للصغير والكبير واختلف فى معانقة الكبير عند السلام فكرها مالك وآباهدعة وأجازها سفيان واحتج بمعانقته صلى الله عليه وسلم جعفر حين قدم فقال مالك هو خاص بجعفر فقال سفيان

قال فبعث أباعبيدة ابن الجراح * حدثنا اسحق ابن ابراهيم ثنا أبو داود الحفري ثنا سفيان عن أبي اسحق بهذا الاسناد نحوه * حدثنى أحمد بن حنبل ثنا سفيان بن عيينة ثنى عبيد الله بن أبي يزيد عن نافع بن جبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لحسن اللهم انى أحبه فاحبه وأحبيب من يحبه * حدثنا ابن أبي هريرة ثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن نافع بن جبير بن مطهم عن أبي هريرة قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طائفة من النهار لا يكلمنى ولا أكله حتى جاء سوق بنى قين قاع ثم انصرف حتى أتى خباء فاطمة فقال أتم لكع أتم لكع يعنى حسنا فظننا انه إنما تجسسه أمه لأن تغسله وتلبسه سخابا فلم تلبث ان جاء يسى حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه فقال النبي صلى الله عليه

وسلم اللهم اني احبه فأحبه
وأحجب من يحبه * حدثنا
عبيد الله بن معاذ ثنا أبي
ثنا شعبة عن عدى وهو
ابن ثابت ثنا البراء بن
عازب قال رأيت الحسن
ابن علي علي عاتق النبي
صلى الله عليه وسلم وهو
يقول اللهم اني احبه فأحبه
* حدثنا محمد بن بشار
وأبو بكر بن نافع قال ابن
نافع ثنا غندر ثنا شعبة
عن عدى وهو ابن ثابت
عن البراء قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم واضعاً الحسن بن علي
على عاتقه وهو يقول
اللهم اني احبه فأحبه
* حدثني عبد الله بن
الرومي الليثي وعباس بن
عبد العظيم العنبري قال
ثنا النضر بن محمد ثنا
عكرمة وهو ابن عمار ثنا
اياس عن أبيه قال لقد
قدت بنبي الله صلى الله
عليه وسلم والحسن والحسين
بقلته الشبابة حتى أدخلتهم
حجرة النبي صلى الله عليه
وسلم هذا قدما وهذا خلفه
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ومحمد بن عبد الله بن
نعمير واللفظ لابي بكر ثنا
محمد بن بشر عن زكريا
عن مصعب بن شيبة عن
صفية بنت شيبة قالت قالت
عائشة خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم غداة
وعليه مرط مرحل من

هو خاص بجعفر فقال سفيان ما يخص جعفر ايمنا فسكت مالك وسكونه يدل على ظهور حجة سفيان
حتى يقوم دليل على التخصيص (ط) وهذا الخلاف انما هو في معانقة الكبير وأما معانقة الصغير
فلا أعلم خلافا في جوازها (قوله في الآخر على عاتق النبي صلى الله عليه وسلم) (ع) العاتق ما بين
المنكب الى العنق وقيل هو موضع الرداء من المنكب وهما بمعنى (د) كان في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم يعملون على مقتضى الخيفية السمحة فيمشون حفاة في الطين ويجلسون في الارض
ويلبسون الثياب الوسخة ولا يتوسدون وكل ذلك على غير ما عليه غلاة المتصوفة الآن فانهم يبالغون
في نظافة الظواهر والبواطن وسخة (ط) وفيه حمل الأبطال على الطهارة حتى تتحقق النجاسة
فتدبرق ويصيب جسده وثيابه من بصاقه ورطوبات وجهه ما يبيل ولم يأت عن السلف التحفظ من
ذلك ولا الوسوسة فيه واستحب مالك لأنه أن تصلي في ثوب غير ثوب الترية فان لم تجد غيره صلت فيه
وتغسل ما تتحقق (قوله في الآخر هذا قدما وهذا خلفه) (ع) فيه جواز ركوب ثلاثة على دابة لكن
اذ لم يجد غيرها وكرهه على وغيره جملة وجاء حديث بالنهي عن ركوب أكثر من اثنين ومجمله على ما اذا
فدحها كما يكره حمل ما هو أقل اذا فح

﴿ فضائل أهل البيت رضي الله عنهم ﴾

(قوله مرط) (ع) المرط كساء وجمعه روط ومرحل يروي بالحاء المهملة أى فيه صور الرجال
ويروي بالجيم أى فيه صور الرجال أو صور المراحل وهي القدور ويقال ثوب مرحل بالاضافة
وثوب مرحل (ط) هذا قول الشارحين ويظهر لي أن المراد بقوله انه ممشوط خله وهو كما قال
امرؤ القيس

خرجت بها تمشى نجر وراعا * على أثر يناذيل مرط مرحل

لأنه صلى الله عليه وسلم كيف يلبس ما فيه الصورة وقد نهى عن ذلك وهتك السر التي هي فيه وغضب

ما يخص جعفر ايمنا وسكونه يدل على ظهور حجة سفيان (ط) وهذا الخلاف انما هو في معانقة
الكبير وأما معانقة الصغير فلا أعلم خلافا في جوازها (قوله على عاتق) العاتق ما بين المنكب والعنق
وفيه ملاطفة الصبيان ومحاسنهم (ح) كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يعملون على مقتضى
الخيفية السمحة فيمشون حفاة في الطين ويجلسون في الارض ويلبسون الثياب الوسخة ولا
يتوسدون وكل ذلك على غير ما عليه غلاة المتصوفة اليوم فانهم يبالغون في نظافة الظواهر والبواطن
وسخة (ط) وفيه حمل الأبطال على الطهارة حتى تتحقق النجاسة فتدبرق ويصيب جسده وثيابه من
بصاقه ورطوبات وجهه ما يبيل ولم يأت عن السلف التحفظ من ذلك ولا الوسوسة فيه واستحب
مالك لأنه أن تصلي في ثوب غير ثوب الترية فان لم تجد غيره صلت فيه وتغسل ما تتحقق

﴿ باب فضائل أهل البيت رضي الله عنهم ﴾

﴿قوله مرط﴾ بكسر الميم هو كساء ومرحل يروي بالحاء المهملة أى فيه صور الرجال
ويروي بالجيم أى فيه صور الرجال أو صور المراحل وهي القدور (ط) هذا قول الشارحين
ويظهر لي أن المراد بقوله انه ممشوط خله ولأنه صلى الله عليه وسلم كيف يلبس ما فيه الصورة
وقد نهى عن ذلك وهتك السر التي هي فيه وغضب عند رؤيته ذلك كما تقدم في كتاب اللباس (قوله

عند رؤية ذلك كما تقدم في كتاب اللباس (قوله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) (ط) الآية تدل على أن المراد بأهل البيت هؤلاء المعظمون (قلت) قال ابن عطية اختلف في المراد بأهل البيت في الآية فقال ابن عباس وعكرمة وغيرهما وجانه لاذ كرمعهم بناء على أن المراد بالبيت المسكن وقال الجمهور المراد من أدخلهم صلى الله عليه وسلم معه في الموطأ لا غير لأحاديث وردت وقوله تعالى ويظهركم تطهيرا ولو أراد الزوجات لقال ويظهركن والحديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في وفي علي وفاطمة والحسن والحسين وقال بعض الشافعية أهل الرجل من يجمعهم واياهم مسكن ثم تجوز فيه فاستعمل فيمن يجمعهم واياهم نسب ثم نص في الحديث على ما ذكر

﴿ فضائل زيد بن حارثة وابنه أسامة رضي الله عنهما ﴾

(ط) أما زيد فهو زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أصابه سبي في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنته خديجة فوهبته للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه وزيد حينئذ ابن ثمان سنين فاعتقه صلى الله عليه وسلم وتبناه وكان يطوف به على خلق قريش ويقول هذا ابني وارثا ومورثا قال الزهري لأعلم أحدا أسلم قبله وعند الضياء أسلم قبل خديجة وقتل زيد بمؤنة من أرض الشام رضي الله عنه ورحمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره في تلك الغزاة وقال ان قتل زيد جعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة فقتل الثلاثة فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم موت جعفر وزيد بكى وقال أخوأي ومؤنساي ومحدثاي (قلت) مؤنة بالهمز قرية من أرض البلقاء بالشام وأما بلاهمز فضرب من الجنون وما ذكر من أن حكما اشتراه لخديجة كذا قيل وقيل انه وهب لها فوهبته لرسول

ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (ط) الآية تدل على أن المراد بأهل البيت هؤلاء المعظمون (ب) قال ابن عطية اختلف في المراد بأهل البيت في الآية فقال ابن عباس وعكرمة وغيرهما وجانه لاذ كرمعهم بناء على أن المراد بالبيت المسكن وقال الجمهور المراد به من أدخلهم صلى الله عليه وسلم في الموطأ لا غير لأحاديث وردت ولقوله تعالى ويظهركم تطهيرا والحديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في وفي علي وفاطمة والحسن والحسين وقال بعض الشافعية أهل الرجل من يجمعهم واياهم مسكن ثم تجوز فيه فاستعمل فيمن يجمعهم واياهم نسب

﴿ باب من فضائل زيد بن حارثة وابنه أسامة رضي الله تعالى عنهما ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) أما زيد فهو زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أصابه سبي في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنته خديجة فوهبته للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه وزيد حينئذ ابن ثمان سنين فاعتقه صلى الله عليه وسلم وتبناه وكان يطوف به على خلق قريش ويقول هذا ابني وارثا ومورثا فقال الزهري لأعلم أحدا أسلم قبله وعنه أيضا أسلم قبل خديجة وقتل زيد بمؤنة من أرض الشام رضي الله عنه ورحمه كان صلى الله عليه وسلم أمره في تلك الغزاة وقال ان قتل زيد جعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة فقتل الثلاثة ولما أتى النبي صلى الله عليه وسلم موت جعفر وزيد بكى وقال أخوأي ومؤنساي ومحدثاي (ب) مؤنة بالهمز قرية من أرض البلقاء وأما بلاهمز فضرب من الجنون وما ذكر من أن حكما اشتراه لخديجة كذا قيل وقيل انه وهب لها فوهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي

شعر أسود بجاء الحسن بن
على فادخله ثم جاء الحسن
فدخل معه ثم جاءت فاطمة
فادخلها ثم جاء على فادخله
ثم قال انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل
البيت ويظهركم تطهيرا
حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
يعقوب يعني ابن عبد
الرحمن القاري عن موسى

الله صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الاكتفاء لأبي الريح بن سالم أن زيدا لما أصابه السبي في الجاهلية وجد عليه أبوه حارثة وجد اشديد ابني عليه فقال

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل * أحى فيرجى أم أتى دونه الاجل
في أبيات ثمانية ثم ان ناسا من كلب حجوا فرأوا زيدا فعرفهم وعرفوه فاعلموا أباه ووصفوا موضعه وعند من هو فخرج أبوه حارثة وعمه كعب بن شراحيل فقدم مكة وسألا عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالا يا ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله وجبرانه تفكون العاني وتطعمون الاسير جئناك في ابنتنا عندك تمن علينا وتحسن الينا في فدائه فقال من هو قال زيد بن حارثة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل اغبر ذلك قالوا ما هو الا ذلك قال ادعوه فاخبره فان اختاركم فهو لكم وان اختارني فوالله ما أنا بالذي اختار على من اختارني احدا قالوا لقد ردتنا على النصف وأحسن فتدعاه فقال هل تعرف هؤلاء قال نعم قال منهم قال هذا أبي وهذا عمي قال وأنا من قدامت ورأيت محبتي لك فاخترني أو اخترهما قال زيد ما أنا بالذي اختار عليك احدا أنت منى مكان الأب والعم فقالوا ويحك يا زيد أنت مختار العبودية على الحرية وعلى أهلك وأهل بيتك قال نعم قال قدرأيت من هذا الرجل شيئا ما أنا بالذي اختار عليه احدا أبدا فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الى الحجر فقال يا من حضر اشهدوا ان زيد ابني برئى وأرثه فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت نفوسهما وانصر فادعى زيد بن محمد ثم جاء الاسلام فنزلت ادعوهم لأبائهم فدعى من يومئذ زيد بن حارثة (قوله) وما كان دعوز زيد بن حارثة الا زيد بن محمد (م) كان النبي صلى الله عليه وسلم تبارك كانت العرب تفعل ذلك يتبنى الرجل مولاه والرجل من غير قومه فينسب اليه ويوارثه حتى نزلت الآية فرجع كل الى نسبه ومن لم يعرف نسبه رجع الى مواله كما قال تعالى فان لم تعلموا آباءهم الآية (قوله) في الآخر ان تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امره آية من قبل (ط) كتاب الاكتفاء لأبي الريح بن سالم أن زيدا لما أصابه السبي في الجاهلية وجد عليه أبوه حارثة وجد اشديد ابني عليه فقال

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل * أحى فيرجى أم أتى دونه الاجل
في أبيات ثمانية ثم ان ناسا من كلب حجوا فرأوا زيدا فعرفهم وعرفوه فاعلموا أباه ووصفوا موضعه وعند من هو فخرج أبوه حارثة وعمه كعب بن شراحيل فقدم مكة وسألا عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالا يا ابن عبد المطلب بن هاشم يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله وجبرانه تفكون العاني وتطعمون الاسير جئناك في ابنتنا عندك تمن علينا وتحسن الينا في فدائه فقال من هو قال زيد بن حارثة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل اغبر ذلك قالوا ما هو الا ذلك قال ادعوه فاخبره فان اختاركم فهو لكم وان اختارني فوالله ما أنا بالذي اختار على من اختارني احدا قالوا لقد ردتنا على النصف وأحسن فتدعاه فقال هل تعرف هؤلاء قال نعم هذا أبي وهذا عمي قال فانا من قدامت ورأيت محبتي لك فاخترني أو اخترهما قال زيد ما أنا بالذي اختار عليك احدا أنت منى مكان الأب والعم فقالوا ويحك يا زيد أنت مختار العبودية على الحرية وعلى أهلك وأهل بيتك قال نعم قدرأيت من هذا الرجل شيئا ما أنا بالذي اختار عليه احدا أبدا فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الى الحجر فقال يا من حضر اشهدوا ان زيد ابني برئى وأرثه فلما رأى ذلك أبوه وعمه رضيا وطابت أنفسهما وانصر فادعى زيد بن محمد ثم جاء الاسلام فنزلت ادعوهم لأبائهم فدعى من يومئذ زيد بن حارثة (قوله) ان تطعنوا في امرته (فتح العين

ابن عقبة عن سالم بن عبد الله عن أبيه أنه كان يقول ما كنا ندعوز زيد بن حارثة الا زيد بن محمد حتى نزل في القرآن ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله قال الشيخ أبو أحمد محمد بن هبشي أخبرنا أبو العباس السراج ومحمد بن عبد الله بن يوسف الدورى قالنا ثنا سفيان بن سعيد هذا الحديث * حدثني أحمد ابن سعيد الدارمى ثنا حبان ثنا وهيب ثنا موسى بن عقبة ثنا سالم بن عبد الله بن عتبة * حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أبيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امره آية من قبل

وأيم الله ان كان خليفا للامرة
وان كان لمن أحب الناس
الى وان هذا لمن أحب
الناس الى بعده * حدثنا
أبو كريب محمد بن العلاء
ثنا أبو أسامة عن حماد بن
ابن حجرة عن سالم عن أبيه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال وهو على
المئبر ان قطعوا في امارته
يريد أسامة بن زيد فقد
طعنتم في اماره أبيه من
قبله وأيم الله ان كان خليفا
لها وأيم الله ان كان لأحب
ناس الى وأيم الله ان هذا لها
خليف يريد أسامة وأيم الله
ان كان لأحبهم الى من
بعده فأوصيك به فانه من
صالحكم * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا
اسماعيل بن عيسى عن
حبيب بن الشهيد عن عبد
الله بن أبي مليكة قال قال
عبد الله بن جعفر لابن
الزبير أنذ كراذ تلقينا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا وأنت وابن عباس
قال نعم فحملنا وتركنا
* حدثنا اسحق بن ابراهيم
أخبرنا أبو أسامة عن حبيب
ابن الشهيد بمثل حديث
ابن عيسى واسناده * حدثنا
يحيى بن يحيى وأبو بكر بن
أبي شيبة واللفظ ليعني قال
أبو بكر ثنا وقال يحيى
أخبرنا أبو معاوية عن
عاصم الاحول عن موري

هو خطاب لمن وقع منه ذلك الطعن على عاقبته صلى الله عليه وسلم في عدم التعيين طلبا للستر (م) كانوا
يطعنون بانهم امن المولى ويتقدمون على العرب ولم يغر سن اسامة لانه صلى الله عليه وسلم توفي واسامة
ابن ثمان عشرة سنة وقيل ابن عشرين (ع) الامرة بكسر الهمزة والواو وبفتحها المرة الواحدة من
الامر بالكسر يقال له على امره مطاعة (قوله) وأيم الله ان كان خليفا للامرة (ع) أى لمستوجب
لها فقيهه جواز اماره المولى وقضاؤه وتقديمه على العرب وغيرهم وتقدم الكلام على أيم الله (ط) ولا
خلاف في اماره المولى والمفضول وانما الخلاف في اماره المفضول (ع) وفيه ولاية الصغير على الكبار
(قوله) في الآخر قال عبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير أنذ كراذ تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا
وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركنا (ظاهرة ان قائل نعم ابن الزبير والمتروك ابن جعفر ومثله لابن
أبي شيبة ولكن ذكر البخاري والنسائي ان قائل أنذ كرا ابن الزبير والحجيب بن نعم ابن جعفر والمتروك
ابن الزبير وهو الاشبه وتدل عليه أحاديث الباب * قلت * فاعل قال نعم ابن جعفر ولا يحتاج الى
ما ذكره القاضي

﴿ فضائل خديجة رضي الله عنها ﴾

(ط) خديجة هي بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي وفي قصي تجتمع مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم تزوجها صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ثيبا بعد زوجين بعد أبي هالة التيمي وولدت له هنداً
وبعد عتيق المخزومي ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت أربعين سنة وأقامت معه
أربعاً وعشرين سنة وتوفيت وهي بنت أربع وستين سنة وستة أشهر وسن رسول الله صلى الله عليه
هذا يقال طعن في الامرة والعرض والنسب ونحوها يطعن بالفسخ وطعن بالرج ونحوه يطعن بالضم
هذا هو المشهور وقيل لغتان فيهما والامرة بكسر الهمزة والواو وكذا الامارة (قوله) فحملنا وتركنا
(ح) معناه قال ابن جعفر وحملنا وتركنا وتوضعه الى واية بعده ولا يحتاج الى ما ذكره القاضي

﴿ باب من فضائل خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها ﴾

﴿ش﴾ (ط) خديجة هي بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي وفي قصي تجتمع مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم تزوجها صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ثيبا بعد زوجين بعد أبي هالة التيمي وولدت
له هنداً وبعد عتيق المخزومي ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت أربعين سنة وأقامت
معه أربعاً وعشرين سنة وتوفيت وهي بنت أربع وستين سنة وستة أشهر وسن رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين تزوجها إحدى وعشرين سنة وقيل خمس وعشرين وقيل ثلاثون وأجمع أهل
النقل انها ولدت له أربع بنات كلهن أدركن الاسلام وهما جرجير بنت وفاطمة ورقية وأم كلثوم
وأجمعوا على انها ولدت ولداسماء القاسم وبه كان يكنى * واختلف هل ولدت له ذكراً غيره فقليل لم
تلد غيره وقيل ولدت ثلاثة عبد الله والطيب والطاهر والخلاف في ذلك كثير ومات القاسم بكة صغيراً
قيل انه بلغ أن يمشى وقيل انه لم يمض الا أياماً يسيرة ولم يكن له صلى الله عليه وسلم من غير خديجة غير
ابراهيم ولدته مارية القبطية بالمدينة وبها توفي وهو رضيع وماتت بناته كلهن في حياته الا فاطمة
فانها توفيت بعده بستة أشهر وكانت خديجة امرأة عاقلة فاضلة ذات مال قيل هي أول من أسلم بعث
صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فأسلمت هي ذلك اليوم وكانت له عوناً على حاله تثبته على أمره وتصبره
على ما يلقي من أذى قومه وكان صلى الله عليه وسلم يحبها ويقول رزقت حبها ولم ينزج عليها حتى

الجهلي عن عبد الله بن جعفر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفره تأتي بمبيان أهل بيته قال وأنه قدم من سفره فسبقني إليه فحملني بين يديه ثم جئ بأحدنا بنى فاطمة فاردفه خلفه قال فأدخلنا المدينة ثلاثة على دابة حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم بن مروق بن عبد الله بن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قدم من

(٢٥٨)

الله عليه وسلم إذا قدم من سفره تلقى بنا قال فتلقىني وبالحسن أو بالحسين قال فحمل أحدنا بين يديه والآخر خلفه حتى دخلنا المدينة حدثنا شيان بن فروخ ثنا مهدي بن ميمون ثنا محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب عن الحسن بن ابن سعد بن مولى الحسن بن علي عن عبد الله بن جعفر قال أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأمرني حديثا لأحدث به أحدا من الناس حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن غير وأبو أسامة ح وثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة وابن غير ووكيع وأبو معاوية ح وثنا إسحق بن إبراهيم أخيرا ناعبد بن سليمان كلهم عن هشام بن عروة واللفظ حديث أبي أسامة ح وثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت عليا بالكوفة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم حين تزوجها إحدى وعشرين سنة وقيل خمس وعشرون سنة وقيل ثلاثون وأجمع أهل النقل على أنها ولدت له أربع بنات كلهن أدركن الإسلام وهاجرن زينب وفاطمة ورقية وأم كلثوم وأجمعوا على أنها ولدت ولد اسماء القاسم وبه كان يكنى واختلف هل ولدت له ذكرا غيره فقيل فماتت غيره وقيل ولدت ثلاثة عبد الله والطيب والطاهر والخلاف في ذلك كثير ومات القاسم بمكة صبيرا قيل أنه قبل أن يمسي وقيل أنه لم يمسي إلا أياما يسيرة ولم يكن له صلى الله عليه وسلم من غير خديجة غير إبراهيم ولدت له مارية القبطية بالمدينة وبها توفي وهو رضيع وماتت بناته كلهن في حياته الأفاطمة فانها توفيت بعده بستة أشهر وكانت خديجة امرأة عاقلة فاضلة ذات مال قيل هي أول من أسلم بعث صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فأسلمت هي ذلك اليوم وكانت له عوناً على حاله كله تثبته على أمره وتصبره على ما بقي من أذى قومه وكان صلى الله عليه وسلم يحبها ويقول رزقت حبها ولم ينز وج عليها حتى ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بخمس وقيل بأربع وقيل بثلاث وهو أصح وأشهر وتوفيت رضي الله عنها ورحمها هي وأبو طالب في سنة واحدة قيل كان بينهما ثلاثة أيام (قوله خير نسائها مريم بنت عمران وخير نسائها خديجة) وأشار وكيع إلى السماء والأرض كأنه يشير إلى تفسير خير نسائها يعني الدنيا (ع) يحتمل أن يريد أن كل واحدة خير نساء وقتها أو يريد أنهما خير نساء الأرض ويبقى التفضيل بينهما مسكوت عنه (د) والصحيح الأول (قوله في الآخر كل من الرجال كثير) (ع) في ميم كل الفتح والضم والكمال تنأى الشيء وكماله في بابيه والمراد هنا تنأى بهم في الفضل (قوله ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون) (ع) من يجوز زينة النساء يستدل به على نبوتهما والاكثر أنهما صديقتان وعلى نبوتهما فلا يلحق بهما غيرهما من هذه الأمة وعلى أنها صديقتان فلا يبعد أن يلحق بهما غيرهما من هذه الأمة (ط) والظاهر في مريم عليها السلام أنها نبئت لأن الملائكة بلغنها الوحى بالتكليف

ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بخمس وقيل بأربع وقيل بثلاث وهو أصح وأشهر وتوفيت رضي الله عنها ورحمها هي وأبو طالب في سنة واحدة قيل كان بينهما ثلاثة أيام (قوله خير نسائها مريم بنت عمران وخير نسائها خديجة) (ع) يحتمل أن يريد أن كل واحدة خير نساء وقتها أو يريد أنهما من خير نساء الأرض ويبقى التفاضل بينهما مسكوت عنه (ح) والصحيح الأول (قوله كل من الرجال كثير) في ميم كل الفتح والضم والكمال تنأى الشيء وكماله في بابيه والمراد هنا تنأى بهم في الفضل (قوله ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون) استدلل به من يقول بنوتهما والاكثر أنهما صديقتان وعلى نبوتهما فلا يلحق بهما غيرهما من هذه الأمة (ط) والظاهر في مريم عليها السلام أنها نبئية لأن الملائكة بلغنها الوحى بالتكليف والاختبار كما بلغت الأنبياء عليهم السلام ويشهد لذلك حكاية الله تعالى قول

وسلم يقول خير نسائها مريم بنت عمران وخير نسائها خديجة بنت حويل قال أبو كريب وأشار وكيع إلى السماء والأرض حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا وكيع ح وثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر جميعا عن شعبة ح وثنا عبيد الله بن معاذ العنبري واللفظ له ثنا أبي ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون

والاخبار كما بلغت الانبياء عليهم السلام ويشهد لذلك حكاية الله تعالى قول الملائكة عليهم السلام ان
الله اصطفاك وطهرك الآية وأيضا فقد صح حديث أبي هريرة من طرق عدة قال خير نساء العالمين
أربع مريم ابنة عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وخديجة وفاطمة وصح أيضا
حديث ابن عباس أفضل نساء الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية واذا كان الاولى أن مريم نبشت
فهى أفضل نساء العالم من حواء الى آخر امرأته تموت لان غير النبية لا تلحق بالنبية ويشهد لذلك الآية
وهذان الحديثان كإحدى كبرائهم بعد ما في الفضل فاطمة ثم خديجة ثم آسية وهذا الحديثان يرفعان
الاشكال وهو أولى من قول من قال انها غير نبية وأما من يرى انها غير نبية وانما هى صديقة فلهم في تأويل
هذين الحديثين طريقان * الاول أن معناهما أن كل واحدة من الأربع خير عالم زمانها * والثانية
ان هذه الأربع من أفضل نساء العالم وهن فيما بينهن على مراتب متفاوتة (قوله) وان فضل عائشة على
النساء كفضل الثريد على سائر الطعام (ع) فضل الثريد لسرعة اساغته والتذاذه واشباعه وتقديمه
على غيره من الاطعمة التي لا تقوم مقامه وليس هو بنص في تفضيلها على مريم وآسية ويحتمل أن
المراد نساء وقتها وليس فيه أيضا ما يشعر بترويجها على فاطمة اذ يمكن أن يمثل فضل فاطمة بما هو أرفع
وبالجلالة عما يدل أن لعائشة فضلا كثيرا على النساء لا على عموم النساء (د) قال العلماء معناها ان الثريد
من كل طعام أفضل من المرق فثريد اللحم أفضل من مرقه بلا اثر بدوثر يد ما اللحم فيه أفضل من مرقه
والمراد بالفضيلة نفعه والشبع منه وسهولة مساغته (قوله) في سند الاخر عن أبي هريرة (د) أبو هريرة
لم يدرك أيام خديجة ولم يدكر سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه سمعه منه أو من صحابي
فيكون مرسلًا لكنه مرسل صحابي والصحيح انه حجة (قوله) في الاخر بيت في الجنة من قصب
(ع) البيت هنا القصر والمراد بالقصب قصب اللؤلؤ المجوف المستطيل كالقصب المنب ويقال
لكل مجوف قصب وقد جاء مفسرا في حديث بيت من لؤلؤة مجفأة أى مجوفة أراد مجوفة تقدم
الفاء وآخر الواو وأعلنت بان أبدلت ألفا (قوله) لا صخب فيه (م) الصخب الصوت المرتفع
وهو أيضا اختلاط الاصوات قال بعض أهل المعاني والمعنى هذا البيت خاص بها لا شريك لها فيه
فينازعها فيفضى الى صخب (قوله) ولا نصب (ع) النصب التعب وفي الصاد الفتح والسكون

الملائكة عليهم السلام ان الله اصطفاك وطهرك الآية (قوله) وان فضل عائشة على النساء كفضل
الثريد على سائر الطعام (ع) فضل الثريد لسرعة اساغته والتذاذه واشباعه وتقديمه على غيره من
الاطعمة التي لا تقوم مقامه وليس هو نصا في تفضيلها على مريم وآسية ويحتمل أن المراد نساء وقتها
وليس فيه أيضا ما يشعر بتفضيلها على فاطمة اذ يمكن أن يمثل فضل فاطمة بما هو أرفع وبالجلالة عما
دل على ان لعائشة فضلا كثيرا على النساء لا على عموم النساء (ح) قال العلماء معناها ان الثريد من
كل طعام أفضل من المرق فثريد اللحم أفضل من مرقه بلا اثر بدوثر يد ما اللحم فيه أفضل من مرقه
والمراد بالفضيلة نفعه والشبع منه وسهولة مساغته (قوله) عن أبي هريرة (ح) أبو هريرة لم يدرك أيام
خديجة ولم يدكر سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه سمعه منه أو من صحابي فيكون مرسلًا
لكنه مرسل صحابي والصحيح انه حجة (قوله) بيت من قصب البيت هنا القصر والمراد بالقصب قصب
اللؤلؤ المجوف المستطيل كالقصب المنب ويقال لكل مجوف قصب (قوله) لا صخب فيه (م)
الصخب الصوت المرتفع وهو أيضا اختلاط الاصوات قال بعض أهل المعاني المعنى ان هذا البيت
خاص بها لا شريك لها فيه فينازعها فيفضى الى صخب (قوله) ولا نصب (أى تعب لان الجنة

وان فضل عائشة على النساء
كفضل الثريد على سائر
الطعام * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو كريب
وابن غير قالوا ثنا ابن فضيل
عن عمارة عن أبي زرعة
قال سمعت أبا هريرة قال
أتى جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله
هذه خديجة قد أتتك معها
إناء فيه ادام أو طعام أو
شراب فاذا هى أتتك فأقرا
عليها السلام من ربها عز
وجل ومنى وبشرها
ببيت في الجنة من قصب
لا صخب فيه ولا نصب قال
أبو بكر في روايته عن أبي
هريرة لم يقل سمعت ولم
يقول في الحديث ومنى
* حدثنا محمد بن عبد الله
ابن غير ثنا أبي ومحمد بن
بشر العبدى عن اسمعيل
قال قلت لعبد الله بن أبي
أوفى أ كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بشر

خديجة ببيت في الجنة قال نعم بشرها بيت في الجنة من نصب لأصحب فيه ولا نصب * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو عمرو بن
ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا المعمر بن سليمان وجريح وثنا ابن أبي عمير ثنا
سفيان كلهم عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي أوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا عبدة عن هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد ببيت

في الجنة * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ولقد هلك قبل أن يتزوجني ثلاث سنين لما كنت أسمع به ذكره ولقد أمره ربه أن يبشرها ببيت من نصب في الجنة وإن كان لينزع الشاة ثم يهديها إلى خلائلها * حدثنا سهل بن عثمان ثنا حفص بن غياث عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم الأعلى خديجة وإني لم أدركها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذبح الشاة يقول أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة قالت فاغضبته يوما فقلت خديجة قالت فقال اني رزقت بها * حدثني زهير بن حرب وأبو كريب جميعا عن أبي معاوية ثنا هشام بهذا الاسناد نحو حديث أبي أسامة إلى قصة

كما في الزاى من حزن (ط) وإنما انتفى النصب لأن الجنة لا تعب فيها (ع) وقيل المعنى أنها أعطيت هذا البيت تفضلا من الله عز وجل لأجزاء تعبها في العبادة لأن ذلك قد أثبت عليه وهذا زيادة في الأجر (قوله في الآخر هلك قبل أن يتزوجني ثلاث سنين) (ط) تعنى يتزوجني العقد عليها لا البناء والبناء إنما كان بعد ذلك بسنة ونصف (قوله لما كنت أسمع به ذكره) (ط) تعنى يشي عليها المحبة لها ومن أحب شيئا أكثر من ذكره واهداؤه صلى الله عليه وسلم لخلائلها من كرم أخلاقه ورعيه عهد خديجة ولذلك كان يرتاح لاختها هالة أي بهش سرورها (قوله في الآخر فعرف استئذان خديجة) (ط) يعنى تذكر عند استئذان هالة نعمة خديجة لأن نعمتها كانت تشبه نعمة خديجة وأصل ذلك كله من أحب شيئا أحب محبوباته (قوله اللهم هالة) (ط) أي هذه هالة فأكرمها ويجوز فيها النصب بفعل تقديره أكرم هالة (قوله حمراء الشديقين) (ع) إشارة إلى كبر سنهما وانها سقطت أسنانها من الكبر فلم يبق بشدقها يباين الأحرة لثانها (ع) وقيل المعنى يبيضاء الشديقين والعرب تسمى الأبيض أحر كراهة لانه يذهب بهاء الوجه أي يبيضاء وهذا بعيد في هذا الموضع لأنه لو كان كذلك قالته عائشة بدل حمراء الشديقين لأنه أدل على التقبيح وعائشة إنما قصدت التقبيح والزهيم فيها وإنما المعنى ما تقدم من أنه إشارة إلى كبر السن وذلك أن من بالغ سن الشيخوخة وكان لا تعب فيها وقيل المعنى أنها أعطيت هذا البيت تفضلا من الله تعالى لأجزاء عن تعبها في العبادة لأن ذلك قد أثبت عليه وهذا زيادة (قوله قبل أن يتزوجني ثلاث سنين) (ح) تعنى يتزوجني العقد عليها لا البناء والبناء إنما كان بعد ذلك بسنة ونصف (قوله لما كنت أسمع به ذكره) (ط) تعنى يشي عليها المحبة لها ومن أحب شيئا أكثر من ذكره (قوله خلائلها) أي صداقتها جمع خليلة (قوله فعرف استئذان خديجة) (ط) يعنى تذكر عند استئذان هالة نعمة خديجة لأن نعمتها كانت تشبه نعمة خديجة وأصل ذلك كله من أحب شيئا أحب محبوباته (قوله فارتاح لذلك) إلى بهش سرورها (قوله اللهم هالة) (ط) أي هذه هالة فأكرمها ويجوز فيها النصب بفعل تقديره أكرم هالة (قوله حمراء الشديقين) (ع) إشارة إلى كبر سنهما وانها سقطت أسنانها من الكبر فلم يبق بشدقها يباين الأحرة شدقها (ط) وقيل معناه يبيضاء الشديقين والعرب تسمى الأبيض أحر كراهة لانه يذهب بهاء الوجه أي يبيضاء وهذا بعيد في هذا الموضع لأنه لو كان كذلك قالته عائشة بدل حمراء الشديقين لأنه أدل على التقبيح وعائشة إنما قصدت التقبيح والزهيم فيها وإنما المعنى ما تقدم من أنه إشارة إلى كبر السن وذلك أن من بالغ سن الشيخوخة وكان لا تعب فيها وقيل المعنى أنها أعطيت هذا البيت تفضلا من الله تعالى لأجزاء عن تعبها في العبادة لأن ذلك قد أثبت عليه وهذا زيادة

الشاة ولم يذكر الزيادة بعدها * حدثنا عبد الله بن جيد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما غرت للنبي صلى الله عليه وسلم على امرأة من نسائه ما غرت على خديجة لكثرة ذكره أياها وما رأيتها قط * حدثنا عبد بن جيد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى ماتت * حدثنا سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف استئذان خديجة فارتاح لذلك فقال اللهم هالة بنت خويلد ففرت فقلت وما ند كرم من عجز من عجز فر يش حمراء الشديقين

قويافي بدنه تغلب على لونه الحمر المائل الى السمرة (ع) وهذا قول أخرجه من عائشة فرط الغيرة وخفة
الشباب والدلال ولذلك لم ينكر عليها شيئاً مما قالت وأخذ الطبري منه ان الغبراء لا تؤاخذ بما يصدر منها
في حال الغيرة لانها لا تضبط نفسها واحتج بحديث لا تعرف الغبراء أعلى الوادي من أسفله وهذا لا يصح
له لان الغيرة هنا جزء السبب لا كله لانه اجتمع في عائشة الغيرة والسباب ولعله كان قبل البلوغ
والثالث الدلال لانها كانت أحب اليه بعد خديجة فجعل الصفح عنها البعض هذه الوجوه دون بعض
تحكم (قوله فأبدلك الله خيراً منها) (ط) تعني بخير أجل وأشبه وتعني نفسها ولا تعني انها خير
عند الله تعالى وكونه لم يتزوج عليها حتى ماتت يدل على عظم قدرها ومحبة لها

﴿ فضائل عائشة رضي الله عنها ﴾

(ط) هي بنت أبي بكر وتكنى أم عبد الله بعبد الله بن الزبير ابن أخيها أبا ح لها صلى الله عليه وسلم أن
تكنى بذلك تزوجها صلى الله عليه وسلم بمكة بعد موت خديجة قبل الهجرة بثلاثة أعوام وهي حينئذ
بنت ست سنين وبنى بها بالمدينة وهي ابنة تسع قال ابن شهاب تزوجها صلى الله عليه وسلم في شوال
وبنى بها في شوال على رأس ثمانية عشر شهراً من الهجرة وقبض صلى الله عليه وسلم وهي ابنة ثمان
عشرة سنة وتوفيت سنة ثمان وخسين وأمريت أن تدفن ليلا فدفنت بعد الوتر بالقيع وصلى عليها أبو
هريرة وأنزلها في القبر عبد الله وعروة ابنا الزبير والقاسم ومحمد ابنا أبي بكر وعبد الله بن عبد الرحمن
ابن أبي بكر رضي الله عنهم ورحمها وكانت فاضلة عالمة كاملة قال مسروق رأيت المشيخة من أكابر
الصحابية يسألونها عن الفرائض وقال عطاء عائشة أفقه الناس وأحسن الناس رأياً في العامة وقال أبو
الزنادمارأيت أروى للشعر من عروة وقيل لعروة ما أراك يا أبا عبد الله قال وما رأيت في رواية
عائشة ما كان ينزل بها شيء إلا أنشدت فيه شعراً قال الزهري لو جمع علم عائشة الى علم أزواجه صلى الله

هلكت الدهر فأبدلك الله
خيراً منها * حدثنا خلف
ابن هشام وأبو الربيع
جميعاً عن حماد بن زيد
واللفظ لأبي الربيع ثنا
هشام عن أبيه عن عائشة

يذهب بيها الوجه أي يابيض وهذا بعيد في هذا الموضع لانه لو كان كذلك قالت عائشة بدل جوار
الشديقين لانه أدل على التقبيح وعائشة إنما قصدت التقبيح والتزهيد وإنما المعنى ماتت قد علمت انه إشارة
الى كبر السن وذلك ان من بلغ سن الشيخوخة وكان قويافي بدنه تغلب على لونه الحمر المائل الى
السمرة (ع) وهذا قول أخرجه من عائشة فرط الغيرة وخفة الشباب والدلال ولذلك لم ينكر عليها
شيئاً مما قالت وأخذ الطبري أن الغبراء لا تؤاخذ بما يصدر عنها في حال الغيرة لانها لا تضبط نفسها واحتج
لحديث لا تعرف الغبراء أعلى الوادي من أسفله وهذا لا يصح له لان الغيرة هنا جزء السبب لا كله لانه
اجتمع في عائشة الغيرة والشباب ولعله كان قبل البلوغ والثالث الدلال لانها كانت أحب الناس اليه
(قوله فأبدلك الله خيراً منها) تعني بخير أجل وأشبه وتعني نفسها

﴿ باب من فضائل عائشة رضي الله عنها ﴾

(ش) (ط) هي بنت أبي بكر وتكنى أم عبد الله بعبد الله بن الزبير ابن أخيها أبا ح لها صلى الله عليه وسلم أن
تكنى بذلك تزوجها صلى الله عليه وسلم بمكة بعد موت خديجة قبل الهجرة بثلاثة أعوام وهي حينئذ
بنت ست سنين وبنى بها بالمدينة وهي بنت تسع وقبض صلى الله عليه وسلم عنها وهي ابنة ثمان عشرة سنة
وتوفيت سنة ثمان وخسين وأمريت أن تدفن ليلا فدفنت بعد الوتر بالقيع وصلى عليها أبو هريرة
وكانت فاضلة كاملة عالمة قال مسروق رأيت المشيخة من أكابر الصحابة يسألونها عن الفرائض وقال
عطاء عائشة أفقه الناس وأحسن الناس رأياً في العامة وقال أبو الزنادمارأيت أروى للشعر من عروة

عليه وسلم وجميع علم النساء لكان علم عائشة أفضل وجميع ما روت ألف حديث ومائتا حديث وعشرة أحاديث منها في الصحيحين ثلاثمائة (**قوله** أريتك في المنام ثلاث) (م) وفي البخاري منين (**قوله** جاءني بك الملك) (ع) فيه ان للرواية كما يمثل الصور في النوم كما حكينا عن بعضهم في باب الرؤيا (**قوله** في سرقة) (د) قال أبو عبيدة السرقة واحد السرقة شق الحرير الأبيض خاصة واحسبها فارسية وأصلها سريرة وأنشد غير أبي عبيدة

ونسجت لوامع الحرور * سياسبا كسرق الحرير

(ع) الصواب سبائبا وهو مارق من الثياب كالخمر وأما السباسب فالفقار والارض المستوية وقيل السرقة الجيد من الحرير وقال المذهب السرقة الكلة والهودج لم يقل شيئا (**قوله** فأكشف عن وجهك) (ب) قلت (**قوله** قال الطيبي معناه كسفت وجه صورتك فاذا أنت الآن تلك الصورة ويحتمل كسفت عن وجهك عند ما شاهدتك فاذا أنت مثل الصورة التي رأيت في المنام وهو تشبيه بليغ حذف منه المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ومنه هذا الذي رزقنا من قبل (**قوله** ان بك هذا من عند الله يعضه) (ط) ظاهره الشك في صحة هذه الرؤيا (ع) ان كان هذا قبل النبوة وقبل تخليص احلامه من الاضغاث فواضح وان كان بعد النبوة فهو مشكل اذ رؤيا الانبياء عليهم السلام وحى والوحى لا يشك فيه ولما عن ذلك ثلاثة أجوبة * الاول انه لم يشك في انهار ويؤمن الله تعالى وانما شك هل هي على وجهها من محي الملك بها فلا يحتاج الى تأويل أو المقصود منها غير معناه فيحتاج الى تعبير الثاني انه لما شك هل هي زوجته في الدنيا والآخرة أو في الآخرة فقط * الثالث انه لم يكن عنده شك وانما كان محققا لكنه جاء به في صورة الشك وهذا نوع من البديع وعلم البلاغة ويسمى تجاهل العارف ومنه

أيا ظبية الوعاء بين حلال * وبين المقآ أنت أم أم سالم

لانه لا يشك أن الظبية ليست أم سالم وبعض أرباب البلاغة يسمى هذا مزج الشك باليقين (**قوله** في الآخر اني لأعلم اذا كنت عنى راضية واذا كنت على غضبي) (ع) مغاضبتها هي من قبل الغيرة المعقولة

وقيل لعمرو ما روى يا أبا عبد الله قال وماروايتي في رواية عائشة ما كان ينزل بها شيء الا أنشدت فيه شعرا وجميع ما روت ألف حديث ومائتا حديث وعشرة أحاديث منها في الصحيحين ثلثمائة (**قوله** في سرقة) بفتح السين المهملة والراء واحدة السرقة والمروق شق الحرير خاصة قال أبو عبيدة واحسبها فارسية (**قوله** فأكشف عن وجهك) (ب) قال الطيبي معناه كسفت وجه صورتك فاذا أنت الآن تلك الصورة ويحتمل كسفت عن وجهك عند ما شاهدتك فاذا أنت مثل الصورة التي رأيت في المنام وهو تشبيه بليغ حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ومنه هذا الذي رزقنا من قبل (**قوله** ان بك هذا من عند الله يعضه) ظاهره الشك في صحة هذه الرؤيا ورؤيا الانبياء وحى وأجيب بثلاثة أجوبة الاول انما شك هل هي على وجهها لا يحتاج الى تأويل أو لا الثاني انما شك هل هذا الزوج في الجنة أم فيها وفي الدنيا فالمعنى ان كانت هذه الزوجة في الدنيا يعضها الله تعالى الثالث انه لم يكن عنده شك وانما كان محققا لكنه جاء به في صورة الشك وهذا نوع من البديع وعلم البلاغة ويسمى تجاهل العارف ومنه

أيا ظبية الوعاء بين حلال * وبين النقا أنت أم أم سالم

وبعض أرباب البلاغة سمي هذا مزج الشك باليقين (**قوله** اني لأعلم اذا كنت عنى راضية واذا كنت على غضبي) (ع) مغاضبتها هي من قبيل الغيرة المعقولة في النساء حتى أنسقط مالك وأهل

أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريتك في المنام ثلاث ليال جاءني بك الملك في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فأكشف عن وجهك فاذا أنت هي فاقول ان بك هذا من عند الله يعضه . * حدثنا ابن خزيمة ثنا ابن ادريس ح وثنا أبو كريب ثنا أبو اسامة عن هشام هذا الاسناد نحوه * * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال وجدت في كتابي عن أبي أسامة ثنا هشام ح وثنا أبو كريب محمد ابن العلاء ثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعلم اذا كنت عنى راضية واذا كنت على غضبي قالت فقلت ومن أين تعرف ذلك قال أما اذا كنت عنى راضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبي قلت لا ورب ابراهيم قالت

قلت أجل والله يا رسول الله بأهجر الاسمك * وحدثناه ابن نمير ثنا عبدعنه هشام بهذا الاسناد الى قوله لا ورب ابراهيم ولم يذكر ما بعده * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد (٢٦٣) العزيز بن محمد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها كانت تلعب

عنها في النساء حتى أسقط مالك وأهل المذهب الحد عن المرأة اذا رمت زوجها بالقاحشة من أجل الغيرة والافغاضة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجره كبيرة عظيمة ألا ترى قولها إنما أهجر اسمك فدل أن قلبها من حبه صلى الله عليه وسلم على حاله لم يزل وأخذ بعضهم من الحديث أن مثل هذا من ترك ذكر الاسم وبسط الوجه وترك السلام والاعراض هو الذي يباح عند المغاضبة بين المسلمين في أمر الدنيا ولا يحل بعد الثلاث وأما الزيادة في الاجتناب وقطع الكلام جملة فأنما هو في أهل المعاصي (قوله) أجل والله يا رسول الله ما أهجر الاسمك (ع) معنى أجل نعم وأخذ بعضهم منه أن الاسم غير المسمى لانه لو كان اياها كانت هاجرة له قال وهذا في المخلوق وأما في الخالق فلا اسم هو المسمى لانه تعالى في ذاته وصفاته لا يشبه ذوات المخلوقين ولا صفاتهم ولا أسماءهم وهو كلام من لا تحقيق عنده في معنى المسئلة فانه لا خلاف عند أهل السنة القائلين بأن الاسم هو المسمى ولا عند المعتزلة القائلين بانه غيره ان الاسم يطلق ويراد به التسمية كان في خالق أو مخلوق ثم التسمية ان كانت من الخلق فهي حادثة لانها مركبة من أصواتهم وحر وفهم الحادثة وأما تسمية الله تعالى نفسه فهي قديمة كما أن ذاته تعالى وصفاته قديمة وكذلك لا يختلفون في أن اللفظة الاسم التي ينطق بها البشر المركب من الأصوات والحرروف انها غير الذات وهي التسمية وانما الاسم الذي هو الذات ما يفهم منها من خالق ومخلوق وهذه المسئلة في أصول الدين موقع (قوله في الآخر كانت تلعب بالبنات) (ع) فيه جواز اللعب بهن وتخصيص النهي عن اتخاذ الصور بهن لما فيه من تدريب النساء من صغرهن على النظر في بيوتهن وأولادهن وقد أجاز العلماء بيعها وشراؤها ولم يغير واسوقها وعن مالك انه كره شراؤها ومعناه عندي كراهة الاكتساب للبائع وتزويه ذوى المروآت عن تولى ذلك ببيع أو شراؤه لا كراهة اللعب بها لانه جائز عند الجمهور وقالت فرقة هو منسوخ بالنهي عن اتخاذ الصور (قوله ينقمعن) أي يتعقبن في البيت حياء وهيبة له صلى الله عليه وسلم ومعنى يسمرن بهن يرسطن (قوله في الآخر ان الناس كانوا يعرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون بذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) فيه جواز محبة الزوج بهن نساءه ومحبة الخليلها أكثر من غيرها وانما العدل في غير محبة القلب لان محبة القلب ليست بمقدورة للعبد وقد منافي النكاح أن التسم لم يكن واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وانما التزمه التسم به أمته (قوله في الآخر هو مضطجع معي في مرطى) (ع) دخول فاطمة وزينب وهو صلى الله عليه وسلم على

المذهب الحد عن المرأة اذا رمت زوجها بالقاحشة من أجل الغيرة والافغاضة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يغيره كبيرة عظيمة (قوله كانت تلعب بالبنات) (ع) فيه جواز اللعب بهن وتخصيص النهي عن اتخاذ الصور بهن لما فيه من تدريب النساء من صغرهن على النظر في بيوتهن وأولادهن وقد أجاز العلماء بيعها وشراؤها ولم يغير واسوقها وعن مالك انه كره شراؤها ومعناه عندي كراهة الاكتساب للبائع وتزويه ذوى المروآت عن تولى ذلك ببيع أو شراؤه لا كراهة اللعب بها لانه جائز عند الجمهور وقالت فرقة هو منسوخ بالنهي عن اتخاذ الصور (قوله ينقمعن) أي يتعقبن حياء منه

بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وكانت تأتيني صواحي فكان ينقمعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمرن بهن الى * وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة ح وحدثناه زهير بن حرب حدثنا جرير ح وحدثناه ابن نمير * حدثنا محمد بن بشر كلهم عن هشام بهذا الاسناد وقال في حديث جرير كنت ألعب بالبنات في بيته وهن اللعب * حدثنا أبو كريب ثنا عبدعنه هشام عن أبيه عن عائشة ان الناس كانوا يعرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون بذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن النضر وعبد بن حميد قال عبد ثنى وقال الآخرون ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنت عليه وهو مضطجع معي في مرطى فأذن لها فقالت يا رسول الله أن أزواجك ارسلني اليك

يسألك العدل في ابنة أبي قحافة وأما كنة قالت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بنية ألفت تحبين ما أحب فقالت بلى قال فأحبي هذه قال فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعت إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فاحبرنهن بالذي قالت وبالذي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لها ما تراك أغضبت

(٢٦٤)

هن من ثمى فارجسى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولى له أن أزواجك ينشدنك العدل في ابنة أبي قحافة فقالت فاطمة والله لا أكله فيها أبدا قالت عائشة فأرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهى التى كانت تسامىنى منهن فى المنزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أراها قط خيرا فى الدين من زينب وأتق لله وأصدق حديثا وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد ابتداء لنفسها فى العمل الذى تصدق به وتقرّب به إلى الله ماعدا سورة من حدة كانت فيها تسرع منها الغيبة قالت فاستأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع عائشة فى حرطها على الحالة التى دخلت فاطمة عليها وهو بها أذن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أن أزواجك

تلك الحالة يدل على جواز مثلها إذ ليس فيه كشف عورة من فعل يستتر به عن الناس (قوله يسألك العدل) (ع) يستلنه ذلك حرصا على الاستكثار منه لا على وجه النظم منه (قوله ينشدنك) (ع) معناه يستلنك برفع الصوت (قوله وهى التى كانت تسامىنى) (ع) معناه تضاهينى فى الخطوة والمسكنة منه مأخوذ من السمو وهو الارتفاع وفسره بعضهم من سوم الحساب ونجتم ما يشق ويكره كأنه يريد تقيظنى وتؤذينى ولا يصح من جهة العربية لأن تسامىنى إنما هو من ما إذا ارتفع ولو كان من السوم لقالت تساومنى (قوله ولم أراها قط خيرا فى الدين من زينب) (ع) أثبت عليها بهذه الخصال الحميدة فغلب جواز اعتمال المرأة بيدها وكسبها فى بيت الزوج بالصدقة باذنه أو بغيره (قوله ماعدا سورة من حدة) (ع) هو فى معظم النسخ ماعدا سورة حدة بفتح الحاء دون هاء وفى بعضها من حدة بكسر الحاء وبالهاء والسورة بفتح السين المهملة وسكون الواو وفتح الراء الثوران وسرعة الغضب وسورة الشراب وقوله وسورة بضم السين ديبية فى الرأس (م) تعنى يعتريها ما يعتري الشارب من الشراب وقيل سورة حدة تعنى سرعة غضب والغيبة الرجوع تعنى أنها سريرة الغضب سريرة الرجوع (قوله لا يكره أن انتصر) (ع) ليس فيه أنه أذن لها ولا غزها وإن قالت ترقب طرفه لحديث ما كان لنبى أن تكون له عائنة إلا عين وإنما فهمت ذلك حين رأى تطلبها لذلك ولم ينهها ألا ترى كيف قال أنها ابنة أبى بكر وهذا يدل أنه وافقها فى أنها ابتدأتها ويدل على ذلك قوله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سيئ وقيل بل أذن لها لتتصف منها فلا يبقى على زينب تباعة ولا يبقى فى نفس عائشة حسية ثم رجعا إلى حال الصلبة (قوله لم أنشها) أى لم أتركها الأمر آخر (قوله حتى أنحيت عليها) (ع) ويروى حين ألحيت عليها وهذا أوجه ومعناه حين قصدت معارضتها وجواب كلامها يقال أنحيت عليها ضربا (قوله إنها بنت أبى بكر) (ع) هو وهيبة ومعنى يسمر بهن بتشديد الراء يرسلهن (قوله ينشدنك) أى يستلنك برفع صوت (قوله وهى التى كانت تسامىنى) أى تعادلى وتضاهينى فى الخطوة والمسكنة منه مأخوذ من السمو وهو الارتفاع (قوله ماعدا سورة من حدة) (ع) هو فى معظم النسخ ماعدا سورة حدة بفتح الحاء دون هاء وفى بعضها من حدة بكسر الحاء وبالهاء والسورة بفتح السين المهملة وسكون الواو وفتح الراء الثوران وسرعة الغضب وسورة الشراب وقوله والحدة شدة الخلق والغيبة بفتح الغاء وبالهاء الرجوع يعنى أنها سريرة الغضب سريرة الرجوع (قوله لا يكره أن انتصر) فهمت ذلك حين رأى تطلبها لذلك ولم ينهها وإنما لم ينهها لقوله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه وقيل بل لتتصف منها فلا يبقى على زينب تباعة ولا يبقى فى نفس عائشة حسية ثم رجعا إلى حال الصلبة ولا يصح أن يعتد أن النبى صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة فى ذلك ولا أشار بعينه ولا غيرها لأنه صلى الله عليه وسلم يحرم عليه عائنة إلا عين (قوله لم أنشها)

أرسلنى إليك يسألك العدل فى ابنة أبى قحافة قالت ثم رقت فى فاستطالت على وأنا أرقب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرقب طرفه هل يأذن لى فيها قالت فلم تبرح زينب حتى عرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره أن انتصر فلما وقعت بها لم أنشها حتى أنحيت عليها قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبسم أنها بنت أبى بكر * حدثني محمد بن عبد الله ابن قهزاذ قال عبد الله بن عثمان حدثني عن عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري بهذا الإسناد أنه فى المعنى غير أنه قال

فلما وقعت بهالم أنشبهان أثنىها غلبة * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال وجدت في كتابي عن أبي اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليه فقد يقول أين أنا اليوم أين أنا غد الاستبطاء ليوم عائشة قالت فلما كان يوم قبضه الله بين سحري ونحري * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة أنها أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت وهو مسند إلى صدرها وأصغت إليه وهو يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو اسامة ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبدة بن سليمان كلهم عن هشام بهذا الاسناد مثله * وحدثننا محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن عروبة عن عائشة قالت كنت

(٢٦٥)

أسمع أنه لن يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة قالت فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحجة يقول مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا قالت فظننته خير حينئذ * حدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي قالنا ثنا شعبة عن سعد بن الاسناد مثله * حدثني عبد الملك ابن شعيب بن الليث بن سعد ثني أبي عن جدي ثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني سعيد ابن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم ان عائشة زوج النبي

إشارة إلى كمال فهمها وحسن نظرها (قول في الآخر لم أنشبهان أثنىها غلبة) (ع) يعقل ان هذه الرواية أصح والأولى مغيرة عنها مصحقة والله أعلم ومعنى أثنىها غلبة بالغت في الردها وقهرتها (قول أين أنا اليوم أين أنا غد) استبطاء ليوم عائشة (ع) هذه لمحبة فيها وحرصه أن يكون عندها حتى استأذن أزواجه في تمرضه عندها ولم يكن القسم واجبا عليه ولكن فعله تطييبا لنفوسهن (قول قبضه الله بين سحري ونحري) (ع) السحر بفتح السين الرثة وما تعلق بها ويقال بضمها أيضا وذكر أبو علي القالي عن عمار بن عقيل أنما هو شجري بالشين المججمة والجيم وشبك بين أصابعه وأما أنها ضمتها إلى صدرها مشبكة يديها عليه (قول وألحقني بالرفيق وفي الآخر في الرفيق الأعلى وفي الآخر مع الرفيق الأعلى وفي الآخر اللهم بالرفيق) (ع) الرفيق يقال للواحد والجميع بلفظ واحد * واختلف فيه ههنا ف قيل هو اسم لله تعالى وقيل هو جماعة الانبياء لقوله تعالى مع الذين أنعم الله عليهم الآية وقيل المراد رفق الرفيق وقيل أراد مرتفق الجنة وقال الداودي هو اسم لكل سماء ولم يعرف ذلك أهل اللغة وهموه وإنما اسم السماء الرفيع بالعين ويبعده أيضا راية مع الرفيق وخطأ الأزهرى أن يكون الرفيق اسم الله تعالى وهو كذلك لا سماع راية مع وفي (قول بحجة) (ع) هو بضم الباء وفتح الحاء المشددة أى خشونة فى الصوت (قول فى الآخر أقرع بين نسائه) (ع) لم يكن عليه القسم واجبا وإنما فعله تطييبا لنفوسهن ثم اختلف فيمن أراد سفر اربعة نسائه فقال مالك والشافعي أى أثنىها غلبة أى بالغت في الردها وقهرتها (قول بين سحري ونحري) (ع) الرفيق يقال للواحد والجمع بلفظ واحد واختلف فقيل هو اسم لله تعالى وقيل هو جماعة الانبياء لقوله تعالى مع الذين أنعم الله عليهم الآية وخطأ الأزهرى أن يكون الرفيق اسم الله تعالى وهو كذلك لا سماع على رواية مع وفي (قول فأخص بصره إلى السقف) بفتح الحاء أى رفعه إلى السماء ولم يطرف (قول أقرع بين نسائه) لم يكن القسم عليه واجبا وإنما فعله تطييبا لنفوسهن وذكر النواوى في وجوب القسم عليه

﴿ ٣٤ - شرح الابي والسنوسي - سادس ﴾ صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده في الجنة ثم يخبر قالت عائشة فلما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم أفاق فأخص بصره إلى السقف ثم قال اللهم الرفيق الأعلى قالت عائشة قلت اذا لا يختارنا قالت عائشة وعرفت الحديث الذي كان يحدثنا به وهو صحيح في قوله انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر قالت عائشة فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اللهم الرفيق الأعلى * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي وثنا عبد بن حميد كلاهما عن أبي نعيم قال عبد ثنا أبو نعيم ثنا عبد الواحد بن أيمن ثني ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج أقرع بين نسائه فطارت القرعة على عائشة وحفصة فخر جتا معهما جميعا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث معها فقالت حفصة لعائشة

الأتراكين الليلة بعيرى وأركب بعيرك فتنظرين وأنظر قالت بلى فركبت عائشة على بعير حفصة وركبت حفصة على بعير عائشة
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جل عائشة وعليه حفصة فسلم ثم سار معها حتى نزلوا فافتقدته عائشة فقارت فلما نزلوا
جعلت تجعل رجلا بين الأذن وتقول يا رب سلط على عقربا أوحية تلدغني رسولك ولا أستطيع أن أقول له شيئا * حدثنا عبد
الله بن مسleme بن قنبل ثنا سلمان يعني ابن بلال عن (٢٦٦) عبد الله بن عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال

سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فضل
عائشة على النساء كفضل
الثر يد على الطعام * حدثنا
يعقوب بن يحيى وقتيبة وابن
حجر قالوا ثنا اسمعيل بن عمار
ابن جعفر ح وثنا قتيبة
ثنا عبد العزيز يعني ابن
محمد كلاهما عن عبد الله
ابن عبد الرحمن عن أنس
عن النبي صلى الله عليه
وسلم مثله وليس في حديثهما
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وفي حديث
اسمعيل أنه سمع أنس بن
مالك * وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة ثنا عبد الرحيم
ابن سليمان ويعلى بن عبيد
عن زكريا عن الشعبي
عن أبي سلمة عن عائشة
أنها حدثته أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لمان
جبريل يقرأ عليك السلام
قالت فقلت وعليه السلام
ورحمة الله * حدثناه اسحق
ابن ابراهيم ثنا الملائى ثنا
زكريا بن أبي زائدة قال
سمعت عامرا يقول ثنى

وأبو يوسف وهو أحد قولي مالك ليس له أن يسافر باحداهن الا بقرة لهذا الحديث وقيل له أن
يسافر بمن شاء دون قرعة لان القسم ليس عليه حينئذ بواجب وأيضا فإنه قد تكون احداهن أخف
محملا وأنشط في السفر والأخرى أحسن نظرا فيما يخلقه وقد تكون الواحدة ذات بنين والأخرى
منفردة وفيه جواز العمل بالقرعة ولم يختلف أن المقيمة لا تحاسب المسافرة بما مضى لها مع زوجها في
السفر (د) فيه صحة الاقراع في السفر بين الزوجات وفي الأموال والعقود ونحو هذا وان من أراد سفره
ببعض نسائه من غير النبي صلى الله عليه وسلم أقرع وأما النبي صلى الله عليه وسلم فاختلف في وجوب
القسم عليه فمن أوجبه عليه أوجب الاقراع ومن لم يوجبه جعل الاقراع من حسن عشرته وأكرم
أخلاقه (قوله) الأتركيين الليلة بعيرى وأركب بعيرك (ع) قال المهلب نحيل حفصة في الاكثر منه
صلى الله عليه وسلم يدل على أن القسم عليه غير واجب لانها لا تفعل الاما بأحدها وليس قوله بالبين
لان القائل بوجوب القسم لا يمنع حديث الأخرى في وقت غير معتاد للقسم لان السير والحديث لم
يدخل في القسم فهي وعائشة فيه سواء فارادت حفصة أن تستكثر من السير والحديث معه ولو كان
ذلك حقا لعائشة لكان لحفصة مثله وليس على حفصة في ذلك درك لانها طلبت الخير لنفسها ولم يكن
حقا واجبا لغيرها وسيره صلى الله عليه وسلم مع حفصة وحديثه بعد معرفته بهادليل على جوازه ولو كان
غير جائز لم يقره ولم يساع فيه كالم يساع في عمر يرضه في بيت عائشة الا باذن مع جواز ذلك كما (قوله) سلط
على عقربا أوحية (ع) هو دعاء بغيرنية جلتها عليه الغيرة فهي غير مؤاخذه به ولا تجاب في الغالب
قال الله تعالى ولو يجعل الله للناس الشر الآية (قوله) ان جبريل يقرأ عليك السلام (ع) يقال أقرأته
السلام وهو يقرئك السلام بضم الياءر باعيا لا غير واذا قلت يقرأ عليك السلام فبالفتح لا غير وقيل
هما الغتان (قوله) وعليه السلام ورحمة الله (ع) فيه ان صورة الزهكدا هو اختيار ابن عمر فان

خلافا (قوله) الأتركيين الليلة بعيرى وأركب بعيرك (ع) قال المهلب نحيل حفصة في الاكثر منه
صلى الله عليه وسلم يدل على أن القسم عليه غير واجب لانها لا تفعل الاما بأحدها وليس قوله بالبين لان
القائل بوجوب القسم لا يمنع حديث الأخرى في وقت غير معتاد للقسم لان السير والحديث لم يدخل
في القسم فهي وعائشة فيه سواء (قوله) سلط على عقربا أوحية (ع) هو دعاء بغيرنية جلتها عليه الغيرة
فهو غير مؤاخذه ولا تجاب في الغالب قال تعالى ولو يجعل الله للناس الشر الآية (قوله) ان جبريل
يقرأ عليك السلام (ع) يقال أقرأته السلام وهو يقرئك السلام بضم الياءر باعيا لا غير واذا قلت
يقرأ عليك فبالفتح لا غير وقيل هما الغتان

أبو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها مثل حديثهما * وحدثناه اسحق بن
ابراهيم ثنا أسباط بن محمد عن زكريا بهذا الاسناد مثله * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان ثنا شعيب عن
الزهري ثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة
هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو يرى ما لا أرى * حدثنا علي بن حجر السعدي واحمد بن حنبل
كلاهما عن عيسى واللفظ لابن حجر ثنا عيسى بن يونس ثنا هشام بن عروة عن أخيه عبد الله بن عروة

اقتصصر على رد مثل ما قيل له فليقل السلام عليك وتقدم الكلام في السلام والله أعلم

﴿ حديث أم زرع ﴾

(قوله) عن عائشة أنها قالت جلس إحدى عشرة امرأة (ط) اتفق أهل الصحيح أن الحديث من قول عائشة الاقوله كنت لك كابي زرع لام زرع وروى في طريق عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك كابي زرع لام زرع ثم أنشأ يحدث حديث أم زرع قال جلس إحدى عشرة امرأة فتوهم أن الحديث كله مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو وهم محض فان القائل ثم أنشأ يحدث هو هشام يخبر بذلك عن أبيه أنه أنشأ بعد ذلك يحدث حديث أم زرع (قوله) جلس إحدى عشرة امرأة (ع) وعند الطبري جلسن (ط) الافصح والاشهر أن الفعل إذا تقدم الأسماء وحدود قد تلحقه علامة في لغة قوم فيقولون يقيمون الزيدون وكذلك يكون جلسن إحدى عشرة امرأة وعليه قوله تعالى وأسر والنجوى وحديث يتعاقبون فيكم ملائكة وقولهم أكلوني البراغيث وتأويله عندى أن الذين ظلموا بدل من الضمير وكأنه قيل من الذين أسروا والنجوى قال هم الذين ظلموا ﴿قلت﴾ وهذا باء على أن الواو الدالة على الجمع في المواضع المذكورة ضمير وفيه خلاف فقيل علامة أى حرف يدل على أن الفاعل مؤنث أو مثنى أو مجموع ولا يكون ضميرا لأن الضمير لا يعود على ما بعده وقيل أنه ضمير وما بعده بدل منه كما ذكر (قوله) فتعاهدن وتعاهدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا ﴿قلت﴾ بآنى الخلاف هل هن بدويات أو من أهل الحضر (قوله) قالت الأولى زوجي لحم جبل غث على رأس جبل (م) معنى غث خزيل وصفته بقلة الخير ومنع الرشد وكنيت عن ذلك بكونه هزىلا وسيء الاخلاق وكنيت عن ذلك بكونه على رأس جبل في أنه لا ينال منه الا بصعوبة كالشيء الموضوع على رأس الجبل الصعب (قوله) لاسهل فبرتي (ع) هو تفسير لكونه على رأس جبل (قوله) ولا سمين فينتقل (ع) هو تفسير لكونه هزىلا أى هو لجزاله لا ينقله الناس الى بيوتهم زهاده فيه ويرى ولا سمين فينتقى وهو تفسير لكونه هزىلا أى يخرج مخه من نقوت العظم ونقيته وانتقيته اذا أخرجت مخه والنقى المنخ (قوله) قالت الثانية زوجي لأبث خبره (قوله) أخاف أن لأذره (م) لازائدة كفى قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد ثم اختلف فقال ابن السكيت الهاء عائدة على الخبر أى أخاف أن بدأت حديثه أن لا آتمه لطوله وقيل هى عائدة على الزوج كأنها خشيت فراقه أن ذكرته وكأنها كانت لا تحب فراقه (ط) ويحتمل أن

عن عروة عن عائشة أنها
قالت جلس إحدى عشرة
امرأة فتعاهدن وتعاهدن
أن لا يكتمن من أخبار
أزواجهن شيئا قالت الأولى
زوجي لحم جبل غث على
رأس جبل لاسهل فبرتي
ولا سمين فينتقل قالت
الثانية زوجي لأبث خبره
أني أخاف أن لأذره

﴿ باب حديث أم زرع ﴾

﴿ش﴾ (قوله) زوجي لحم جبل غث على رأس جبل (م) معنى غث هزىل وصفته بقلة الخير ومنع الرشد وكنيت عن ذلك بكونه هزىلا وبسوء الاخلاق والكبر وكنيت بذلك عن كونه على رأس الجبل في أنه لا ينال منه الا بصعوبة كالشيء الموضوع على رأس الجبل الصعب (قوله) لاسهل فبرتي (ع) هو تفسير لصعوبة ذلك الجبل (قوله) ولا سمين فينتقى (ع) أى يخرج مخه من نقوت عظمه وانتقيته اذا أخرجت مخه والنقى المنخ (قوله) قالت الثانية زوجي لأبث خبره (قوله) أخاف أن لأذره (م) لازائدة كفى قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد ثم اختلف فقال ابن السكيت الهاء عائدة على الخبر أى أخاف أن بدأت حديثه أن لا آتمه لطوله وقيل هى عائدة على الزوج لأنها خشيت فراقه أن ذكرته وكأنها كانت تحبه (ط) ويحتمل أن تكون لا غير زائدة والمعنى أنها أن لا تتركه زوجها (قوله)

تكون لا غير زائدة والمعنى انها كانت تخاف أن لا تتركز وجالها (قوله) ان أذ كرهه أذ كره عجره
وبجره (م) تعني عيوبه والجعر جمع عجرة (ع) الججرة ان تنعقد العروق أو العصب حتى ترى نائثة
من الجسد والبجرة كذلك الا انها في البطن خاصة ورجل أبحر اذا كان عظيم البطن وهو أيضا
المنفوخ السرة * ابن الاعرابي الججرة نفخة في الظهر فان كانت في السرة فهي بجرة ثم ينقلان
الى الهموم والاحزان ومنه قول علي رضي الله عنه * الله أشكو عجرى وبجرى * أى همى
وحزنى (قوله) قالت الثالثة زوجى العشيق (م) قال أبو عبيد العشنق الطويل أى ليس عنده
أكثر من الطول بلانفع اذا ذكرت ما فيه من العيوب طاعت وان سكنت تركنى معلقة لا أيا ولا ذات
زوج ومنه قوله تعالى فتدرىها كالمعلقة (ط) هو الطويل الخارج بطوله الى حد المستكره ويقال
أيضا العشنق بالطاء (قوله) قالت الرابعة زوجى كليل نهامة (م) أى ليس عنده أذى ولا شر أخافه
لان الحر والبردمؤذيان ولا يسام فيل صحبتي (ط) مدحته بانه معتدل وضربت له مثلا بلبيل نهامة لانه
لا حفيه ولا برد (قوله) قالت الخامسة زوجى ان دخل فهد (م) تمدحه بالنوم والغفلة عما في البيت
ولا يستل عما تقدم منه وذلك لان الفهد كثير النوم ولذا يقال أنوم من فهد (قوله) وان خرج أسد (م)
أى اذا خرج للحرب فعل فعل الاسد تصفه بالشجاعة يقال أسد الرجل واستأسد بمعنى (ع) فهد
وأسد الرواية فيهما بكسر الهاء والسين فيحتمل انهما فعلان مشتقان من اسمهما أى من الاسد
والفهد ويحتمل انهما اسمان ويكون كسر الهاء والسين مثل نخذ وكثف ويأتى أسد على الاتباع لفهد
وقال ابن أبى أويس ويحتمل أن يعنى انه اذا دخل عليها وثب الفهد اما على ضربها أو بالمبادرة
لجاءها (قوله) قالت السادسة زوجى ان أكل لف وان شرب اشتف (م) معنى لف أكل كليا

ان أذ كرهه أذ كره عجره وبجره
قالت الثالثة زوجى العشيق
ان أنطق أطلق وان أسكت
أعلق قالت الرابعة زوجى
كليل نهامة لا حر ولا قر
ولا مخافة ولا سامة قالت
الخامسة زوجى ان دخل
فهد وان خرج أسد ولا
يسأل عما عهد قالت
السادسة زوجى ان أكل
لف وان شرب اشتف

أذ كره عجره وبجره) أى عيوبه * قال الخطابي أرادت بهما عيوبه الباطنة واسرارها الكامنة (ع)
الججرة أن تنعقد العروق أو العصب حتى ترى نائثة عن الجسد والبجرة كذلك الا انها في البطن خاصة
ورجل بجر اذا كان عظيم البطن وهو أيضا المنفوخ السرة * ابن الاعرابي الججرة نفخة في الظهر فان
كانت في السرة فهي بجرة ثم ينقلان الى الهموم والاحزان ومنه قول علي رضي الله عنه * الله أشكو
عجرى وبجرى (قوله) وقالت الثالثة زوجى العشيق (م) بيمين مهيمة مفتوحة ثم شين محجمة مفتوحة
ثم نون مشددة مفتوحة ثم قاف وهو الطويل أى ليس عنده أكثر من الطول بلانفع اذا ذكرت
ما فيه من العيوب طاعتى وان سكنت تركنى معلقة أى لا أيا ولا ذات زوج (ط) العشنق هو الطويل
الخارج بطوله الى الحد المستكره ويقال أيضا العشنق بالطاء (قوله) قالت الرابعة زوجى كليل نهامة
أى ليس عنده أذى ولا شر أخافه (ط) مدحته بانه معتدل وضربت له مثلا بلبيل نهامة لانه لا حفيه
ولا برد (قوله) قالت الخامسة زوجى ان دخل فهد (م) بفتح الفاء وكسر الهاء تمدحه بالنوم والغفلة عما في
البيت ولا يستل عما تقدم منه وذلك لان الفهد كثير النوم ولذا يقال أنوم من فهد (قوله) وان خرج أسد
بفتح الهمزة وكسر السين أى اذا خرج للحرب فعل فعل الاسد تصفه بالشجاعة وفهد وأسد يحتمل
انهما فعلان مشتقان من اسمى الفهد والاسد ويحتمل انهما اسمان خبران عن مبتدأ محذوف أى هو
فهد وهو أسد ويكون كسر الهاء وسكونها مثل نخذ ونخذ وكسر السين من أسد للاتباع وقال ابن أبى
أريس ويحتمل أن تعنى اذا دخل وثب عليها وثوب الفهد اما على ضربها أو بالمبادرة لجاءها (قوله) قالت
السادسة زوجى ان أكل لف وان شرب اشتف (م) اللف في الطعام الاكثر منه مع الخلط من صوفه

يجد ومعنى اشتف شرب كل ما يجد والاشتفاف في الطعام الاكثر مع الخليط من صنوفه حتى لا يبقى منه شيء والاشتفاف في الشرب أن يستقصى ما في الاناء أخذاً من الشفافة وهي ما يبقى في الاناء من الشراب فاذا شربه صاحبه قيل اشتف (قول) وان اضطلع التف ولا يوج الكف ليعلم البث (م) قال أبو عبيد أحسب أنها كان بداخل جسد لها فمكان لا يدخل يده في ثوبها ليعلم ذلك العيب فيحزنها والبث الحزن مدحمة بكرم الاخلاق (ع) وقال ابن الاعرابي انما أرادت ذمه وانه اذا رقد التف في ناحية عنها ولا يدخل يده في ثوبها ليعلم ما عندها من محبة مضاجعته ورد ابن قتيبة قول أبي عبيد وقال كيف تمدحه وهي قد ذمت في أول كلامها ابن الانباري ليس فيما ذكر ابن قتيبة رد على أبي عبيد لان النسوة تعاهدن أن لا يكتن من اخبار أزواجهن شيئاً فكن من كانت أوصاف زوجها كلها حسنة فدحت ومنه العكس قدمته ومنهن من كان زوجها جامع الامرين والى تفسير ابن الاعرابي ذهب الخطابي وقال أحمد بن عبيد أرادت انه لا يفقه قدهموى ومصالحى من قولهم ما دخل يده في أمرى أى لم يفقهه (ع) وقد تروى بصفة بالعجز لان هذه نومة العاجز الفشل ويشهد لتفسير ابن الاعرابي ما جاء عن عروفة في بعض طرق هذا الحديث انه ذكر خمساً من هذه احداهن وقال هذه الخمس يشكون (قول) قالت السابعة زوجي غيايا أو عيايا طباقه (ع) الرواية التي لا يعرف غيرها عيايا بالمهمل أو غيايا بالمججمة وأول الشك والشك من بعض الرواة وأنكر أبو عبيد وغيره المججمة وقالوا الصواب المهملة (م) وقالوا العيايا الذي تعنيه مباضعة النساء وكذلك هو في الابل لا يضرب ولا يلقح (ط) وظاهر كلامهم قصر العيايا على الذي يجز عن الجماع والضرب ويطاق أيضاً على الرجل الذي لا يقوم بأموره في الصحاح جل عيايا اذ لم يهتد للضرب ورجل عيايا اذا عي بالامر وانطبق عليه (ع) وأما انكار غيايا بالمججمة فليس بصحيح ويظهر لي فيه وجه انه مأخوذ

وان اضطلع التف ولا
يوج الكف ليعلم البث
قالت السابعة زوجي
غيايا أو عيايا طباقه

حتى لا يبقى منه شيئاً والاشتفاف في الشرب ان يستقصى ما في الاناء أخذاً من الشفافة يضم الشين وهو ما يبقى في الاناء من الشراب فاذا شربه صاحبه قيل اشتف (قول) وان اضطلع التف ولا يوج الكف ليعلم البث (م) قال أبو عبيد أحسب انه كان بداخل جسد لها فمكان لا يدخل يده في ثوبها ليعلم ذلك العيب فيحزنها والبث الحزن مدحمة بكرم الاخلاق (ع) وقال ابن الاعرابي انما أرادت ذمه وانه اذا رقد التف في ناحية عنها ولا يدخل يده في ثوبها ليعلم ما عندها من محبة مضاجعته ورد ابن قتيبة قول أبي عبيد وقال كيف تمدحه وهي قد ذمت في أول كلامها ابن الانباري ليس فيما ذكر ابن قتيبة رد على أبي عبيد لان النسوة تعاهدن أن لا يكتن من اخبار أزواجهن شيئاً فكن من كانت أوصاف زوجها كلها حسنة ومنهن من كان على العكس ومنهن من كان زوجها جامع الامرين وقال أحمد بن عبيد أرادت أنه لا يفقه هموى ومصالحى (ع) وقد تروى بصفة بالعجز لان هذه نومة العاجز الفشل (قول) قالت السابعة زوجي غيايا أو عيايا طباقه (ط) الرواية التي لا يعرف غيرها عيايا بالمهمل أو غيايا بالمججمة وأول الشك والشك من بعض الرواة وأنكر أبو عبيد وغيره المججمة وقالوا الصواب المهملة (م) وقالوا العيايا الذي تعنيه مباضعة النساء وكذلك هو في الابل لا يضرب ولا يلقح (ط) وظاهر كلامهم قصر العيايا على الذي يجز عن الجماع والضرب ويطلق أيضاً على الرجل الذي لا يقوم بأموره وأما انكار غيايا بالمججمة فليس بصحيح ويظهر لي فيه وجه انه مأخوذ من الغياية وهي الظلة وكل ما أظل الشخص ومعناه أنه لا يهتدى وانما وصفته بثقل الروح وأنه كالظل المتكاثف المظلم لا اشراق فيه وأرادت انه يغطي عليه في أموره أو يكون غيايا من النجى وهو الانهمالك في الشيء او من النجى الذي هو المحنة

من الغياية وهي الظلمة وكل ما أطل الشخص ومعناه انه لا يمتدى أو انها وصفته بشغل الروح وانه كالظلم المتكاثف المظلم الذي لا اشراق فيه وأرادت انه يغطي عليه في أموره أو يكون غيايا من الغي وهو الانهماك في الشر أو من الغي الذي هو المحنة ومنه فسوف يلقون غيا أو ما طباقا فالغبي الاحق * قال الاصمعي الذي أطبق عليه أموره * قال الخطابي وقال ابن ولاد يقال فلان طباقا إذا لم يكن صاحب غزو ولا سفر والغياء الذي لا يحسن الضراب من الابل ولا يقال ذلك في الرجل وإنما شرح ابن ولاد الطباقا الذي في البيت الذي استشهد به لا الطباقا من حيث هو والبيت طباقا لم يشهد خصوما ولم ينخ * قلاصا الذي أكوارها حين تعطف

يريد ليس صاحب غزو ولا سفر وقال الاصمعي والخليل الطباقا الذي لا يلقح ولا يضرب البوق وحكي أبو علي انه الذي يطبق صدره على المرأة عند الحاجة اليها وهو من مذام الرجال والنساء يكره من صدور الرجال على صدورهن وما فسر به ابن ولاد الطباقا والغياء لم أجده في كتابه بل بعضه معنى وبعضه تفسير للفظ آخر فانظره فيه (قوله كل داء له داء) (ع) أى كل أدواء الناس فيه (قوله شجك أو فلك أو جمع كلالك) (م) معنى شجك جرحك ومعنى فلك أثر في جسدك بالضرب أو أخذ من فل السيف إذا انتم (ع) الشج الجرح في الرأس والف الجرح في الجسد (د) القل الكسر والضرب والمعنى انها عند بين الجرح في الرأس وضرب وكسر عضوا أو جمع بينهما وقيل المراد بالقل هنا الخصومة (قوله قالت الثامنة زوجي الريح ريح زرنب والمس مس أرنب) (م) الزرنب نوع من الطيب ويحتمل أن تريد طيب ريح جسده ويحتمل أن تريد طيب النساء عليه عند الناس ومس الازرنب تعني به لين جانبه وكرم أخلاقه (قوله وقالت التاسعة زوجي رفيع العماد) (م) وصفته بالشرف وسناء الذكروا العماد الذي يقام عليه البيت وجمعه عمد وتعني أن بيت حسبه رفيع في قومه (د) وقيل تعني أن بيته الذي يسكنه رفيع العماد ليراه الضيف وأصحاب الحاجات فيقصصونه وكذا هي بيوت الاجواد (قوله طويل النجاد) (م) تصفه بطول القامة والنجاد حائل السيف فهو يحتاج الى تطويله لطول قامته وهو مما تمدح به الشعراء (قوله عظيم الرماد) (م) تصفه بالجود وكثرة الضيفان

كل داء له داء شجك أو فلك أو جمع كلالك
قالت الثامنة زوجي الريح
ريح زرنب والمس مس
أرنب قالت التاسعة زوجي
رفيع العماد طويل
النجاد عظيم الرماد

ومنه فسوف يلقون غيا أو ما طباقا فالغبي الاحق * قال الاصمعي أطبق عليه أمور ورقيق هو النبي يهجز عن الكلام فتنتطبق شفتاه وحكي أبو علي انه الذي يطبق صدره على المرأة عند الحاجة اليها وهو من مذام الرجال والنساء يكرهه (قوله كل داء له داء) أى كل أدواء الناس فيه (قوله شجك أو فلك أو جمع كلالك) معنى شجك جرحك في الرأس ومعنى فلك أثر في جسدك بضرب أو كسر عضوا والمعنى انها عند بين جرح في رأس وضرب وكسر عضوا أو جمع بينهما وقيل المراد بالقل هنا الخصومة (قوله قالت الثامنة زوجي الريح ريح زرنب والمس مس أرنب) (م) الزرنب نوع من الطيب معروف قيل أرادت طيب ريح جسده وقيل أرادت طيب ثنائه في الناس ومس الازرنب تعني به لين جانبه وكرم أخلاقه (قوله قالت التاسعة زوجي رفيع العماد) وصفته بالشرف وسناء الذكروا العماد الذي يسكنه رفيع في قومه والعماد الذي يقام عليه البيت (ح) وقيل تعني أن بيته الذي يسكنه رفيع العماد ليراه الضيف وأصحاب الحاجات فيقصصونه وكذا هي بيوت الاجواد (قوله طويل النجاد) بكسر النون تصفه بطول القامة والنجاد حائل السيف فالطويل يحتاج الى تطويله لطول قامته (قوله عظيم الرماد) كناية عن الجود وكثرة الضيفان فيكثر الوقود فيكثر الرماد وقيل المراد لا تطفأ بالليل فيمتدى بها الضيفان والاجواد يعظمون النيران في الليل ويوقدون بها على مشارف الارض

فيكثر الوقود فيكثر الرماد وقيل المراد لا تظأ بالليل فيمتدى بها الضيفان يعظمون النار بالليل
ويوقدونها على مشارف الارض ويرفعون الاقباس على الايدي (قوله قريب البيت من الناد)
(م) تصفه بالكرم والسودد لانه لا يقرب بيته بالنساد الا المتصف بذلك أما بالكرم فان الاضياف
يقصدون النادى ليقوم لهم كرماء وهو عكس اللثام فانهم يبعدون بيوتهم من النادى ويخفونها لئلا
ترى فيقصدون قال الشاعر

له نار تشب على قناع * اذا النيران البست القناعا

وأما السودد فان السيد يقرب بيته من النادى ليقرب على أهل النادى الوصول اليه فيما يرجعون فيه
من مهماتهم والتميم على العكس (قوله قالت العائشة زوجي مالك ومالك) (ط) هو تعظيم له ومنه
الحاقة ما للحاقة (قوله مالك خير من ذلك) (ط) أى هو أكمل من أن أصفه لشهرة فضله وكثرة خبره
(قوله له ابل كثيرات المبارك قليلات المسارح) (ط) المبارك مواضع البروك واحدها مبارك والمسارح
مواضع السروح واحدها مسرح يقال سرحت الابل فسرحت القاصر والمتعدى بلفظ واحد
فعلت فيهما (م) والمعنى انه كثير بر وكها بفنائنه فاذا نزلت الضيفان لم تكن غائبة فيقربهم من لحما
ولبنا ولم تسرح من النهار الا قدر الحاجة (ع) وقيل معنى كثيرات المبارك انها كثيرات ما توقفت لتعجب
للضيفان ثم تترك وان سرحت سرحت قليلا وقيل المراد بكثرة المبارك مبارك نحرها للضيفان قال
هذا ولو كان المراد كثرة ما توقفت لتعجب لماتت هزالا (ع) وهذا لا يلزم لانها تسرح وقتا تأخذ فيه
قدر الحاجة (د) وقيل المراد بكثرة مباركها انها تكثر في مباركها بمن يتخللها من الآخذين لها في
الحالات والعطايا والضيفان ومن تعجب له واذا سرحت سرحت قليلة لفقد أولئك * واحدها قائلة بقول
عروة بن الورد

يرج على الليل قربان ماجد * كريم ومالى سارح مال معسر

يقول اذا راحت في العشى راح فيها الضيفان والمعتفون واذا سرحت سرحت قليلا لكثرة ما ينحصر
منها للضيفان (قوله اذا سمعن صوت المزهر) (م) المزهر العود الذي يضرب به وهو معروف عند

ويرفعون الاقباس على الايدي (قوله قريب البيت من الناد) والنادى والمنتهى مجلس القوم (م)
تصفه بالكرم والسودد لانه لا يقرب البيت من النادى الا من هذه صفته لان هذا الموضع هو الذي
يقصده الضيفان فلا يقرب بيته منه الا الكريم أولان أهل ذلك المجلس عليه يعقدون مجلسهم لسيادته
فكان قريبا من بيته (قوله قالت العائشة زوجي مالك ومالك) هو اسم فاعل من الملك والتكرير
لتعظيم ممالكه (قوله مالك خير من ذلك) (ط) أى هو أكمل من أن أصفه لشهرة فضله وكثرة خبره (قوله
له ابل كثيرات المبارك قليلات المسارح) (ط) المبارك مواضع البروك واحدها مبارك والمسارح
مواضع السروح واحدها مسرح يقال سرحت الابل فسرحت القاصر والمتعدى بلفظ واحد
فعلت فيهما (م) والمعنى انه كثير بر وكها بفنائنه فاذا نزلت الضيفان لم تكن غائبة فيقربهم من لحما
ولبنا ولم تسرح من النهار الا قدر الحاجة (ع) وقيل المعنى انها كثيرات ما توقفت لتعجب للضيفان ثم تترك
واذا سرحت سرحت قليلة لاعتنائها ذاتها وقيل المراد بكثرة مبارك نحرها للضيفان وقيل المراد بكثرة
مباركها انها تكثر بمن يتخللها من الآخذين لها في العطايا ونحوها واذا سرحت سرحت قليلة (قوله اذا
سمعن صوت المزهر) بكسر الميم وهو العود الذي يضرب والمعنى انه عود الضيفان الشراب والغناء

قريب البيت من الناد
قالت العائشة زوجي
مالك ومالك مالك خير
من ذلك له ابل كثيرات
المبارك قليلات المسارح
اذا سمعن صوت المزهر
أيقن أنهن هوالك

العرب والمعنى انه عود الضيقان بالشراب والغناء فاذا سمعت الابل صوت المزهر والغناء أيقن انهن
منخورات للاضياف (ع) وقال أبو سعيد النيسابوري لم تكن العرب تعرف المزهر الذي هو
العود الامن خالط منهم الحضر وانما هو المزهر بضم الميم وكسر الهاء وفسره بوقود النار اذا سمعت
صوت مزهر النار للضيغان ولم يقل شيأ مع انه لم يره أحد بضم الميم وقد جاء لفظ المزهر والعود
والطيران في أشعار العرب ولا يسلم ان هذه النسوة من غير أهل الحضر ففي بعض الروايات
انهن من قرية من قرى اليمن فانهن أهل حضر (قوله قالت الحادية عشر) (ع) ضبطه الجاني
بأثبات الهاء في الموضعين والسجزي باسقاطها من الثانية وهو عند العذري الحادى عشرة قاسم
الفاعل وأثبات الهاء في العشرة والمعروف والصحيح الاول وفي الشين وجهان السكون والكسر
والكلمتان مفتوحتان لانهما كالكلمة الواحدة كحضر موت * واختلف أهل العربية اذ لم
يدخل عليها الألف واللام وأجاز بعضهم اجراء الثانية بوجوه الاعراب واباه سيبويه (قوله أناس من
حلى أذنى) (م) قال أبو عبيد النوس حركة كل شئ متدل يقال ناس ينوس وأناسه غيره قال ابن الكلبي
وانما سعى ملك اليمن ذانوس لصغيرتين كانتا تنوسان على عاتقه والمعنى حلى اذنى باقرطة وشتراف

فهى تحرك لكثرة (قوله وملا من شعهم عضدى) (ع) أى سمعنى بكثرة خيره ولم ترد العضدين
خاصة بل كل الجسد وانما خصتهما بالذكور لانهما آخر ما يسمن من الجسد فاذا سمعنا من الجسد (قوله
وبجحنى فبجحت الى نفسى) (ط) أما بجحنى فهو بفتح الجيم والحاء وأما فبجحت الى فالمراد فيها
بالفتح أيضا وسكون التاء والى مشدد الياء ونفسى فاعلة ببجحت (ع) والمعنى فرحنى ففرحت فى نفسى
ابن الأنبارى المعنى عظمت عندي نفسى يقال فلان يبجح بكذا أى يرتفع ويفخر قال الراعى
وما الفقر من أرض العشرة ساقنا * اليك ولكتابقر بك نبجح

أى يرتفع ويفتخر (ط) رواه أبو عبيد بضم الجيم وسكون الحاء وضم التاء على انها المتكلم والى
حرف جر مجرور هانفسى (قوله بشق) (ع) الاعرف والاكثر فى الرواية انه بكسر الشين وذكره

فاذا سمعت الابل صوت المزهر والغناء أيقن انهن منخورات للاضياف وقال ابن سعيد النيسابوري
انما هو اذا سمعن المزهر بضم الميم وهو موقد النار للاضياف والعرب لم تكن تعرف المزهر بكسر
الميم الذى هو العود (ع) وهو خطأ لانه لم يره أحد بضم الميم لان المزهر بكسر الميم مشهور فى أشعار
العرب ولانه لا يسلم له ان هؤلاء النسوة من غير الحاضرة وفى بعض الروايات انهن من قرية من قرى
اليمن (قوله أناس من حلى أذنى) هو بتشديد الياء من أذنى على التثنية هو الحلى بضم الحاء وكسر
النون بالنون والسين المهملة الحركة من كل شئ متدل يقال منه ناس ينوس ونوسا وأناسه غيره والمعنى
حلى اذنى باقرطة فهو تنوس أى تحرك لكثرة (قوله وملا من شعهم عضدى) أى سمعنى لكثرة خيره
ولم ترد العضدين خاصة بل كل الجسد وانما خصتهما بالذكور لانهما آخر ما يسمن من الجسد (قوله
وبجحنى فبجحت الى نفسى) أما بجحنى فبفتح الجيم والحاء وأما فبجحت الى فالمراد فيها
وسكون التاء والى مشدد الياء ونفسى فاعل لبجحت (ع) ابن الأنبارى معناه عظمت
عندي نفسى يقال فلان يبجح بكذا أى يرتفع ويفخر (ط) رواه أبو عبيد بضم الجيم وسكون الحاء
وضم التاء على انها المتكلم والى حرف جر مجرور هانفسى (ح) هو بتشديد جيم بجحنى فبجحت بكسر
الجيم وفتحها الغتان مشهورتان أفصحهما الكسر قال الجوهرى الفتح ضعيف (قوله بشق) (ع)
الاكثر والاعرف فى الرواية انه بكسر الشين ذكره أبو عبيد بفتحها وهو موضع * ابن ولا فهو

قالت الحادية عشرة زوجى
أبو زرع فما أبو زرع
أناس من حلى أذنى وملا
من شعهم عضدى وبجحنى
فبجحت الى نفسى وجدنى
فى أهل غنمة بشق

أبو عبيد بفتحها قال والمحدثون يكسر ونهاوا الصواب الفتح وهو موضع * ابن ولاد وهو بالفتح والكسر
 * واختلاف الذين كسر والشرين فقال ابن أبي أويس تعني بشق جبل لقلعة غنمهم وقتلهم وشق الجبل
 بالكسر ناحيته * القتيبي تعني بشق بالكسر شطف العيش والجهد وقيل ذلك في قوله تعالى الابشق
 الانفس وهو عندي أشبه بالحديث (قوله) فجعلني في أهل صهيل وأطيط (م) الصهيل جمجمة الخيل
 والأطيط أصوات الأبل وحسها وقد يكون الأطيط لغير الأبل لحديث عتبة بن غزوان ليأتين على
 باب الجنة وقت له فيه أطيط أي صوت من الزحام وتعني أن أهلها كانوا أصحاب غنم ليسوا بأصحاب
 خيل ولا أبل والعرب لا تعتمد بأصحاب الغنم وإنما تعتمد بأصحاب الخيل والأبل (قوله) ودائس ومنق (م)
 تعني أنهم أصحاب زرع يدسونه أي يدسونه من الخلط والزرعان قال يعقوب الدائس الذي يدوس
 الطعام أي يدرسه وقال غيره الدائس الأندر والدائس الطعام الذي أهله في دياره وعندهم غيره
 بخيرهم متصل (قوله) ومنق (ع) روايتنا فيه بضم الميم وفتح النون وشدة القاف اسم فاعل من نقي ينقي
 تنقية والمراد بالمني الذي ينقيه من التبن والقشور وقال الهروي الذي ينقيه بالغربال والاول أجود
 (ع) قال أبو عبيد هو بفتح النون كما تقدم والمحدثون يكسر ونهاوا لأدري معناه (ع) وبالكسر
 ذكره ابن أبي أويس قال وهو من النقيق والنقيق أصوات المواشي والانعام تصف كثرة ماله وقال
 النيسابوري تريد الدجاج وهو بعيد لأن الدجاج لا يتدح به يقال أنق الرجل إذا كانت له دجاج ينق
 وقال ابن أبي سراج يجوز أن تكون باسكان النون أن كان روى أي أصحاب انعام سمان ذات نقي
 والنقي المنخ (ط) وقول ابن أبي أويس والنقيق أصوات المواشي والانعام ليس بشيء إذ لا يقال في شيء
 منها أنق وإنما يقال أنق للمقرب والضدع والدجاجة ويقال أنق للهرايض وهو قليل وكذلك قال
 النيسابوري يريد الدجاج وهو بعيد لأن الدجاج لا يتدح بها العرب ولا تدكرها في الأموال ومقصود
 قولها هذا أنها كانت في قوم فقراء ضعهاء فنقلها إلى قوم أغنياء أقوىاء (قوله) فلا أقبح (م) أي
 لا يعاب علي قولي ولا يرد بل يستحسن ويمثل (قوله) وأرق قد فاتصح (م) أي أديم النوم إلى الصباح
 لأنها مكربة مكفية الخدمة والعمل كما قال امرؤ القيس

* نؤم الضحى لم تنطق عن تفضل * يعني أنها خدومة لم تبادر بعمل (قوله) وأشرب فاتنح (م)
 أي فاروى حتى أذع الشراب من شدة الرى من قولهم ناقة معاج * قال الأصمعي وهي التي ترد الحوض

بالفتح والكسر واختلاف الذين كسر وافقال ابن أبي أويس تعني بشق جبل لقلعة غنمهم وقتلهم
 * القتيبي تعني بشق بالكسر شطف العيش والجهد وقيل ذلك في قوله تعالى الابشق الانفس وهو
 عندي أشبه بالحديث (قوله) فجعلني في أهل صهيل وأطيط (م) الصهيل جمجمة الخيل والأطيط
 أصوات الأبل وحسها (قوله) ودائس ومنق (ع) يعني أنهم أصحاب زرع يدسونه أي يدسونه من الخلط والزرعان
 روايتنا فيه بضم الميم وفتح النون وشدة القاف اسم فاعل من نقي ينقي تنقية والمراد بالمني الذي ينقيه
 من التبن والقشور وقال الهروي الذي ينقيه بالغربال (ح) ومنهم من يكسر النون والصحيح المشهور
 فتحها قال والمحدثون يكسر ونهاوا لأدري ما معناه وقال ابن أبي أويس بالكسر هو من النقي وهو
 أصوات المواشي تصفه بكثرة أمواله (قوله) فلا أقبح (م) أي لا يعاتب علي قولي بل يستحسن ويمثل (قوله)
 وأرق قد فاتصح (م) أي أديم النوم إلى الصباح لأنها مكربة مكفية الخدمة والعمل (قوله) وأشرب فاتنح
 أي فاروى حتى أذع الشراب من شدة الرى * قال أبو عبيد وبعض الناس يقول هذا الحرف بالنون

فجعلني في أهل صهيل
 وأطيط ودائس ومنق
 فعنده أقول فلا أقبح
 وأرق قد فاتصح وأشرب
 فاتنح

ولاشرب * أبو عبيد وما أراها قالت ذلك الالعزة الماء عندهم قال وبعض الناس يقول هذا الحرف بالنون ولا عرفه (ع) لم يرو في الصحيحين إلا بالنون وقال البخاري في حاشية الكتاب وقال بعضهم فاتقمح بالميم وهو أصح وقال أبو زيد ويعقوب وأبو حنيفة أكثر كلامهم النون قال أبو علي القليل وشمر قحت الأبل قحاً إذا تكرر هـ الأكل والشرب والميم والنون بمعنى وكثير ما يتواردان كقولهم انتقم لونه وامتقم وقال شمر التقمح بالنون الشرب فوق الرى وقال النيسابوري هو الشرب على رسل لكثرة اللبن وقال يعقوب فاتقمح فلا يقطع غيرى شربى (ط) ويقال بهما غير أن أبا عبيد لم يعرف النون فاتقمح بالميم معناه أتروى حتى أجم الشرب من الرى يقال ناقة قاح وأبل قاح إذا رفعت رؤسها عند الشرب ونحوه قوله تعالى فهم مقمحون وأما بالنون فعناه الزيادة على الشرب بعد الرى وقال يعقوب معناه أقطع الشرب وأشرب قليلاً قليلاً (قوله أم أبى زرع فأأم أبى زرع) (م) رواه العذري أم زرع وهو وهم (قوله عكومها رداح) (م) قال أبو عبيد العكوم الاعمال والوعية يكون فيها الطعام واحداً عكم بكسر العين و رداح معناه عظام كثيرة الخشوش ومنه قيل للمرأة العظيمة الكفل رداح وللكنية إذا عظمت رداح (ع) ويحتمل أنها أرادت بعكومها هنا كظها وعظمه وأخبرت عن العكوم وهو جمع رداح وهو واحد والواحد لا يجبر به عن الجماعة لأن المراد كل عكم منها رداح أو يكون رداح مصدراً كالذهاب أو يكون على النسب كقوله تعالى السماء منقطر به أى ذات انقطاع على مذهب من قال ذلك أو تكون أرادت الكفل فوصفته برداح جملة على المعنى كما قال الشاعر

فكان مجنى دون من كنت أتقى * ثلاث شخص كاعبان ومعصر

(قوله وبينها فساح) (م) أى متسع يقال بيت فسح وفساح ويحتمل أنها كنت بذلك عن كثرة الخبز والنعمة (قوله كسل شطبة) (م) مسل هو بفتح الميم والسين وشطبة بفتح الشين وأصلها ماشطب أى شق من جريد النخل وذلك أنه تشق منه قضبان رقاق ينسج منها الحصر وأخبرت أنه مذهب ضرب اللحم وهو مما يدحج به الرجل (ع) وقال ابن الأعرابي الشطبة هنا السيف يسلم من غمده (قوله

أم أبى زرع فأأم أبى
زرع عكومها رداح وبينها
فساح ابن أبى زرع فأ
ابن أبى زرع مضطجعه
كسل شطبة وتشبعه

ولأعرفه (ع) لم يرو في الصحيحين إلا بالنون (ط) ويقال بهما غير أن أبا عبيد لم يعرف النون فاتقمح بالميم ومعناه أتروى حتى أجم الشرب من الرى يقال ناقة قاح وأبل قاح إذا رفعت رؤسها عند الشرب ونحوه فهم مقمحون وأما بالنون فعناه الزيادة على الشرب بعد الرى وقال يعقوب معناه أقطع الشرب وأشرب قليلاً قال أبو عبيد ولا أراها قالت هذا الالعزة الماء عندهم (قوله عكومها رداح) العكوم الاعمال والوعية التى فيها الطعام والامعة واحداً عكم بكسر الهمزة ومعنى رداح: بفتح الراء عظام (ع) وأخبرت عن العكوم وهو جمع رداح وهو واحد والواحد لا يجبر به عن الجماعة لأن المراد كل عكم منها رداح أو يكون رداح مصدراً كالذهاب أو يكون على النسب كقوله تعالى السماء منقطر به أى ذات انقطاع أو تكون أرادت الكفل فوصفته برداح جملة على المعنى (قوله وبينها فساح) أى متسع بفتح الفاء وتخفيف السين المهملة ويحتمل أنها كنت بذلك عن كثرة الخبز والنعمة (قوله كسل شطبة) بفتح الميم والسين المهملة وشطبة بشين معجمة مفتوحة ثم طاء مهملة ساكنة ثم هاء موحدة وهى ماشطب من جريد النخل أى شق لأن الجريدة يشق منها قضبان رقاق ومزادها أنه مذهب خفيف اللحم وهو مما يدحج به الرجل والمسل هنا مصدر بمعنى المسلول أى ماسل من قشره وقال

ذراع الجفرة (م) هي الانثى من ولد الغنم والذكر منها جفر والعرب تقدم بقله الا كل (ع)
اختلف فقال ابن الانباري انه من ولد الضأن وقال أبو عبيد انما هو ولد المعز وسنه اذا فصل عن أمه
وأخذ في الرعي وصار له بطن وذلك اذا أتى عليه أربعة أشهر (قول) وملء كسائها (م) أى ممثلة
الجسم (قول) وغيظ جارتها (م) أى ضربتها يعنى ويغيب ضربتها ترى من حسنها وعقلها (قول)
لأثبت حديثاً تبيناً (م) يروى بالناء من البث وهو الاظهار والاشاعة ويرى بالنون وهو بمعنى
الاول (ط) نصفها بكتمان ما تسمع من الحديث وذلك يدل على عقلها وأمانتها ومن البث بمعنى
الاشاعة قوله

اذا جاوز الاثنين سر فانه * يبت وتكنير الوشاة فبن

(قول) ولا تنقث ميرتنا تعقينا (م) يعنى لا تأخذ طعامنا فتذهب به والتنقيث الاسراع في المشى (ع)
روينا بضم التاء وفتح النون وكسر القاف ولبعض شيوخنا ضبط غير هذا وكاه تصحيف وهم
وقال ابن حبيب معناه لا تفسد طعامنا وتفرقه وتسرعه فيه وليس من الاسراع في المشى والميرة ما يمتاره
البدوى من الحضرى من طعام (ط) أراد انها آمنة على حفظ طعامنا (قول) ولا تملأ بيتنا تعشيشا
(م) قال الخطابي التعشيش بالعين المهملة معناه لا تفسد طعامنا في صنعته، أخوذ من عشش الخبز
اذا فسد (ع) انما يصح هذا على رواية تفسد ميرتنا تعشيشا وأما على ما في الام ولا تملأ بيتنا فلا يستقيم
وانما معناه انها تهديت بالكنس والتنظيف ولا تترك الكناسة في البيت حتى يصير كعش الطائر
بالقدر وقيل معناه ولا تخوننا في طعامنا فجعله في زوايا البيت حتى يصير كعش الطائر وروى
تعشيشا بالعين المعجمة من العش والخيانة قيل في الطعام أى لا تخون في شئ من أمره ولا تترك النصيحة

ابن الاعرابي أراد بقولها كسل شطبة أى انه كالسيف يسلم من غمده (قول) ذراع الجفرة (م)
هي الانثى من ولد الغنم والذكر منها جفر والعرب تقدم بقله الا كل واختلف فقيل من ولد الضأن
وقيل من ولد المعز وسنه اذا فصل عن أمه وأخذ في الرعي (ط) وذلك اذا أتى عليه أربعة أشهر (قول)
طوع أيها وطوع أمها (م) أى مطيعة لهما منقاداً لهما (قول) وملء كسائها (م) أى ممثلة الجسم معينة
وفي رواية صغر ردائها بكسر الصاد والضمير الخالي * قال المروى أى ضامرة البطن والرداء ينتهى الى
البطن وقال غيره معناه انها خفيفة أعلى البدن وهو موضع الرداء ممثلة من أسفله وهو موضع
الكساء ويريدانه جاء في رواية ملأ ردائها والاولى انها أرادت ان امتلاء منكبها وقيامهم هديها
يرفعان الرداء عن أعلى جسدها وهو كالعارغ منها بخلاف أسفلها كما قال الشاعر

أبت الروادف والتدى لقمصها * مس البطون وأن تمس ظهورا

(قول) وغيظ جارتها (م) أى ضربتها تعنى وتغيب ضربتها ترى من حسنها وعقلها (قول) لا تبث
حديثنا تبيناً (م) هو بالباء الموحدة بين المثناة والمثناة أى لا تشيعه ولا تظهره بل تكتم سرنا وحديثنا
كله ويرى بالنون وهو بمعنى الاول (قول) ولا تنقث ميرتنا تعقينا (م) الميرة هي الطعام المجلوب تعنى
لا تذهب طعامنا فتذهب به والتنقيث الاسراع في المشى (ع) رويناه بضم التاء وفتح النون وكسر
القاف وقال ابن حبيب معناه لا تفسده وتفرقه وتسرعه فيه وليس من الاسراع في السير والميرة ما يمتاره
البدوى من الحضرى من طعام (ط) أراد انها آمنة على حفظ طعامنا (قول) ولا تملأ بيتنا تعشيشا (م)
هو بالعين المهملة أى لا تترك الكناسة والقمامة فيه مفرقة كمش الطائر بل هي مصلحة للبيت معتنية
بتنظيفه وقيل معناه لا تخوننا في طعامنا فجعله في زوايا البيت كعشاش الطائر وروى في غير مسلم

ذراع الجفرة بنت أبي
زرع فابنت أبي زرع
طوع أيها وطوع أمها
وملء كسائها وغيظ
جارتها جارية أبي زرع
فجارية أبي زرع لا تبث
حديثنا تبيناً ولا تنقث
ميرتنا تعقينا ولا تملأ
بيتنا تعشيشا قالت خرج

في شيء من صنعة وقيل من النخلة أي لا تحدث في نخلة (قوله والاطواب تمنخص) (م) الاوطاب
 أسقية اللين واحدا وطب وجمعه على ذلك نادر ولم يأت في الصحيح على ذلك الا حرف قليلة وجمعه
 القياسي وطاب في الكثرة وأوطب في القلة وجاء في رواية ابن السكيت والوطاب تمنخص على الاصل
 وفي النسائي اطاب بالهمز لان الهمز تبدل من الواو كما قالوا وشاح وإشاح وو كاف وإكاف (ط) ومعنى
 تمنخص تحرك ليخرج زبدها (قوله من تحت خصرها برمانتين) (م) ذهب بعضهم الى أن المراد
 بالبرمانتين الثديين ورده أبو عبيد وقال ليس هذا موضعه وإنما يعني أنها ذات كف عظيم اذا استلقت
 نتا الكفل بها عن الارض حتى يصير تحت خصرها فجوة يجري الرمان فيها وما أنكره أبو عبيد
 هو عندي أشبه لاسيا وقدر وى من تحت صدرها ومن تحت درعها ولان العادة لم تجررى الصبيان
 الرمان تحت أصلاب أمهاتهم ولا باستلقاء النساء كذلك حتى يشاهد ذلك منهن الرجال فلا شبهة انهما
 رمانتا الثديين شبهتا بذلك لنهودهما وذل ذلك على صغر سنهما (قوله فنسكت بعده رجلا سريا) (م)
 أي سيدا سريا وقيل سخيا وسراه كل شيء خياره وحكي يعقوب أنه يقال بالشين أيضا (قوله ركب
 شريا) أي فرسا شريا وهو بالمججمة لا غير والخطي الرح منسوب الى الخط قرية بالبحرين (م)
 قال يعقوب فرس شري أي خيار فائق وقيل الخط الساحل وكل ساحل خط لانه فاصل بين الماء
 والتراب وقيل الخط سيف البحرين وعمان وقيل ان سفينة في أول الزمان مملوءة رماحا فذها البحر الى
 ناحية البحرين فخرجت رماحا فنسب اليها ولا يصح قول من قال ان الخط منبت الرماح (قوله وأراح
 على نعمائيا) معنى أراح على أني بها الى منزلي للراح وهو موضع مبيتها والنعيم في قول الاكثر الا بل
 خاصة وقيل انها تطلق على جميع المواشي اذا كانت فيها ابل قيل والنعيم والانعام بمعنى والثرى الكثير
 من المال وغيره ومنه الثروة في المال وهي الكثرة فيه (قوله من كل رائحة زوا) (م) أي كل
 ما يروح من الابل والبقر والغنم والعيبد (قوله زوا) (م) أي اثنين وقد تعنى بالزوج الصنف

أبوزرع والاطواب تمنخص
 فلق امرأة معها ولدان لها
 كالغمدين يلعبان من
 تحت خصرها برمانتين
 فطلقني ونسكتها فنسكت
 بعده رجلا سريا ركب
 شريا وأخذ خطيا وأراح
 على نعمائيا وأعطاني
 من كل رائحة زوا قال
 كل أم زرع وميرى أهلك

تغشيشا بالعين المججمة من الغش قيل في الطعام وقيل في النخلة أي لا تحدث بنخلة (قوله والاطواب
 تمنخص) الاوطاب جمع وطب بفتح الواو وسكون الطاء وجمعه على ذلك نادر والقياس وطاب في
 الكثرة وأوطب في القلة وهي أسقية اللين التي بمنخص فيها (ط) ومعنى تمنخص تحرك ليخرج زبدها
 (قوله من تحت خصرها برمانتين) (م) ذهب بعضهم الى أن المراد بالبرمانتين الثديين ورده أبو عبيد
 قال ليس هذا موضعه وإنما تعني أنها ذات كف عظيم اذا استلقت على قفاهاتنا الكفل بها عن
 الارض حتى يصير تحتها فجوة يجري فيها الرمان وما أنكره أبو عبيد هو عندي أشبه لاسيا وقد
 روى من تحت صدرها ومن تحت درعها ولان العادة لم تجررى الصبيان الرمان تحت أصلاب
 أمهاتهم ولا باستلقاء النساء كذلك حتى يشاهد ذلك منهن الرجال فلا شبهة انهما رمانتا الثديين شبهتا
 بذلك لنهودهما وذل ذلك على صغر سنهما (قوله فنسكت بعده سريا) بالسين المهملة على المشهور أي
 سيدا سريا وقيل سخيا وحكي يعقوب أنه يقال بالشين أيضا (قوله وأخذ خطيا) بفتح الخاء وكسر ها
 والفتح أشهر وهو الرح منسوب الى الخط قرية بالبحرين (قوله وأراح على نعمائيا) معنى أراح على
 أني بها الى منزلي للراح بضم الميم وهو موضع مبيتها والنعيم والابل والبقر والغنم وفي قول الاكثر الا بل
 فقط وقيل انها تطلق على جميع المواشي اذا كانت فيها ابل والثرى بالمثلثة وتشديد الياء الكثير من
 المال وغيره ومنه الثروة في المال وهي الكثرة فيه (قوله من كل رائحة زوا) أي كل ما يروح من الابل
 والبقر والغنم والعيبد (قوله زوا) أي اثنين وقد تعنى بالزوج الصنف والزوج يقع على الصنف

والزواج يقع على الصنف وفيه الرد على من أنكر وقوع الزواج على الاثنين لانه لا يعلم انها لا تريد واحدا **(قوله)** فلو جمعت كل شيء أعطاني ما يبلغ أصغر آنية أبي زرع (ط) قد بالغ الثاني في اكرامها والاحتفال بها ومع ذلك فاحواله كلها عندها محقرة بالنسبة الى أبي زرع وما ذاك الا أن أبازرع هو الاول كما قال الشاعر

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى * ما الحب الا للحييب الاول
كم منزل في الارض يألفه الفتى * وحينئذ أبدا لأول منزل

(قوله) كنت لك كابي زرع لام زرع (م) يعني في احسانه ومحبة لها وقال صلى الله عليه وسلم ذلك لعائشة تطيبها نفسها وذكر (ع) في كتابه الموضوع لهذا الحديث من طريق النسائي ان عائشة قالت بآبي وأمي أنت يا رسول الله أنت خير لي من أبي زرع قال في الاكمال وكان في كنت لك كابي زرع زائدة أي أنالك كابي زرع ويحتمل انها على بابها وتكون للدوام والمعنى كنت لك في القضاء السابق **(قلت)** كان الزائدة لا تدل على زمان في القول الصحيح وزيادتها على غير قياس لان شرط زيادتها أن تكون بين الشيئين المتلازمين ويعنى بالتي على بابها انها ناقصة ومعنى الناقصة انها للدلالة على اقتران الجلة بالزمان الماضي فاذا قلت كان زيدا قائما فالمعنى انه ثبت له القيام فيما مضى من الزمان وانقطع وقد تكون للدوام كما في قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما والقاضي حملها هنا على الوجهين لانه يعني بالسابق الماضي المنقطع قال بعضهم وفي الحديث من العلم حسن العشرة مع الاهل واستحباب محادثتهم بما لا اثم فيه وبلح الاخبار وتسليية النفس وقد ترجم عليه الترمذي في شمائله باب ما جاء من في كلام النبي صلى الله عليه وسلم في السمر **(قلت)** هذا بناء على ان المخبر عن النسوة ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم ان الصحيح خلافه وقال عياض في كتابه الموضوع على هذا الحديث وقد صح حسن عشرته صلى الله عليه وسلم لاهله وبأساطمه لمن وكذلك كان السلف قال مالك رحمه الله وفي ذلك مرضاة لربك ومحبة لاهلك ومثارة في مالك ومنسأة في أجلك بلغني ذلك عن بعض

(قوله) فلو جمعت كل شيء أعطاني ما يبلغ أصغر آنية أبي زرع (ط) قد بالغ الثاني في اكرامها والاحتفال بها ومع ذلك فاحواله كلها عندها محقرة بالنسبة الى أبي زرع وما ذاك الا أن أبازرع هو الاول كما قال الشاعر

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى * ما الحب الا للحييب الاول
كم منزل في الارض يألفه الفتى * وحينئذ أبدا الاول منزل

(قوله) كنت لك كابي زرع لام زرع (م) يعني في احسانه ومحبة لها وذكر عياض في كتابه الموضوع على هذا الحديث من طريق النسائي ان عائشة قالت بآبي وأمي أنت يا رسول الله أنت خير من أبي زرع قال في الاكمال وكان في كنت زائدة أي أنالك كابي زرع ويحتمل انها على بابها وتكون للدوام أو على بابها والمعنى كنت لك في قضاء الله السابق (ب) كان الزائدة لا تدل على زمان في القول الصحيح وزيادتها هنا على غير قياس لان شرط زيادتها أن تكون بين الشيئين المتلازمين قال بعضهم وفي الحديث من العلم حسن العشرة مع الاهل واستحباب محادثتهم بما لا اثم فيه وبعلم الاخبار وتسليية النفس ولهذا ترجم الترمذي في شمائله باب ما جاء من كلام النبي صلى الله عليه وسلم في السمر (ب) هذا بناء على أن المخبر عن النسوة ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم الصحيح خلافه **(قلت)** وفيه نظر فان المصداق وهو كلام في الترجمة يصح ان يكون مضافا للفعول فلا يلزم أن يكون مبنيا على

فلو جمعت كل شيء أعطاني
ما يبلغ أصغر آنية أبي زرع
قالت عائشة قال لي رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كنت لك كابي زرع لام
زرع وحدثني الحسن
ابن علي الحلواني ثنا موسى
ابن اسمعيل ثنا سعيد بن
سالم عن هشام بن عروة
بهذا الاسناد غير انه قال

أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مالك من أحسن الناس خلقاً مع أهله وولده وكان يقول
يجب أن يتجنب الرجل إلى أهله حتى يكون أحب الناس إليهم وأما كون محادثتهم بذلك تسليية يقال
في كتابه الموضوع بروي عن علي أنه قال سلوا هذه النفوس ساعة ساعة فانها تصدأ كما يصدأ الحديد
وعن ابن عباس أنه كان يقول إذا أفاض أصحابه في الحديث بعد القرآن والتفسير اجسوا أي اذبلوا
من الحديث والفقه وعلم القرآن فخذوا في الشعر وأيام العرب كما أن الأبل إذا ملت من رعي ما حلا
من النبات رعت الحوض بفتح الحاء وسكون الميم أي المالح وفيه ان المشبه لا يتزل، نزلة المشبه به في كل
شيء وفيه ان كناية الطلاق والعق لا يلزم منها شيء الابنية لانه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة كنت
لك كابي زرع لام زرع وأبو زرع طلق ولم يقع على النبي صلى الله عليه وسلم طلاق لانه لم يردده ولم أن
رجلاً ذكراً محاسن امرأته طلقها ثم قال وأنت كذلك لم يلزمه الطلاق لأن ينوبه أو يفهم منه بقرينة
أولم يذكروا طلاقه لها ثم قال لها وأنت كذلك قلت ما ذكركم من انهم يرد الطلاق جاء مصرحاً
بانه لم يردده في أحاديث قد كثر في كتابه الموضوع على هذا الحديث من طريق هشام انه قال لها كنت
لك كابي زرع لام زرع غير أني لا أطلقك وفي حديث آخر ذكره ابن الأنباري قال كنت لك كابي
زرع في الألفه والرافة في الفرقة والجلاء وفي آخر كانه يشير إذا ادعبنى قال كنت لك كابي زرع لام
زرع وانه طلق ولكن لم أطلق (م) قال بعضهم وفيه ان هذه النسوة عبن أزواجهن ولم يكن ذلك غيبة
لانهم غير معر وفين بأعيانهم وأسمائهم وانما الغيبة أن يقصد إلى معرف وانما يحتاج إلى الاعتذار
عن هذا عندى لو كان عليه السلام سمع امرأته تغيب زوجها دون أن تسميه فأقرها على ذلك أما
عائشة فأنما حكت عن نساء مجهولات ولسن حاضرات فيذكر عليهن فلا يكون حجة على جواز ذلك
وحالها في ذلك حال من قال ان في العالم من سرق وذلك لا يكون غيبة لمعين ولو نزلت فغابت اليوم امرأته
زوجها وهو معروف عند السامع فهو غيبة ولو كان مجهولاً عنه ولا يعرف الا بعد البحث فهذا لا يخرج
فيه عند هذا القائل وللنظر فيما قاله محال (ع) صدق هذا القائل لان الغيبة هي ما يأتى به المقول فيه
واذا كان مجهولاً عند القائل والسامع فليس بغيبة اذ لا يتأذى الابتغي عنه وقد قال ابراهيم رضى الله عنه
لا تكون غيبة ما لم يسم صاحبها باسمه يريد أو ينسب عليه بأمر معروف به وهذه نسوة مجهولات الاعيان
والازواج دارسات الزمان لم يثبت لهن ايمان يحكم فيه بالغيبة لوتعيين جميعهن فكيف وقد جهلوا ولو

ما ذكره وقال عياض في كتابه الموضوع على هذا الحديث وقد صح حسن عشرته صلى الله عليه
وسلم لاهله ومباسطه لهن وكذلك كان السلف قال مالك رحمه الله تعالى وفي ذلك مرضاة لربك
ومحبة لاهلك ومراة في مالك ومنسأة في أجلك بلغنى ذلك عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان مالك من أحسن الناس خلقاً مع أهله وولده وكان يقول يجب أن يتجنب الرجل إلى أهله حتى
يكون أحب الناس إليهم وأما كون محادثتهم بذلك تسليية فقال عياض في كتابه الموضوع على هذا
الحديث بروي عن علي رضى الله عنه أنه قال سلوا هذه النفوس ساعة بعد ساعة فانها تصدأ كما يصدأ
الحديد وعن ابن عباس أنه كان يقول إذا أفاض أصحابه في الحديث بعد القرآن والتفسير اجسوا أي اذبلوا
من الحديث والفقه وعلم القرآن فخذوا في الشعر وأيام العرب كما أن الأبل إذا ملت من رعي ما حلا
من النبات رعت الحوض بفتح الحاء وسكون الميم أي المالح وفيه ان المشبه لا يتزل، نزلة المشبه به في كل
شيء وفيه ان كناية الطلاق والعق لا يلزم منها شيء الابنية لانه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة كنت
لك كابي زرع لام زرع وأبو زرع طلق ولم يقع على النبي صلى الله عليه وسلم طلاق لانه لم يردده ولم أن
رجلاً ذكراً محاسن امرأته طلقها ثم قال وأنت كذلك لم يلزمه الطلاق لأن ينوبه أو يفهم منه بقرينة
أولم يذكروا طلاقه لها ثم قال لها وأنت كذلك قلت ما ذكركم من انهم يرد الطلاق جاء مصرحاً
بانه لم يردده في أحاديث قد كثر في كتابه الموضوع على هذا الحديث من طريق هشام انه قال لها كنت
لك كابي زرع لام زرع غير أني لا أطلقك وفي حديث آخر ذكره ابن الأنباري قال كنت لك كابي
زرع في الألفه والرافة في الفرقة والجلاء وفي آخر كانه يشير إذا ادعبنى قال كنت لك كابي زرع لام
زرع وانه طلق ولكن لم أطلق (م) قال بعضهم وفيه ان هذه النسوة عبن أزواجهن ولم يكن ذلك غيبة
لانهم غير معر وفين بأعيانهم وأسمائهم وانما الغيبة أن يقصد إلى معرف وانما يحتاج إلى الاعتذار
عن هذا عندى لو كان عليه السلام سمع امرأته تغيب زوجها دون أن تسميه فأقرها على ذلك أما
عائشة فأنما حكت عن نساء مجهولات ولسن حاضرات فيذكر عليهن فلا يكون حجة على جواز ذلك
وحالها في ذلك حال من قال ان في العالم من سرق وذلك لا يكون غيبة لمعين ولو نزلت فغابت اليوم امرأته
زوجها وهو معروف عند السامع فهو غيبة ولو كان مجهولاً عنه ولا يعرف الا بعد البحث فهذا لا يخرج
فيه عند هذا القائل وللنظر فيما قاله محال (ع) صدق هذا القائل لان الغيبة هي ما يأتى به المقول فيه
واذا كان مجهولاً عند القائل والسامع فليس بغيبة اذ لا يتأذى الابتغي عنه وقد قال ابراهيم رضى الله عنه
لا تكون غيبة ما لم يسم صاحبها باسمه يريد أو ينسب عليه بأمر معروف به وهذه نسوة مجهولات الاعيان
والازواج دارسات الزمان لم يثبت لهن ايمان يحكم فيه بالغيبة لوتعيين جميعهن فكيف وقد جهلوا ولو

كن مؤمنات لكان ذكرهن لازواجهن وان جهلوا غيبة اذ قد تعينوا بهن كالموقيل ابن فلان ولو لم يسم
 لكان غيبة ولو جهله السامع **قلت** تأمل فان المورث ثلاث الاولى ذكر عيب من يعرفه القائل
 والمستمع فهو غيبة بلا خلاف **الثانية** ذكر من لا يعرف فانه غيبة ليس بغيبة وهي التي أخذها هذا القائل
 من الحديث والحديث حجة ظاهرة فيها وكذلك كلام هذا الاخير لان عائشة رضي الله عنها ذكرت
 نسوة ورجالا ليسوا بمعروفين لها ولا له صلى الله عليه وسلم **والثالثة** ذكر من هو معروف عند القائل
 دون المستمع هو غيبة بنص القاضي كما ترى واعتقد الامام أنها التي أخذها القائل جوازها من الحديث
 وتعقب عليه بقوله وللنظر فيها مجال وليس الامر كذلك هذا ما وقع له في الاكمال في المسئلة وذكرها
 في كتابه الموضوع على هذا الحديث ونصها فيه أخذ بعضهم من الحديث أن ذكر عيب من لا يعرف
 ليس غيبة وان الغيبة أن تنيب معينة لانه عليه السلام حتى عن بعض هؤلاء النسوة ما ذكرت من
 عيب زوجها ولا يحكي الا ما يحل ورأيت شيخنا محمد بن علي لا يرتضى هذا القول قال وانما يكون حجة
 لو سمع النبي صلى الله عليه وسلم امرأة تعيب زوجها ولا تسميه فاقرها النبي صلى الله عليه وسلم وانما
 هذه الحكايات عن نسوة مجهولات غير حاضرات فيذكر عليهن فليس بحجة في جواز ذلك فالحال
 حال من قال ان في العالم من يسرق فلا يكون غيبة ولكن لو عابت امرأة زوجها عند من يعرفه لكان
 غيبة ولو كان مجهولا لم يكن غيبة على رأي هذا القائل وللنظر فيه مجال وما قاله الشيخ من أن للنظر فيه
 مجال الصحيح لان النهي عن الغيبة انما هو حكاية عن أذى المؤمن فاذا كان مجهولا عند القائل والسامع
 ولم يذكر ولم يوصف بما يعرف به فليس بغيبة لان هذا لا يصل به أذى للمقول فيه اذ لا يتأذى الا
 بتعيينه اما عند القائل أو السامع وهذا مثل قوله ان في العالم من يسرق وقد أشار المحاسب الى هذا
 قال وقال ابراهيم لا تكون غيبة ما لم يسم صاحبها وكان صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن أحد شيء
 لم يصرح به ويقول ما بال رجال أو ما بال أقوام وان كان يعرفهم فليس بغيبة لان لم يقصدها وانما قصد
 التحذير والعظة ولو فعل ذلك انسان بمثل هذا لم تكن غيبة اذ لم يصرح باسمه ولا عرض بما يفهم منه
 تعيين وكذلك قوله في هذا الحديث جلس احدي عشرة امرأة فذكر نسوة مجهولات الاعيان

ذكر من لا يعرف فانه ليس بغيبة وهي التي أخذها القائل من الحديث والحديث حجة ظاهرة فيها
 وكذا كلام هذا الاخذ لان عائشة ذكرت نسوة ورجالا ليسوا بمعروفين لها ولا له صلى الله عليه وسلم
والثالثة ذكر من هو معروف عند القائل دون السامع هو غيبة بنص القاضي كما ترى واعتقد الامام
 أنها التي أخذها القائل جوازها من الحديث وتعقب عليه بقوله وللنظر فيه مجال وليس الامر كذلك
 قال (ع) في كتابه الموضوع على هذا الحديث ورأيت شيخنا محمد بن علي لا يرتضى الاخذ من الحديث
 وقال انما يكون حجة لو سمع النبي صلى الله عليه وسلم امرأة تعيب زوجها ولا تسميه فاقرها أو ما هذه
 الحكايات عن نسوة مجهولات غير حاضرات فيذكر عليهن فليس بحجة في جواز ذلك وحال من
 قال في العالم من سرق فلا يكون غيبة ولكن لو عابت امرأة زوجها عند من يعرفه لكان غيبة ولو
 كان مجهولا لم يكن غيبة على رأي هذا القائل وللنظر فيه مجال وما قاله الشيخ من أن للنظر فيه مجال
 صحيح لان النهي عن الغيبة انما هو حكاية عن أذى المؤمن فاذا كان مجهولا عند القائل والسامع ولم
 يذكر ولا يوصف بما يعرف به فليس بغيبة اذ لا يتأذى الا بتعيينه اما عند القائل أو السامع وكذا قوله
 في هذا الحديث جلس احدي عشرة امرأة فذكر نساء مجهولات الاعيان والاسماء مجهولات
 الازواج وان كان في بعض المورث كراسماء النسوة فان الازواج غير معينين مع ان تلك التسمية

والاسماء مجهولات الازواج وان كان في بعض الطرق ذكرت أسماء النسوة كما تقدم فان الازواج غير مسمين مع أن التسمية لقدم الزمان لم تزد معرفة وأيضا فإنه أخبر عن قوم من أهل الجاهلية فليس فيهم غيبة وأما متى كان المغيب معروفا فعند القائل أو عند السامع فان ذلك غيبة وكذلك لو بلغه أن فلانا الكذاب فعل قبيحا فحدث به من لا يعرفه واستمع الآخر كلامه لكانا غائبين لان ذلك المسمى لو بلغه ذلك تأذى به الآن يكون القائل يعرفه ولم يفصح وذكره تعذيرا أو عظما كما تقدم وقول شيخنا التميمي انما حكى عن نسوة مجهولات غير حاضرات فيذكر عليهن غير سديد عندى لانه لو حكى رجل عن غائبة انما عابت زوجها لكان غيبة من الراوى والمستمع وانما سقطت الغيبة في الحديث لان النساء مجهولات والمقول فيهم مجهولون هذا ما وقع في المسئلة في الكتاب المذكور وانما ذكرته لتقابل به ما وقع له في الاكمال ولتعرف أن المتعقب على ذلك ليس الامام وانما هو الشيخ التميمي المذكور (ع) وقد وضعت قديما على هذا الحديث كتابا مفردا كبيرا ذكرته فيه اختلاف رواياته وتسميته روايته وجميع زياداته وشرحت معانيه ولغاته وذكرته فيه من الفقه نحو العشر بن مسئلة ومن غريب العربية مثلها وهو كثير بين أيدي الناس * قلت * وقفت على كتابه هذا ولم أرفقه كبير زيادة على ما في الاكمال اما ذكر من اختلاف الروايات فيما تكلمت به كل واحدة منهن في زوجها وفي تقديم بعضهن على بعض في الذكر والترتيب وفي تسمية كل واحدة منهن وتسمية أيها وهل هن بدويات أو من الحضرة وكثرة الاستشهاد على لغة الفاظ الحديث وبهذا طال كتابه المذكور وهو في نحو الخمس كراريس وأحسن طرق الحديث المذكور مساقا وأعذبها لفظا ما ذكره مسلم رضي الله عنه وقد نقلت من زيادات كتابه المذكور ما هو ضروري الذي ذكر في المحل اللائق به من كلامنا على الحديث وتركنا ما سواه مما هو مطوّل وذكر في الاكمال من مسائل الفقه المستزعة من الحديث ما رأيت وتما العشر بن التي ذكر انما تؤخذ من الروايات المذكورة في غير الام ولذلك تركنا ذكرها (قوله في الطريق الآخر وصغر رداؤها) (م) الصفر الشئ الفارغ الخالي وكونها صغر رداؤها أي خالية يناقض قولها في الاول ملء كسائها (ع) قال الجوهري تعني أنها ضامرة البطن والرداء ينهي الى البطن وقال غيره تريد انها خفيفة أعلا البدن وهو موضع الرداء ممثلة أسفل وهو موضع الكساء والازرة ويشهد له أن في بعض الطرق ملء ازارها والاولى أنها أرادت أن امتلاء منكبها وقيام نهديها برفعان الرداء عن جسدها فهو كالفارغ منها بخلاف أسفلها كما قال الشاعر
أبت الروادف والثدي لقمصها * مس البطون وان تمس ظهورا

(قوله وعقر جارتها) (ع) ضبطناه عن الجميع بفتح العين وسكون القاف من العقر وهو الجرح

عيايا طباقا ولم يشك وقال
قليلا المسارح وقال
وصفر رداؤها وخبر نساها
وعقر جارتها

لقدم الزمان لم تزد معرفة وأيضا فإنه أخبر عن قوم من الجاهلية فليس فيهم غيبة وأما متى كان المغيب معروفا فعند القائل أو عند السامع فان ذلك غيبة وقول شيخنا التميمي انما حكى عن نسوة مجهولات غير حاضرات فيذكر عليه غير سديد لانه لو حكى رجل عن غائبة انها عابت زوجها لكان غيبة من الراوى والمستمع (قوله في الآخر وصغر رداؤها) بكسر الصاد وقد سبق شرحه عند قوله وملء كسائها (قوله وعقر جارتها) (ع) ضبطناه عن الجميع بفتح العين وسكون القاف من العقر وهو الجرح والهلاك أو من العقر بمعنى الدهش فالمعنى على الاول ان جارتها ماتت منها حسدا وغيظا والمعنى على الثاني ان ماتى من حالها يد هشا يقال عقر اذا دهش وقيد الجاني عبر بضم العين المهملة وسكون الباء الموحدة وكذا ذكره ابن الانباري وفسره بوجهين أحدهما أنه من الاعتبار أي انها ترى من

والهلاك ومنه صيد عقير أى جريح أو مقتول أو من العقر بمعنى الدهش والمعنى على الاول ان جارتها
تموت منها حسداً وغيطا والمعنى على الثانى ان ماترى من حالها يدعها يقال عقر اذا دهش وقبسه
الجاني عبر بضم العين وسكون الباء وكذا ذكره ابن الانبارى وأرى أن الجاني من كتاب ابن
الانبارى أصلحه وفسره ابن الانبارى بوجهين أحدهما انه من الاعتبار أى أنها ترى من حسناتها
وجالها ما تعتبر به والثانى أنه من العبرة بفتح العين أى البكاء أى ترى من ذلك ما يبكى عينا حسداً
(قوله ولا تنقث) (ع) هو فى الطريق الاول تنقث بضم التاء وفتح النون وكسر القاف وهو فى هذه
بفتح التاء وضم القاف لجمعهم وهو بمعنى الاول

﴿ فضائل فاطمة رضى الله عنها ﴾

(ط) اختلف فى أصغر بناته صلى الله عليه وسلم قال أبو عمر والذى تركز اليه النفس أن الاولى زينب
ثم رقية ثم أم كلثوم ثم فاطمة ولدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لآحدى وأربعين من مولده
وتزوجها على بعد أحد وقيل بعد أن بنى النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة باربعة أشهر ونصف وبني بها على
بعد العقد بسبعة أشهر ونصف وكان سنها يومئذ خمس عشرة سنة وخمسة أشهر ونصف وسن على يومئذ
أحدى وعشرين سنة وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب وتوفيت بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم قبل بثمانية أشهر وقيل بسنة وقيل بثلاثة وقيل بسبعين وقيل بمائة يوم وهى أحب بنات
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وأكرمهن عنده وسيدة نساء أهل الجنة وكان صلى الله عليه وسلم إذا
قدم من سفر بدأ بالمسجد فغسل ركبتيه ثم بيث فاطمة فيمسل عنها ثم يدور على نسائه أكراما لفاطمة
واعتناء بها وهى أول من سارعت إليها فى الاسلام لأنها لما احتضرت قالت لبنت عميس انى استقبحت
ما يفعل بالنساء أنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها فقال أسماء يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
أريك شيأ رأيت فى الحبشة فذعت بجرى رطبة فخنتم ثم طرحت عليا ثم فاطمة ما أحسن هذا
وأجله لم تعرف به المرأة من الرجل فإذا نامت فاغسليني أنت وعلى ولا تدخلي على أحد فاما توفيت
جاءت عائشة لتدخل فقال أسماء لا تدخلين فشكت ذلك عائشة الى أبى بكر وقالت ان هذه الخثعمية
تحول بيننا وبين بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلت لها مثل هودج العروس فجاء أبو بكر

وقال ولا تنقث ما تعتبر به
وقال وأعطاني من كل
ذات زوجة

حسنها وكملها ما تعتبر به والثانى انه من العبرة بفتح العين وهى البكاء أى ترى من ذلك ما يبكى عينا
حسداً (قوله ولا تنقث) (ع) هو فى الطريق الاول بضم التاء وفتح النون وكسر القاف وفى هذه
بفتح التاء وضم القاف لجمعهم وهو بمعنى الاول

﴿ باب من فضائل فاطمة رضى الله عنها ﴾

﴿ش﴾ (ط) اختلف فى أصغر بناته صلى الله عليه وسلم قال أبو عمر والذى تركز اليه النفس ان
الاولى زينب ثم رقية ثم أم كلثوم ثم فاطمة ولدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لآحدى وأربعين من
مولده وتزوجها على بعد أحد وقيل بعد أن بنى النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة باربعة أشهر ونصف وبني بها
على بعد العقد بسبعة أشهر ونصف وكان سنها يومئذ خمس عشرة سنة وخمسة أشهر ونصف وسن على يومئذ
يومئذ احدى وعشرين سنة وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب وتوفيت بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل بثمانية أشهر وقيل بسنة وقيل بثلاثة وقيل بسبعين وقيل بمائة يوم وهى أحب
بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكرمهن عنده وسيدة نساء أهل الجنة وكان صلى الله عليه وسلم

فوقف على الباب فقال يا أسماء ما حالك أن منعت أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلن على بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أمرتني أن لا يدخل عليا أحد وأرى بها هذا الذي صنعت فأمرتني أن أصنع ذلك بها فقال أبو بكر اصنعي ما أمرتك وغسلها على وأشارت أن تدفن ليلا وصلى عليها العباس ونزل في قبرها هو وعلى والفضل وتوفيت وهي بنت ثلاثين سنة وقيل بنت خمس وثلاثين (قوله لا آذن لهم ثم لا آذن لهم) (ط) هو تأكيد في منع الجمع بين فاطمة ابنة النبي صلى الله عليه وسلم وبين ابنة أبي جهل (م) وعلل منع الجمع بوجهين خوف أن تتأذى فاطمة لمشاركتها في تأذي النبي صلى الله عليه وسلم وإذا ثبت لا تحل ولو بما يحل للإنسان أن يفعله وهو في ذلك بخلاف غيره فإن من فعل ما يجوز له فيتأذى به الغير لم يحرم والثاني خوف أن تفتن في دينها بما يحلها عليه فرط الغيرة وعداوة ابنة عدو أبيها * واختلف المذهب في ولد العدو وقيل له حكم العدو وقيل ليس له ذلك الآن تظهر منه في نفسه عداوة وقيل له حكم العدو وفيه غضب الرجل لقربيه وذبه عنه بما يقدر عليه وفيه إن ما جاز إذا خيف أن يؤدي إلى فساد يجنب حياة للذريعة (قوله) فان ابنتي بضعة مني يرييني ماراها (ط) البضعة بفتح الباء القطعة من اللحم من البضع وهو القطع ويجمع على بضائع كقصعة وقصاع وجعلها في الآخر مضغة والمضغة قدر ما يمزج من اللحم ويعنى أنها كالجزء منه ومعنى يرييني يؤلمني ويشق علي * قال الفراء وأبو زيد وغيرهما راب وأراب بمعنى واحد وحكى عن أبي زيد

إذا قدم من سفر بد إلى المسجد فيصلي ركعتين ثم يبيت فاطمة يسأل عنها ثم يدور على نسائه اهتماما بها فاطمة واكرامها وهي أول من ستر نفسها في الإسلام لانها لما احتضرت قالت لبنت عميس اني استقبحت ما يفعله بالنساء انه يطرح على المرأة الثوب فيصفها فقال أسماء يا ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أراك شيئا رأيته في الحبشة فانت بجرائد رطبة فحنثها ثم طرحت عليها ثوبا فقال فاطمة ما أحسن هذا وأجله لم تعرف به المرأة من الرجل فاذا أنامت فاغسليني أنت وعلى ولا تدخليني أحدا فلما توفيت جاءت عائشة لتدخل فقالت أسماء لا تدخلين فسكت ذلك عائشة لا يكره وقالت ان هذه الخثعمية تعول بيننا وبين بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلت لها مثل هودج العروس فخاف أبو بكر فوقف على الباب فقال يا أسماء ما حالك على أن منعت أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلن على بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أمرتني أن لا يدخل عليا أحد وأرى بها هذا الذي صنعت فأمرتني أن أصنع ذلك لها فقال أبو بكر اصنعي ما أمرتك وغسلها على وأشارت أن تدفن ليلا وصلى عليها العباس ونزل في قبرها هو وعلى والفضل وتوفيت وهي بنت ثلاثين سنة وقيل بنت خمس وثلاثين (قوله لا آذن لهم ثم لا آذن لهم) (ط) هو تأكيد في منع الجمع بين فاطمة وبين ابنة أبي جهل (م) وعلل منع الجمع بوجهين خوف أن تتأذى فاطمة لمشاركتها في تأذي النبي صلى الله عليه وسلم وإذا ثبت لا تحل ولو بما يحل للإنسان أن يفعله وهو في ذلك بخلاف غيره فإن فعل ما يجوز له فيتأذى به الغير لم يحرم والثاني خوف أن تفتن في دينها بما يحلها عليه فرط الغيرة وعداوة ابنة عدو أبيها واختلف المذهب في ولد العدو وقيل له حكم العدو وقيل ليس له ذلك الآن تظهر منه في نفسه عداوة وقيل له حكم العدو وفيه غضب الرجل لقربيه وذبه عنه بما يقدر عليه وقيل إن ما جاز إذا خيف أن يؤدي إلى فساد يجنب حياة للذريعة (قوله) فان ابنتي بضعة مني يرييني ماراها (ط) البضعة بفتح الباء القطعة من اللحم من البضع وهو القطع ويجمع على بضائع كقصعة وقصاع وجعلها في الآخر مضغة ومنه والمضغة قدر ما يمزج من اللحم ويعنى أنها كالجزء منه ومعنى يرييني يؤلمني ويشق علي

* حدثنا أحمد بن عبد الله ابن بنونس وقيية بن سعيد كلاهما عن الليث قال ابن بنونس ثنا ليث ثنا عبد الله ابن عبيد الله بن أبي مليكة القرشي الذهبي أن المسور ابن خزيمة حدثه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وهو يقول الان بنى هشام بن المغيرة استأذوني أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم الآن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فاعما ابنتي بضعة مني يرييني ماراها ويؤذي ما آذاها * حدثني أبو معمر اسمعيل بن ابراهيم الهذلي ثنا سفيان عن عمرو وعنه ابن أبي مليكة

يعقوب بن ابراهيم انما أبي عن الوليد بن كثير

(٢٨٣)

عن المسور بن مخرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها حديثي أحمد بن حنبل أخبرنا

حدثه أن علي بن الحسين
حدثه أنهم حين قدموا
المدينة من عند زيد بن
معاوية يقتل الحسين بن
علي رجة الله عليه لقيه
المسور بن مخرمة فقال له
هل لك إلى حاجة تأمرني
بها قال فقلت لا قال له هل
أنت معطي سيف رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاني
أخاف أن يغلبك القوم
عليه وأيم الله أن أعطينيه
لا يخلص اليه أبدا حتى تبلغ
نفسى ان علي بن أبي طالب
خطب بنت أبي جهل على
فاطمة فسمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وهو يخاطب الناس في ذلك
على منبره هذا وأبا يومئذ
يحتلم فقال ان فاطمة مني
وانى أخوف أن تغتصب في
دينها قال ثم ذكر صهرها
له من بنى عبد شمس فأثنى
عليه في مصاهرته إياه
فأحسن قال حدثني فصدقني
ووعدني فأوفى لي وانى
لست أحرم حلالا ولا
أحل حراما ولكن والله
لا تجتمع بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبنت
عدو الله مكانا واحدا أبدا
* حدثني عبد الله بن عبد
الرحمن الدارمي أخبرنا

رابنى الامر تيقنت منه الريبة وأرابنى شككنى وأوهنى ولم استيقنه (ط) يقال رابنى فلان اذا رأيت
منه ما تذكره ثلاثا والاسم منه الريبة وهذيل تقول فيه أرابنى رابعيا والمشهور ان أراب انما هو بمعنى
صار ذار ريبة فهو مرئوب وارتاب بمعنى شك والريب الشك (قوله في الآخر ذكر صهره له من بنى عبد
شمس) قد فسرته في الآخر بأنه العاصي بن الربيع (ط) واسم العاصي أقيط على الأشهر وقيل
هشيم بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة
وكان صلى الله عليه وسلم زوجه ابنته زينب وهى أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
ذلك بمكة وكان محسن العشرتها ومحبها وأرادت منه قريش أن يطلقها فابى فشكره ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأسر بيذر وحل إلى المدينة ففقدته زينب بقلادتها فردت وأطلق لها وكان
وعدا النبي صلى الله عليه وسلم أن يرسلها إليه ففعل وهاجرت زينب وبقي هو على شركه بمكة إلى أن
خرج في غير قريش تاجر قبل الفتح يسير فعرض لتلك العير زيد بن حارثة في سرية من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها وأفلت أبو العاصي هاربا إلى أن جاء المدينة فاستجار بزينب
فأجارته وكلم النبي صلى الله عليه وسلم في رد جميع ما أخذ من تلك العير ففعلوا فقال انه يؤدى
قريش ويسلم ففعل ذلك فلذلك شكره النبي صلى الله عليه وسلم وقال حدثني فصدقني ووعدني فأوفى لي
(قوله لست أحرم حلالا ولا أحل حراما) (ط) يخرج به من يقول ليس له أن يحكم باجتهاده ولا يجوز أن
يفوض اليه في الأحكام ولا حجة فيه لان المجتهد ليس بمنشئ للأحكام وليسكنه مظهر لها (قوله
ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله) (ع) نهى عن الجمع للسلتين
السابقين وقيل ليس المراد به النهى عن الجمع بينهما بل معناه علم من فضل الله تعالى أنهم لا يجتمعان
كما قال أنس بن النضر والله لا تكسر ثنية الربيع ويحتمل أن المراد تنعيم الجمع بينهما ويكون معنى
* قال القراء وأبو زيد راب وأراب بمعنى واحد وحيى عن أبي زيد رابنى الامر تيقنت منه الريبة
وأرابنى شككنى وأوهنى ولم استيقنه (ح) وأما ربينى ففتح الياء قال ابراهيم الحربي الريب ما رابك
من شئ خفت عقابه (قوله ذكر صهره له من بنى عبد شمس) قد فسرته الآخر بأنه العاصي بن الربيع
(ط) واسم العاصي أقيط على الأشهر وقيل هشيم بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف وأمه
هالة بنت خويلد أخت خديجة وكان زوجه ابنته زينب وهى أكبر بنات رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك بمكة وكان محسن العشرتها ومحبها وأرادت منه قريش أن يطلقها فابى
فشكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسر بيذر وحل إلى المدينة ففقدته زينب بقلادتها فردت
وأطلق لها وكان وعدا النبي صلى الله عليه وسلم أن يرسلها إليه ففعل وهاجرت زينب وبقي هو على شركه
بمكة إلى أن خرج في غير قريش تاجر قبل الفتح يسير فعرض لتلك العير زيد بن حارثة في سرية من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها وأفلت أبو العاصي هاربا إلى أن جاء المدينة فاستجار بزينب
فأجارته وكلم النبي صلى الله عليه وسلم الناس في رد جميع ما أخذ من تلك العير ففعلوا فقال انه يؤدى
أموال قريش ويسلم ففعل ذلك فلذلك شكره النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثني فصدقني ووعدني

أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني علي بن حسين أن المسور بن مخرمة أخبره ان علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل
وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له ان قومك يصدون
أنك لا تغضب لبناتك وهذا علي ناكح ابنة أبي جهل قال المسور فقام النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته حين تشهد ثم قال اما بعد فاني

أنسكت أبا العاصي بن الربيع فحدثني فصدقني وإن فاطمة ابنة محمد مضغة مني وإنما كره أن يقتلوه وأنها والله لا تجتمع أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله عند رجل واحد أبدا قال فترك على الخطبة * وحدثني أبو معن الرقاشي ثنا وهب بن جرير عن أبيه قال سمعت النعمان بن عيسى عن ابن راشد يحدث عن الزهري بهذا الإسناد نحوه * حدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا إبراهيم بن عيسى عن أبيه عن عروة عن عائشة ح وثني زهير بن حرب والأعظم له ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا أبي عن أبيه أن عروة بن الزبير حدثنا أن عائشة حدثته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فاطمة ابنته فسارها فبكت ثم سارها فضحكت فقالت عائشة فقلت لفاطمة ما هذا الذي سارك به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت ثم سارك فضحكت قالت سارني فأخبرني بموته فبكيت ثم سارني فأخبرني أني أول من يتبعه من أهله فضحكت * حدثنا أبو كامل الجحدري فضيل بن حسين ثنا أبو عوانة عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت كن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عنده لم يغادر منهن واحدة فأقبلت فاطمة تمشي متخطي مشيتها من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فلما رآها (٢٨٤) رحب بها فقال مرحبا بابنتي ثم أجلسها عن يمينه وأوعن

شماله ثم سارها فبكت بكاء شديدا فلما رأى جزعها سارها الثانية فضحكت فقالت لها خصك رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين نسائه بالسرار ثم أنت تبكين فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما كنت أفشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره قالت فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت عزمت عليك بمالي عليك من الحق لما حدثتني ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما الآن فنعم

لا أحرّم حلالا أي لا أقول شيئا يخالف حكم الله فإذا أحل شيئا لم أحرّمه وإذا حرّمه لم أحله ولم أسكت عن تحرّمه لأن سكوتي تحليل له ويكون من جملة عمرات النكاح الجع بين بنت رسول الله وبنت عدو الله (قوله فترك على الخطبة) (ط) ولم يزوج عليها ولا تسرى حتى ماتت قيل وفيه مراعاة الكهانة أفلم يراجمعها المتباين مرتين ما وان كانا حرتين مسامتين فقص عليه تباين منازلهما كالخبرة مع الأمة وفي هذا الأخذ عندي ضعف شديد (قوله في الآخر لم يغادر منهن واحدة) (ط) معناه لم يترك وكان هذا حين اشتد مرضه ومريض في بيت عائشة والسرار السريرة قال سارها وسارها وسارها وبكاء فاطمة أولا خزنالما أخبرها به من قرب أجله وضحكها ثانية فرحها بما بشرها به من السكرامة وحلبها في ذلك ما أخبرها أنها سيدة نساء أهل الجنة (ع) وفيه معجزة أخباره صلى الله عليه وسلم بغير وقوع كما ذكر ويحتج به من فضل فاطمة على عائشة (قوله ان جبريل كان يعارضه القرآن في كل سنة مرة أو مرتين) (د) كذا وقع في هذه الرواية وذلك شك من بعض الرواة والصواب حذف مرتين فوفي (قوله فترك على الخطبة) (ط) ولم يزوج عليها ولا تسرى حتى ماتت (قوله لم يغادر منهن واحدة) (ط) وكان هذا حين اشتد مرضه ومريض في بيت عائشة والسرار السرير (قوله مرة أو مرتين) شك من بعض الرواة (ع) واستدل صلى الله عليه وسلم بمعارضته مرتين على قرب أجله لمخالفة للعادة المتقدمة وكان كثر عليه الرحي في السنة التي توفي فيها حتى كمل الله سبحانه من أمره ما شاء (قوله لا أرى الاجل الا قد اقترب) أرى بضم الهمزة أي أظن والسلف المتقدم ومعناه أنا متقدم أملك فتردى على وفي هذه الرواية أما ترضى كذا هو في النسخ وهولغة والمشهور وترضين

أما حين سارني في المرة الأولى فأخبرني ان جبريل كان يعارضه القرآن في كل سنة مرة أو مرتين وأنه عارضه الآن مرتين وأني لا أرى الاجل الا قد اقترب فاتق الله واصبري فإنه نعم السلف أنا لك قالت فبكيت بكائي الذي رأيت فلما رأى جزعى سارني الثانية فقال يا فاطمة أما ترضى أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة قالت فضحكت ضحكى الذي رأيت * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وثنا عبد الله بن نمير عن زكريا ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا زكريا عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فلم يغادر منهن امرأة فجاءت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بابنتي فأجلسها عن يمينه وأوعن شماله ثم سارها فبكت فاطمة ثم سارها فضحكت أيضا فقلت لها ما يبكيك فقالت ما كنت لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما رأيت كاليوم فرحاً أقرب من حزن فقلت لها حين بكيت أخضك رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديثه دوننا ثم تبكين وسألنا عما قال فقالت ما كنت لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا قبض سألنا فقالت انه كان حدثني ان جبريل كان يعارضه بالقرآن كل عام مرة وأنه عارضه في العام مرتين ولا أراى الا قد حضر أجلي وانك أول أهلي لحوقا بنعم السلف أنا لك فبكيت لذلك ثم سارني فقال ألا ترضين أن تكوني

كما في بعض الروايات (ع) واستدل صلى الله عليه وسلم بمعارضته مرتين على قرب أجله لمخالفته العادة المتقدمة وكذلك كثر عليه الوحي في السنة التي توفي فيها حتى كمل الله سبحانه من أمره ما شاء

﴿ فضائل أم سلمة رضي الله عنها ﴾

(قوله في السند عن عثمان عن سلمان) (ط) روى مسلم هذا السند موقوفاً على سلمان من قوله ورفعته البزار من طريق صحيح عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا رفعه البرقاني ورفعته هو الذي يليق لانه مما لا يدرك بالقياس (قوله لا تكونن ان استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فانها معركة لشیطان) (ع) المعركة موضع القتال للماركة لا بطل بعضهم بعضها فشببه السوق وفعل الشيطان بأهله ونيله منهم بالمعركة لكثرة ما يقع فيها من أعمال الباطل كالغش والأيمان الخائنة والعقود الفاسدة وبخس المكيال والميزان والبيع على بيع أخيه وغير ذلك (قوله وبها ينصب رايته) (ط) اعلام بشوته فيها وانها مجتمع أعوانه (ع) ولما كانت الأسواق مواطن الشيطان فينبغي أن لا تدخل إلا بحكم الضرورة وأنه ان أقام هناك هلك ومن كانت هذه حاله اقتصر منها على قدر الضرورة ولذلك قال لا تكن ان استطعت أول داخل وآخر خارج لان من كان كذلك استحوذ عليه الشيطان وفي رواية البرقاني فيها باض الشيطان وفرخ (قوله ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة) (ط) أم سلمة اسمها هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم واسم أبيها حذيفة ويعرف بزادراك وكان أحداً أجواد العرب المشهورين بالكرم وكانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت أبي سلمة أسلمت هي وزوجها وكانا أول من هاجر إلى الحبشة ويقال انها أول طعمينة قدمت المدينة مهاجرة وقال أبو عمر تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة اثنين من الهجرة بعد بدر عقد عليها في شوال وبني بها في شوال قال الرشاطي هذا وهم شنيع لان زوجها أباسمة شهد أحداً وكانت أحدي شوال سنة ثلاث فخرج فيها جرحاً ندماً ثم انتقض به فتوفي منه سنة أربع وانتقض عتدها في شوال سنة أربع وبني بها عند انقضاء عتدها قال وذكر أبو عمر هذا في صدر الكتاب وجاء به على الصواب وتوفيت آخر خلافة يزيد بن معاوية سنة ستين وصلى عليها أبو هريرة ودفنت بالبقيع رضي الله عنها ورحمها (قوله فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم من هذا قالت هذا دحية) (د) فيه منقبة عظيمة لام سلمة وجواز رؤية الملائكة على صور الآدميين ولكن لا يعلمون انهم ملائكة لانهم لا يقدرون على رؤيتهم في صورهم الاصلية وكان صلى الله عليه وسلم يراه

﴿ باب من فضائل أم سلمة رضي الله عنها ﴾

﴿ش﴾ (قوله فانها معركة لشیطان) المعركة موضع القتال وذلك لكثرة ما يقع فيها من الباطل (قوله ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة) (ط) اسمها هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم واسم أبيها حذيفة ويعرف بزادراك وكان أحداً أجواد العرب المشهورين بالكرم وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم تحت أبي سلمة أسلمت هي وزوجها وكانا أول من هاجر إلى الحبشة ويقال انها أول طعمينة قدمت المدينة مهاجرة وقال أبو عمر تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة اثنين من الهجرة بعد بدر عقد عليها في شوال وبني بها في شوال قال الرشاطي هذا وهم شنيع لان زوجها أباسمة شهد أحداً وكانت أحدي شوال سنة ثلاث فخرج فيها جرحاً ندماً حتى

سيدة نساء المؤمنين أو
سيدة نساء هذه الامة
فضعت لذلك * حدثني
عبد الاعلى بن حماد ومحمد
ابن عبد الاعلى القيسي
كلاهما عن المعمر قال ابن
حماد ثنا معمر بن سليمان
قال سمعت أبي قال ثنا
أبو عثمان عن سلمان قال
لا تكونن ان استطعت
أول من يدخل السوق
ولا آخر من يخرج منها
فانها معركة الشيطان وبها
ينصب رايته قال وأنبت
ان جبرائيل أتى نبي الله
صلى الله عليه وسلم وعنده
أم سلمة قال فجعل يتحدث
ثم قام فقال نبي الله صلى الله
عليه وسلم لام سلمة من هذا
أو كما قال قالت هذا دحية
قال فقالت أم سلمة ايم الله

في صورة دحية وراه صرتين على صورته الاصلية وفيه ان الله تعالى يجعل صور الملائكة بني شاء في
أى صورة شاء وانما كان يراه في صورة الانسان ليأنس به ولا يهوله عظم خلقه (قوله حتى سمعت خطبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر بخبر جبريل) (ع) كذا السكائي وعند المنذرى يخبر خبرنا والاول
الصواب بدليل سياق الحديث وعلى الصواب ذكره البخارى (ط) وكان دحية الكلبي حسن الصورة
ولذلك تمثل جبريل بصورته وكان من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى الى خلافة معاوية
وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيصر سنة ست وأمن قيصر وأبت بطارقته أن يؤمنوا
فاخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ثبت الله ملكه

﴿ فضائل زينب بنت جحش رضي الله عنها ﴾

(ط) هي التي كانت تسامى عائشة في المنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أنثت عليها عائشة
بأوصافها الحسنة المذكورة في فضل عائشة وبها تفخر على أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتقول زوجكن أولياؤكن وزوجني الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من فوق سبع سموات تعني قول
الله عز وجل زوجناكم أنفسنا في خلافة عمر رضي الله عنهما وفي هذه السنة افتتحت
مصر وقيل سنة احدى وعشرين وفي هذه السنة افتتحت الاسكندرية وكانت أول أزواجه لحاقابه
وكانت له صلى الله عليه وسلم زوجة أخرى اسمها زينب من بني عامر توفيت في حياته صلى الله عليه
وسلم (قوله فكان يتناولن أينهن أطول بدا) (ع) معناه يتقاسمن وفعلن ذلك لأنهن حلن الطول على
حقيقته وكانت سودة أطولهن بدا أى جارحة فكانت تظن انها تلك حتى انكشف ذلك بموت زينب
فعلم انه انما أراد طول اليد بالصدقة يبر به عن الجود والكرم يقال فلان طويل اليد والباع وفي ضده
قصير اليد وجعد الانامل

﴿ فضائل أم ايمن رضي الله عنها ﴾

(ط) اسمها بركة بنت ثعلب كنيته باسم أيمن بن عبيد الحبشي وتزوجت بعد عبيد بن زيد بن حارثة
انقض به فموت في سنة أربع وانقضت عدتها في شوال سنة أربع وبعثوا بها بعد انقضاء عدتها وتوفيت
أول خلافة يزيد بن معاوية سنة ستين وصلى عليها أبوهريرة ودفنت بالقيع رضي الله عنها ورحمها

﴿ باب من فضائل زينب بنت جحش رضي الله عنها ﴾

﴿ش﴾ (ط) هي التي كانت تسامى عائشة في المنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أنثت
عليها عائشة بأوصافها الحسنة المذكورة وبها تفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول
زوجكن أولياؤكن وزوجني الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من فوق سبع سموات تعني قوله تعالى
زوجناكم أنفسنا في خلافة عمر رضي الله عنه وفي هذه السنة افتتحت مصر وقيل
سنة احدى وعشرين وفي هذه السنة افتتحت الاسكندرية وكانت أول أزواجه لحاقابه وكانت له
صلى الله عليه وسلم زوجة أخرى اسمها زينب من بني عامر توفيت في حياته صلى الله عليه وسلم (قوله
فكان يتناولن أينهن أطول بدا) أى يتقاسمن

﴿ باب من فضائل أم ايمن رضي الله عنها ﴾

﴿ش﴾ (ط) اسمها بركة بنت ثعلب كنيته باسم ايمن بن عبيد الحبشي وتزوجت بعد عبيد بن زيد بن حارثة

ما حسبته الايام حتى سمعت

خطبة نبي الله صلى الله

عليه وسلم يخبر خبرنا أو كما

قال فقلت لاي عثمان ممن

سمعت هذا قال من أسامة

ابن زيد * حدثنا محمود بن

غيلان أبو أحمد ثنا الفضل

ابن موسى السميناني ثنا

طلحة بن يحيى بن طلحة

عن عائشة بنت طلحة عن

عائشة أم المؤمنين قالت

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أسرعكن لحاقابي

أطولكن بدا قالت فكان

يتناولن أينهن أطول بدا

قالت فكانت أطولنا بدا

زينب لأنها كانت تعمل

بيدها وتصدق * حدثنا

أبو كريب محمد بن العلاء

ثنا أبو أسامة عن سليمان

ابن المغيرة عن ثابت عن

فولدت له أسامة بن زيد وكانت مولاة لام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صارت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالميراث وكان يقول أم أيمن أمي بعد أي لانها حضنته وكفلته بعد أمه وكان يبرها ميرة الأم ويكثر زيارتها وكان عندها كالولد ولذلك كانت تصخب عليه أي ترفع صوتها وتذمر أي تغضب فعل الوالدة الاصمعي تذمر الرجل أي غضب وتكلم أثناء ذلك وقال غيره لام نفسه (قوله) نزورها كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزورها (ع) زيارتهم لهما الاقضاء برسول الله صلى الله عليه وسلم ورعيالاهل مودته وفيه جواز زيارة النساء جماعة وزيارة المجالات منهن ومحدثهن

﴿ فضائل أم سليم رضي الله عنها ﴾

(قوله) كان لا بد دخل على أحد من النساء (ط) لما شرع من منع الخلوة بهن ولتقتدى به أمته وخوف أن يقذف الشيطان في قلب أحد من المسلمين ثم افهك كما قال للدخول آخرين انها صافية ولئلا يجد المنافقون وأهل الزيغ سبيلا (قوله) الأم سليم (ط) أم سليم هي بنت ملحان من بني النجار وهي أم أنس بن مالك أسلمت مع قومها فغضب لذلك مالك وخرج الى الشام فملاك به كافر انخطبها أبو طلحة وهو مشرك فأبى حتى يسلم وقالت لا أريد منه صداقا الا الاسلام فأسلم وتزوجها وحسن اسلامه فولدت له غلاما فمات صغيرا ويقال انه أبو عمير صاحب النغير وكان أبو طلحة غائبا حين فعلت به أم سليم ما أتى ذكره (ع) وقد بينا في كتاب الجهاد انها كانت ذات محرم منه صلى الله عليه وسلم من الرضاع (قوله) اني أرحها قتل أخوها معي (م) ما كد حقها عنده وأوجب تأنيدها (قوله) فمعت خشفت (ع) الخشفة بالخاء المعجمة وسكون الشين صوت الشيء يحك بعضه ببعض (م) وقال أبو عمير هو الصوت ليس بالشديد وقال الهر وى الخشفة الصوت الواحد وسمى أيضا صوت السيف يقع على اللحم وهي أيضا الحركة قال الهر وى ومنه حديث علي وفاطمة نخشفنا أي تحركنا (قوله) قالوا هذه الغيمياء (ط) كان هذا الدخول في النوم (ع) قال أبو عمر كانت أم سليم تعرف بالغيمياء

حارثة فولدت له أسامة بن زيد وكانت مولاة لام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صارت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالميراث وكان يقول أم أيمن أمي بعد أي لانها حضنته بعد أمه وكان يبرها ميرة الأم ويكثر زيارتها وكان عندها كالولد ولذلك كانت تصخب عليه أي ترفع صوتها وتذمر أي تغضب فعل الوالدة الاصمعي تذمر الرجل غضب وتكلم أثناء ذلك وقال غيره تذمر لام نفسه (ح) تذمر بفتح التاء واسكان الدال المعجمة وضم الميم ويقال تذمر بفتح التاء والدال والميم أي تذمر وتكلم بالغضب ذمر يذمر كقتل يقتل اذا غضب

﴿ باب من فضائل أم سليم رضي الله عنها ﴾

(ش) (قوله) الأم سليم (ط) هي بنت ملحان من بني النجار وهي أم أنس بن مالك أسلمت مع قومها فغضب لذلك مالك وخرج الى الشام فملاك به كافر انخطبها أبو طلحة وهو مشرك فأبى حتى يسلم وقالت لا أريد منه صداقا الا الاسلام فأسلم وتزوجها وحسن اسلامها فولدت له غلاما فمات صغيرا ويقال انه أبو عمير صاحب النغير (قوله) فمعت خشفت بخاء مفتوحة ثم شين سا كمة معجمة وهي حركة المشي وصوته والغيمياء بضم الغين المعجمة وبالصاد المهملة ممدودة

فلا أدري أصادفته صائما أولم يرده جعلت تصخب عليه وتذمر عليه * حدثني زهير بن حرب أخبرنا عمرو بن عاصم الكلبي ثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال قال أبو بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرا نطابق بنا الى أم أيمن نزورها كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها فلما انتهينا اليها بكى فقال لها ما يبكيك ما عند الله خير لرسوله صلى الله عليه وسلم فقالت ما يبكي أن لا أكون أعلم ما عند الله خير لرسوله صلى الله عليه وسلم ولكن أبكي ان الوحى انقطع من السماء فميجتعا على البكاء فجعلوا يبكيان معا * حدثنا حسن الحلواني ثنا عمرو بن عاصم ثنا همام عن اسحق بن عبيد الله عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل على أحد من النساء الا على أزواجه الأم سليم فانه كان يدخل عليها فقبل له في ذلك فقال اني أرحها قتل أخوها معي * وحدثنا ابن أبي عمر ثنا يشريعي ابن السري ثنا جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فمعت خشفت فقلت من هذا قالوا هذه الغيمياء بنت ملحان أم أنس بن مالك * حدثني أبو جعفر محمد بن الفرّج ثنا زيد بن الحباب أخبرني عبد العزيز بن أبي سلمة أخبرنا محمد بن المنكدر عن جابر

ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرئت الجنة فرأيت امرأة أبي طلحة ثم سمعت خشخشة أمي فأذا بلال * حدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا بهز ثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال مات ابن لابي طلحة من أم سليم فقالت لأهلها لاتخذوا أباطلحة بابنه حتى أكون أنا أحدثه قال فجاء فقربت (٢٨٨) اليه عشاء فأكل وشرب فقال ثم صنعت له أحسن

ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها فلما رأت انه قد شبع وأصاب منها قالت يا أباطلحة أرأيت لو أن قومًا أعاروا عاريتهم أهل بيت فطلبوا عاريتهم ألم أن ينعموهم قال لا قالت فاحتسب ابنك قال فغضب وقال تركتني حتى تلطخت ثم أخبرتني بابي فانطلق حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما كان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك في غابريلة كما قال فحملت قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وعي معه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى المدينة من سفر لا يطررها طر وقافد نوا من المدينة فصر بها المخاض فاحتسب عليها أبوطلحة وانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول أبوطلحة انك لتعلم يارب انه يجيئني أن أخرج مع رسولك إذا خرج وأدخل معه إذا دخل وقد احتسبت بما نرى قال تقول أم سليم يا أباطلحة ما أجد الذي

وبالرمضاء قال وقيل المشهور فيها الغين وأما بالراء فاختار أم حرام وقال أبو داود الرميضاء بالراء هي أخت أم سليم من الرضاع والاول الصواب ولعله وصف لها وما وعناهما تقارب قال صاحب العدين الرمص صمغ أبيض تلفظه العين * ابن دريد غمضت العين من البكاء إذا كثرت منه حتى انكسرت والرمص قذى يابس يحف في هذب العين

﴿ فضائل أبي طلحة رضي الله عنه ﴾

(ط) أبوطلحة اسمه زيد بن نغيل من بني النجار شهد المشاهد كلها وهو أحد الرواة المذكورين وهو أحد الأبطال قتل يوم أحد عشرين وأخذ أسلابهم وكان يوم أحدية تطاول بصدريه بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم النبل ويقول صدري دون صدرك يا رسول الله وجهي لوجهك الوقاء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوت أبي طلحة في الجيش خير من مائة وتوفي سنة إحدى وستين وقيل سنة أربع وستين وصلى عليه سامان وعن أنس قال سرد أبوطلحة الصوم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة وأنه ركب البحر فأتى الله عنه ورحمه فدفن في جزيرة وقال المدائني انه توفي سنة إحدى وخمسين والله أعلم أي ذلك كان وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشرين حديثاً في الصحيحين منها أربعة (قوله لاتخذوا أباطلحة بابنه حتى أكون أنا الذي أحدثه) (ع) وعظها ياه إلى آخر ما فعلت يدل على كمال عقلها وفضلها واعلمها (قوله بارك الله كما في غابريلتك) أي في ماضيها وهو من الأضداد غير الشيء مضى وغير الشيء بقي والطر وق الجنى بالليل والمخاض طلق الولادة (قوله يارب انه يجيئني أن أخرج مع نبيك إلى آخره) (ط) كلامه يدل على كمال محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبته في الجهاد وتحصيل العلم والخير (قوله يا أباطلحة ما أجد الذي كنت أجد انطلق) فيه كرامته وقبول دعائه ذلك وفيه كرامة الأولياء وان أباطلحة وأم سليم منهم (قوله ومعه ميسم) (ط) الميسم المكوى الذي توضع به الأبل أي تعلم (ع) والسمعة العلامة ومنبه

﴿ باب من فضائل أبي طلحة رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) أبوطلحة اسمه زيد بن نوفل من بني النجار شهد المشاهد كلها وهو أحد الأبطال قتل يوم أحد عشرين وأخذ أسلابهم وكان يوم واحدية تطاول بصدريه بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم النبل ويقول صدري دون صدرك يا رسول الله وجهي لوجهك الوقاء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوت أبي طلحة في الجيش خير من مائة وتوفي سنة إحدى وستين وقيل أربع وستين وصلى عليه سامان وعن أنس قال سرد أبوطلحة الصوم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة وأنه ركب البحر فأتى الله عنه فدفن في جزيرة (قوله في غابريلتك) أي ماضيها وهو من الأضداد

كنت أجد انطلق فانطلقنا قال وضر بها المخاض حين قدما فولدت غلاما فقالت لي أي يا أنس لا يرضعه أحد حتى تغدوبه نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أصبح احتملته فانطاعت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصادفته ومعه ميسم فلما رأي قال لعل أم سليم ولدت قلت نعم فوضع الميسم قال وجئت به فوضعت في حجره ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجوة من بحجوة المدينة فلا كفاه في فيه حتى ذابت ثم قدفاني في الصبي فجعل الصبي يتلمظها قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى سنسمه على الحرطوم أى سنجعل على أنفه سوادا يعرف به يوم القيامة والحرطوم من الانسان الانف ومن السباع الشفة وقيل على الوجه (قول وسماه عبد الله) (ط) ظهرت اجابة دعوته صلى الله عليه وسلم لهما فى قوله بارك الله لكافى غابر ليلتكافانه تزايد لعبد الله هذا عشرة من الولد كما هم حمل عنه العلم ومنهم اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة شيخ مالك رحمهم الله

﴿ فضائل بلال رضى الله عنه ﴾

(قول فى السند عبيد بن يعيش) (ع) كذا جميعهم وعند العذرى عبد الله بن يعيش وهو خطأ إنما هو عبيد بن يعيش الكوفى (قول بلال) (ط) قال ابن اسحق كان بلال حبشيا لبعض بنى جهم من مولى مكة قال ابن مسعود كان أول من أظهر الاسلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمار وأمه سمية وصهيب والمقداد وبلال فامار رسول الله صلى الله عليه وسلم فغنه الله سبحانه بعمره وأنا أبو بكر رضى الله عنه فغنه الله بقومه وأماسائرهم فاخذهم المشركون وعذبوهم فغناهم انسان الا وأنا هم على ما أرادوا الا بلالا فانه هانت عليه نفسه فى الله تعالى رهان على قومه فاخذوه الولدان فكانوا بطوفون به فى شعاب مكة وهو يقول أحدا حذو جملوا الجبل فى عنقه قال ابن المسيب كان بلال شحيجا على دينه فاشتراه أبو بكر بخمس أراقى وأعتقه فكان يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما مات أراد أن يخرج الى الشام فقال له أبو بكر تكون عندي فقال ان أعتقتنى لنفسك فاحببنى وان أعتقتنى لله فدعنى أذهب قال اذهب فذهب الى الشام فاقام به حتى مات رضى الله عنه (ط) وظاهر هذا انه لم يؤذن لأبى بكر وذكر ابن شبة انه أذن لأبى بكر حيانه ولم يؤذن لعمر فقال عمر ما منعك أن تؤذن قال أذنت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأذنت لأبى بكر لانه مولى نعمتى وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا بلال ليس عمل أفضل من الجهاد فخرج يجاهد ويقال انه أذن لعمر حين دخل الشام فبكى وبكى المسلمون وكان بلال خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عمر أبو بكر سيدنا وأعتق بلالا سيدنا وتوفى بلال بدمشق ودفن عند الباب الصغير بمقبرتها وهو ابن ثلاث وستين سنة رضى الله عنه ورحمه (قول الاصلية بذلك الطهور ما كتب الله لى) (ع) فيه فضيلة الصلاة وعظيم فضلها (د) فضيلة الصلاة عقب الوضوء تصلى عندنا فى أوقات المنع والله أعلم

﴿ فضائل عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ﴾

(ط) هو عبد الله بن مسعود بن عقيل الهذلى وأمه أم عبد بن عبد ود الهذلية أيضا أسلم قديما وكان غير الشئ مضى وغير بقى والطروق الجبى بالليل والمخاض طلق الولادة (قول وسماه عبد الله) (ط) ظهرت اجابته صلى الله عليه وسلم لهما فى قوله بارك الله لكافى غابر ليلتكافانه تزايد لعبد الله هذا عشرة من الولد كما هم حمل عنه العلم ومنه اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة شيخ مالك

﴿ باب من فضائل بلال رضى الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (قول الاصلية بذلك الطهور ما كتب الله لى) فيه فضيلة الصلاة وعظيم فضلها (ح) فضيلة الصلاة عقب الوضوء تصلى عندنا فى أوقات المنع

﴿ باب من فضائل عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) هو عبد الله بن مسعود بن عقيل الهذلى وأمه أم عبد الهذلية وكان سبب اسلامه انه كان

انظر والى حب الانصار
النمر قال فسخ وجهه وسماه
عبد الله * حدثنا احمد بن
الحسن بن خراش ثنا عمرو
ابن عاصم ثنا سليمان بن
المغيرة ثنائيت ثنى أنس
ابن مالك قال مات ابن لاي
طلحة واقتص الحديث
بمثله * حدثنا عبيد بن
يعيش ومحمد بن العلاء
الهمداني قالنا ثنا أبو اسامة
عن أبي حيان ح وثنا محمد
ابن عبد الله بن غفر واللفظ
له ثنا أبى ثنا أبو حيان
القيمى يحيى بن سعيد عن
أبى زرعة عن أبى هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لبلال صلاة
الغداة يا بلال حدثنى بأرجى
عمل عملته عندك فى
الاسلام منفعة فأتى سمعت
الليلة خشف نعليك بين
يدي فى الجنة قال بلال
ما عملت عملا فى الاسلام
أرجى عندي منفعة من
انى لا أنظر طهورا ناما
فى ساعة من ليل ولا نهار
الاصلية بذلك الطهور
ما كتب الله لى ان أصلى
* حدثنا مناجى بن الحرث
التميمى وسهل بن عثمان
وعبد الله بن عامر بن زرار
الحضرمى وسويد بن سعيد
والوليد بن شجاع قال سهل

ومُجاب أخبرنا وقال الآخرون ثنا علي بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع (٢٩٠) قال اسحق أخبرنا وقال ابن رافع ثنا يحيى بن آدم ثنا

ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي اسحق عن الاسود ابن يزيد عن أبي موسى قال قدمت أنا وأخي من اليمن فكننا حينما ومانرى ابن مسعود وأمه الامن أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثرة دخولهم ولزومهم له * حدثنا محمد بن حاتم ثنا اسحق بن منصور ثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق أنه سمع الاسود يقول سمعت أبا موسى قال لقد قدمت أنا وأخي من اليمن فذكر مثله * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن المثنى وابن بشار قالوا ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن أبي اسحق عن الاسود عن أبي موسى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أرى ان عبد الله من أهل البيت أو ما ذكر من نحوه * حدثنا محمد ابن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد ابن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا الاحوص قال شهدت أبا

سبب اسلامه انه كان يرعى غنما لعقبة بن أبي معيط فربى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام هل من لبن قال نعم ولكني مؤتمن فقال هل من شاة حائل لم ينزع عليها فحل فأتيته بشاة شوص فسخ ضرعها فنزل اللبن فحلب وشرب وسقى أبا بكر ثم قال للضرع اقلص فقلص قلت يا رسول الله علمني من هذا القول فقال له رحلك الله انك علمي معلم فاسلم فضمه رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فكله يلج عليه ويلبسه نعله ويمشى معه وأمامه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام فقال له اذنك على أن يرفع الحجاب وأن تسمع سواي حتى أتياها * وهاجر الى الحبشة مرتين ثم من مكة الى المدينة وصلى الى القبلتين وشهد المشاهد كلها وكان يشبه في هديه وسمته رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد له بالجنة وشهد له كثير من الصحابة انه أعلمهم بكتاب الله تعالى قراءة وعاماً * وفضائله كثيرة توفي بالمدينة سنة اثنين وثلاثين ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان وقيل عمار وقيل الزبير لا بوصيته ولم يعلم عثمان فعاتبه روى من الحديث ثمانمائة وأربعين حديثاً في الصحيحين منها مائة وعشرون رضى الله عنه ووجه (قوله أنت منهم) أى من الذين آمنوا وعمالوا الصالحات الموصوفون بما ذكر (ط) تقدم الكلام على الآية وعلى سبب نزولها في كتاب الاثرية (قوله في الآخر فكننا حينما) أى مكثنا والحين يقع على الوقت طال أو قصر (ع) وقال ابن عرفة هو القطعة من الدهر كالساعة فافوقها (قوله ومانرى ابن مسعود وأمه الامن أهل البيت) (ط) يدل على ما قدمنا من أنه اختصه بخدمة وملازمته لما رأى من صلاحيته لقبول العلم ولذا قال أول ما لقيه انك علمي معلم وفي رواية انك فهم أى صالح لان تعلم فتعلم فلما رأى ذلك منه ضمه اليه وجعله في عداد أهل بيته (قوله ليؤذن له اذا حجبتنا) (ط) أى يؤذن له في الوقت الذي هو مشغول فيه بخاصيته (قوله ويشهد اذا غبتنا) (ط) معناه يحضر اذا غاب الناس عنه

يرعى غنما لعقبة بن أبي معيط فربى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام هل من لبن قلت نعم ولكني مؤتمن فقال هل من شاة حائل لم ينزع عليها فحل فأتيته بشاة شوص فسخ ضرعها فنزل اللبن فحلب وشرب وسقى أبا بكر ثم قال للضرع اقلص فقلص * قلت يا رسول الله علمني من هذا القول فقال رحلك الله انك علمي معلم فاسلم فضمه صلى الله عليه وسلم اليه فكان يلج عليه ويلبسه نعله ويمشى معه أمامه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وهاجر الى الحبشة مرتين ثم من مكة الى المدينة وصلى الى القبلتين وشهد المشاهد كلها وكان يشبه في هديه وسمته رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد له كثير من الصحابة بانه أعلمهم بكتاب الله تعالى قراءة وعاماً * وفضائله كثيرة توفي بالمدينة سنة اثنين وثلاثين ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان وقيل عمار وقيل الزبير لا بوصيته ولم يعلم عثمان فعاتبه (قوله فكننا حينما) الحين يقع على الوقت طال أو قصر (قوله مانرى) بضم النون أى نظن (قوله دخولهم ولزومهم) جمعهم ما وهما اثنان هو وأمه لان الاثنين

موسى وأبا مسعود حين مات ابن مسعود فقال أحدهما لصاحبه أتراه ترك بعده * مثله فقال ان قلت ذلك ان كان ليؤذن له اذا حجبتنا ويشهد اذا غبتنا * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا يحيى بن آدم ثنا قطبة هو ابن عبد العزيز عن الاعمش عن مالك بن الحارث عن أبي الاحوص قال كنا في دار أبي موسى مع نفر من أصحاب عبد الله وهم ينظرون في مصحف فقام عبد الله فقال أبو مسعود ما أعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك بعده

(قول أعلم بما أنزل الله) (ع) خصه بما أنزل الله كما قال و بعلم القرآن ولا يقال انه أعلم من الخلفاء لان أحد الرجلين قد يكون أعلم بباب والآخر أعلم بباب آخر ألا تراه كيف قال أعلم بكتاب الله (ط) وقد فسر ذلك بقوله أعلم حيث نزلت وفيما نزلت يعني باسباب نزوله ومواقع أحكامه وأما القراءة فأبى أقرأ منه الحديث أقرؤكم أبى والخطاب للجميع (قول في الآخر عن شقيق عن عبد الله انه قال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة الى آخر ما ذكر) (ع) هذا الحديث وقع في الامم مبثورا على وجه لا يشرح مقصد الحديث وذكره ابن أبي خيثمة من رواية أبي وائل وهو شقيق راويه في الأم بطريق يفهم منها معناه قال لما رأى عثمان حرق المصاحف ما عدا المصحف الذي بعث نسخته الى الآفاق و وافقه على ذلك الصحابة لما رأوا من أن بقاءها يدخل اللبس والاختلاف في القرآن ذكر ابن مسعود الغلول وتلا الآية ثم قال انى غال مصحفى فغن استطاع منكم أن يغفل مصحفه فليغفل فان الله يقول ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة على قراءة من تأمر وني أقرأ على قراءة زيد لقد أخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة وزيد له ذواتان يلعب مع الغلمان (ط) معنى قوله غلوا مصاحفكم أى اكتبوها الى أن تلقوا الله بها كما يفعل بن غل شيئا فانه يأتى يوم القيامة بما غل وكان هذا شئ انفراد به عن جميع الصحابة فانه كتب مصحفه ولم يقدر عثمان ولا غيره على أن يظهره واشتهرت المصاحف التي كتب بها عثمان الى الآفاق و وافقه عليها الصحابة وقرأ المسلمون عليها وترك مصحف عبد الله وخفى الى أن وجد في خزائن بنى عبيد بمصر عند انقراض دولتهم وابتداء دولة المعز فأمر صدر الدين قاضى الجماعة باحراقه على ما سمعنا من شيوخنا وقوله على قراءة من تأمر وني أقرأه انكارا على من أمره بترك قراءة ورجوعه الى قراءة زيد مع أنه سابق له الى حفظ القرآن والى

جماعة (قول عن ابن مسعود انه قال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم قال على قراءة من تأمر وني أن أقرأ الى آخره) (ع) هذا الحديث وقع في الامم مبثورا على وجه لا يشرح مقصد الحديث وذكر ابن أبي خيثمة من رواية أبي وائل وهو شقيق راويه في الام بطريق يفهم منه معناه قال لما رأى عثمان حرق المصاحف ما عدا المصحف الذي بعث نسخته الى الآفاق و وافقه على ذلك الصحابة لما رأوا من أن بقاءها يدخل اللبس والاختلاف في القرآن ذكر ابن مسعود الغلول وتلا الآية ثم قال انى غال مصحفى فغن استطاع منكم أن يغفل مصحفه فليغفل فان الله يقول ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة على قراءة من تأمر وني أقرأ على قراءة زيد لقد أخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة وزيد له ذواتان يلعب مع الغلمان (ط) معنى قوله غلوا مصاحفكم أى اكتبوها الى أن تلقوا الله بها كما يفعل بن غل شيئا فانه يأتى يوم القيامة بما غل وكان هذا شئ انفراد به عن جميع الصحابة فانه كتب مصحفه ولم يقدر عثمان ولا غيره على أن يظهره واشتهرت المصاحف التي كتب بها عثمان الى الآفاق و وافقه عليها الصحابة وقرأ المسلمون عليها وترك مصحف عبد الله وخفى الى أن وجد في خزائن بنى عبيد بمصر عند انقراض دولتهم وابتداء دولة المعز فأمر صدر الدين قاضى الجماعة باحراقه على ما سمعنا من شيوخنا وقوله على قراءة من تأمر وني أقرأه انكارا على من أمره بترك قراءة ورجوعه الى قراءة زيد مع أنه سابق له الى حفظ القرآن والى أخذته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعب عليه أن يترك قراءة قرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرأ بقراءة زيد أو غيره وتسلط بمصحفه وقرأه وخفى عليه الوجه الذى ظهر لجميع الصحابة من المصلحة التي هي من أعظم ما حفظ الله عز وجل بها القرآن عن الاختلاف الخلل به والتغيير بالزيادة والنقص وكان من أعظم الامور على

أعلم بما أنزل الله من هذا القائل فقال أبو موسى أما ان كنت قد كان يشهد اذا غلبنا وبؤذن له اذا حجبنا وحدثني القاسم ابن زكريا ثنا عبيد الله هو ابن موسى عن شيبان عن الاعمش عن مالك بن الحرث عن أبي الاحوص قال أنبت أبا موسى فوجدت عبد الله وأبا موسى ح وثنا أبو كريب ثنا محمد بن أبي عبيدة ثنا أبي عن الاعمش عن زيد بن وهب قال كنت جالسا مع حذيفة وأبي موسى وساق الحديث وحديث قطبة أتم وأكثر حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا عبيدة بن سليمان ثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله انه قال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم قال على قراءة من تأمر وني أن أقرأ لقد قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم

بضعاً وسبعين سورة ولقد علم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أعلمهم بكتاب الله ولوأعلم أن أحداً أعلم به مني لرحلت إليه قال شقيق فخلصت في خلق أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فها سمعت أحداً يرد ذلك عليه ولا يعيبه * حدثنا أبو كريب ثنا يحيى بن آدم ثنا قطبة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال والذي لا اله غيره ما من كتاب الله سورة إلا أنا أعلم حيث نزلت وما من آية إلا أنا أعلم فيها أنزلت ولوأعلم أحداً هو أعلم بكتاب الله مني تباغها لابل لركبت إليه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير قالنا ثنا وكيع ثنا الأعمش عن شقيق عن مسروق قال كنا أنى عبد الله بن عمر وفتحدث إليه وقال ابن نمير عنده فذكرنا بما عبد الله بن مسعود فقال لقد ذكرتم رجلاً لا زال أحبه بعد شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد فبدأ به وأبي ابن كعب وسام مولى أبي

أخذه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعب عليه أن يترك قراءة قرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرأ بقراءة زيداً وغيره وتسلط بمصحفه وقراءته وخفي عليه الوجه الذي ظهر لجميع الصحابة من المصلحة التي هي من أعظم ما حفظ الله به عز وجل القرآن عن الاختلاف المخل به والتغيير بالزيادة والنقص وكان من أعظم الأمور على عبد الله أن الصحابة لما عزموا على كتب المصحف عينو ذلك أربعتهم يكن منهم ابن مسعود وكتبوه على لغة قریش ولم يعرجوا على ابن مسعود لانه كان هذلياً وكانت قراءته على لغتهم وبينها وبين لغة قریش تباین عظيم فلذلك لم يدخوه معهم (قوله بضعاً وسبعين سورة) (م) البضع والبضعة القطعة من العدد قال ابن السكيت هما بفتح الباء وكسرهما * واختلف في مدلولهما فقال المهرى العرب تستعملهما فيا بين الثلاثة إلى التسعة وقال قتادة هما من الثلاثة إلى التسعة والعشرة وقال أبو عبيد هما من الواحد إلى الأربعة وقال الأخفش من الواحد إلى العشرة وقال الفراء هو ما دون العشرة وقال ابن عباس من الثلاث إلى العشرة وحدثني ابن الأنباري أنه لما نزل سيف غلبون في بضع سنين قال النبي صلى الله عليه وسلم البضع ما بين السبع إلى التسع قال ابن سلام في التفسير لما مضت سبع سنين ظهرت الروم على فارس قال ابن الأنباري يقال في عدد المؤنث بضع وفي عدد المذكر بضعة مجرى خمس وخمسة وست وستة قال وأما البضعة من اللحم وهي القطعة منه فبفتح الباء لا غير وجعها بضع * قال المهرى البضاعة القطعة من المال يتجر فيها * قال الزجاج البضائع قطع الأموال والجميع مشتق من البضع وهو القطع (قوله ولقد علم أصحاب محمد أني أعلمهم بكتاب الله) (ع) فيه ذكر الرجل حال نفسه ومنزلته من العلم وشبهه من الفضائل إذا دعت إلى ذلك ضرورة وليس من مدح الرجل نفسه والاعجاب بها (قوله لرحلت إليه) (ع) فيه الرحلة لطلب العلم والتزديد منه (قوله في خلق أصحاب محمد) (م) حلق بفتح الحاء واللام جمع حلقة بسكون اللام وقال الخطابي في جمعها بكسر هاء مثل بدره وبدريه قال الجرجي في جمعها بسكون اللام كقمرة وتمر والواحدة بفتح الحاء وسكون اللام هذا المعروف وحدثني فيها فتح اللام (ط) الحلق بفتح الحاء واللام مع حلقة بفتحها قاله ابن العلاء وقال ابن الشيباني ليس في الكلام حلقة بالتعريف الا قولهم هؤلاء حلقة للذين يحلقون الشعر جمع حلق وقال الجوهرى الحلقة الدر وع بالسكون وكذلك حلقة الباب وحلقة القوم والجمع حلق على غير قياس (قوله في الآخر خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد فبدأ به) (ط) لا ندل البداية به على أنه أقر أم أبي لأن الظاهر لا يعارض النص في قوله صلى الله عليه وسلم أقرؤكم أبي ويحتمل البداية به لأجل اختصاصه به وملازمته له

﴿ فضائل معاذ بن جبل رضي الله عنه ﴾

عبد الله أن الصحابة لما عزموا على كتب المصحف عينو ذلك أربعة علم يكن فيهم ابن مسعود وكتبوه على لغة قریش ولم يعرجوا على قراءة ابن مسعود لانه كان هذلياً وكانت قراءته على لغتهم وبينها وبين لغة قریش تباین عظيم فلذلك لم يدخوه معهم (قوله في خلق أصحاب محمد) حلق بفتح الحاء واللام جمع حلقة بسكون اللام وحدثني فيها فتح اللام (قوله خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد فبدأ به) (ع) لا ندل البداية به على أنه أقر أم أبي لأن هذا الظاهر لا يعارض النص في قوله صلى الله عليه وسلم أقرؤكم أبي ويحتمل البداية به لاختصاصه به وملازمته له

﴿ باب من فضائل معاذ بن جبل رضي الله عنه ﴾

(قوله ومن معاذ بن جبل) (ط) هو معاذ بن جبل الانصاري الخزرجي يكنى أبا عبد الرحمن بولده كبر الى أن قاتل مع أبيه في اليرموك ومات قبل أبيه بأيام على ما ذكره البصري في فتوح الشام وقال الواقدي والمذايني لم يولد لمعاذ قط أسلم معاذ وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين وشهد بدر او جميع المشاهد وولاه صلى الله عليه وسلم عملا من أعمال اليمن وخرج معه رسول الله صلى الله عليه وسلم مودعاه ماشيا ومعاذرا كبا منعه صلى الله عليه وسلم من أن ينزل وقال أعلمكم بالحلال والحرام معاذ وقال فيه انه يسبق العلماء يوم القيامة رمية بحجر وقال فيه ابن مسعود كان معاذ أمة قاتل الله قال والأمة هو الذي يعلم الناس الخير والقانت المطيع لله تعالى وكان عابدا مجتهدا ورعا محققا وكانت له امرأتان لا يشرب من بيت احدهما في يوم الأخرى وماتتا بالطاعون في وقت واحد فخفرا لهما حفرة وأسهم بينهما ما يقدم في القبر وكان محاب الدعوة ولما كان طاعون عمواس وعمواس قرية من قرى الشام وكانها انما نسب الطاعون اليها لانه أول ما نزل اليها فقال بعض الناس هذا عذاب فبلغ ذلك معاذ فأنكر وخطب فقال يا أيها الناس ان هذا الوجع رحمة بكم ودعوة نبيكم وموت الصالحين قبلكم اللهم آت آل معاذ من هذه الرحمة النصيب الا وفي فمأسى حتى طعن ابنه عبد الرحمن وماتت زوجته ثم طعن من الغد من وقع ولده فاشتد وجعه فمات وذلك سنة سبع عشرة وقيل سنة ثمان عشرة روى من الحديث مائة وخمسين حديثا في الصحيحين منها ستة أحاديث

﴿ فضائل سالم مولى ابى حذيفة رضى الله عنه ﴾

(ط) هو سالم بن معقل مولى أبى حذيفة يكنى أبا عبد الله من أهل فارس وكان من فضلاء الموالى من

(ش) (قوله ومن معاذ بن جبل) (ط) هو معاذ بن جبل الانصاري الخزرجي يكنى أبا عبد الرحمن بولده كبر الى أن قاتل مع أبيه في اليرموك ومات قبل أبيه بأيام على ما ذكره البصري في فتوح الشام وقال الواقدي والمذايني لم يولد لمعاذ قط أسلم معاذ وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين وشهد بدر او جميع المشاهد وولاه صلى الله عليه وسلم عملا من أعمال اليمن وخرج معه رسول الله صلى الله عليه وسلم مودعاه ماشيا ومعاذرا كبا منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن ينزل وقال فيه أعلمكم بالحلال والحرام معاذ وقال فيه انه يسبق العلماء يوم القيامة رمية بحجر وقال فيه ابن مسعود كان معاذ أمة قاتل الله قال والأمة هو الذي يعلم الناس الخير والقانت المطيع لله تعالى وكان عابدا مجتهدا ورعا محققا وكانت له امرأتان لا يشرب من بيت احدهما في يوم الأخرى وماتتا بالطاعون في وقت واحد فخفرا لهما حفرة وأسهم بينهما ما يقدم في القبر وكان محاب الدعوة ولما كان طاعون عمواس وعمواس قرية من قرى الشام وكانها انما نسب الطاعون اليها لانه أول ما نزل فيها فقال بعض الناس هذا عذاب فبلغ ذلك معاذ فأنكر وخطب وقال يا أيها الناس ان هذا الوجع رحمة بكم ودعوة نبيكم وموت الصالحين قبلكم اللهم آت آل معاذ من هذه الرحمة النصيب الا وفي فمأسى حتى طعن ابنه عبد الرحمن وماتت زوجته ثم طعن من الغد من وقع ولده فاشتد وجعه فمات وذلك سنة سبع عشرة وقيل سنة ثمان عشرة روى من الحديث مائة وخمسين حديثا في الصحيحين منها ستة أحاديث

﴿ باب من فضائل سالم مولى أبى حذيفة رضى الله عنه ﴾

﴿ش﴾ هو سالم بن معقل مولى أبى حذيفة يكنى أبا عبد الله من أهل فارس من اصطخر وكان من فضلاء الموالى ومن خيار الصحابة وكبرائهم وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوجة

حذيفة * حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب وعثمان بن أبى شيبة قالوا ثنا جرير عن الاعمش عن أبى وائل عن مسروق قال كنا عند عبد الله بن عمر وقد كنا حديثنا عن عبد الله بن مسعود فقال ان ذلك الرجل لا زال أحبه بعد شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سمعته يقول اقرؤ القرآن من أربعة نفر من ابن أم عبد فبدأ به ومن أبى بن كعب ومن سالم مولى أبى حذيفة ومن معاذ بن جبل وعرف لم يذكره زهير بقوله يقول * حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وأبو كريب قالوا ثنا أبو معاوية عن الاعمش باسناد جرير ووكيع في رواية أبى بكر عن أبى معاوية قدم معاذ قبل أبى وفي رواية أبى كريب أبى قبل معاذ * حدثنا ابن المنى وابن بشار قالوا ثنا ابن أبى عدى ح وثنى بشر بن خالد أخبرنا محمد يعنى ابن جعفر كلاهما عن شعبة عن الاعمش باسنادهم واختلفا عن شعبة في تنسيق الأربعة * حدثنا

خيار الصحابة وكبرائهم وهو معدود في المهاجرين لانه لما أعتقه مولاه زوجه أبي حذيفة وهي حمرة بنت يعار وقيل سلمى تولى أبا حذيفة فبناه وهو أيضا معدود في الانصار لان مولاه المذكورة انصارية وهو معدود في القراء * قيل انه هاجر مع عمر بن الخطاب ونفر من الصحابة فكان يؤمهم لانه أكثرهم قرآنا وكان يوم المهاجرين بقاء وفيهم عمر شهيد بدارا وقتل يوم النجاة ومولاه أبو حذيفة فوجد رأس أحدهما عند رجلي الآخر وذلك سنة اثنتي عشرة

﴿ فضائل أبي بن كعب رضي الله عنه ﴾

(ط) كعب هو ابن قيس بن عبيد بن زيد بن النجار الخزرجي أسلم قديما شهد العقبة الثانية وبايع فيها وشهد بدرا والمشاهد كلها وهو أول من كتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من فقهاء الصحابة وقراءهم وحسبك أن الله سبحانه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقرأ عليه ويأتي بيان ذلك في محله ان شاء الله وتقدم قوله صلى الله عليه وسلم أقرؤكم أبي وقال فيه عمر رضي الله عنه أبي سيد المسلمين وتوفي في خلافة عمر رضي الله عنه على الاكثر قبل سنة عشر وقيل سنة عشرين وقيل سنة اثنتين وعشرين وقيل انه مات في خلافة عثمان سنة اثنين وثلاثين وجملة ما روى من الاحاديث مائة وأربعة وستون حديثا في الصحيحين منها ثلاثة عشر وتخصيص هذه الاربعة بالدون غيرهم ممن حفظ القرآن وهم كثير كما يأتي لانهم هم الذين تفرغوا لتعليمه دون غيرهم ممن اشتغل بغير ذلك من العلوم أو العبادات أو الجهاد ويحتمل لانه صلى الله عليه وسلم علم انهم هم الذين ينتصبون لتعليمه فاحال عليهم لعلمه بان الامة ترجع اليهم كما أظهر الوجود اذ هم أئمة القراء والى روايتهم ينتهى غالب أسانيد أئمة الفضلاء (قول في الآخر جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة) (م) طعن بعض الملحدين في نواتر القرآن بهذا الحديث * وجوابه من وجهين أحدهما انه ليس نصافي أنه لم يحفظه غيرهم

أبى حذيفة وهي حمرة بنت يعار وقيل سلمى تولى أبا حذيفة فبناه وهو أيضا معدود في الانصار لان مولاه المذكورة انصارية وهو معدود في القراء قيل انه هاجر مع عمر بن الخطاب ونفر من الصحابة فكان يؤمهم لانه أكثرهم قرآنا وكان يوم المهاجرين بقاء وفيهم عمر شهيد بدارا وقتل يوم النجاة ومولاه أبو حذيفة فوجد رأس أحدهما عند رجلي الآخر وذلك سنة اثني عشرة

﴿ باب من فضائل أبي بن كعب رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) كعب هو ابن قيس بن عبيد بن زيد بن النجار الخزرجي أسلم قديما شهد العقبة الثانية وبايع فيها وشهد بدرا والمشاهد كلها وهو أول من كتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من فقهاء الصحابة وقراءهم وحسبك أن الله سبحانه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقرأ عليه وقال فيه عمر رضي الله عنه أبي سيد المسلمين وتوفي في خلافة عمر على الاكثر قبل سنة عشر وقيل سنة عشرين وقيل سنة اثنتين وعشرين وقيل انه مات في خلافة عثمان سنة اثنين وثلاثين وجملة ما روى من الاحاديث مائة وأربعة وستون حديثا في الصحيحين منها ثلاثة عشر وتخصيص هذه الاربعة بالدون غيرهم ممن حفظ القرآن وهم كثير كما يأتي لانهم هم الذين تفرغوا لتعليمه دون غيرهم ممن اشتغل بغير ذلك من العلوم أو العبادات أو الجهاد ويحتمل لانه صلى الله عليه وسلم علم انهم هم الذين ينتصبون لتعليمه فاحال عليهم لعلمه بان الامة ترجع اليهم كما أظهر الوجود اذ هم أئمة القرآن والى روايتهم ينتهى غالب أسانيد أئمة الفضلاء (قول في الآخر جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة) (ح) قال المازري هذا الحديث مما طعن به بعض الملحدين في نواتر القرآن وجوابه من وجهين أحدهما انه ليس فيه تصريح بان غير الاربعة لم يجمعهم فقد يكون مراده الذين

محمد بن المنثري وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكرنا ابن مسعود عند عبد الله بن عمرو فقال ذلك رجل لأزال أحبه بعد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ثنا شعبة بهذا الاسناد وزاد قال شعبة بدأهم بدين لا أدري بابها بدأ * حدثنا محمد بن المنثري ثنا أبو داود ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا يقول جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار

لاحتمال أن يعنى بالاربعة الذين عامهم من الانصار وأما غيرهم من المهاجرين والانصار الذين لم يعلمهم فلم ينفعهم ولونفاهم لكان المراد في علمه ومع هذا ففي غير مسلم انه روى انه جمعه جماعة وقد ذكرنا في كتابنا المترجم بالواضح في قطع لسان الناج وهو كتاب تقصينا فيه كلام رجل وصف نفسه بأنه كان من علماء المسلمين ثم ارندوا أخذ يؤلف القوادح في الاسلام تقصينا قوله في هذا الكتاب وأشبعنا القول في هذه المسئلة وبسطناه في أوراق وعدنا فيه من جمعه منهم في عهده صلى الله عليه وسلم وبهيننا منهم خمسة عشر فمن أراد ذلك فليقف عليه فيه وقد صرح انه قتل يوم اليمامة من جمعه سبعون وكان ذلك قريبا من وفاته صلى الله عليه وسلم في أول سنة من خلافة أبي بكر رضي الله عنه وإذا قتل ذلك اليوم من جمعه ذلك العدد فكيف الظن بمن لم يقتل ممن حضر ومن لم يحضر وبقي بمكة والمدينة وغيرهما وأيضا لم يذكر في هذه الاربعة أحد من الخلفاء الاربعة ولا غيرهم من كبار الصحابة الذين يبعدانهم لم يجمعوه مع حرصهم على الخير كيف يظن بهم ذلك ونحن نرى أهل عصرنا يحفظه منهم في كل بلد ألوف مع عدم مساواتهم لهم في الحرص على تحصيل الخير وكل هذا يشهد أن الحديث ليس على ظاهره في أنه لم يحفظه الاربعة والجواب الثاني أنه ان سلم انه لم يجمعه الاربعة فان ذلك لا يقدح في تواتره فان أجزاءه حفظ كل جزء منها خلا لئلا يتحصى وليس شرط التواتر أن ينقل جميعه عن جميعهم بل اذا نقل كل جزء عدد التواتر صارت الجملة متواترة ولم يخالف في هذا مسلم ولا محدولون قصيدة قفانبك روى كل بيت منها مائة ولم يرو غيرهم من أبيانها جعلت كلها متواترة أو يكون معنى لم يجمعه الاربعة يعنى بقراءة السبع وفقهه ونسخه ونسوخه أو انه لم يذكر غير الاربعة عن نفسه أنه جمعه لانه صلى الله عليه وسلم كان حينئذ حيا وكان يتوقع نزول القرآن ويحتمل أن غير الاربعة لم يذكر ذلك عن نفسه خوف الرياء ومع هذه الاحتمالات لم يبق للخصم متعلق وذكرنا في كتابنا المذكور اضطراب الرواة في هذا المعنى فمنهم من زاد على الاربعة ومنهم من نقص ومنهم من قال لم يجمعه أحد (ع) ولولم يكن في رفع اشكال هذا الحديث الا ما صرح من انه قتل يوم اليمامة سبعون من جمعه وكان ذلك قريبا من وفاته صلى الله عليه وسلم

علمهم من الانصار اربعة وأما غيرهم من المهاجرين ومن الانصار الذين لم يعلمهم فلم ينفعهم ولونفاهم كان المراد في علمه ومع هذا فقد روى غير مسلم حفظ جماعة من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكر منهم المازرى خمسة عشر صحابيا وثبت في الصحيح انه قتل يوم اليمامة سبعون من جمع القرآن وكانت اليمامة قريبا من وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فهؤلاء الذين قتلوا من جامعيه يومئذ فكيف الظن بمن لم يقتل ولم يحضرها وبقي بالمدينة ومكة وغيرهما ولم يذكر في هذه الاربعة أبو بكر وعثمان وعلي ونحوهم من كبار الصحابة الذين يبعد كل البعد انه لم يجمعوه مع كثرة رغبتهم في الخير وحرصهم على ما دون ذلك من الطاعات فكيف يظن هذا بهم ونحن نرى أهل عصرنا يحفظه منهم في كل بلدة ألوف مع بعد رغبتهم في الخير عن درجة الصحابة مع أن الصحابة لم تكن لهم أحكام مقدرة يعقدونها في سفرهم وحضرهم القرآن وما سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يظن بهم اهماله فكل هذا وشبهه يدل على انه لا يصح أن يكون معنى الحديث انه لم يكن في نفس الامر أحد يجمع القرآن الا الاربعة المذكورون والجواب الثاني انه لو ثبت انه لم يجمعه الا الاربعة لم يقدح ذلك في تواتره فان أجزاءه حفظ كل جزء منها خلا لئلا يتحصى كثرة يحصل التواتر ببعضهم وليس من شرط التواتر أن ينقل عن جميعهم جميعه بل اذا نقل كل جزء عدد التواتر صارت الجملة متواترة بلا

في أول سنة من خلافة أبي بكر فاذا قتل من جمعه سبعون فكيف بمن حضرها ولم يحضرها
 من أهل مكة والمدينة وغيرهما (ط) والاشكال في هذا الحديث انما يتأتى على القول بان العدد
 مفهوم وما واما على انه لا مفهوم له فلا اشكال (فان قيل) سألنا انه لا مفهوم له فلا شيء خص الاربعة
 بالذكر (قيل) يحتمل انه لا شهرهم بذلك دون غيرهم (قوله من أبو زيد قال أحد عموقي) (ط)
 أبو زيد هذا هو سعيد بن عبيد بن النعمان الأوسي من بني عمرو بن عوف بدرى يعرف بسعد
 القارى توفي شهيداً بالقادسية سنة خمس عشرة (أبو عمر هذا قول أهل الكوفة وقال غيرهم هو قيس
 ابن السكن الخزرجي من بني عدي بن النجار بدرى قال ابن عقبة قتل يوم جسر أبي عبيد (قوله قال
 لابي ان الله أمرني أن أقرأ عليك) (م) التعليم يحصل بقراءة الشيخ على التلميذ وبالعكس والحديث
 من الاول وهو أصل التعليم فيحتمل أن قراءته عليه ليعلم صنعة الأداء ومواضع الوقف وصناعة النغم
 فان نغمت القرآن على أسلوب قدره الشارع بخلاف ما سواه من النغم المستعملة في غيره ولكل
 ضرب من النغم أثر مخصوص في النفوس فكانت قراءته عليه ليعلمه لا ليتعلم منه (د) وقيل قرأ عليه
 ليسن عرضه على البارعين فيه وليسن الأخذ ممن هو دونه في النسب والدين وغير ذلك نواضعاً وليتفه
 الناس على فضيلة أبي في ذلك وبعضهم على الأخذ عنه وكان كذلك فانه كان رأساً واما ما بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (ع) ويرفع الاحتمال ما روى عن مجاهد بسنده الى أبي قال معناه ليعرأ
 على فاخذ الفاظه فتفسير أبي يرفع كل احتمال (قوله آله سمانى لك) أى نص على أو قال أقرأ على
 واحداً من أصحابك (قوله أبى يبكى) (ع) بكى فرحاً واستغفاراً لنفسه عن أهليته لهذه العمة
 والنعمة فهما من وجهين أحدهما النص عليه بعينه والثاني قراءته عليه فانها مقبلة لم يشاركه فيها غيره
 وقيل انما بكى خوف تقصيره في هذه النعمة (قوله لم يكن الذين كفروا) (د) خص هذه السورة

شك ولم يخالف في هذا مسلم من المساميين (ط) والاشكال في هذا الحديث انما يتأتى على القول بان
 للعدد مفهوم وما واما على انه لا مفهوم له فلا اشكال (فان قيل) سألنا انه لا مفهوم له فلا شيء خص
 الاربعة بالذكر (قيل) يحتمل انهم لا شهرهم بذلك دون غيرهم (قوله من أبو زيد قال أحد
 عموقي) (م) أبو زيد هذا هو سعيد بن عبيد بن النعمان الأوسي من بني عمرو بن عوف بدرى
 يعرف بسعد القارى مات شهيداً بالقادسية سنة خمس عشرة (أبو عمر هذا قول أهل الكوفة وقال
 غيرهم هو قيس ابن السكن الخزرجي من بني عدي بن النجار بدرى قال ابن عقبة قتل يوم جسر
 أبو عبيد (قوله ان الله أمرني أن أقرأ عليك) التعليم يحصل بقراءة الشيخ على التلميذ وبالعكس
 والحديث من الاول وهو أصل التعليم فيحتمل أن قراءته عليه ليعلم صنعة الاداء ومواضع الوقف
 وصناعة النغم فان نغمت القرآن على أسلوب قدره الشارع بخلاف ما سواه من النغم المستعملة في غيره
 ولكل ضرب من النغم أثر مخصوص في النفوس فكانت قراءته عليه ليعلمه لا ليتعلم منه (ع)
 ويرفع الاحتمال ما روى ابن مجاهد بسنده الى أبي قال معناه ليعرأ على فاخذ الفاظه فتفسير أبي يرفع
 كل الاحتمال (قوله آله سمانى لك) أى نص على أو قال أقرأ على واحداً من أصحابك (قوله أبى يبكى
 بكى فرحاً واستغفاراً لنفسه عن أهليته لهذه المرتبة المنيفة والنعمة فهما من وجهين أحدهما النص عليه
 بعينه والثاني تعليمه بقراءته عليه بالخصوص دون غيره وقيل انما بكى خوف تقصيره في شكر هذه
 النعمة (قوله لم يكن الذين كفروا) (ح) خص هذه الصورة لانها مع وجازتها جامعة لاصول

معاذ بن جبل وأبى بن
 كعب وزيد بن ثابت وأبو
 زيد قال قتادة قلت لانس
 من أبو زيد قال أحد
 عموقي * حدثني أبو
 داود سليمان بن معبد ثنا
 عمرو بن عاصم ثنا همام
 عن قتادة قال قلت لانس
 ابن مالك من جمع القرآن
 على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال أربعة
 كلهم من الانصار أبى بن
 كعب ومعاذ بن جبل وزيد
 ابن ثابت ورجل من
 الانصار يكنى أبا زيد
 * حدثنا هدا بن خالد
 ثنا همام ثنا قتادة عن
 أنس بن مالك أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 لابي ان الله عز وجل
 أمرني أن أقرأ عليك قال
 آله سمانى لك قال الله سمانى
 لى قال فجعل أبى يبكى
 * حدثنا محمد بن منق
 وابن بشار قال ثنا محمد بن
 جعفر ثنا شعبة قال سمعت
 قتادة يحدث عن أنس بن
 مالك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لابي
 ابن كعب ان الله أمرني
 أن أقرأ عليك لم يكن
 الذين كفروا قال وسمانى

لأنها مع وجازها جامعة لأصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال يقتضي الاختصار

﴿ فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه ﴾

(ط) هو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الخزرجي أسلم بالمدينة وشهد العقبة الأولى والثانية على يد مصعب بن عمير شهيداً وأحد أوري يوم الخندق بسهم فعاش ثم انتقض جرحه فمات منه سنة خمس رضي الله عنه ورحمه وتقدم حديث حكمه في بني قريظة وقوله صلى الله عليه وسلم للحاضر بن من أصحابه قوموا إلى سيدكم وقالت عائشة كان في بني عبد الأشهل ثلاثة لم يكن بعد النبي صلى الله عليه وسلم أحد أفضل منهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر تعني من الانصار وعن ابن عباس قال قال سعد ثلاث أنا فقه بن رجل كما ينبغي وماسواهن أنا رجل من المسلمين ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً قط إلا علمت أنه حق من الله تعالى ولا كنت في صلاة قط فشغلت نفسي بغيرها ولا كنت في جنازة قط إلا حدثت نفسي بما تقول ويقال لها حتى أنصرف عنها (قول اهتز عرش الرحمن) (م) قيل الحديث على ظاهره لأن العرش جسم والحركة عليه جائزة والقدرة سالحة لتحريكه أشعار الملائكة عليهم السلام بفضل هذا الميت وقيل هو على حذف مضاف أي ملائكة عرش الرحمن ويكون اهتزازهم كناية عن استبشارهم بقدم روحه الطيبة والعرب تقول فلان يهتز للكرم ولا يعنون أن جسمه يضطرب وإنما يعنون أنه يرتاح لها وذلك مشهور في أشعارهم وقيل ليس المراد بالعرش العرش بل سرير الميت أي نعشه وما أرى هؤلاء تأولوا ذلك إلا بما وقع في بعض الروايات من قوله اهتز العرش بخذف اسم الرحمن وأما مع ذكره كما ذكره مسلم فيبعد هذا التأويل (ع) روى عن ابن عمر أن العرش هنافس برالميت وكذا جاء في حديث البراء بن عازب بالسري وتأوله الهر وى فقال يعنى أنه فرح بحمله عليه وأسكر جابر بن عبد الله قد بما هذه اللفظة في حديث على قائلها وقال الحرابي هو كناية عن تعظيم شأن موته على عادة العرب في تعظيم الأشياء والاغيا فيها يقولون قامت القيامة لموت فلان وأظلمت الأرض له (قول حلة حرير) (ع) كذا هو بالحاء واللام لابن مثنى ولغيره جبة بالجمع والباء وهو أوجه لأن الثوب الواحد لا

وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال يقتضي الاختصار

﴿ باب من فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) هو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الخزرجي أسلم بالمدينة وشهد العقبة الأولى والثانية على يد مصعب بن عمير شهيداً وأحد أوري يوم الخندق بسهم فعاش شهراً ثم انتقض جرحه فمات منه سنة خمس رضي الله عنه وقالت عائشة كان في بني عبد الأشهل ثلاثة لم يكن بعد النبي صلى الله عليه وسلم أحد أفضل منهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر تعني من الانصار وعن ابن عباس قال قال سعد ثلاثة أنا فقه بن رجل كما ينبغي وماسواهن أنا رجل من المسلمين ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً قط إلا علمت أنه حق من الله ولا كنت في صلاة قط فشغلت نفسي بغيرها ولا كنت في جنازة قط إلا حدثت نفسي بما تقول ويقال لها حتى أنصرف عنها (قول اهتز عرش الرحمن) قيل على ظاهره لأن العرش جسم يمكن تحركه والقدرة سالحة لتحريكه أشعار الملائكة عليهم السلام بفضل هذا الميت وقيل هو على حذف مضاف أي ملائكة عرش الرحمن ويكون اهتزازهم كناية عن استبشارهم بقدم روحه الطيبة وقيل المراد بالعرش

قال نعم قال فبني * حديثه
يعني بن حبيب ثنا خالد
يعني ابن الحرث ثنا شعبة
عن قتادة قال سمعت أنسا
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا بى بمثله
* حدثنا عبد بن حميد
أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا
ابن جريج أخبرني أبو الزبير
أنه سمع جابر بن عبد الله
يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجنازة
سعد بن معاذ بين أيديهم
اهتز لها عرش الرحمن
* حدثنا عمر والناسخ ثنا
عبد الله بن ادريس
الأودى ثنا الأعشى عن
أبي سفيان عن جابر قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اهتز عرش الرحمن
لموت سعد بن معاذ * حدثنا
محمد بن عبد الله الرازي
ثنا عبد الوهاب بن عطاء
الطناف عن سعيد عن
قتادة ثنا أنس بن مالك
أن نبي الله صلى الله عليه
وسلم قال وجنازته موضوعة
اهتز لها عرش الرحمن
* حدثنا محمد بن مثنى
وابن بشار قال ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبة عن أبي
اسحق قال سمعت البراء
يقول أهديت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم حلة
حرير

يسمى حلة وإنما الحلة ثوب على ثوب ومن يرى الحلة الثوب الجديد الذى ما حل من طيه فيصح لا كما جاء في السير أنها ثياب من ديباج مخوص بالذهب ورواه البخارى بالوجهين حلة وجمعة (قوله) المناديل سعد بن معاذ خير منها (ع) هو كناية عن أدنى ثيابه في الجنة لأن المناديل هي ما تمسح فيها الأيدي والتدل الوسخ ومنه اشتق اسمها (ط) وإذا كان هذا شأن المنديل فما ظنك بغيره من اللباس ولا يدل أن طعام الجنة فيه ما يدنس الآكل حتى يقتقر إلى منديل وإنما ذلك اظهار أن الله سبحانه وتعالى أوجد في الجنة كل ما يحتاج إليه في الدنيا لكن على حالة هي أعلا وأشرف فأعدها الوشا أطا ومغارف وألوة ومناديل وأسواقا وغير ذلك من المتعارف في الدنيا أن لم يتجش إليها التمام للنعمة (قوله) وكان ينهى عن الحرير (ع) تقدم الكلام على ذلك (قوله) أن كيدر ودومة الجندل (ط) أ كيدر بضم الهمزة وسكون الياء تصغيرا كدر (ع) ودومة بفتح الدال وضمها وأنكر ابن دريد الفتح قال وأهل اللغة يضمونه والمحدثون يفتحونه وهو خطأ وبالوجهين قيدناه عن ابن سراج ودومة الجندل مجتمعة ومستدارة وهي من بلاد الشام قرية قرب تبوك وكان أ كيدر بن عبد الملك الكندي ملكها وأسرته خالد بن الوليد في غزوة تبوك وسلبه هذه الحلة وكانت قباه من ديباج مخوص بالذهب فأمنه النبي صلى الله عليه وسلم ورده إلى موضعه وضرب عليه الجزية وذكر الواقدي أنه أسلم وكتب له النبي صلى الله عليه وسلم كتابا حين أسلم

﴿ فضائل أبي دجانة رضي الله عنه ﴾

(ط) اسمه سهاك بن لوذان الخزرجي وهو مشهور بكنته شهيد برأوا واحدا ودافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ هو ومصعب بن عمير وكثر فيه الجراحات وقتل مصعب فكان أبو دجانة أحد الشجعان له المقامات المحمودة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مغازيه استشهد يوم اليمامة قال أنس

سرير الميث أي فرح بحمله عليه إلا أن هذا يبعد في رواية مسلم اهتز عرش الرحمن وإنما يصح على رواية اهتز العرش (قوله) فجعل أصحابه يمسونها بضم الميم وكسر ها (قوله) المناديل سعد بن معاذ خير منها كناية عن أدنى ثيابه في الجنة (ط) ولا يظن أن طعام الجنة فيه ما يدنس حتى يقتقر إلى منديل وإنما ذلك اظهار أن الله سبحانه أوجد في الجنة كل ما يحتاج إليه في الدنيا لكن على حالة هي أعلا وأشرف أمشاطا ومغارف وألوة ومناديل وأسواقا وغير ذلك من المتعارف في الدنيا وأن لم يتجش إليها التمام للنعمة (قوله) أن كيدر ودومة الجندل (ط) بضم الهمزة وسكون الياء تصغيرا كدر (ح) ودومة هو بفتح الدال وضمها وأنكر ابن دريد الفتح قال وأهل اللغة يضمونها والمحدثون يفتحونها وهو خطأ وبالوجهين قيدناه عن ابن سراج ودومة الجندل مجتمعة ومستدارة وهي من بلاد الشام قرية قرب تبوك وكان أ كيدر بن عبد الملك الكندي ملكها وأسرته خالد بن الوليد في غزوة تبوك وسلبه هذه الحلة وكانت قباه من ديباج مخوص بالذهب فأمنه النبي صلى الله عليه وسلم ورده إلى موضعه وضرب عليه الجزية وذكر الواقدي أنه أسلم وكتب له النبي صلى الله عليه وسلم كتابا حين أسلم

﴿ باب من فضائل أبي دجانة رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) اسمه سهاك بن لوذان الخزرجي وهو مشهور بكنته شهيد برأوا واحدا ودافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ هو ومصعب بن عمير وكثر فيه الجراحات وقتل مصعب فكان أبو دجانة أحد الشجعان له المقامات المحمودة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مغازيه استشهد يوم

فجعل أصحابه يمسونها ويحبسون من لينها فقال أنجبون من لين هذه المناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها وألين حدثنا أحمد بن عبد الله الضبي ثنا أبو داود ثنا شعبة أنبأني أبو اسحق قال سمعت البراء ابن عازب يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب حرير فذكر الحديث ثم قال ابن عبدة أخبرنا أبو داود ثنا شعبة أنس بن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو هذا أو مثله حدثنا محمد بن عمرو بن جبلة ثنا أمية بن خالد ثنا شعبة بهذا الحديث بالاسنادين جميعا كرواية أبي داود حدثنا زهير بن حرب ثنا يونس بن محمد ثنا شيخان عن قتادة ثنا أنس بن مالك أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حبة من سندس وكان ينهى عن الحرير فحجب الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده إن مناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا حدثناه محمد بن بشار ثنا سالم بن نوح ثنا عمر بن عامر عن قتادة عن أنس أن أ كيدر ودومة الجندل

رمى أبو دجانة بنفسه في الحديقة فانسكرت رجله فقاتل حتى قتل وقيل انه شارك وحشيا في قتل مسيامة وقيل انه عاش حتى حضر صفين مع علي قال أبو عمر واسناده في الحرز المنسوب اليه ضعيف (قوله من يأخذ مني هذا السيف بجمعه) (ط) الحق هنا أن يقاتل به حتى يفتح على المسلمين أو يموت فلما فهموا هذا أحجموا أي تأخروا ويقال أحجم وأججم بتقديم الحاء وتأخيرها فآخذ أبو دجانة فوفى بشرطه (قوله ففلق به هام المشركين) أي رؤسهم

﴿ فضائل عبد الله بن حرام والد جابر رضي الله عنهما ﴾

(ط) هو عبد الله بن عمرو بن حرام السلمي من بني سامة من الانصار شهد العقبة وبدر اُقتل في أحد وقتل به قال جابر لعيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراك منكسرا مغتما قلت يا رسول الله استشهد أبي وترك عيالا وعليه دين قال أفلا أبشرك قلت بلى يا رسول الله قال ان الله أحيا أبالك وكله كفاحا وما كلم أحدا قط الا من وراء حجاب فقال يا عبدي تمنه أعطك قال يا رب زدني الى الدنيا فأقتل فيك ثانية وأبلغ من ورائي فأنزله الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية وقد تضمن هذا الحديث فضيلة لم يعطها غيره وهي أن الله كله مشافهة دون حجاب ولا واسطة قبل يوم القيامة ولم يعط ذلك غيره في هذه الدار ولا يقال ان ظاهر هذا الحديث والآية أن عبد الله هذا خص بمالم يخص به أحد من الأنبياء عليهم السلام وهو مشكل للاجماع على أن الانبياء أفضل من الاولياء والشهداء لان المعنى ما كلم الله أحدا الا من وراء حجاب أي وما كلم أحدا من الشهداء بعد موته وقبل يوم القيامة الا عبد الله ولما علم من الاجماع ان الله تعالى يكلم أهل الجنة بغير حساب ولا واسطة (قوله

القيامة قال أنس روى أبو دجانة بنفسه في الحديقة فانسكرت رجله فقاتل حتى قتل وقيل انه شارك وحشيا في قتل مسيامة وقيل انه عاش حتى حضر صفين مع علي (قوله من يأخذ مني هذا السيف بجمعه) (ط) الحق هنا أن يقاتل به حتى يفتح على المسلمين أو يموت فلما فهموا هذا أحجموا أي تأخروا ويقال أحجم وأججم بتقديم الحاء وتأخيرها فآخذ أبو دجانة فوفى بشرطه (قوله ففلق به هام المشركين) أي رؤسهم

﴿ باب من فضائل عبد الله بن حرام والد جابر رضي الله عنه ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) هو عبد الله بن عمرو بن حرام السلمي من بني سامة من الانصار وشهد العقبة وبدر اُقتل في أحد ومثل به قال جابر لعيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي مالي أراك منكسرا مغتما قال يا رسول الله استشهد أبي وترك عيالا وعليه دين قال أفلا أبشرك قال بلى يا رسول الله قال ان الله أحيا أبالك وكله كفاحا وما كلم أحدا قط الا من وراء حجاب فقال يا عبدي تمنه أعطك قال يا رب زدني الى الدنيا فأقتل فيك ثانية وأبلغ من ورائي فأنزله الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية وقد تضمن هذا الحديث فضيلة لم يعطها غيره وهي ان الله تعالى كله مشافهة دون حجاب ولا واسطة قبل يوم القيامة ولم يعط ذلك غيره في هذه الدار ولا يقال ان ظاهر هذا الحديث والآية أن عبد الله هذا خص بمالم يخص به أحد من الأنبياء عليهم السلام وهو مشكل للاجماع على أن الانبياء أفضل من الاولياء والشهداء لان المعنى ما كلم الله أحدا الا من وراء حجاب أي ما كلم أحدا من الشهداء بعد موته وقبل يوم القيامة الا عبد الله ولما علم من الاجماع ان الله تعالى يكلم أهل الجنة

أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة فذكر نحوه ولم يذكر فيه وكان ينهى عن الحرير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا حماد بن سامة ثنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ سيفاً يوم أحد فقال من يأخذ مني هذا فبسطوا أيديهم كل انسان منهم يقول أنا أنا قال فن يأخذ بجمعه فأججم القوم فقال سماك بن خشة أبو دجانة أنا آخذ بجمعه قال فأخذ ففلق به هام المشركين * حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري وهمر والناقد كلاهما عن سفيان قال عبيد الله ثنا سفيان بن عيينة قال سمعت ابن المنذر يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول لما

كان يوم أحدي بآبي مسجى وقد مثل به قال فأردت أن أرفع (٣٠٠) الثوب فنهاني قومي ثم أردت أن أرفع الثوب فنهاني قومي

فرفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمر به فرفع
 فسمع صوت باكية أو صائحة فقال من هذه
 فقالوا بنت عمر وأخت عمر وقال ولم تبكي
 فازالت الملائكة نظله بأجنحتها حتى رفعه * حدثنا
 محمد بن المثنى ثنا وهب ابن جرير ثنا
 محمد بن المنكدر عن جابر ابن عبد الله قال أصيب
 أبى يوم أحد فجعلت تكشف الثوب عن وجهه
 وأبى وجعلوا ينهون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا ينهاني قال وجعلت فاطمة بنت عمر
 وتبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبكيه
 أولادك تبكيه ما زالت الملائكة تظله
 بأجنحتها حتى رفعته * حدثنا عبد بن حميد
 ثنا روح بن عبادة ثنا ابن جريح وثنا اسحق بن
 ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن
 محمد بن المنكدر عن جابر بهذا الاسناد غير ان ابن
 جريح ليس في حديثه ذكر الملائكة وبكاء
 الباكية * حدثني محمد بن أحمد بن أبي خلف
 ثنا زكريا بن عدي أخبرنا عبيد الله بن عمر
 وعبد الكريم عن محمد بن المنكدر عن جابر قال جئ
 بأبى يوم أحد فحذا فوضع

حى به مسجى) أى مغطى بثوب ومعنى مثل به أى قطع أنفه واذناه وهو معنى الجذع المذكور (قوله
لم تبكى) (ط) كذا الرواية التى للاستفهام وإنما أسقطت النون من تبكى لانه استفهام للخاطب من
حيث هو لأنه خطاب لها ذلوا كان خطابا لها لم تحذف النون (قوله) فازالت الملائكة نطله باجنها
(ع) يحتمل أن ذلك لاجتماعهم عليه وتزاجهم على المبادرة فى نقله والصعود بروحه الى الله تعالى
وتبشيرهم به عند الله ويحتمل انه لتقيمه من الشمس خوف أن يتغير (قوله) تبكيه أو لا تبكيه (ع)
أى سواء بكيت أو لم تبكى فازالت الملائكة نطله أى فقد حصل له من الكرامة هذا (قوله) فى سنة
الآخر عبد الكريم عن محمد بن المنكدر عن جابر (ع) كذا اللجلودى وابن ماهان عبد الكريم
عن محمد بن على عن جابر وهو محمد بن على بن الحسين بن على ومن حديث ابن المنكدر خرجه
الدمشقى قيل وهو الصواب

(فضائل جلیب رضی اللہ عنہ)

(ط) هو رجل من ثعلبة وكان حليفا في الأنصار قال أنس وكان في وجهه دمامة فعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم التزويج فقال إذا تجدني كاسديا رسول الله قال انك عند الله ليس بك اسد وفي حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من الأنصار يا فلان زوج ابنتك قال نعم ونعمت حين قال اني ليس لنفسى أريدها قال لمن قال جليبيب قال أستاذى أمها فأناها فقالت حلما جليبيب لا لغير الله لا لعمر الله لا أزوجه جلييبا فلما قام أبوها لى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الفتاة من خدرها لأبويها من خطبتي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أفتردان على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أذفعاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يضيعني فذهب أبوها الى رسول الله

بغير حجاب ولا واسطة (قول جىء بأبى مسجى) أى مغطى بثوب (قول) وقد مثل به (م) بضم الميم وكسر الراء المثلثة المخففة يقال مثل بالقتيل يمثل مثلاً كمثل يقتل يقتل قتلاً إذا قطع أطرافه وأنفه وأذنه أو مدا كبره ونحو ذلك والاسم المثلية والممثل بالنسب يد فهو للمبالغة والرواية هنا بالتخفيف (قول) ولم تبكى (ط) كذا الرواية بلم التى للاستفهام وانما سقطت النون من تبكى لانه استفهام للمخاطب من حيث هو لانه خطاب لها اذ لو كان لالم بحذف النون (قول) فازالت الملائكة نظله باجنحتها (ع) يحتمل ان ذلك لاجتماعهم عليه وتزاجهم على المبادرة لثقله والصعود بروحه الى الله تعالى وتبشيرهم بما عنده جل وعلا ويحتمل انه لتقيمه من الشمس خوف أن يتغير (قول) تبكيه أو لا تبكيه أى سواء بكيت أو لم تبكى فقد حصل له من الكرامة هذا وهو كون الملائكة نظله وفى هذا تسلية لها

﴿باب من فضائل جلیب رضی اللہ عنہ﴾

﴿ش﴾ هو بضم الجيم (ط) هو رجل من ثعلبة وكان حليفاً في الانصار قال أنس وكان في وجهه ذمامة
 ففرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم التزويج فقال اذن تعبدني كأسياد رسول الله قال نك
 عند الله لست بكاسد وفي حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من الانصار يا فلان
 زوج ابنتك قال نعم ونعمة عين قال اني لست لنفسى أريدها قال لمن قال لجليب قال أستاذ من امها
 فانما فاقا لجليب لانه امر الله لأزوجه لجليب فانما قام أبوها لياتي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قالت الفتاة من خدرها لابيها من خطبني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أفتران
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمي اءدعاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يضيعني فذهب

صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك وقال شأنك بذلك فرجها جلييبا ودعاهما وقال اللهم صب عليهم الرزق صباحا ثم ذكر الحديث على ما في مسلم (قوله في مغزى له) أى غزوة (قوله هل تفقدون من أحدا) (ط) ليس المراد به الاستفهام حقيقة بل التنويه والتفخيم لمن لم يحفلوا به لكونه غامضا للناس ولكون كل واحد أصيب بمن يعز عليه فكان مشغولا بمصابه ولما أطلع الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على أمر جلييب من قتله السبعة الذين وجدوا إلى جنبه نوه باسمه وعرف بقدره فقال لكنى أفقد جلييبا أى فقدته أعظم من فقد كل من فقد والمصاب به أشد ثم انه أقبل باكرامه عليه وسده ساعديه مبالغة في اكرامه ولتأله بركة ملاسته صلى الله عليه وسلم وجلييب تصغير جليباب يسمى به الرجل

﴿ حديث اسلام أبى ذر رضى الله عنه ﴾

(ط) اسمه جندب على الأصح ابن جنادة بن عمرو بن مليل بن حرام بن غفار بن كنانة من كبار الصحابة أسلم بعد أربعة ثم انصرف إلى بلاد قومه فأقام بها حتى قدم عام الحديبية بعد أن مضت بدر وأحد والخندق ويدل على سبقية اسلامه حديث مسلم وكان غلب عليه التعبد والزهدي فكان يعتقد أن جميع ما يفضل عن الحاجة كنز فامسا كه حرام ودخل الشام بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فوقع بينه وبين معاوية نزاع في قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الآية فشكاه معاوية إلى عثمان فأقدمه عثمان المدينة فزهد في ما بأيديهم واستأذن عثمان في سكناه الربة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن له في البدو فأقام في الربة في موضع منقطع إلى أن مات سنة اثنين وثلاثين على ما قاله ابن اسحق فصلى عليه ابن مسعود ومنصرفه من الكوفة في ركب ولم يوجد له شيء يكن فيه فكفنه رجلا من الركب في ثوب من غزل أمه وكان أوصى أن لا يكفنه أحد ولي شيأ من أعمال السلطان

أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فرجها جلييبا ودعاهما وقال اللهم صب عليهم الرزق صباحا ثم ذكر الحديث على ما في مسلم (قوله كان في مغزى له) أى غزوة (قوله هل تفقدون من أحدا) (ط) ليس المقصود به الاستفهام حقيقة بل التنويه والتفخيم لمن لم يحفلوا به لكونه غامضا في الناس ولكون كل واحد أصيب بمن يعز عليه فكان مشغولا بمصابه ولما أطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على أمر جلييب من قتله السبعة الذين وجدوا إلى جنبه نوه باسمه وعرف بقدره فقال لكنى أفقد جلييبا أى فقدته أعظم من فقد كل من فقد والمصاب به أشد ثم انه أقبل باكرامه عليه وسده ساعديه مبالغة في اكرامه ولتأله بركة ملاسته صلى الله عليه وسلم وجلييب تصغير جليباب يسمى به الرجل

﴿ باب من فضائل أبى ذر رضى الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) اسمه جندب على الأصح ابن جنادة بن عمرو بن مليل بن حرام بن غفار بن كنانة من كبار الصحابة أسلم بعد أربعة ثم انصرف إلى بلاد قومه فأقام بها حتى قدم عام الحديبية بعد أن مضت بدر وأحد والخندق ويدل على سبقية اسلامه حديث مسلم وكان غلب عليه التعبد والزهدي فكان يعتقد أن جميع ما يفضل عن الحاجة كنز فامسا كه حرام ودخل الشام بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فوقع بينه وبين معاوية نزاع في قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الآية فشكاه معاوية إلى عثمان فأقدمه عثمان المدينة فزهد في ما بأيديهم واستأذن عثمان في سكناه الربة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر نحو حديثهم ﴿ حدثني اسحق ابن عمر بن سليط ثنا حماد ابن سلمة عن ثابت عن كنانة بن نعيم عن أبى رزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في مغزى له فأفاه الله عليه فقال لا يحياه هل تفقدون من أحد قالوا نعم فلانا وفلانا وفلاناً ثم قال هل تفقدون من أحد قالوا نعم فلانا وفلانا وفلانا ثم قال هل تفقدون من أحد قالوا لا قال لكنى أفقد جلييبا فاطلبوه فطلب في القتلى فوجدوه إلى جنب سبعة قد قتلهم ثم قتلوه فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فوقف عليه فقال قتل سبعة ثم قتلوه هدامى وأنا منه هدامى

وَأَمَّا مَنْ قَالَ فَوَضَعَهُ عَلَى سَاعِدَيْهِ لَيْسَ لَهُ سِرٌّ إِلَّا سَاعِدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَغَفَرَهُ وَوَضَعَهُ فِي قَبْرِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ غَسْلًا بِهِ حَتَّى
هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ (٣٠٢) هَلَالٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ

خَرَجْنَا مِنْ قَوْمِنَا غَفَارًا
وَكُنَّا نَوَاجِلُونَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ
فَغَرَجْتُ أَبَا وَخِي أَنَيْسَ
وَأَمَّا فَنَزَلْنَا عَلَى خَالٍ لَنَا
فَأَكْرَمَنَا خَالَنَا وَأَحْسَنَ
الْيَنَابِ حَسَدَنَا قَوْمَهُ فَقَالُوا
إِنَّكَ إِذَا خَرَجْتَ عَنْ أَهْلِكَ
خَالَفَ إِلَيْهِمْ أَنَيْسَ فَبَجَاءَ
خَالِنَا فَتَنَا عَلَيْنَا الَّذِي قِيلَ
لَهُ فَقُلْتُ لَهُ إِمَامًا ماضِي مِنْ
مَعْرِوفِكَ فَقَدْ كَدَّرْتَهُ وَلَا
جَمَاعَ لَكَ فِيمَا بَعْدَ فَقَرَبْنَا
صِرْمَتَنَا فَاحْتَلْنَا عَلَيْهَا
وَتَعَطَّى خَالَنَا ثَوْبَهُ فَجَعَلَ
يَبْكِي فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى نَزَلْنَا
بِحَضْرَةِ مَكَّةَ فَنَافَرَ أَنَيْسَ
عَنْ صِرْمَتَانَا عَنْ مِثْلِهَا
فَأَتَيْنَا الْكَاهِنَ نَخِيرُ أَنَيْسَا
فَأَنَانَا أَنَيْسَ بِصِرْمَتَانَا وَمِثْلِهَا
مَعَهَا قَالَ وَقَدْ صِلَيْتُ يَا ابْنَ
أَخِي قَبْلَ أَنْ أَلْقَى رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِثَلَاثِ سَنَيْنَ ثَلَاثَ لَيَالٍ
قَالَ لِلَّهِ قُلْتُ فَأَيْنَ تَوَجَّهَ قَالَ
أَتَوَجَّهَ حَيْثُ بُوِجِهَنِي
رَبِّي أَصْلَى عِشَاءٍ حَتَّى إِذَا
كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ أَلْقَيْتُ
كَأَنِّي خَفَاءٌ حَتَّى تَعْلُوَنِي
الشَّمْسُ فَقَالَ أَنَيْسُ إِنْ لِي
حَاجَةٌ بِمَكَّةَ فَكَفَنِي فَأَنْطَلَقَ
أَنَيْسَ حَتَّى أَتَى مَكَّةَ فَرَأَتْ
عَلَى ثَمَّ جَاءَ فَقُلْتُ مَا صَنَعْتَ

وَحَبْرُهُ فِي ذَلِكَ مَعْرُوفٌ (قَوْلُهُ مِنْ قَوْمِنَا غَفَارًا) ﴿قُلْتُ﴾ تَقْدِيمُ نَسْبِ غَفَارٍ (قَوْلُهُ فَنَتَنَا عَلَيْنَا)
(ع) مِنْ ثَنَا الْحَدِيثِ أَيْ أَظْهَرَهُ وَأَشَاعَهُ (ط) الثَّابِتُ قَدِيمُ النَّوْنِ وَالْقَصْرُ انْمِاقَالٌ فِي الشَّرِّ
وَهُوَ بِتَقْدِيمِ الثَّنَاءِ وَالْمَدِّ الْكَلَامَ الْحَسَنَ (قَوْلُهُ وَلَا جَمَاعَ لَكَ) أَيْ لَا اجْتِمَاعَ بَيْنَنَا (قَوْلُهُ صِرْمَتَنَا) (م) هِيَ
الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَبْلِ وَصَاحِبُهَا مَصْرَمٌ وَهُوَ فِي غَيْرِ هَذَا الْقِطْعَةِ مِنَ الْخَيْلِ ابْنُ السَّكَيْتِ الصَّرْمُ هِيَ
الْأَبْيَاتُ الْمُجْتَمِعَةُ (ع) الصَّرْمَةُ نَحْوُ الثَّلَاثِينَ وَالصَّرْمُ الْقِطْعُ (قَوْلُهُ فَنَافَرَ أَنَيْسَ عَنْ صِرْمَتَانَا عَنْ
مِثْلِهَا) (م) قَالَ أَبُو عَمِيدٍ الْمَنَافَرَةُ أَنْ يَفْتَخِرَ أَحَدُ الرَّجُلَيْنِ عَلَى الْآخَرِ ثُمَّ يَحْكُمُ بَيْنَهُمَا رَجُلٌ ثَالِثٌ وَقَالَ غَيْرُهُ
الْمَنَافَرَةُ الْحَاكِمَةُ تَنَافَرًا إِلَى فَلَانٍ تَحَاكُمَا إِلَيْهِمَا أَعَزَّ نَفَرًا (ط) وَالنَّافِرُ الْغَالِبُ وَالْمَنْفُورُ الْمَغْلُوبُ
نَفَرَهُ غَلَبَهُ (قَوْلُهُ نَخِيرُ أَنَيْسَا) (ع) أَيْ عَلَيْهِمْ (م) وَكَانَتْ هَذِهِ الْمَنَافَرَةُ فِي الشَّعْرِ أَهْمَا شَعْرًا كَمَا بَيْنَهُ فِي
الرِّوَايَةِ الْآخَرَى وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَرَاهُنَ هُوَ وَآخِرَاهُمَا أَفْضَلُ وَكَانَ الرَّهْنُ الصَّرْمَتَيْنِ فَاهُمَا أَفْضَلُ
أَخَذَهُمَا (قَوْلُهُ فَايْنُ تَوَجَّهَ) (ع) بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْجِيمِ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ بَضْمِ التَّاءِ وَكُسْرُ الْجِيمِ وَكُلُّ صَحِيحٍ
(قَوْلُهُ كَأَنِّي خَفَاءٌ) (م) قَالَ أَبُو عَمِيدٍ الْخَفَاءُ بِكُسْرِ الْخَاءِ وَالْمَدِّ الْغَطَاءُ مِنْ كِسَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ وَجَمْعُهُ أَخْفِيَّةٌ
وَرَوَى جَفَاءَ بِالْجِيمِ الْمَضْمُومَةِ وَهُوَ مَا يَلْقَاهُ السَّيْلُ مِنْ غُثَاءٍ وَلَهْوَ وَجْهِهِ وَالْأَوَّلُ أَجْوَاجُهُ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ
الْخَفَاءُ بِالْخَاءِ الْكِسَاءُ يَلْقَى عَلَى الْوُطْبِ (قَوْلُهُ فَرَأَتْ عَلَى) أَيْ أَبْطَأَ (قَوْلُهُ عَلَى أَقْرَاءِ الشَّعْرِ) (ع) (غ)
هُوَ لِلشَّعْرِ قُنْدِي بِالرَّاءِ أَيْ عَلَى طَرَفِهِ وَأَنْوَاعُهُ وَاحِدٌ هَاقِرٌ وَهَذَا الشَّعْرُ عَلَى قُرْفِهِ هَذَا أَيْ طَرَفُهُ وَعِنْدَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْنَى لَهُ فِي الْبَدَنِ وَفَاقًا فِي الرِّبْذَةِ فِي مَوْضِعٍ مَنَقُوعٍ إِلَى أَنْ مَاتَ سَنَةً اثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ عَلَى مَا قَالَهُ
ابْنُ اسْمَعِيلَ فَصَلَّى عَلَيْهِ ابْنُ مَسْعُودٍ مَنَصْرُفَهُ مِنَ الْكُوفَةِ فِي رَكْبٍ وَلَمْ يُوَجِّدْ لَهُ شَيْءٌ يَكْفِيهِ فَيَكْفِيهِ فَيَكْفِيهِ
رَجُلٌ مِنَ الرُّكْبِ فِي ثَوْبٍ مِنْ غَزَلٍ أَمْهَ وَكَانَ أَوْصَى أَنْ لَا يَكْفِيهِ أَحَدٌ وَلِي شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ السُّلْطَانِ
وَحَبْرُهُ فِي ذَلِكَ مَعْرُوفٌ (قَوْلُهُ فَنَتَنَا عَلَيْنَا الَّذِي قِيلَ لَهُ) (ح) هُوَ بَنُونَ ثُمَّ مِثْلُهُ أَيْ أَفْشَاءُ وَأَشَاعَهُ (قَوْلُهُ
وَلَا جَمَاعَ لَكَ) أَيْ لَا اجْتِمَاعَ بَيْنَنَا (قَوْلُهُ صِرْمَتَنَا) بِكُسْرِ الرَّاءِ وَهُوَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَبْلِ (ط) الصَّرْمَةُ نَحْوُ
الْثَلَاثِينَ (قَوْلُهُ فَنَافَرَ أَنَيْسَ عَنْ صِرْمَتَنَا) قَالَ أَبُو عَمِيدٍ وَغَيْرُهُ الْمَنَافَرَةُ الْمَفَاخِرَةُ يَفْتَخِرُ أَحَدُ الرَّجُلَيْنِ
عَلَى الْآخَرِ ثُمَّ يَحْكُمُ بَيْنَهُمَا رَجُلٌ ثَالِثٌ وَقِيلَ الْمَنَافَرَةُ الْحَاكِمَةُ تَنَافَرًا إِلَى فَلَانٍ تَحَاكُمَا إِلَيْهِمَا أَعَزَّ نَفَرًا
(ط) وَالنَّافِرُ الْغَالِبُ وَالْمَنْفُورُ الْمَغْلُوبُ نَفَرَهُ غَلَبَهُ (قَوْلُهُ نَخِيرُ أَنَيْسَا) أَوْ جَعَلَهُ الْخِيَارَ الْأَفْضَلَ وَكَانَتْ
هَذِهِ الْمَفَاخِرَةُ فِي الشَّعْرِ أَهْمَا شَعْرًا كَمَا بَيْنَهُ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى (قَوْلُهُ عَنْ صِرْمَتَانَا وَمِثْلِهَا) مَعْنَاهُ تَرَاهُنَ
هُوَ وَآخِرَاهُمَا أَفْضَلُ وَكَانَ الرَّهْنُ صِرْمَةً ذَاوِ صِرْمَةٍ ذَلِكَ فَاهُمَا كَانَ أَفْضَلَ فِي الشَّعْرِ أَخَذَا الصَّرْمَتَيْنِ
فَتَحَاكُمَا إِلَى الْكَاهِنِ فَحَكَمَ بَيْنَ أَنَيْسَا أَفْضَلَ (قَوْلُهُ فَايْنُ تَوَجَّهَ) (ع) هُوَ بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْجِيمِ وَفِي بَعْضِ
النُّسخِ بَضْمِ التَّاءِ وَكُسْرُ الْجِيمِ وَكُلُّ صَحِيحٍ (قَوْلُهُ كَأَنِّي خَفَاءٌ) (م) قَالَ أَبُو عَمِيدٍ الْخَفَاءُ بِكُسْرِ الْخَاءِ وَالْمَدِّ
الْغَطَاءُ مِنْ كِسَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ وَجَمْعُهُ أَخْفِيَّةٌ وَرَوَى جَفَاءَ بِالْجِيمِ الْمَضْمُومَةِ وَهُوَ مَا يَلْقَاهُ السَّيْلُ مِنْ غُثَاءٍ وَلَهْوَ وَجْهِهِ
وَالْأَوَّلُ أَجْوَاجُهُ (قَوْلُهُ عَلَى فَرَأَتْ) أَيْ أَبْطَأَ (قَوْلُهُ عَلَى أَقْرَاءِ الشَّعْرِ) أَيْ طَرَفُهُ وَأَنْوَاعُهُ وَهُوَ بِالْقَافِ
وَالرَّاءِ وَالْمَدِّ وَاحِدٌ هَاقِرٌ وَهَذَا الشَّعْرُ عَلَى قُرْفِهِ هَذَا أَيْ عَلَى طَرَفِهِ عِنْدَ الْعُنْدَرِيِّ وَأَقْوَاءُ بِالْوَاوِ وَرَوَاهُ

قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّةَ عَلَى دِينَكَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ فَلَقْتُ فَيَقُولُ النَّاسُ قَالَ يَقُولُونَ شَاعِرُ كَاهِنٍ سَاحِرٌ وَكَانَ أَنَيْسُ أَحَدَ الشَّعْرَاءِ
قَالَ أَنَيْسُ لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْلَ الْكَاهِنَةِ فَاهُوَ يَقُولُهُمْ وَلَقَدْ وَضَعْتُ قَوْلَهُ عَلَى أَقْرَاءِ الشَّعْرِ

الغزرى اقواء بالواو ورواه بعضهم بالواو وكسر الهمزة ولا وجه له والصواب الراء **(قوله)** فإيلتم على لسان أحد بعدى (أى غـ يرى أنه شعر **(قوله)** فتضعفت رجلا) (م) أى رأيتـه ضعيفا أى علمت أنه لا ينالنى بمكر وه ولا يرتاب بمقصدي (ع) كذا اللجلودى وعند ابن مـهان تضيفت رجلا بالياء ولا معنى لها فى هذا الحديث ورواها البزار نصفحت والاول أوجه وهى التى ذكرها السارحون ومعناها استضعفته * قال القتبى وقد تدخل استضعفت على بعض حروف تغللت نحو تعظم واستعظم وتكبر واستكبر والمعنى أنه لم يسئل من يخشى منه ومع ذلك لم يسئل فقد نبه الناس عليه فقال الصابى وكان أهل مكة يسمون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الصباة جمع صاب ومن جمع الصابى جمعه على صباة مثل كافر وكفرة وكانهم سهلوا الهمزة الأخيرة ثم حذفوها وكانت قریش لاتهمز وقرى بالوجهين الصابون والصابى من خرج من دين الى دين **(قوله)** كانه نصب أحر (ع) يعنى انه شبه نفسه بماله من الضرب وصار كانه نصب من كثرة الدماء والنصب الاحجار التى كانت الجاهلية تذبج اليها الآلهم وهى الانصاب والواحد نصب **(قوله)** حتى تكسرت عكن بطنى (ع) أى انطوت طاقات لم بطنه وهذا من بركة زمزم (ع) معنى تكسرت انثنت لكثرة السمن **(قوله)** سخفة جوع (م) قال الاصمعى السخفة الخفة ولا أحسب قولهم متخيف الامنه **(قوله)** قراء (أى مقمرة ويسمى قرامن الليلة الثالثة الى أن يبدر فاذا أخذنى النقص فهو قير مصغرا قاله ابن دريد **(قوله)** أضحيان (ع) هو بمعنى قراء وروى قراضحيان على الاضافة واضحيان بكسر الهمزة والحاء وسكون الضاد معناه مضئة ويقال ليلة أضحيان وأضحيانة وضحيانة وضحياء ويوم ضحيان **(قوله)** اذ ضرب على اصمختهم (ع) أى ناموا والسمخ بالسين والصاد الخرق الذى فى الأذان ويصل الى الرأس والصاد أفصح فيه * قلت * وأخطأ من قاله بالسين **(قوله)** اسافوناثة (ط) روى ابن أبى نجيج أنهم مارجل وامرأة حجامن الشام فقبل الرجل المرأة وهما يطوفان فسمخا حجرين ولم يزلوا فى المسجد حتى جاء الاسلام فاخرجوا منه **(قوله)** فأتاهما (أى فارجعنا **(قوله)** هن مثل الخشبة) (ع) الهن والهنـة يعبر بهما عن بعضهم بالواو وكسر الهمزة (ع) والصواب الراء **(قوله)** فتضعفت رجلا) أى رأيتـه ضعيفا سأله أى لان الضعيف مأمون الغائلة فى الغالب **(قوله)** كانى نصب أحر (ع) يعنى انه من كثرة الدماء التى سالت منه بالضرب أشبهه النصب والنصب بضم النون والصاد وبسكانها هى الاصنام والاحجار كانت الجاهلية تنصبها وتذبج عندها فحمر بالدم وجمعه انصاب **(قوله)** حتى تكسرت عكن بطنى (ع) أى انطوت طاقات لم بطنى وهذا من بركة زمزم (ح) معنى تكسرت انثنت لكثرة السمن **(قوله)** سخفة جوع (ح) بفتح السين المهملة وضحياء واسكان الحاء المحجمة وهى رقة الجوع وضعفه وهزاله **(قوله)** فى ليلة قراء أضحيان (ع) قراء أى مقمرة وتسمى قرامن الليلة الثالثة معناه مضئة ويقال ليلة أضحيان وأضحيانة وضحيانة وضحياء ويوم ضحيان **(قوله)** اذ ضرب على اصمختهم (ع) أى ناموا والسمخ بالسين والصاد الخرق الذى فى الأذن ويصل الى الرأس والصاد فيه أشهر (ط) أخطأ من قاله بالسين **(قوله)** وامرأتين (ح) كذا هو فى معظم النسخ بالياء وفى بعضها وامرأتان بالالف والاول منصوب بفعل محذوف أى ورأيت امرأتين **(قوله)** اسافوناثة (ط) روى ابن أبى نجيج أنهم مارجل وامرأة حجامن الشام فقبل الرجل المرأة وهما يطوفان فسمخا حجرين ولم يزلوا فى المسجد حتى جاء الاسلام فاخرجانه **(قوله)** فأتاهما (أى مارجعنا **(قوله)** هن مثل الخشبة) (ع) الهن والهنـة يعبر بهما عن كل شئ وعن العورة وانما المراد هنا الذكر

فإيلتم على لسان أحد بعدى
أنه شعر والله انه لصادق
وانهم لكاذبون قال
قلت فاكفى حتى أذهب
فأنظر قال فأثبت مكة
فتضعفت رجلا منهم فقلت
أين هذا الذى تدعونه
الصابى فإشار الى فقال
الصابى فقال على أهل
الوادى بكل مدرة وعظم
حتى خورت مغشيا على
قال فارفعت حين ارتفعت
كانى نصب أحر قال فأثبت
زمزم ففسلت عنى الدماء
وشربت من مائها ولقد
لبثت يا ابن أخى ثلاثين بين
ليلة ويوم ما كانى طعام
الاماء زمزم فسمخت حتى
تكسرت عكن بطنى وما
وجدت على كبدي
سخفة جوع قال فبينما أهل
مكة فى ليلة قراء أضحيان
اذ ضرب على اصمختهم
فمايطوف بالبيت أحد
وامرأتين منهم تدعوان
اسافا ونائلة قال فأتتا على
فى طوافهما فقلت أنكحها
أحد هما الاخرى قال لى
فأتتاها على قولهما ما قال
فأتتا على فقلت هن مثل
الخشبة غيرانى لا كنى

فانطلقنا نولولان ونقولان
لو كان ههنا أحد من أنفارنا
قال فاستقبلهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبو
بكر وهما هابطان قال
مالكيا قالتا الصابي بين
السكبة وأستارها قال
ما قال لكيا قال انه قال لنا
كلمة تملأ الغم وجاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى
استلم الحجر وطاف بالبیت
هو وصاحبه ثم صلى فلما
قضى صلاته قال أبو ذر
فكنت أنا أول من حياه
بتيبة الاسلام فقلت السلام
عليك يا رسول الله فقال
وعليك ورحمة الله ثم قال
من أنت قال قلت من غفار
قال فاهوى بيده فوضع
أصابعه على جبهته فعات
في نفسي كرهه أن انتميت
الى غفار فذهبت آخذ
بيده فقدمني صاحبه
وكان أعلم به مني ثم رفع
رأسه ثم قال متى كنت
ههنا قال قد كنت ههنا
منذ ثلاثين بين ليلة ويوم
قال فن كان يطعمك قال
قلت ما كان لي طعام الا
ماء زمزم فسمعت حتى
تسكرت عكن بطني وما
أجسد على كبدي سخرة
جوع قال انها مباركة انها
طعام طعم فقال أبو بكر
يا رسول الله ائذن لي في
طعامه الليلة فانطلق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأبو بكر وانطلقت

كل شيء وعن العورة وانما أراد ههنا الذكر وأراد ههنا سبهما واغاطة الكفار وتقدم في ههنا
كناية عن النكرات وأراد بذكره ههنا سب اساف ونائلة وهو تقيج كقوله أولا أنكما أحدهما
الأخرى (قوله نولولان) (ع) الولولة صوت الدعاء بالويل ويرفعان بذلك صوتيهما (قوله لو
كان ههنا أحد من أنفارنا) (ع) أي من قومنا وهو جمع نفر والنفر ما بين الثلاثة الى العشرة
وجواب لو محذوف أي لنصيرنا عليك (قوله الصابي) أي الخارج من دين الى دين (قوله كلمة تملأ
الغم) أي عظيمة كالتى تملأ الشيء ولا يسع غيره ويحتمل أن تعني انها لا يمكن ذكرها (قوله فكنت أنا
أول من حياه بتيبة الاسلام) (ط) يعني قوله السلام عليكم وظاهره انه ألهم النطق بذلك ان لم يكن
سمعا قبل وعلمه أنه أول من حياه يحتمل أنه الهام ويحتمل انه علم ذلك بالاستقراء (قوله فقد عني
صاحبه) أي معنى قد عت الرجل وأدعته كفته (قوله انها مباركة) أي تظهر بركتها كما تقدم
(قوله انها طعام طعم) (ع) طعم هو بضم الطاء وسكون العين ومعناه انها تغني شاربها عن الطعام
أي انها تصلح للاكل والطعم مصدر وقيل لعله بالفتح أي طعام يشتهي والطعم شهوة الطعام وقيل لعله
طعم بضم الطاء والعين أي طعام طامعين أي كثيرى الاكل ولا يكون طعم جمع طعوم أي انها تشبع
من كثرة أكله وقيل معناه طعام مسمن ومن أسمائه أيضا شفاء سقم وشراب البرار وهزة جبريل أي
همزة بعقبه (ط) الرواية فيه طعام طعم بالاضافة أي طعام يشتهي باضافته الى صفته والطعام اسم
لمسايق طعم وقال الجوهرى الطعم بالضم الطعام وبالفصح ما يشتهي منه وعلى الاول لا تصح الاضافة
لانه يصير طعام طعام ولا يصح اضافة الشيء الى نفسه وروى أبو داود في زمزم أنها مباركة وهى طعام
طعم وشفاء سقم أي طعام من جوع وشفاء من سقم وقد قال في هذا الحديث انها مباركة أي تظهر
بركتها على من صح صدق نيته فيها كما جاء في حديث جابر ماء زمزم لما شرب له فينبغي أن
يتبرك بها ويحسن النية في شربها ويحتمل من مائها وقدر روى الترمذى عن عائشة أنها كانت تجعل
وانما أراد ههنا سبهما واغاطة الكفار وتقدم أن ههنا كناية عن النكرات وأراد بذكره ههنا سب
اساف ونائلة وهو تقيج كقوله أولا أنكما أحدهما الآخر (ح) قال لهما ذكرا مثل الخشبة أي في الفرج
(قوله نولولان) (ع) الولولة صوت الدعاء بالويل ويرفعان بذلك صوتيهما (قوله من أنفارنا) أي من
قومنا وأنصارنا جمع نفر والنفر ما بين الثلاثة الى العشرة وجواب لو محذوف أي لنصيرنا عليك
(قوله الصابي) أي الخارج من دين الى دين (قوله كلمة تملأ الغم) أي عظيمة كالذى تملأ الشيء
ولا يسع غيره وقيل تعني انه لا يمكن ذكرها كانهما سدفهما كما فيها (قوله فكنت أنا أول من حياه
بتيبة الاسلام) (ط) يعني قوله السلام عليكم وظاهره انه ألهم النطق بذلك اذ لم يكن سمعا قبل وعلمه
أنه أول من حياه يحتمل أنه الهام ويحتمل انه علم ذلك بالاستقراء (قوله فقد عني صاحبه) أي معنى
وكفى قد عت الرجل وأدعته كفته (قوله انها طعام طعم) (ع) طعم بضم الطاء وسكون العين ومعناه
انها تغني شاربها عن الطعام أي انها تصلح للاكل والطعام مصدر وقيل لعله بالفتح أي طعام يشتهي والطعم
شهوة الطعام وقيل لعله طعم بضم الطاء والعين أي اطعام طامعين كثيرين في الاكل (ط) الرواية
فيه طعام طعم بالاضافة أي طعام يشتهي باضافته الى صفته والطعام اسم لمسايق طعم وقال الجوهرى
الطعم بضم الطاء وبالفتح ما يشتهي منه وعلى الاول لا تصح الاضافة لانه يصير طعام طعام ولا تصح الاضافة
الشيء الى نفسه وروى أبو داود في زمزم أنها مباركة وهى طعام طعم وشفاء سقم أي طعام من جوع
وشفاء من سقم وقد قال في هذا الحديث انها مباركة أي تظهر بركتها على من صح صدق نيته فيها كما

فأتى قد أسلمت وصدقت
فأتينا أمنا فقال ما
رغبة عن دينك فأتى قد
أسلمت وصدقت فاحتلنا
حتى أتينا قومنا غفارا
فأسلم نصغهم وكان يؤمهم
إمام بن رحضة الغفاري
وكان سيدهم وقال نصغهم
إذا قدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم المدينة أسلمنا
فقدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة وأسلم
نصغهم الباقي وجاءت أسلم
فقالوا يا رسول الله اخوتنا
نسلم على الذي أسلموا عليه
فأسلموا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم غفار
غفر الله لها وأسلم سالمها
الله * حدثنا اسحق بن
إبراهيم أخبرنا النضر بن
شميل ثنا سليمان بن المغيرة
ثنا حميد بن هلال بن
الاسناد وزاد بعد قوله
قلت فأكفى حتى أذهب
فأنظر قال نعم وكان على
حد من أهل مكة فأنهم
قد شنقوا له وتجهوا
* حدثنا محمد بن المثنى
الغزالي ثنا ابن أبي عدي
أبنا ابن عون عن حميد
ابن بلال عن عبد الله بن

جاء في حديث جابر ما زعم الماشرب فينبغي أن يتبرك بها وبحسن النية في شربها ويحمل من مائها
 فقد روى الترمذي عن عائشة أنها كانت تحمل من ماء زمزم وتخبر أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يعمل به **(قوله غبرت غبرت)** أي بقيت مابقيت **(قوله وجهت لي)** أي أريت جهتها
(قوله لا أراها الا يثرب) كان هذا اسم المدينة قديما حتى قدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكره تسميتها بذلك لأنه مأخوذ من التثريب وهو اللوم والتعجيب وسماها طابة **(قوله مابى رغبة)** أي
 كراهية رغبته عن الشيء كرهته ورغبته فيه حرصت عليه **(قوله فاحقنا)** أي صرنا **(قوله إيمان
 رحضة)** (ح) هو عيم ومدود الهمة في أوله مكسورة على المشهور وحكى القاضى فقها أيضا وأشار
 الى ترجيحها وليس براجح ورحضة براء وحاء مهملتين وضاد مججمة مفتوحات (م) هو بفتح الهمة
 وكسر ها غير مدود **(قوله فانهم قد شفوا)** هو بشين، مججمة مفتوحة ثم نون مكسورة ثم فاء أي
 أبغضوه ويقال رجل شنف مثل حذر أي شافى مبغض **(قوله وتجهموا)** أي قابله بوجوه غليظة
 كريهة منقضية **(قوله فلم يزل أخى أنيس يمدحه فاخذنا صرمته)** (ع) كذا اللعزى والسجزي لم يزل
 يمدحه حتى غلبه فاخذنا صرمته قيل وهذه الصواب لانه ليس في رواية اللعزى ما يلتم به الكلام
 (ط) وهو موجود في رواية السجزي لأنها أفادت معنى مناسباً يلتم به الكلام ما بعده وهو انه أخذ

﴿ ٣٩ - شرح الابي والسنوسي - سادس ﴾ الصامت قال قال أبو ذر يا ابن أخي صليت ستين قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت فإني كنت توجه قال حيث وجهني الله وارتقت الحديث بنحو حديث سليمان بن الغبرة وقال في الحديث فتنافروا إلى رجل من الكهنة قال فلم يزل أخي أنيس يمدحني حتى غلبه فاخذنا صرمة فضم منهاها إلى صرمة وقال أيضا في حديثه قال فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وصلى ركعتين خلف المقام قال فأتيته فإني لأول الناس حياء بحمية الاسلام قال قلت

ليبين أن أخاه أنيسا كان شاعرا مجيدا بحيث يحكم له بغلبة الشعراء ومن هو كذلك يعلم انه عالم بالشعر ولما كان كذلك وسمع القرآن علم قطعاً انه ليس بشعر كما قال وقد وضعته على اقراء الشعر فلم يلتزم أنه شعر وقد ظهر بين طريق ابن عباس وطريق ابن الصامت فيما رواه من حديث أبي ذر اختلاف بعد الجمع بينهما فيه في حديث ابن الصامت أن أباذر لقي النبي صلى الله عليه وسلم أول ما لقيه ليلاً يطوف بالكعبة فأسلم اذ ذلك بعد أن أقام ثلاثين بين يوم وليلة ولا زاد له وأما تغذى من ماء زمزم وفي حديث ابن عباس انه كان له قربة وزادوان علياً أضافه ثلاث ليال ثم أدخله بيته فأسلم ثم خرج فصرخ بالاسلام وكل من السندين صحيح فالتة يعلم أي المتنين كان ويحتمل أن أباذر أتى النبي صلى الله عليه وسلم حول الكعبة فأسلم ولم يعلم على اذ ذلك ثم ان أباذر بقي مستترابحاله الى أن استبغى على ثم أدخله على النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه اسلامه فظن الراوي أن ذلك أول اسلامه وفي هذا الاحتمال بعد والله أعلم بالواقع ولم أر من الشارحين من نبه على هذا التعارض (قوله وعليك) (ع) فيه جواز الرد بمثل هذا والمستحب ما استقر عليه عمله صلى الله عليه وسلم وعمل الصحابة وما جاء من رد الملائكة على آدم عليهم السلام من قولهم وعليك السلام ويستحب زيادة الرحمة والبركة على ما جاء في الأحاديث ولقوله وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وقوله تعالى أو ردوها هي قوله عليكم السلام وقيل غير هذا وعن مالك انها نزلت في تشهيت العاطس وتقدم في حديث رد عائشة على جبريل وعليه السلام ورحمة الله وبركاته واختار ابن عمر فعل عائشة عليكم (قوله أنصفني) (ع) أي خصني والتعفة بفتح الحاء وسكونها ما يكرم به الانسان (قوله في الآخر اركب الى هذا الوادي) يعني مكة (قوله فانطلق الآخر) (ع) كذا للدلائل وعند الجاني فانطلق الاخ الآخر والاشبه انه الاخ بدل الآخر واجتماعهما بعيد لانه ليس له الاخ واحد (قوله فيما أردت) (ع) كذا المسلم وللبخاري مما أردت أي ما بلغتني غرضي من

صرمته لان الكاهن قضى بالغلبة أي انه لم يزل ينشد الشعر المقتضى المدح حتى حكم له الكاهن بالغلبة على الآخر وأنه أشعر منه وكان هذا الكاهن شاعرا وانما ذكر من المعنى ليعين أن أخاه أنيسا كان شاعرا مجيدا بحيث يحكم له بغلبة الشعراء ومن هو كذلك يعلم انه عالم بالشعر فلم يلتزم انه شعر وقطع ظهر انه بين طريق ابن عباس وطريق ابن الصامت فيما رواه من حديث أبي ذر اختلاف بعد الجمع بينهما فيه في حديث ابن الصامت ان أباذر لقي النبي صلى الله عليه وسلم أول ما لقيه ليلاً يطوف بالكعبة فأسلم اذ ذلك بعد أن أقام ثلاثين بين يوم وليلة ولا زاد له وأما تغذى من ماء زمزم وفي حديث ابن عباس انه كان له قربة وزادوان علياً أضافه ثلاث ليال ثم أدخله بيته فأسلم ثم خرج فصرخ بالاسلام وكل من السندين صحيح فالتة أعلم أي المتنين كان ويحتمل أن أباذر أتى النبي صلى الله عليه وسلم حول الكعبة فأسلم ولم يعلم على اذ ذلك ثم ان أباذر بقي مستترابحاله الى أن استبغى على ثم أدخله على النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه اسلامه فظن الراوي أن ذلك أول اسلامه وفي هذا الاحتمال بعد والله أعلم بالواقع ولم أر من الشارحين من نبه على هذا التعارض (قوله وعليك) (ع) فيه جواز الرد بمثل هذا والمستحب ما استقر عليه عمله صلى الله عليه وسلم وعمل الصحابة وما جاء من رد الملائكة على آدم عليه السلام من قوله وعليكم السلام وتستحب الرحمة والبركة (قوله أنصفني) أي خصني والتعفة بفتح الحاء وسكونها ما يكرم به الانسان (قوله ابراهيم بن محمد بن عريرة السامي) بالسين المهملة منسوب الى سامة بن لؤي (قوله اركب الى هذا الوادي) يعني مكة (قوله فانطلق الآخر) (ح) كذا للدلائل وعند الجاني فانطلق الاخ الآخر والاشبه انه الاخ بدل الآخر واجتماعهما بعيد لانه ليس له الاخ واحد (قوله فيما أردت)

السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك من أنت وفي حديثه أيضاً فقال منذ كم أنت ههنا قال قلت منذ خمس عشرة وفيه فقال أبو بكر أنصفني بضيفته الليلة * وحدثني ابراهيم بن محمد ابن عريرة السامي ومحمد ابن حاتم وتعار في سياق الحديث واللفظ لابن حاتم قالاً ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا المثني بن سعيد عن أبي جرة عن ابن عباس قال لما بلغ أباذر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال لآخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء فاسمع من قوله ثم اتنى فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى أبي ذر فقال رأيته يأمر بمكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر فقال ما شعيتني فيما أردت

فتر ودوجل شنة له فيها ماء حتى قدم مكة فأتى المسجد فالتس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه وكره أن يسأل عنه حتى أدركه يعني الليل فاضطجع فرآه على فعراف أنه غريب فلما رآه تبعه فلم يسأل واحدا منها صاحبها عن شيء حتى أصبح ثم احتفل قربته وزاده إلى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاد إلى مضطجعه فمر به على فقال ما آن للرجل أن يلم نزله فأقامه فذهب به معه ولا يسأل واحدا منها صاحبها عن شيء حتى إذا كان يوم الثالث فعل مثل ذلك فأقامه على معته ثم قال له ألا تجدني ما الذي أقدمك هذا البلد قال إن أعطيني عهدا وميثاقا لترشدني (٣٠٧) فعلت ففعل فأخبره فقال فانه حق وإنه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فإذا أصبحت فاتبعني فأتاني رأيت شيئا أخاف عليك قت كأتني أريق الماء فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل فانطلق

يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه فسمع من قوله فأسلم مكة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيتك أمري فقال والذي نفسي بيده لأصرخن بها بين ظهرانيهم

نخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ونار القوم فضر به حتى أضجعوه فأتى العباس فأكب عليه فقال ويلكم ألسنتم تعلمون أنه من غفار وأن طريق تجارتكم إلى الشام عليهم فأنقذهم منهم ثم عاد من الغد لملهم وأثارا إلى فضر به فأكب عليه العباس فأنقذه * حدثنا يحيى بن

معرفة النبي صلى الله عليه وسلم ولما في مسلم وجهه أي ما شفيتني من التقصى فيما وجهتك فيه والشنة القرية البالية (قوله تبعه) (ع) كذا هنا وفي البخاري أتبعه وهو أشبه بسباق الكلام أي قال له اتبعني ويكون بسكون التاء كما قال وإذا اتبع أحدكم على ما فليتب (قوله يقفوه) أي يتبعه (قوله لأصرخن) (د) هو بضم الراء أي لارفعن صوتي بها ومعنى ظهرانيهم بينهم

﴿ فضائل جرير بن عبد الله رضي الله عنه ﴾

(ط) هو جرير بن عبد الله البجلي وبجيلة من ولد أنمار بن زرار بن معد بن عدنان * واختلف في بجيلة هل هو أب أو أم نسبت إليه القبيلة وجرير هذا هو سيد بجيلة وقال له عمر ما زلت سميذا في الجاهلية والاسلام وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أقبل وأفدا بطلع عليكم خير ذي عن كان على وجهه مسحة ملك فطع جرير وكان عمر يقول في جرير جرير يوسف هذه الأمة وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنا كم كريم قوم فأكرموه أسلم قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين يوما ونزل الكوفة بعد موته صلى الله عليه وسلم واتخذها دارا ثم تحول إلى قرقيسيا ومات بها سنة أربع وخمسين وقيل سنة إحدى وخمسين وقيل مات بالمرأة في ولاية الضحاك بن قيس الكوفة ما رواه ورى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الصحيحين منها خمسة عشر رضي الله عنه ورحمه (قوله ما حجبني رسول الله منذ أسلمت) (ع) يعني أنه بنفس ما يعلم أني استأذنت بترك ما يكون فيه وياذن لي ولا يفهم أنه كان يدخل بغير إذن (ط) فيه برأشراف الناس وحسن لقائهم لانه كان كبير قومه (قوله ولا رأ في الاضحك) (ط)

كند المسلم بالماء وللبخاري مما أردت بالميم (قوله وجل شنة) بفتح الشين وهي القرية البالية (قوله أنه غريب فلما رآه تبعه) (ع) كذا هنا وفي البخاري أتبعه وهو أشبه بسباق الكلام أي قال له اتبعني وهو بسكون التاء (قوله احتفل قربيته) بضم القاف على التصغير (قوله ما آن للرجل) وفي بعض النسخ ما أنا وهو الغتان أي ما حان وفي بعض النسخ ما بن زيادة ألف الاستفهام وهي مرادة في الرواية الأولى ولكن حذف وهو جائر (قوله يقفوه) أي يتبعه (قوله لأصرخن) بضم الراء أي لارفعن صوتي بها ومعنى ظهرانيهم بينهم

﴿ باب من فضائل جرير بن عبد الله رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ هو جرير بن عبد الله البجلي وبجيلة من ولد أنمار بن زرار بن معد بن عدنان واختلف في بجيلة هل هو أب أو أم نسبت إليه القبيلة وجرير هذا هو سيد بجيلة وقال له عمر ما زلت سميذا في الاسلام

يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن بيان عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله ح وثني عبد الحميد بن بيان ثنا خالد عن بيان قال سمعت قيس بن حازم يقول قال جرير بن عبد الله ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأ في الاضحك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع وأبو أسامة عن اسمعيل ح وثنا ابن غير ثنا عبد الله بن ادريس ثنا اسمعيل عن قيس عن جرير قال ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأ في الاتيسم في وجهي زاد ابن غير في حديثه عن ابن ادريس واقدشكوت

قول العلامة الابي وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ لم يبين كم المروي له ومحله بياض بالنسخ التي بأيدينا

اليه أنى لا أثبت على الخليل
فضرِب بيده في صدرى وقال
اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا
* حدثني عبد الجيد بن
بيان أخبرنا خالد عن بيان
عن قيس عن جرير قال كان
في الجاهلية بيت يقال له ذو
الخلصة وكان يقال له الكعبة
اليمانية والكعبة الشامية
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل أنت مريحي
من ذي الخلصة والكعبة
اليمانية والشامية فنفرت
اليه في مائة وخمسين من
أحس فكسرنه وقتلنا
من وجدناه عنده فأثبته
فأخبرته قال فدعا لأحس
* حدثنا اسحق بن إبراهيم
أخبرنا جرير عن اسمعيل
ابن أبي خالد عن قيس بن
أبي حازم عن جرير بن عبد
الله البجلي قال قال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا جرير ألا تريحي
من ذي الخلصة بيت الخثعم
كان يدعى كعبة اليمانية
قال فنفرت في خمسين
ومائة فارس وكنت لا أثبت
على الخليل فذكرت ذلك
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فضرِب بيده في صدرى
فقال اللهم ثبته واجعله
هاديا مهديا قال فأنطلق
فخرت بها بالنار ثم بعث جرير

فرحابه وسرور لانه كان من كلمة الرجال خلقا وخلقاً (قوله اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا) (ط) يعني
انه كان يسقط أو يخاف السقوط فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كثر بما طلب أن يجعله هاديا
لغيره مهديا في نفسه وقد ظهر قبول هذا الدعاء فنفر في مائة وخمسين فعمل ما لم تعمله خمسة آلاف
وبعته صلى الله عليه وسلم لذي كراع وله المقامات المشهورة (قوله ذو الخلصة) (ع) رويناه بفتح
الخاء واللام وبضمها عن أبي الخير وعن أبي بكر بفتح الخاء وسكون اللام (قوله وكان يقال له
الكعبة اليمانية والكعبة الشامية) (د) وفي بعض النسخ الكعبة اليمانية والكعبة الشامية بغير واو
وهذا اللفظ فيه إبهام والمعنى ان ذا الخلصة كان يقال له الكعبة اليمانية والكعبة الشامية التي بمكة
تسمى الكعبة الشامية ففرق بينهما للتمييز هذا هو المعنى في تأول اللفظ عليه والتقدير يقال له الكعبة
اليمانية والتي بمكة الشامية ومن رواه بغير واو فعناه كان يقال هذان اللغزان أحدهما بديل الآخر
(قوله هل أنت مريحي من ذي الخلصة والكعبة اليمانية والشامية) (ع) ذكر الشامية وهم وغلط
من بعض الرواة والصواب حذفه وقد ذكر البخاري هذا السند وليس فيه هذه الزيادة (د) وليس
قول القاضي بصحح لانه يمكن تأويله بان يكون التقدير هل أنت مريحي من قولهم الكعبة
اليمانية والشامية ووجود هذا اللفظ الذي تقدم يلزم منه هذه التسمية (قوله من ذي الخلصة
بيت الخثعم) (ع) وفي غير مسلم فيه ضم لها وفي البخاري بيت الخثعم وبجيلة فيه نصب لها (قوله

والجاهلية وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أقبل يطلع عليكم خير ذي عن كائن على وجهه
مسحة لك فطلع جرير وكان عمر يقول في جرير جرير يوسف هذه الأمة وفيه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا أناكم كريم قوم فأكرموه أسلم قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم باربعين يوما ونزل
الكوفة بعد موته صلى الله عليه وسلم واتخذها دارا ثم تحول الى قرقيسيا ومات بها سنة أربع وخمسين
وقيل سنة إحدى وخمسين وقيل مات بالمرأة في ولاية الضحاك بن قيس الكوفة لمعاوية (قوله اللهم
ثبتته واجعله هاديا مهديا) (ط) يعني انه كان يسقط أو يخاف السقوط فدعاه صلى الله عليه وسلم يا كثر بما
طلب بان يجعله هاديا لغيره مهديا في نفسه وقد ظهر قبول الدعاء فنفر في مائة وخمسين فعمل ما لم يعمل
خمس آلاف وبعته صلى الله عليه وسلم لذي كراع وله المقامات المشهورة (قوله ذو الخلصة) بفتح الخاء
المججمة واللام وبضمها عن أبي الخير وعن أبي بكر بفتح الخاء وسكون اللام (قوله وكان يقال له الكعبة
اليمانية والكعبة الشامية) (ح) وفي بعض النسخ الكعبة اليمانية والكعبة الشامية بغير واو وهذا اللفظ فيه
إبهام والمعنى ان ذا الخلصة كان يقال له الكعبة اليمانية وكانت الكعبة الشريفة التي بمكة تسمى الكعبة
الشامية فرقوا بينهما للتمييز هذا هو المعنى في تأول اللفظ عليه والتقدير يقال له الكعبة اليمانية والتي
بمكة الشامية ومن رواه بغير واو فعناه كان يقال هذان اللغزان أحدهما الموضع الآخر (قوله
هل أنت مريحي من ذي الخلصة والكعبة اليمانية والشامية) (ع) ذكر الشامية وهم وغلط من بعض
الرواة والصواب حذفه وقد ذكر البخاري هذا السند وليس فيه هذه الزيادة الوهم (ح) وليس كلام
القاضي بصحح لانه يمكن تأويله بان يكون التقدير هل أنت مريحي من قولهم الكعبة اليمانية والشامية
وجود هذا اللفظ الذي تقدم يلزم منه هذه التسمية (قوله يدعى كعبة اليمانية) (ح) كذا هو في جميع
النسخ وهو من إضافة الموصوف الى صفته وأجازة الكوفيين وقد روي البصريون فيه حرفا أى كعبة
الجهة اليمانية واليمانية بتخفيف الياء على المشهور وحكى تشديد هاء سبق إيضاحه في كتاب الحج (قوله

كانها جل أجرب (ع) هو المظلي بالقطران لما به من الجرب حتى صار اسود كذلك من احراقها
(قوله) فجاء بشير جري أبو أرطاة حصين (د) كذا هو لابن ماهان بالصاد ولغيره بالسين والصواب
الصاد (ع) فيه استحباب بعث البشير بالفتوح ونحوها

﴿ فضائل ابن عباس رضي الله عنهما ﴾

(قوله في السند وأبو بكر بن النضر) (ع) كذا هم وللعزى ابن أبي النضر وكلما صحح وهو أبو بكر
ابن النضر بن أبي النضر * واختلف في اسمه فسماه الحاكم أحمد وسماه الكلابة ماضي محمدا وقال
السراج سأله عن اسمه فقال اسمي كنيق هذا هو الأشهر ولم يذكر الحاكم في كتاب الكنى غيره
والمشهور فيه أنه أبو بكر بن النضر (قوله اللهم فقهه) (ط) وفي البخاري فقهه في الدين وفي رواية
اللهم علمه الحكمة وفي رواية فاعلمه في الدين وعلمه التأويل وفي رواية اللهم بارك فيه وانشر عنه
واجعله من عبادك الصالحين * قلت * فيه راجحة الاعانة في العبادة لانه صلى الله عليه وسلم دعاه
بذلك ويحكى عن جماعة من المتعبدين كالشيخ الطرابلسي وغيره انهم كانوا يكرهون أن يناولهم
أحد شيئا ويرون أن اتعابهم أنفسهم في ذلك العمل أرجح لانه أكثر ثوابا وقد لا يتجني بالحديث لان
هؤلاء المتعبدين يقصدون تكثير الثواب وهو صلى الله عليه وسلم غنى عنه (ط) عبد الله بن عباس هو
عبد الله بن عباس بن عبد المطالب بن هاشم يكنى أبا العباس ولد في الشعب وبنو هاشم محصورون فيه
قبل خروجهم منه ببسبر وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين واختلف في سنة قبل موت النبي صلى الله عليه
وسلم ف قيل عشر سنين وقيل خمس عشرة رواه عنه ابن جبير وقيل كان ابن ثلاث عشرة وعن

كانها جل أجرب) هو المظلي بالقطران لما به من الجرب حتى صار اسود من احراقها (قوله) فجاء بشير
جري أبو أرطاة حصين (ع) هو لابن ماهان بالصاد ولغيره بالسين والصواب بالصاد (ح) فيه
استحباب بعث البشير بالفتوح ونحوها

﴿ باب من فضائل ابن عباس رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (قوله اللهم فقهه) (ط) وفي رواية اللهم بارك فيه وانشر عنه واجعله من عبادك الصالحين
(ب) فيه راجحة الاعانة في العبادة لانه صلى الله عليه وسلم دعاه بذلك ويحكى عن جماعة من
المتعبدين كالشيخ الطرابلسي وغيره انهم كانوا يكرهون أن يناولهم أحد شيئا ويرون اتعابهم في ذلك
العمل أرجح لانه أكثر ثوابا وقد لا يتجني بالحديث لان هؤلاء المتعبدين يقصدون تكثير الثواب وهو
صلى الله عليه وسلم غنى عن ذلك (ط) عبد الله بن عباس ولد في الشعب وبنو هاشم محصورون فيه قبل
خروجهم منه ببسبر وذلك قبل الهجرة بثلاث ومات بالطائف سنة ثمان وستين في أيام ابن الزبير وتوفي
وهو ابن سبعين سنة وقيل احدى وقيل أربع وسبعين وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال اليوم مات
رباني هذه الامة وضرب على قبره فسطاطا وكان ابن عمر يقول ابن عباس فتي الكهول له لسان سؤل
وقب عقول وقال مسروق كنت اذا رأيت ابن عباس قلت أجمل الناس واذا تكلم قلت
أفصح الناس واذا تحدث قلت أعلم الناس وكان يسمى الخبر لغزارة علمه والبحر لاتساع حفظه ونفوذ
فهمه وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستائة وستون في الصحيح منها
مائتان وأربعة وثلاثون وقيل دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وظهرت بركانها عليه
فاشتهرت علوه وفضائله فارتحل طلاب العلم اليه وازدحوا عليه ورجعوا عند اختلافهم اليه وعولوا

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم رجلا يشهره
يكنى أبا أرطاة منا فأتى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال له ما جئتك حتى
تركنها كأنها جمل
أجرب فبرك رسول الله
صلى الله عليه وسلم على
خيل أحسن ورجلها حسن
مرات * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا وكيع ح
وثنا ابن نمير ثنا أبي ح
وثنا محمد بن عباد ثنا
سفيان ح وثنا ابن أبي
عمر ثنا مروان يعني
الفزاري ح وثني محمد
ابن رافع ثنا أبو اسامة
كلهم عن اسمعيل بهذا
الاسناد وقال في حديث
مروان فجاء بشير جري
أبو أرطاة حصين بن ربيعة
يشير النبي صلى الله عليه
وسلم * حدثنا زهير بن
حرب وأبو بكر بن النضر
قالا ثنا هاشم بن القاسم
ثنا ورقاء بن عمر الأيسري
قال سمعت عبيد الله بن
أبي يزيد يحدث عن ابن
عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم أتى الخلاء
فوضعت له وضوءا فلما خرج
قال من وضع هذا في
رواية زهير قالوا وفي رواية
أبي بكر قلت ابن عباس
قال اللهم فقهه * حدثنا أبو
الربيع العتكي وخلف

ابن عباس أنه كان في حجة الوداع قد ناهز الاحتمال ومات بالطائف سنة ثمان وستين في أيام ابن الزبير
لأنه أخرجه من مكة وتوفي وهو ابن سبعين سنة رضي الله عنه ورحمه وقيل ابن إحدى وسبعين سنة
وقيل ابن أربع وسبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال اليوم مات رباني هذه الامّة وضرب
على قبره فسطاطا ويروي عن مجاهد أنه قال قل رأيت جبريل عند النبي صلى الله عليه وسلم مرتين
ودعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين وقال ابن مسعود فيه نعم ترجمان القرآن ابن
عباس وكان ابن عمر يقول ابن عباس فتى الكهول له لسان سؤل وقلب عقول وقال مسروق
كنت اذا رأيت ابن عباس قلت أجلى الناس واذا تكلم قلت أفصح الناس واذا تحدث قلت أعلم الناس
وكان يسمى الحبير لغزارة علمه والبحر لاتساع حفظه ونفوذ فهمه وكان عمر يقر به ويدنيه لجودة
فهمه وحسن تأنيه وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستائة وستون في
الصحيحين منها مائتان وأربعة وثلاثون ﴿قلت﴾ وقلبت دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه
وظهرت بركانها عليه فاشتهرت علومه وفضائله فارتحل طلاب العلم اليه وازدحوا عليه ورجعوا عند
اختلافهم لقوله وعولوا على نظره ورأيه قال يزيد بن الاصم خرج معاوية حاجا مع ابن عباس فكان
لما وية موكب ولابن عباس موكب ممن يطلب العلم وقال عمر بن دينار ما رأيت مجلسا أجمع لسلك
خير من مجلس ابن عباس الحلال والحرام والعربية والانساب والشعر وقال عبيد الله بن عبد الله
ما رأيت أعلم بالسنة ولا أجمل رأيا ولا أنقب نظرا من ابن عباس ولقد كان عمر بعده للعضلات
مع اجتهاد عمر ونظرة للمسلمين وكان قد عمى في آخر عمره فأنشد في ذلك

ان ياخذ الله من عيني نورهما * ففي لساني وقلبي منهما نور

قلبي ذكي وعقلي غير ذي خلل * وفي فمي صارم كالسيف مأثور

وروي أن طائرا أبيض خرج من قبره فتألولوه أن علمه خرج الى الناس ويقال بل دخل قبره طائر
أبيض فقبيل انه بصره في التأويل قال أبو الزبير مات ابن عباس بالطائف فجاء طائر أبيض فدخل
في نعشه حين جل ما روى خارجا منه وفضائله أكثر من أن تحصي

﴿فضائل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما﴾

(ط) يكنى أبا عبد الرحمن أسلم صغيرا لم يبلغ الحلم مع أبيه وهاجر قبل أبيه وأول مشاهدته الخندق ولم يشهد
بذرا ولا أحد الصغرة فانه عرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وهو ابن أربع عشرة

على نظره ورأيه قال يزيد بن الاصم خرج معاوية حاجا مع ابن عباس فكان لما وية موكب ولابن
عباس موكب ممن يطلب العلم وقال عمر بن دينار ما رأيت مجلسا أجمع لسلك خير من مجلس ابن
عباس الحلال والحرام والعربية والانساب والشعر وكان قد عمى في آخر عمره فأنشد في ذلك

ان ياخذ الله من اعيني نورهما * ففي لساني وقلبي منهما نور

قلبي ذكي وعقلي غير ذي خلل * وفي فمي صارم كالسيف مأثور

وفضائله أكثر من أن تحصي

﴿باب من فضائل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما﴾

﴿ش﴾ (ط) يكنى أبا عبد الرحمن أسلم صغيرا لم يبلغ الحلم مع أبيه وهاجر قبل أبيه وأول مشاهدته
الخندق ولم يشهد بذرا ولا أحد الصغرة وشهد الحديبية وبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبيل انه
أول من بايعه وكان من أهل الورع والعلم كثير الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم شديد التحري

سنة فلم يجزه وأجاز به يوم الخندق وهذا هو الصحيح ان شاء الله تعالى وشهد الحديبية وبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انه أول من بايعه وكان من أهل الورع والعلم كثير الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم شديد التحري في فتواه وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كان بعد موته مولعا بالحج وكان من أعلم الناس بمناسكه وكانت قد أشكلت عليه حروب على لورعه فقعدها وندم على ذلك حين حضرته الوفاة وروى عنه من أوجه انه قال ما أسفى على شئ فاتنى الا لترك قتال الغثة الباغية مع علي وقال جابر بن عبد الله ما مننا من أحد الا مالت به الدنيا ومال بها ما خلا عمر وابنه عبد الله وقال ميمون بن مهران ما رأينا ورع من ابن عمر ولا أعلم من ابن عباس وروى ابن وهب عن مالك قال بلغ عبد الله بن عمر ستا وثمانين سنة وأفقى في الاسلام ستين سنة ونشر نافع عنه علما جاور روى ابن الماجشون أن مروان بن الحكم دخل في نفر على عبد الله بن عمر بعد ما قتل عثمان فغرموا عليه أن يبايعوه فقال كيف بالناس فقال تقاتلهم فقال والله لو اجتمع على أهل الأرض الا أهل فديك ما قاتلتهم فخرجوا من عنده ومروا يقول

انى أرى فتنة تغلى مرأجلها * والمالك بعد أبى ليلى لمن غلبا

مات ابن عمر بمكة سنة ثلاث وسبعين بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر وقيل بسنة أشهر ودفن بذي طوى في مقبرة المهاجرين رضى الله عنه ورحمه وكان سبب موته ان الحجاج أمر رجلا فسم زج رجه فزجه في الطواف فوضع الزج في ظهر قدمه فرض منها فأت حكا أبو عمر ورجلة ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستائة وثلاثون في الصحيحين منها مائة وثمانون (قول قطعة استبرق) (ع) هو غليظ الديباج وقيل هو فارسي عرب (قول أرى عبد الله) (ع) وجدته بخط شيخنا أيوب بفتح الهمزة مبنيا للفاعل من رؤية القلب فيكون علما وان كان بضمها فعناء الظن وهو معصوم في ظنه كما هو معصوم في عامه (قول رجلا صالحا) (ع) قال ذلك لان قطعة الاستبرق مثال للعمل الصالح يقدمه في شدة ثوابه الى أى موضع شاء من الجنة (قول في الآخر أنام في المسجد) (ط) فيه النوم في المسجد لمن هو مثله (قول مطوية كطى البئر) (ط) البئر هي المطوية بالحجارة وهي الرس أيضا وان لم

في فتواه وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كان بعد موته مولعا بالحج وكان من أعلم الناس بمناسكه وكانت قد أشكلت عليه حروب على رضى الله عنه لورعه فقعدها وندم على ذلك حين حضرته الوفاة وروى عنه من أوجه انه قال ما أسفى على شئ فاتنى الا لتركى لقتال الغثة الباغية مع علي وروى ابن الماجشون أن مروان بن الحكم دخل في نفر على عبد الله بن عمر بعد ما قتل عثمان فغرموا عليه أن يبايعوه فقال كيف بالناس قال تقاتلهم فقال والله لو اجتمع على أهل الأرض الا أهل فديك ما قاتلتهم فخرجوا من عنده ومروا يقول

انى أرى فتنة تغلى مرأجلها * والمالك بعد أبى ليلى لمن غلبا

مات ابن عمر بمكة سنة ثلاث وسبعين بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر وقيل بسنة أشهر ودفن بذي طوى في مقبرة المهاجرين رضى الله عنهم ورجلة ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستائة وثلاثون في الصحيحين منها مائة وثمانون (قول رجلا صالحا) (ع) قال ذلك لان قطعة الاستبرق وهو ما غلظ من الديباج مثال للعمل الصالح يقدمه في شدة ثوابه الى أى موضع شاء من الجنة (قول أنام في المسجد) (ط) فيه النوم في المسجد لمن هو مثله (قول مطوية كطى البئر) (ط) البئر هي المطوية بالحجارة وهي الرس أيضا وان لم

ابن هشام وأبو كامل الجحدري كلهم عن حماد ابن زيد قال أبو الربيع ثنا حماد بن زيد ثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال رأيت في المنام كأن في يدي قطعة استبرق وأبى مكان أرى يد من الجنة الا طارت اليه قال فقصصته على حفصة فقصصته حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرى عبد الله رجلا صالحا * حدثنا بهحق ابن ابراهيم وعبد بن حميد واللفظ لعبد قالا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبينت ان أرى رؤيا أقصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكنت غلاما شابا عزبا وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا الى النار فاذا هي مطوية كطى البئر واذا

دطو بالحجارة فهي القلب (قوله قرنان) (ع) هما الخشبان اللتان فيهما الخطاف والخطاف الحديدية التي في جانبي البكرة (قوله لم ترع) (ع) أي لا تحفظ وروى ابن أبي شيبه الحديث كان ما كان انطلق به إلى النار واتي آخر وهو يزعه فقال لم ترع ولا أرى هذه الرواية إلا وهما وزع بمعنى كف ولا وجه له هنا (قوله نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل) (ط) فهم من الرؤيا أنه ممدوح لأنه عرض على النار وعوفي منها وقيل له لا روع عليك وهذا إنما هو لصالحه غير أنه لم يكن يقوم بالليل اذ لو كان كذلك لم يعرض على النار ولا رآها وفيه أن قيام الليل مما يتق به من النار ﴿قلت﴾ قيام الليل ليس شرطاً في المدح المذكور وإنما هو حوض عليه وتكميل (قوله في سنده الطريق الآخر موسى بن خالد ختن الغرياني) (ع) كذا الشيوخناور واه بعضهم موسى بن خالد عن الغرياني وهو خطأ ويقال الغرياني والغرياني منسوب إلى مدينة فرياب

﴿فضائل أنس رضي الله عنه﴾

(ط) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد النجاري خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى أبا حذرة روى عنه أنه قال كنانى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقله كنت اجتمعنيها وأمه أم سليم بنت ملحان كان سن أنس مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة عشر سنين وقيل ثمان سنين وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنس ابن عشرين سنة شهيداً وتوفي بقصره بالطيف على فرسخين من البصرة سنة إحدى وتسعين وقيل سنة ثلاث وتسعين وهو آخر من مات بالبصرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنه ورحمه إلا أبا الطفيل ﴿واختلف في سن أنس يوم توفي فقيل مائة وعشرون وقيل وتسع سنين وقيل مائة الاسنة ويقال أنه ولد له ثمانون ولداً منهم ثمانية وسبعون ذكراً واثنتان وتوفي قبله من ولده لصلبه وولد له نحو المائة وكل ذلك من تعميره وتسكبه بنسبه ببركة

بالحجارة فهي القلب (قوله قرنان) هما الخشبان اللتان فيهما الخطاف والخطاف الحديدية التي في حافتي البكرة (قوله لم ترع) أي لا روع عليك ولا ضرر (قوله لو كان يصلي من الليل) (ط) فهم من الرؤيا أنه ممدوح لأنه عرض على النار وعوفي منها وقيل له لا روع عليك وهذا إنما هو لصالحه غير أنه لم يكن يقوم بالليل اذ لو كان كذلك لما عرض على النار ولا رآها وفيه أن القيام مما يتق به من النار (قوله ختن الغرياني) ختن بفتح الخاء المججمة والمثناة فوق أي زوج ابنته والغرياني بكسر الفاء ويقال له الغرياني والغرياني ثلاثة أوجه مشهورة منسوب إلى فرياب مدينة معروفه

﴿باب من فضائل أنس رضي الله عنه﴾

﴿ش﴾ (ط) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد النجاري خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى أبا حذرة وأمه أم سليم بنت ملحان كان سنه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة عشر سنين وقيل ثمان وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنس ابن عشرين سنة وشهد بدراً وتوفي بقصره بالطيف على فرسخين من البصرة واختلف في سنه يوم توفي فقيل مائة وعشرون سنة وقيل وتسع سنين وقيل مائة الاسنة ويقال أنه ولد له ثمانون ولداً منهم ثمانية وسبعون ذكراً واثنتان وتوفي قبله من ولده لصلبه وولد له نحو المائة وذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم ووجه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ألف حديث ومائتا حديث وستة وثلاثون حديثاً في الصحيحين منها ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي الصحابة رجل آخر اسمه أنس بن مالك يكنى أبا أمية القشيري وقيل الكعبي وكعب أخو

لها قرنان كقرني البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم جعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار قال فليهما ملك فقال لي لم ترع فقصصتها على حفصة فقصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله بعد ذلك لا ينام من الليل الا قليلاً ﴿حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا موسى بن خالد ختن الغرياني عن أبي اسحق الغزاري عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كنت أبيت في المسجد ولم يكن لي أهل فرأيت في المنام كأنما انطلق بي إلى بئر فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث الزهري عن سالم عن أبيه ﴿حدثنا محمد بن مثنى وابن بشر قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس عن أم سليم أنها قالت يارسول الله خادمك أنس

ادع الله فقال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيتهم * حدثنا محمد بن مثنى ثنا أبو داود ثنا شعبة عن قتادة سمعت أنس يقول قالت أم سليم يا رسول الله خادمتك فذكر نحوه * حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك يقول مثل ذلك * وحدثني زهير بن حرب ثنا هاشم بن القاسم ثنا سليمان عن ثابت عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام خالتي فقالت أمي يا رسول الله خوي بدمك ادع الله له قال فدعا لي بكل خير وكان في آخر ما دعا لي به أن قال اللهم اكثر ماله (٣١٣) وولده وبارك له فيه * حدثني أبو معن الرقاشي

ثنا عمر بن يونس ثنا عكرمة ثنا اسحق ثني أنس قال جاءت بي أمي أم أنس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أزرعتني بنصف خبارها وردتني بنصفه فقالت يا رسول الله هذا أنيس ابني أتيك به بخدمك فادع الله له فقال اللهم اكثر ماله وولده قال أنس فوالله إن مالي لكثير وإن ولدي وولده ولدي ليمتعدون على نحو المائة اليوم * حدثنا قتيبة

ابن سعيد ثنا جعفر يعني ابن سليمان عن الجعد أبي عثمان ثنا أنس بن مالك قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت أمي أم سليم صوته فقالت بأبي أنت وأمي يا رسول الله أنيس فدعا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث دعوات فدرأيت منها اثنتين في الدنيا وأنا أرجو الثالثة في الآخرة * حدثنا أبو بكر ابن نافع ثنا بهز ثنا جاد

دعوة النبي صلى الله عليه وسلم كما يأتي * وجملة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ألف حديث ومائتا حديث وستة وثلاثون حديثا في الصحيحين منها ثلثمائة وثمانية عشر وفي الصحابة رجل آخر اسمه أنس بن مالك ويكنى أبا أمية القشيري وقيل السكبي وكعب أخو قشير ولم يسند عن النبي صلى الله عليه وسلم سوى قوله أن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وقيل روى ثلاثة أحاديث ولم يقع في الصحيحين له شيء (قوله اللهم اكثر ماله) (ع) فيه جواز الدعاء بمثل هذا وحجة لفضل الغني وذلك إذا لم يشغل عن القيام بحقوق الله تعالى ولولا دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لخيف عليه الهلاك من الاكثار لانه تعالى حذر من ذلك فقال سبحانه انما أموالكم وأولادكم فتنة يعني في الغالب * قلت * يحتمل انه انما دعا له بكثرة المال لما رأى عليه من حالة الفقر وهو دليل تردية بنصف الخار فلا يكون فيه دليل على تفضيل الغني (قوله فدعا لي بكل خير) يحتمل انه دعا له بهذا اللفظ ويحتمل ان التعبير بذلك من أنس (قوله وأنا ألعب مع العلمان) (ط) فيه تحلية الصبيان واللعب فيما لا مفسدة فيه (قوله فسلم علينا) (ط) فيه مشروعية اسلام على الصبيان وفائدته تمرينهم على فعله وكتمان سره عن أمه دليل على كمال عقله وعلمه مع صغره وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

﴿ فضائل عبد الله بن سلام رضى الله عنه ﴾

قشير ولم يسند عن النبي صلى الله عليه وسلم سوى قوله أن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وقيل روى ثلاثة أحاديث ولم يقع في الصحيحين له شيء (قوله اللهم اكثر ماله وولده) فيه جواز الدعاء بمثل هذا وحجة لفضل الغني وذلك إذا لم يشغل عن القيام بحقوق الله تعالى ولولا أن هذه الكثرة لأنس حمتها دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونالها بركته لكانت من أعظم المهاسكات لقوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة أي في الغالب (قوله ليمتعدون على نحو المائة اليوم) معناه يبلغ عددهم نحو المائة (قوله فسلم علينا) (ط) فيه مشروعية السلام على الصبيان وفائدته تمرينهم على فعله وكتمان سره عن أحد دليل على كمال عقله وعلمه مع صغره وفضل الله يؤتيه من يشاء

﴿ باب من فضائل عبد الله بن سلام بن الحارث

الاسرائيلي رضى الله عنه ﴾

(ش) (ط) هو من ولد يوسف بن يعقوب وكان اسمه في الجاهلية الحصين فسماه رسول الله صلى الله عليه

* ٤٠ - شرح الابي والسنوسي - سادس * أخبرنا ثابت عن أنس قال أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ألعب مع العلمان قال فسلم علينا فبهثنى إلى حاجة فأبظأت على أمي فلما جئت قالت ما بك قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة قالت ما حاجته قلت انها سرقا لا تخدثن بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد قال أنس والله لو حدثت به أحدا لحدثت كما نابت * حدثنا حجاج بن الشاعر ثنا عازم بن الفضل ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت أبي يحدث عن أنس بن مالك قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم سرا فإنا أخبرت به أحدا بعد ولقد سألتني عنه أم سليم فأخبرتني به * حدثني زهير

(ط) هو عبد الله بن سلام بن الحرث الاسرائيلي ثم الانصاري هومن ولد يوسف بن يعقوب وكان اسلمه في الجاهلية الحصين فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله وتوفي في المدينة في خلافة معاوية سنة ثلاث وأربعين رضى الله عنه ورحمه أسلم اذ قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة * وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون حديثا في الصحيحين منها حديثان وقد تقدم ما (**قوله** ما سمعت) (د) صح انه قال أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة كذلك الى آخر العشرة وانه قال في الحسين انهم ما سيد اشباب أهل الجنة وان عكاشة وثابت بن قيس منهم وليس ذلك بمناف لقول سعد هذا فانه انما قال ما سمعت ولم ينف أصل الاخبار بشبوت الجنة لغيره (**قوله** في الآخر فصلي ركعتين يتجوز فيهما ثم خرج) (د) وفي بعض النسخ صلى ركعتين فيها ثم خرج وفي بعضها فصلي ركعتين ثم خرج هذه الاخرة بينة وأما اثبات فيهما وفيها فهو الموجود لمعظم رواة مسلم وفيه نقص ونعامة ما في البخاري ركعتين تجوز فيهما (**قوله** ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم) (ع) لا يقطع بالجنة الا لمن أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه من أهلها أو أخبر أنه يموت على الاسلام فهو لا عن بلغهم حديث سعدا قالوا ذلك لا عن علم وانكاره عليهم أنهم قالوه عن غير علم يحتمل انه لم يبلغه حديث سعدا وأنه بلغه ولم يذكره نواحيها وتسترا * قلت * الاظهر انه تواضع وتستر لانه وان لم يبلغه حديث سعدا فلو ياتدل عليه لانه ادلت على أنه يموت على الاسلام الآن يقال الموت على الاسلام انما يدل على دخول الجنة مطلقا لا على دخولها أولا ومرا ذلك أنه من أهل الجنة أولا أي يدخلها دخولا أوليا (**قوله** وسأحدثكم ذلك) أي لم قالوا ذلك * قلت * وهذا نص أنه انما فهم عنهم ان ما قالوه قالوه مستدين للرواية وهي انما فيها أنه يموت على الاسلام وهو يستلزم دخول الجنة عندهم وفهموا انه دخول أولى وكأنه هو لم يرأوليا ومذهب أهل السنة ان مات على الاسلام لا بد له من دخول الجنة ثم ان كان عاصيا فهو قبل دخولها

وسلم عبد الله وتوفي بالمدينة في خلافة معاوية سنة ثلاث وأربعين رضى الله عنه ورحمه أسلم اذ قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة * وجملة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون حديثا في الصحيحين منها حديثان وقد تقدم ما (**قوله** ما سمعت) (ح) صح انه قال أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة كذلك الى آخر العشرة وانه قال في الحسين انهم ما سيد اشباب أهل الجنة وان عائشة وثابت بن قيس منهم وليس ذلك بمناف لقول سعد هذا فانه انما قال ما سمعته ولم ينف أصل الاخبار بشبوت الجنة لغيره (**قوله** في الآخر فصلي ركعتين يتجوز فيهما ثم خرج) (ح) وفي بعض النسخ صلى ركعتين فيها ثم خرج وفي بعضها فصلي ركعتين ثم خرج هذه الاخرة بينة وأما فهم ما فهموا الموجود لمعظم الرواة وفيه نقص ونعامة ما في البخاري ركعتين تجوز فيهما (**قوله** ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم) أي لا يقطع بالجنة الا لمن أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه من أهلها أو أخبر أنه يموت على الاسلام فهو لا عن بلغهم حديث سعدا قالوا ذلك الا عن علم وانكاره عليهم أنهم قالوه عن غير علم ويحتمل انه لم يبلغه حديثه أو بلغه ولم يذكره نواحيها وتسترا (ب) الاظهر انه تواضع وتستر لانه وان لم يبلغه حديث سعدا فلو ياتدل عليه لانه ادلت على أنه يموت على الاسلام الآن يقال ان الموت على الاسلام انما يدل على دخول الجنة مطلقا لا على دخولها أولا ومرا ذلك أنه من أهل الجنة أولا أي يدخلها دخولا أوليا (**قوله** وسأحدثكم ذلك) أي لم قالوا ذلك (ب) وهو نص انه انما فهم عنهم أن ما قالوه مستدين فيه للرواية وهي انما فيها انه يموت على الاسلام وهو يستلزم دخول الجنة عندهم وفهموا انه دخول أولى وكأنه هو لم يرأوليا ومذهب أهل السنة ان مات على الاسلام لا بد له من الجنة ثم ان كان عاصيا فهو قبل دخولها في المشقة

ابن حرب ثنا اسحق بن عيسى بن مالك عن أبي النضر عن عامر بن سعد قال سمعت أبي يقول ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحى عيسى انه في الجنة الا لعبد الله بن سلام * حدثنا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن معاذ ثنا عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن قيس بن عباد قال كنت بالمدينة في ناس فيهم بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل في وجهه أثر من خشوع فقال بعض القوم هذا رجل من أهل الجنة فصلي ركعتين يتجوز فيهما ثم خرج فاتبعته فدخل منزله ودخلت فتحدثنا فلما استأنس قالت له انك لما دخلت قبل قال رجل كذا وكذا قال سبحان الله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم وسأحدثك ما ذلك رأيت رؤيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه رأيتني في روضة ذكر سعتها

وعشها وخضرتها ووسط الروضة عمود من حديد أسفله في الأرض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة ثقيل لي أرقه فقلت لا أستطيع بخافي منصف قال ابن عون والمنصف الخادم فقال بشاي من خافي وصف أنه رفعه من خلفه بيده فركبت حتى كنت في أعلى العمود فأخذت بالعروة ثقيل لي استسك فلقد استعظت وانها لي في يدي فقصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة عروة الوثق وأنت على الاسلام حتى تموت قال والرجل عبد الله ابن سلام * حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة بن أبي رواد ثنا حرمي بن عمارة ثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين قال قال قيس بن عباد كنت في حلقة فيها سعد بن مالك وابن عمر فر عبد الله بن سلام فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فعمت فقلت له انهم قالوا كذا وكذا قال سبحان الله ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به (٣١٥) علم انما رأيت كأن عمودا وضع في روضة

خضراء فنصب فيها وفي رأسها عروة وفي أسفلها منصف والمنصف الوصيف فثقل لي أرقه فركبت حتى أخذت بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل من عروة وهي شجرة تبنى على الجذب سميت بذلك لان العرب تتعلق بها الى زمان الخصب ويجمع على عرى (قوله) وتلك العروة عروة الوثق (ط) معنى الوثق القوة التي لا انقطاع لها وأضاف العروة هنا الى صفتها كمسجد الجامع وصلاة الأولى (قوله) فاذا جواد منهج (ع) جواد بتشديد الدال وتخفيفها جمع جادة بتشديد الدال وقد تخفف وهي الطريق البينة المسلوكة (ط) ومنهج مرفوع على الصفة أي جواد ظاهرة والمنهج الطريق الواضح وكذلك المهاج وأنهج الطريق استبان وأنهجه اذا أوضحته ونهجت الطريق ان شاء عاقبه ثم يدخله وان شاء عفا عنه فيدخله أولا (قوله) ووسط (ط) رويناه بفتح السين وسكونها وهو بالفتح الاسم وبالسكون الطرف (قوله) منصف (ع) هو بكسر الميم وفتح الصاد ويقال أيضا بفتح الميم وقد فسره في الحديث بالخادم والوصيف قالوا هو الوصيف الذي أدرك الخدمة (قوله) فركبت (ط) روى بكسر القاف وفتحها والفصح الكسر ومعناها صعدت (قوله) بالعروة (ط) العروة الشيء المتعلق به جبلا كان أو غيره ومنه عروة القميص والدلو قال بعضهم وأصله من عروته اخذت به معلقا واعتراه لهم تعلق به وقيل من العروة وهي شجرة تبنى على الجذب سميت بذلك لان العرب تتعلق بها الى زمان الخصب ويجمع على عرى (قوله) وتلك العروة عروة الوثق (ط) معنى الوثق القوة التي لا انقطاع لها وأضاف العروة هنا الى صفتها كمسجد الجامع وصلاة الأولى (قوله) فاذا جواد منهج (ع) جواد بتشديد الدال وتخفيفها جمع جادة بتشديد الدال وقد تخفف وهي الطريق البينة المسلوكة (ط) ومنهج مرفوع على الصفة أي جواد ظاهرة والمنهج الطريق الواضح

ان شاء عاقبه ثم يدخله وان شاء عفا عنه فيدخله أولا (قوله) ووسط (ط) رويناه بفتح السين وسكونها وهو بالفتح الاسم وبالسكون الطرف (قوله) منصف (ع) هو بكسر الميم وفتح الصاد ويقال أيضا بفتح الميم وقد فسره في الحديث بالخادم والوصيف قالوا هو الوصيف الذي أدرك الخدمة (قوله) فركبت (ط) روى بكسر القاف وفتحها والفصح الكسر ومعناها صعدت (قوله) بالعروة (ط) العروة الشيء المتعلق به جبلا كان أو غيره ومنه عروة القميص والدلو قال بعضهم وأصله من عروته اخذت به معلقا واعتراه لهم تعلق به وقيل من العروة وهي شجرة تبنى على الجذب سميت بذلك لان العرب تتعلق بها الى زمان الخصب ويجمع على عرى (قوله) وتلك العروة عروة الوثق (ط) معنى الوثق القوة التي لا انقطاع لها وأضاف العروة هنا الى صفتها كمسجد الجامع وصلاة الأولى (قوله) فاذا جواد منهج (ع) جواد بتشديد الدال وتخفيفها جمع جادة بتشديد الدال وقد تخفف وهي الطريق البينة المسلوكة (ط) ومنهج مرفوع على الصفة أي جواد ظاهرة والمنهج الطريق الواضح

قال فقلت والله لا تبعنه فلا علم من مكان بيته قال فقبته فانطلق حتى كاد أن يخرج من المدينة ثم دخل منزله قال فاستأذنت عليه فأذن لي فقال ما حاجتك يا ابن أخي قال فقلت له سمعت القوم يقولون لك الملائكة من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلم ينظر الى هذا فأعجبني أن أكون معك قال الله أعلم بأهل الجنة وسأحدثك ثم قالوا ذاك اني بينا أنا نائم اذا نائم رجل فقال لي قم فأخذ بيدي فانطلقت معه قال فاذا انبجواد عن شمالى قال فأخذت لأخذ فيها فقال لي لا تأخذ فيها فانها طرق أصحاب الشمال قال فاذا جواد منهج على يميني فقال لي خذها فقال فأتى بي جبلا فقال لي اصعد قال فجعلت اذا أردت ان اصعد خر لرت على اسقي قال حتى فعات ذلك مرارا قال ثم انطلق بي حتى أتى بي عمود رأسه في السماء وأسفله في الأرض في أعلاه حلقة فقال لي اصعد فوق هذا قال قلت كيف اصعد هذا ورأسه في السماء قال

سلكته (قوله فزجل بي) (ع) هو بالزاي والجيم ومعناه رمي بي وأكثرت ما تستعمل في الشيء الرخو وزجل بالخاء المهملة قريب منه زحلت الشيء نحيته وأبعدته (ط) وروى بالوجهين ورواية الجيم أصح وأولى (قوله) وأما الجبل فنزل الشهداء ولن تناله (ط) أخباره صلى الله عليه وسلم بأنه لا ينال الشهادة وأنه يموت على الإسلام من أخباره بالمغيبات الواقعة كما أخبر فانه مات بالمدينة ملازماً للأحوال المستقيمة فذلك من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم

﴿ فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه ﴾

(ط) هو حسان بن ثابت بن المنذر بن عمرو بن النجار الانصاري يكنى أبا الوليد وقيل أبا عبد الرحمن وقيل أبا الحسام * قال أبو عبيدة فضل حسان الشعراء بثلاثة كان شاعراً الانصار في الجاهلية وشاعراً رسول الله صلى الله عليه وسلم في النبوة وشاعراً العرب كلها في الاسلام وقال أيضاً جمعت العرب كلها على أنه أشعر أهل المدر وقال الأصمعي حسان أشعر أهل الحضر فقال له أبو حاتم تأتي له اشعار لينة نسبت اليه فقال الأصمعي نسبت له وليست له ولا تصح عنه وقيل لحسان لأن شعرك في الاسلام يا أبا الحسام فقال ان الاسلام يحجز عن الكذب يعني أن الشعر لا يحسنه الا الافراط والتزيين والكذب والاسلام يمنع من ذلك فكل ما يجود شعر من يتقى الكذب توفي رضي الله عنه ورحمه قيل سنة أربعين في خلافة علي وقيل سنة خمسين وقيل أربع وخمسين ولم يختلفوا أنه عاش مائة وعشرين سنة بيتين في الجاهلية وستين في الاسلام وكذلك عاش أبوه وجده وأدرك النابغة الجعدي والأعشى وأنشد هما من شعره وكلاهما استجادا شعره * قلت طبقات الشعراء أربعة جاهلي واسلامي ومخضرم ومحدث فالجاهلي لم يدرك الاسلام والاسلامي من حدث في صدر الاسلام والمخضرم من أدرك الاسلام

وكذا المهاج وأتبع الطريق استبان وأنه جته اذا أوضحته ونهجت الطريق سلكته (قوله فزجل بي) هو بالزاي والجيم ومعناه رمي بي وأكثرت ما تستعمل في الشيء الرخو وزجل بالخاء المهملة قريب منه زحلت الشيء نحيته وأبعدته (قوله ولن تناله) (ط) أخباره صلى الله عليه وسلم بأنه لا ينال الشهادة وأنه يموت على الاسلام من أخباره بالمغيبات الواقعة كما أخبر فانه مات بالمدينة ملازماً للأحوال المستقيمة فذلك من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم

﴿ باب من فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه ﴾

﴿ش﴾ (ط) هو حسان بن ثابت بن المنذر بن عمير بن النجار الانصاري يكنى أبا الوليد وقيل أبا عبد الرحمن قال أبو عبيدة فضل حسان الشعراء بثلاثة كان شاعراً الانصار في الجاهلية وشاعراً رسول الله صلى الله عليه وسلم في النبوة وشاعراً العرب كلها في الاسلام وقال أيضاً جمعت العرب كلها على أنه أشعر أهل المدر وقال الأصمعي حسان أشعر أهل الحضر وقيل لحسان لأن شعرك في الاسلام يا أبا الحسام فقال ان الاسلام يحجز عن الكذب يعني ان الشعر لا يحسنه الا الافراط والتزيين والكذب والاسلام يمنع من ذلك وقال ما يجود شعر من يتقى الكذب توفي رضي الله عنه قيل لاربعين في خلافة علي وقيل سنة خمسين وقيل أربع وخمسين ولم يختلفوا أنه عاش مائة وعشرين سنة بيتين في الجاهلية وستين في الاسلام وكذلك عاش أبوه وجده وأدرك النابغة الجعدي والأعشى وأنشد هما استجادا شعره وكلاهما استجادا شعره (ب) طبقات الشعراء أربعة جاهلي واسلامي ومخضرم ومحدث فالجاهلي لم يدرك الاسلام والاسلامي من حدث في صدر الاسلام والمخضرم من أدرك الاسلام والجاهلي قال الاخفش من

فأخذ بيدي فزجل بي قال فاذا أنا متعلق بالحلقة قال ثم ضرب العمود فخر قال وبعيت متعلقاً بالحلقة حتى أصبحت قال فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم قصصتها عليه فقال أما الطرق التي رأيت عن يسارك فهي طرق أصحاب الشمال قال وأما الطرق التي رأيت عن يمينك فهي طرق أصحاب اليمين وأما الجبل فهو منزل الشهداء ولن تناله وأما العمود فهو عمود الاسلام وأما العروة فهي عروة الاسلام ولن تزال متمسكاً بها حتى تموت * حدثنا عمر والناسد

واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير كلهم عن سفيان قال عمرو ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن

والجاهلية قال الأخفش من قولهم ماء خضرم بكسر الخاء والراء وسكون الصاد بينهما ذاتاها في
الكثرة والسعة فسمى الرجل بذلك كأنه استوفى الامرين وزعم بعضهم انه لا يكون مخضرم ما حتى
يكون اسلامه بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وقد أدركه كبيرا ورده ابن رشد بان النابغة الجعدي
ولبيد اوقع عليهما هذا الاسم وليس كذلك فحسان مخضرم على الاول لا على ما زعم هذا البعض
وكذلك سماه ابن رشيق يعني أنه سماه مخضرم ما والمحدث من حدث بعد الطبقة الاولى من الاسلاميين ثم
المحدثون طبقات بعضهم دون بعض في البراعة واما أن حسان شاعر الأنصار فقال ابن رشيق كانت
القبيلة من لعرب اذ نبغ فيهم شاعر أتت القبائل تهنيهم ويصنعون الأطعمة وتقبل النساء يلعبن
بالمزاهر كما يصنعون في الاعراس ويتفاخر الرجال بذلك لانه حامية لأعراضهم ويذب عن أحسابهم
وتحميد لما أثرهم واشادة لذكورهم وكانوا الابهنون الابهلام ولدأوشاعر نبغ وكان حسان شاعر الأنصار
لهذا الوجه وأما انه شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن رشيق في باب من رفعه الشعر ومن
رفعه الشعر من المخضرمين حسان بن ثابت فإنه لم تكن له سابقة في الجاهلية والاسلام الاشعره وقد بلغ
من رضا الله تعالى ما أرجب له الجنة وأما انه شاعر العرب كلها في الاسلام فاولا انه قيده بقوله في
الاسلام لم يصح لان امرئ القيس كندى وكندة يمن وهو أشعر منه لقوله صلى الله عليه وسلم
في امرئ القيس انه أشعر الشعراء وقائدهم الى النار يعني شعراء الجاهلية قال دعبل الخزاعي ولا
يقود قوما الا مبرهم وقال عمر حين سأله العباس عن الشعراء امرؤ القيس سائقهم وفي حديث آخر
امرؤ القيس يبيده لواء الشعراء قال من فضل الأعشى على امرئ القيس من هذا الحديث صح
للاعشى ما قلت لانهم لا يحملون اللواء الا على رأس الأمير فامرؤ القيس حامل اللواء والأعشى الأمير
وقد اختلف في أي الناس أشعر اختلفا كثيرا وتعبت كل طائفة من فضلت ومن جلة ما قيل ان
أشعر الناس في الجاهلية امرؤ القيس وفي الاسلام حسان وعلى هذا يصح ما ذكر (قول) وهو ينشد
الشعر في المسجد فلحظ اليه (ط) أي أو ما إليه أن اسكت وهذا يدل أن عمر رضي الله عنه كان يكره
انشاد الشعر في المسجد وكان قد بنى رحبة خارجه وقال من أراد أن يأنط وينشد شعرا فليخرج الى
هذه الرحبة (قول) وفيه من هو خير منك (ع) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفيه جواز الانشاد في
المسجد ان كان يتضمن شعر حسان من هجاء عدو الاسلام ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم

قولهم ماء خضرم بكسر الخاء والراء وسكون الصاد بينهما ذاتاها في الكثرة والسعة وزعم بعضهم
انه لا يكون مخضرم ما حتى يكون اسلامه بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وقد أدركه كبيرا ورده
ابن رشد بان النابغة الجعدي ولبيد اوقع عليهما هذا الاسم وليس كذلك فحسان مخضرم على الاول
لا على ما زعم هذا البعض وكذلك سماه ابن رشيق أعني أنه سماه مخضرم ما والمحدث من أحدث بعد الطبقة
الاولى من الاسلاميين ثم المحدثون طبقات بعضهم دون بعض في البراعة (قول) فلحظ اليه (ط) أي
أو ما إليه أن اسكت وهذا يدل أن عمر رضي الله عنه كان يكره انشاد الشعر في المسجد وكان قد بنى رحبة
خارجه وقال من أراد أن يأنط أو ينشد شعرا فليخرج الى هذه الرحبة (قول) وفيه من هو خير منك
يعني النبي صلى الله عليه وسلم (ط) واختلف في انشاد الشعر في المسجد فاجيز ومنع والاولى التفصيل
فان تضمن مدحا لاسلام وأهله ومدح الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم أو ذبا عنهما أو هجاء
للكفار أو تمجدا على قتالهم أو وعظا فهذا حسن لان هكذا كان شعر حسان وما ليس كذلك لا يجوز
لان الشعر في الغالب لا يخلو عن الفواحش والكذب والتزيين بالباطل ولو سلم من ذلك فاقبل ما فيه

سعيد بن المسيب عن أبي
هريرة أن عمر بن الخطاب
وهو ينشد الشعر في
المسجد فلحظ اليه فقال
قد كنت أنشد فيه وفيه
من هو خير منك ثم التفت

والذب عنه (ط) واختلف في انشاد الشعر في المسجد فاجيز ومنع والاولى التفصيل فان تضمن مدحا
 للاسلام وأهله أو مدحا لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم أو ذبا عنهم أو وهجا للكفار أو تحريضا على
 قتالهم أو وعظافهنا حسن لان هكذا كان شعر حسان وما ليس كذلك لا يجوز لان الشعر في الغالب
 لا يتناول عن الفواحش والكذب والتزيب بالباطل ولو سلم من ذلك فاعل ما فيه اللغو وتزهد المساجد عنه
 لقوله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ولهديث ان هذه المساجد لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما
 هي للذكر والذكر والقرآن ﴿قلت﴾ ذكر ابن رشيقي من حديث هشام عن أبيه عن عائشة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم بنى لحسان منبراً في المسجد ينشد عليه وتقدم الكلام على ما تنزه عنه المساجد وان
 ابن البراء كان لا يروى المقامات في الجامع وإنما كان يروى بها في ديرة الجامع الأعظم من تونس **قوله**
 أنشدك الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ الحجة إنما هي في اقراره صلى الله عليه
 وسلم على الانشاد في المسجد لا في قوله أجب عني لانه أعم من كونه في المسجد وغيره وبالجملة فاعلم
 يجوز أو يستحب اذا تضمن مصلحة دينية كما تقدم **(قوله أجب عني)** (ط) إنما قال ذلك لان نفر من
 قريش كانوا يهجون النبي صلى الله عليه وسلم كابن الزبيري وأبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب
 وعمر بن العاص وضرار بن الخطاب ف قيل لعلي اهج عنا القوم فقال ان أذن لي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فعلت فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان عليا ليس عنده ما يراد من ذلك ثم قال ما يمنع
 القوم الذين نصر وارسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بسلاحهم ان ينصروه بالسنة فقال حسان
 أنا لها ﴿قلت﴾ بعث كعب بن زهير الى أخيه يحيى ينهيه عن الاسلام وتكلم في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأوعده رسول الله فأرسل اليه أخوه يحيى ويحك يا كعب ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أوعدك لما بلغه عنك وكان أوعد رجلاً بمكة من كان يهجوهم ويؤذيه فقتل منهم ابن قطن وابن

الى أي هرة فقال أنشدك
 الله أسمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 أجب عني

اللغو وتزهد المساجد عنه (ب) ذكر ابن رشيقي من حديث هشام عن أبيه عن عائشة ان النبي صلى
 الله عليه وسلم بنى لحسان منبراً في المسجد ينشد عليه وتقدم الكلام على ما تنزه عنه المساجد وان ابن
 البراء كان لا يروى المقامات في الجامع وإنما كان يروى بها في ديرة الجامع الأعظم **(قوله أنشدك**
الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) الحجة إنما هي في اقراره صلى الله عليه وسلم
 على الانشاد في المسجد لا في قوله أجب عني لانه أعم من كونه في المسجد وغيره وبالجملة فاعلم
 يجوز أو يستحب اذا تضمن مصلحة دينية **(قوله أجب عني)** (ط) إنما قال ذلك لان نفر من
 كانوا يهجون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كابن الزبيري وأبي سفيان بن الحارث بن عبد
 المطلب وعمر بن العاص وضرار بن الخطاب فقال صلى الله عليه وسلم ما يمنع القوم الذين
 نصر وارسول الله صلى الله عليه وسلم بسلاحهم ان ينصروه بالسنة فقال حسان أنا لها (ب) بعث
 كعب بن زهير الى أخيه يحيى ينهيه عن الاسلام وتكلم في رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوعده
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل اليه أخوه يحيى يا كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوعدك
 لما بلغه عنك وقد كان أوعد رجلاً بمكة من كان يهجوهم ويؤذيه فقتل منهم ابن قطن وابن اصابة وغيرهما
 وهرب ابن الزبيري وابن أبي وهب في كل وجه فان كان لك في نفسك حاجة فطري الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فانه لا يقتل من جاء ثاباً والافاخ الى نجائك فانه والله قاتلك فضاقت بكعب الأرض
 فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم متكرراً فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر
 وضع كعب يده في يده وقال يا رسول الله ان كعب بن زهير أتى ثاباً مستأماً فأتوه منه فأتوك به **قوله هو**

اللهم أبدع روح القدس قال اللهم نعم * وحدثناه اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب ان حسان قال في حلقة فيهم (٣١٩) أبو هريرة أنشدك الله يا بأهريرة أمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم
قد ذكر مثله * حدثنا
عبد الله بن عبد الدار
أخبرنا أبو الجمان أخبرنا
شعيب عن الزهري أخبرني
أبو سامة بن عبد الرحمن أنه
سمع حسان بن ثابت
الأنصاري يستشهد أبا
هريرة أنشدك الله هل
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول يا حسان أجب
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم أبدع روح
القدس قال أبو هريرة نعم
* حدثنا عبيد الله بن معاذ
ثنا أبي ثناء شعبة عن عدي
وهو ابن ثابت قال سمعت
البراء بن عازب يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لحسان بن ثابت
اهجهم أو اهاجهم وجبريل
معهك * حدثني زهير بن
حزب ثنا عبد الرحمن ح
وثني أبو بكر بن نافع ثنا
غندر ح وثنا ابن بشار ثنا
محمد بن جعفر وعبد الرحمن
كلهم عن شعبة بهذا الاسناد
مثله * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو كريب
قالنا أبو سامة عن هشام
عن أبيه ان حسان بن
ثابت كان ممن كثر على
عائشة فسبته فقالت يا ابن

صباية وغيرهما وهرب ابن الزبيري وابن أبي وهب في كل وجه فان كان لك في نفسك حاجة فطر الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يقتل من جاء نائبا والافاح الى نجائك فانه والله قاتلك فضاقت بكعب
الارض فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم متذكرا فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
الفجر وضع كعب يده في يده وقال يارسول الله ان كعب بن زهير أتى نائبا مستأنا أفتؤمته فأكثبه
فقال هو آمن فحصر كعب عن وجهه وقال مكان العائذ بك أنا كعب فامنه وأنشده قصيدته المشهورة
التي أولها بانث سعاد فقلبي اليوم مقبول * فتجاوز عنه ولم ينكر عليه انشادها وهب له برده فاشترها
منه معاوية بثلاثين ألف درهم وهي التي يتوارثها الخلفاء فيلبسونها في الجمع والاعياد وتبركا وذكر
جماعة أنه وهبه معهما ثمنه من الابل (قوله اللهم أبدع) (ط) أي قومه من الأبد وهو القوة وروح
القدس جبريل عليه السلام وهو مثل قوله في الآخر اهاجهم وجبريل معك أي بالالهام والتدبير
والاعانة ومعنى ينافح يدافع من النفع وهو الدفع ونفخت الدابة برجلها أي رحمت وهو يدل ان هجوه
لهم انما كان انتصار المتقدم هجوه النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين (قوله يشبب بأبيات له)
(د) معنى يشبب يتغزل (قوله حصان) (ط) حصان بفتح الحاء بينة الحصن أي عفيفة وفرس
حصان بكسر هاء بين الحصن اذا كان منيعا ورجل رزين اذا كان حصين العقل وامرأة رزان
ومعنى لاتزن بريئة أي لاتهم ازنت الرجل بالشئ اتهمته به قال صاحب الافعال أرنته وزنته اتهمت
به خيرا كان أو شرا أي فسبته اليه (قوله وتصع غرثي) (ع) أي جائعة رجل غرثان وامرأة غرثي
يريد لا تغتاب الناس فتكون بمنزلة من يأكل لحوا يشبع منها الكهنا غرثي * قلت لا يقال اذا
كانت غرثي فهي مشتهية للحوم الناس لان ذلك انما هو اذا عدى بالي فيقال غرثي الى كذا والذي
في الحديث انما عدى بمن أي غرثي منه أي جائعة منه لم تتاوله (ط) الغوافل جمع غافلة أي غافلات
همارمين به من العا حشة ويعنى أن بعض الغوافل وهي حنة كانت قد آذنتها وكانت عائشة بحيث
آمن فحصر كعب عن وجهه وقال مكان العائذ بك أنا كعب فامنه وأنشده قصيدته المشهورة
التي أولها بانث سعاد فقلبي اليوم مقبول * متيم اثرها لم يقدم مكبول
فتجاوز عنه ولم ينكر عليه انشادها وهب له برده فاشترها منه معاوية بثلاثين ألفا وهي التي
يتوارثها الخلفاء فيلبسونها تبركا في الجمع والاعياد وذكر جماعة أنه وهبه معهما ثمنه من الابل (قوله
روح القدس) هو جبريل عليه السلام وهو مثل قوله في الآخر وجبريل معك أي بالالهام والتدبير
والاعانة ومعنى ينافح يدافع من النفع وهو الدفع (قوله يشبب بأبيات له) أي يتغزل (قوله حصان)
بفتح الحاء أي عفيفة (قوله مازن) أي ماتهم يقال زنته وأرنته اتهمت به خيرا أو شرا أي نسبته
اليه (قوله وتصع غرثي) أي جائعة كناية عن كونها لا تغتاب الناس (ب) لا يقال اذا كانت غرثي فهي
مشتهية للحوم الناس لان ذلك انما هو اذا عدى بالي فيقال غرثي الى كذا والذي في الحديث انما
عدى بمن أي غرثي منه أي جائعة منه لم تتاوله (ط) الغوافل جمع غافلة أي غافلات همارمين به من
الغوا حش ويعنى ان بعض الغوافل وهي حنة كانت قد آذنتها وكانت عائشة رضى الله عنها بحيث

أختي دعه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا عبيدة عن هشام هذا الاسناد * حدثنا
بشر بن خالد أخبرنا محمد بن عيسى بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي الفرج عن مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان بن
ثابت ينشد هاشمرا يشبب بأبيات له فقال
حصان رزان مازن بريئة * وتصع غرثي من لحوم الغوافل

تنتصر ولكن منعها الورع (**قوله** لكنك لست كذلك) أى لم تصبح غرثان من لحوم الغرثان
وظاهره أنه كان ممن تكلم في الافك وهو أيضا ظاهر حديث الافك الآتى وأنه أحد الاربعة مسطح
وحسان وحنيفة وعبد الله بن أبى وحكى ابن عبد البر أن عائشة برأت حسان وقالت لم يقل شيئا
أنكر حسان أن يكون قد قال شيئا من ذلك في البيت الذى بعده هذا وهو قوله

فان كان ما قد قيل عنى قلته * فلارفعت سوطى الى أناملى

فيحتمل أن يكون نفي انه قال صريحا ولكنه عرض وقد اختلف فيه هل خاض في الافك أم لا وهل
حدأ أم لا وقول عائشة وأى عذاب أشد من العمى يدل انه ممن تولى كبره وهو خلاف ما حكى غيره
عن ابن الذى تولى كبره عبد الله بن أبى (**قوله** وان سنام المجد) (ط) سنام المجد أرفعه والمجد الشرف
والقميد الذى البيت منه هو

ألا أبلغ أبا سفيان أن محمدا * هو الفصن ذو الأفنان لا الواحد الوغد

ومالك فيهم محمد يعرفونه * فدونك فالصق مثل مالصق القرد

وان سنام المجد الخ

ومن ولدت أبناء زهرة منهم * كرام ولم يقرب عجائزك المجد

ولست كعباس ولا كابن أمه * ولكن لسيم لا يقوم له زيد

وان امرؤ كانت سمية أمه * وسعراء معموزاذا بلغ المجد

وأنت هجين نيط في آل هاشم * كما نيط خلف الراكب الفدح الفرد

الافنان الاغصان واحدا من والوغد الذى من الرجال والمحمد الاصل ودونك ظريف يغرى به وبنت
مخزوم هي فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم وهي أم ثلاثة من بنى عبد المطلب عبد الله
والد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى طالب والزبير ومن ولدت زهرة منهم يعنى به هالة بنت وهب
ابن عبد مناف بن زهرة ولدت لعبد المطلب حمزة وصفية والعباس هو ابن عبد المطلب وابن أمه شقيقة

تنتصر ولكن منعها الورع (**قوله** لكنك لست كذلك) أى لم تصبح غرثان من لحوم الغرثان
وظاهره أنه كان ممن تكلم في الافك وهو أيضا ظاهر حديث الافك الآتى وأنه أحد الاربعة مسطح
وحسان وحنيفة وعبد الله بن أبى وحكى ابن عبد البر أن عائشة رضى الله عنها برأت حسانا ولم يقل شيئا
وقد أنكر حسان أن يكون قد قال شيئا من ذلك في البيت الذى بعده هذا وهو قوله

فان كان ما قد قيل عنى قلته * فلارفعت سوطى الى أناملى

فيحتمل أن يكون نفي انه قال في ذلك صريحا ولكنه عرض وقد اختلف هل خاض في الافك أم لا وهل
حدأ أم لا (**قوله** لاسنك منهم كما تسئل الشعرة من الخبير) المراد بالخبير المجين (ط) ومعناه لا تلتطفن في
تخليص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك في نسبهم الذى ناله المجرى كما أن الشعرة إذا
سلت من المجين لا يبقى منها شيء بخلاف ما لو سلت من شيء صلب فانها ر بما انقطع فبقيت فيه منها

بقية (**قوله** وان سنام المجد) سنام المجد أرفعه والمجد الشرف (ط) والقصيد الذى البيت منه

ألا أبلغ أبا سفيان ان محمدا * هو الفصن ذو الافنان لا الواحد الوغد

ومالك فيهم محمد يعرفونه * فدونك فالصق مثل مالصق القرد

وان سنام المجد من آل هاشم * بنو بنت مخزوم والدك العبد

وما ولدت أبناء زهرة منهم * كرام ولم يقرب عجائزك المجد

فقلت له عائشة لكنك

لست كذلك قال مسروق

فقلت لهم تأذنين له يدخل

عليك وقد قال الله والذى

تولى كبره منهم له عذاب

عظيم فقالت فأى عذاب

أشد من العمى انه كان ينافع

أوبهاجى عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم حدثناه

ابن المنفى ثنا ابن أبى عدى

عن شعبة في هذا الاسناد

وقال قالت كان يذب عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يذكر حصان رزان

* حدثنا يحيى بن يحيى

أخبرنا يحيى بن زكريا عن

هشام بن عروة عن أبيه

عن عائشة قالت قال حسان

يا رسول الله ائذن لى في أبى

سفيان قال كيف بقرايتى

منه قال والذى أكرمك

لأسنك منهم كما تسئل الشعرة

من الخبير فقال حسان

وان سنام المجد من آل

هاشم * بنو بنت مخزوم

والدك العبد

ضرار بن عبد المطلب أمهم منسوبة امرأة من اليمن وسمية هي أم أبي سفيان وسهراء أم أبيه الحرث
واللوم ذناة الآباء والأفعال والمغموز المطعون فيه والمهجين من كانت أمه دينثة ومعنى نيط تعلق
والقدح يعني به قدح الركب ولم اسمعت قریش هذا الشعر قالوا هذا شعر لم يغيب عنه ابن أبي
قحافة يعنون لمعرفته بأنسابها كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله أنت أبا بكر
حتى يخلص لك نسبي (قوله) أهجوا قریشا فإنه أشد عليهما من رشق بالنبل (ع) رشق النبل
بفتح الراء الرمي بها وأما الرشق بكسر هاء فهو اسم النبل التي ترمى دفعة لا يتقدم منها شيء وفيه جواز
هجو المشركين وإذا نيطهم بكل ما يقدر عليه وجواز سبهم في وجوههم وأنه لا غيبة في كافر ولا فاسق معلن
بنفسه وأما أمره صلى الله عليه وسلم بهجائهم مع أنه لم يكن فاحشا ولا يأمر بالفحشاء وطلبه لغير من
أصحابه واحد بعد واحد ولم ير ضه قول الأول والثاني حتى أمر حسان فأنما المقصود نسكائهم وكف
إذا نيطهم بهجروهم المسلمين لأنهم إذا علموا أنهم يجاون عن قولهم كفوا وقد قال تعالى ولا تسبوا الذين
يدعون من دون الله الآية وكذلك يجب أن لا يبدأ المشركون بالسب والمهجة خوف هذا ترتبها
للسنة المسلمين عن الفحشاء الآن تدعو ضرورة لا بدائهم فكف أذا هم (قوله) قد أن لكم أن
ترسلوا (ط) مدح نفسه بأن شبهها بالأسد الغضبان لأنه غضب لهجوا قریش رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمؤمنين وأحسن من نفسه أنه قد أعين ببركة دعائه النبي صلى الله عليه وسلم فاستحضر في نفسه
ما بهجروهم واقتضاه في ذلك بمنزلة افتخار الإبطال في القتال فانهم بعد حون أنفسهم ويذكرون
ما نزلهم وهو ما يدل على ثبوت الجأش والشجاعة ﴿ قلت ﴾ اختلف الأدباء أيما أفضل السكاتب

ولست كعباس ولا كبن أمية * ولكن لئيم لا يقوم له زند
وان امرأ كانت سمية أمه * وسهراء مغموزا إذا بلغ الجهد
وأنت هجين نيط في آل هاشم * كناية خلف الركب القدح الفرد

الأقبار الأعمار واحدها قبر * والوغد الدنيء من الرجال * وبنيت مخزوم هي فاطمة بنت عمرو بن
عائذ بن عمران بن مخزوم وهي أم ثلاثة من بني عبد المطلب عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبي طالب والزبير * ومن ولدت زهرة منهم * يعني بها هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة ولدت
لعبد المطلب حزة وصفيية والعباس * وابن أمه شقيقه ضرار بن عبد المطلب أمهم منسوبة امرأة من اليمن
وسميت هي أم أبي سفيان وسهراء أم أبيه الحارث * واللوم ذناة الآباء والأفعال والمغموز المطعون فيه
والمهجين من كانت أمه دينثة ومعنى نيط تعلق والقدح يعني به قدح الركب (ح) أما قوله والولدك
العبد فهو سب لأبي سفيان بن الحارث ومعناه أن أم الحارث بن عبد المطلب والدة أبي سفيان هذا هي
سمية بنت موهب وموهب غلام لبني عبد مناف وكذا أم أبي سفيان بن الحارث كانت كذلك وهي
مراده بقوله ولم يقرب عجاثرك الحميد (ط) ولم اسمعت قریش هذا الشعر قالوا هذا شعر لم يغيب عنه ابن
أبي قحافة يعني لمعرفته بأنسابها كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت أبا بكر حتى يخلص لك
نسبي (قوله) فإنه أشد عليهما من رشق بالنبل بفتح الراء وهو الرمي بها وأما الرشق بكسر الراء فهو اسم
النبل التي ترمى دفعة لا يتقدم منها شيء (قوله) قد أن لكم أن ترسلوا (ط) مدح نفسه بأن شبهها
بالأسد الغضبان لأنه غضب بهجوا قریش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحسن من نفسه أنه قد أعين
ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم واقتضاه في ذلك بمنزلة افتخار الإبطال في القتال فانهم بعد حون أنفسهم
ويذكرون ما نزلهم وهو يدل على ثبوت الجأش والشجاعة (ب) اختلف الأدباء أيهما أفضل

قصيده هذه * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا عبدة
ثنا هشام بن عروة هذا
الاسناد قالت استأذن
حسان بن ثابت النبي صلى
الله عليه وسلم في هجاء
المشركين ولم يذكر أبا
سفيان وقال بدل الخير
الحجين * حدثنا عبد الملك
ابن شعيب بن الليث ثني
أبي عن جدي ثني خالد
ابن يزيد ثني سعيد بن
أبي هلال عن حمارة بن
غزيرة عن محمد بن إبراهيم
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن عائشة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
أهجوا قریشا فإنه أشد
عليهما من رشق بالنبل فأرسل
إلى ابن رواحة فقال أجهجهم
فجهجهم فلم يررض فأرسل
إلى كعب بن مالك ثم أرسل
إلى حسان بن ثابت فلما
دخل عليه قال حسان قد
آن لكم أن ترسلوا إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لحسان ان روح
القدس لا يزال يؤيدك
مانا نخت عن الله ورسوله
وقالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
هجاهم حسان فشفي
واشتفى قال حسان
هجوت محمد افاجبت عنه

معنى عفت درست وذات الاصابع والجواء موضعان بالشام وعنداء قرية عند دمشق وانما ذكر
هذه المواضع لانه كان يرد بها كثيرا على ملوك غسان مدحهم وذلك قبل الاسلام وخلا ليس بها أخذ
ديار من بنى الحساس قفر * تعفها الر و امس والسماء
وكانت لا يزال بها أنيس * خلال مروجها نعم وشاء

الديار المنازل وبنوا الحماس قبائل معروفه وتغيرها والوامس الرياح والسماء المطر وخلال
معناه بين والمر وج جمع مرج وهو الموضع المنبت للعشب والنعيم الابل خاصة والانعام الابل والمقر

الكاتب النثر أو الناظم الشاعر وأحمد ما فضل به الناظم انه ليس لاحد أن يمدح نفسه في غير منافرة
الا الشاعر فان ذلك جائز له في الشعر غير معيب وهذا المدح وان كان من خسان في غير الشعر لكنه
في سياق الشعر (قول الضارب بذنبه) أراد هنا لسانه (قول ثم أدلع لسانه) (ط) أى أخرجه وحرره
للاشهاد وكان طويل اللسان يضرب بلسانه انفه وكانت له ناصية يسد لها بين عينيه (قول لا فرينهم
بلساني فرى الادب) أى لا مزقن أعراضهم تمزيق الجلد (قول فشقي واشتقي) أى شقي المسامطين
واشتقي هو بما ناله من اعراض الكفار ومزقها (قول قال حسان) (ط) لم ير ومسلم هذه القصيدة
من أولها وذ كرها ابن اسحق بكالها وأولها قوله

عفت ذات الاصابع فالجواء * الى عذراء منزلها خلاء

معنى عفت درست وذات الاصابع والجواء موضعان بالشام وعنداء قرية عند دمشق وانما ذكر
هذه المواضع لانه كان كثيرا ما يرد هاعلى ملوك غسان يمدحهم وذلك قبل الاسلام وخلا ليس فيها
ديار من بنى الحساس قهر * تعفيها الروامس والسماء
وكانت لا يزال بها أنيس * خلال مروجها نغم وشاء

لنأفي كل يوم من معد * سباب أو قتال أو هجاء * فنهبجو رسول الله منكم * ويعدوه وينصره سواء
وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له كفاء * حدثنا عمر والنقاد ثنا عمر بن يونس الجبالي ثنا عكرمة
ابن عمار عن أبي كثير بن عبد الرحمن بن أبي هريرة قال كنت أدعو أي إلى الإسلام وهي مشركة فدعوتها بما فاسمعتني في
رسول الله ما أكره

والغنى والشاء الغنى

فدع هذا ولكن من طيف * يورقنى اذا ذهب العشاء
الطيب ما يراه النائم في نومه وهو مصدر طاف الخيال يطوف طيفا ولم يقولوا في اسم الفاعل منه طائف
قال السهيلي لانه تخيل لاحقيقة يورقنى أى يسهرنى اذا ذهب العشاء أى بعد العشاء أى في الوقت
الذى ينام الناس فيه يعنى انه يسهر بفكرته في الطيف
لشعنا الذى قد تيمته * فليس لقلبه منها شفاء
قيل شعنا هذه بنت كاهل زوجته ومعنى تيمته ذلته

كان سبية من بيت رأس * يكون مزاجها غسل وماء
السبية الخروب بيت رأس موضع تكون فيه الخمر الغالية وقيل رأس اسم رجل خمار ومزاجها خلطها
على أنيابها أو طعم غض * من التفاح هصره الجناء
هذا البيت لم يثبت في رواية ابن اسحق ومن صححت عنده جعل خبر كان المذكورة في البيت الاول
قوله في هذا البيت على أنيابها ومن لم يثبت عنده جعل خبرها محذوفات تقديره كان في فيها سبية
والانياب الاسنان التى بين الضواحك والرباعيات والغض الطرى وصره دلته لاه وأذناه والجناء
بكسر الجيم والمد والاجتماع والجناب فتح الجيم والقصر ما يجنى من الشجر
نولها الملامة ان أئنا * اذا ما كان مقت أولياء
ونشرها فتر كنا ملوكا * وأسدا ما ينهننا اللقاء

الديار المنازل وبنو الحسحاس قبائل معروفة وتغيرها وها والى واما الرياح والسماء المطر وخلال
معناه بين والمرج جمع مرج وهو الموضع المنبت للعشب والسم الابل خاصة والانعام الابل والبقر
والغنى والشاء الغنى

فدع هذا ولكن من طيف * يورقنى اذا ذهب العشاء
الطيب ما يراه النائم في نومه يورقنى أى يسهرنى اذا ذهب العشاء أى بعد العشاء أى في الوقت الذى
ينام الناس فيه يعنى أنه يسهر بفكرته في الطيف
لشعنا الذى قد تيمته * فليس لقلبه منها شفاء
قيل شعنا هذه هي بنت كاهل زوجته ومعنى تيمته ذلته

كان سبية من بيت رأس * يكون مزاجها غسل وماء
السبية الخروب بيت رأس موضع تكون فيه الخمر الغالية وقيل رأس اسم رجل خمار ومزاجها خلطها
على أنيابها أو طعم غض * من التفاح هصره الجناء
هذا البيت لم يثبت في رواية ابن اسحق ومن صح عنه جعل خبر كان المذكورة في البيت الاول قوله
في هذا البيت على أنيابها ومن لم يثبت عنده جعل خبرها محذوفات تقديره كان فيها سبية والانياب
الاسنان التى بين الضواحك والرباعيات والغض الطرى وصره دلته لاه وأذناه والجناء بكسر الجيم والمد
الاجتماع والجناء بفتح الجيم والقصر ما يجنى من الشجر

نولها الملامة ان أئنا * اذا ما كان مقت أولياء
ونشرها فتر كنا ملوكا * وأسدا ما ينهننا اللقاء
أئنا فعلنا ما نلام عليه والمقت ما يمقت عليه أى ينقص من ضرب واللحاء بالمد الملاحة باللسان يريدان

ألمنا معناه فعلنا ما نلام عليه والمقت ما عقت عليه أى ينقص من ضرب واذى واللحاء بالمد الملاحظة
باللسان يريد ان فعلنا شيئا من ذلك اعتدنا بالسكر وينهنا يضعفنا ويفزعنا

عدمتنا خيلنا اذ لم تروها * تثير النقع موعدها كداء

تبارينا الاعنة مصعدات * على أكتافها الاسل الظماء

النقع الغبار وكداء بفتح الكاف الثنية التى باعلا مكة وكدى بضم الكاف والقصر الثنية التى بالفضل
مكة تبارينا بتاجدنا (ع) يعنى انها القوتها فى نفسها وصلابة أضر اسها نضاهى أعنتها الحديد فى القوة وقد
يكون ذلك فى معنى مضغها الحديد فى الشدة وعند ابن الحذاء تبارينا الأسنة فان صحت فغنناها لها فى
قواها واعتدنا لها وعلو الاسل الرماح والظماء العطاش ووصف الرماح بالعطش لان حاملها
يريد أن يروىها بدم أعدائه ومصعدات مرتفعات (ع) أى متوجهات اليكم من أصدع فى الارض اذا
ذهب مبتدئا للذهاب ولا يقال ذلك فى الرجوع وأما فى صعود الجبل فيقال صعد وأصدع وفى رواية
مصغيات وله وجه من الأصغاء أى انها الحدة نفوسها مستعنة والخيل توصف بذلك وفى المثال اسمع من
فرس وقد جاء فى شعر كعب بن مالك

يبارين الأعنة مصغيات * اذا نادى الى الفرع المنادى

ومصغيات مائلات ومعنى الظماء الرقاق البطن كما هو هاذا بابل ومنه وجه ظمآن أى قليل اللحم
والماء وقد يكون عطشها للماء الاعداء وفى بعض الروايات على أكتافها الاسد الظماء يعنى الرجال
المقتسمين بالاسد

تظل جياتنا مطرات * تلطمهن بالخر النساء

الجيات الخيل ومطرات يعنى بالعرق من الجرى ومعنى تلطمهن قال ابن دريد اللطم أن تضرب خبزا
الملة بيدك لتزيل ما تعلق به من الرماد والمعنى أن هذه الخيل لسكرها على أهلها تباريها النساء فتفسح
وجوه هذه الخيل بالخر ومعنى البيت انه دعا على نفسه بهلاك خيله اذ لم يفرق ريشا وكان الخيل

فعلنا شيئا من ذلك اعتدنا بالسكر وينهنا يضعفنا ويفزعنا

عدمتنا خيلنا ان لم تروها * تثير النقع موعدها كداء

تبارينا الاعنة مصعدات * على أكتافها الاسل الظماء

النقع الغبار وكداء بفتح الكاف الثنية التى باعلى مكة وكدى بضم الكاف الثنية التى بالفضل مكة
تبارينا بتاجدنا (ع) يعنى انها القوتها فى نفسها وصلابة أضر اسها نضاهى أعنتها الحديد فى القوة وفى
رواية ابن الحذاء يبارين الأسنة فان صحت فغنناها أنهن يضاھين قواها واعتدنا لها ومصعدات أى
متوجهات اليكم من أصدع فى الارض اذا ذهب مبتدئا للذهاب ولا يقال ذلك فى الرجوع وفى رواية
مصغيات أى انها الحدة نفوسها مستعنة والاسل بفتح الهمزة والسين المهملة الرماح والظماء
العطاش ووصف الرماح بالعطش لان حاملها يريد ان يروىها بدم أعدائه وفى بعض الروايات على
أكتافها الاسد الظماء

تظل جياتنا مطرات * تلطمهن بالخر النساء

الجيات الخيل ومطرات يعنى بالعرق من الجرى ومعنى تلطمهن ان هذه الخيل لسكرها على أهلها
تباريها النساء فتفسح وجوه هذه الخيل بالخر بضم الخاء والميم جمع خمار ومعنى قوله عدمتنا خيلنا
الى هذا البيت انه دعا على نفسه بهلاك خيله ان لم يفرق ريشا وروى مسلم هذا البيت ثكلته بنتى

يقول تطاهروا بتقديم الطاء على اللام وروى مسلم هذا البيت شككت بنيتي ان لم تروها والشكل فقد
الولد وبنيتي تصغير بنت ﴿قلت﴾ وذكر ابن رشيقي في باب من تغافل بالشعر قال ومن تغافل به
حسان فقال للنبي صلى الله عليه وسلم في فتح مكة عدم منا خيلنا فذكر هذه الايات الثلاثة من قوله
عدمنا الى آخر البيت الثالث منه وانه لما كان يوم الفتح أقبل النساء يمسحن وجوه الخيل وينغضن
الغبار عنها بخمرهن فقال قائل لله در حسان اذ يقول عدم منا خيلنا فذكر الايات الثلاثة وروى ان
الناس أمروا أن يسيروا الى كداء تغافلوا بهذا البيت ليصح فكان الامر كذلك وكان صلى الله عليه
وسلم يتغافل ولا يتطير ويحب الغفال الحسن وقال ثلاث لا يسلم منهن أحد الطيرة والظن والحسد قيل
فما المخرج منهن يا رسول الله قال اذا تطيرت فلا ترجع واذا حسدت فلا تبغ واذا ظننت فلا تحقق
قال ابن رشيقي ومن ملج ما وقع في التفاؤل بالشعر ان المأمون ولي خالد بن يزيد الموصلي وأخصص معه
الشعقمق الشاعر فلما مر خالد ببعض الدروب انكسر اللواء فاغتم خالد وتطير فقال الشعقمق

ما كان دق اللواء لطيرة * تخشى ولا سويعيكون مجلا

ولكن هذا العود أضعف منه * صغرا لولا به فاشتق الموصلا

فتسلى خالد * وكتب صاحب السرية الى المأمون يخبر بذلك فزاده ديار ربيعة وأعطى خالد
الشعقمق عشرة آلاف درهم

فاما تعرضوا عنا اعقرنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء

ظاهر هذا كما قال ابن هشام انه كان قبل الفتح في عمرة الحديبية حين صدعن البيت وقال ابن اسحق
ان حسانا قالها في فتح مكة وفيه بعد قوله

والا فاصبر والجلاد يوم * يعز الله فيه من يشاء

هذا من تجاهل العارف وهو أحد القاب البديع لان حسانا يعلم ان الله قد أعز دينه بقوله سبحانه والله
العزة ورسوله وللمؤمنين وغيرها من الآيات وقد دل على ذلك في البيت الذي بعده

ان لم تروها والشكل فقد الولد وبنيتي تصغير بنت فهو بضم الباء وعند النواوي بكسر الباء لانه قال
و بنيتي أى نفسى (ب) ذكر ابن رشيقي في باب من تغافل بالشعر قال ومن تغافل به حسان فقال
للنبي صلى الله عليه وسلم في فتح مكة عدم منا خيلنا فذكر هذه الايات الثلاثة من قوله عدمنا الى آخر
البيت الثالث منه وانه لما كان يوم الفتح أقبل النساء يمسحن وجوه الخيل وينغضن الغبار عنها
بخمرهن فقال قائل لله در حسان اذ يقول عدم منا خيلنا فذكر الايات الثلاثة وروى ان الناس
أمروا أن يسيروا الى كداء تغافلوا بهذا البيت ليصح فكان الامر كذلك وكان صلى الله عليه
وسلم يتغافل ولا يتطير ويحب الغفال الحسن وقال ثلاثة لا يسلم منهن أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما
المخرج يا رسول الله قال اذا تطيرت فلا ترجع واذا حسدت فلا تبغ واذا ظننت فلا تحقق

فاما تعرضوا عنا اعقرنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء

(ط) ظاهر هذا كما قال ابن هشام انه كان قبل الفتح في عمرة الحديبية حين صدعن البيت وقال ابن
اسحق ان حسانا قالها في فتح مكة وفيه بعد قوله

والا فاصبر والجلاد يوم * يعز الله فيه من يشاء

هذا من تجاهل العارف لان حسانا يعلم ان الله تعالى قد أعز دينه بقوله والله العزة ورسوله وللمؤمنين
وقد دل على ذلك في البيت بعده

وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له كفاء
 أى لا يقاومه أحد وروح القدس جبريل عليه السلام والقدس الطهارة والكفاءة الكفو وهو المثل
 وقال الله قد أرسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء
 شهد حسان رضى الله عنه بتصديقه صلى الله عليه وسلم في هذا البيت ولذلك قال في البيت الذى بعده
 شهدت به فقوموا صدقوه * فقلتم لانقوم ولا نشاء
 أى لانقوم لتصديقه ولا نزيد به فمائدوا ولما كان كذلك قال
 وقال الله قد يسرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء
 (ع) عرضتها بضم العين قصدتها يقال اعترضت عرضة أى قصدت قصدته وقد يكون عرضتها بمعنى
 صولتها وفوتها فى اللقاء يقال فلان عرضة لكذا أى قوى عليه عرضتها قصدتها وهما لقاء كما يعنى
 انهم لما عانده وانصر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بالانصار ولم يذكر المهاجرين لانهم لم يظهر لهم أمر
 الاعند اجتماعهم بالانصار

لنا فى كل يوم من معد * سباب أو قتال أو هجاء
 يعنى بمعد قرىش لانهم من ولد معد بن عدنان وأول التنويع ويعنى بالسباب السب نثرا وبالهجاء السب
 نظما ويدل على ذلك قوله

نحكم بالقوافى من هجانا * ونضرب حين تحتلط الدماء
 أى نجيب الهاجى بأبلغ من هجائه وأصعب عليه فيمتنع من العود ويعنى باختلاط الدماء التحام
 الحرب

ألا أبلغ أبا سفيان عنى * مغلفة فقد برح الخفاء
 (ط) أبو سفيان هو ابن الحرث بن عبد المطلب وهو كان الهاجى وهو أحد الشعراء والمغلفة الرسالة
 تحمل من بلدو برح الخفاء انكشف المضمرة

وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له كفاء
 أى لا يقاومه أحد وروح القدس جبريل عليه السلام والقدس الطهارة والكفاءة الكفو وهو المثل
 وقال الله قد أرسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء
 شهدت به فقوموا صدقوه * فقلتم لانقوم ولا نشاء
 أى لانقوم لتصديقه ولا نزيد به فعاندها ولما كان ذلك قال
 وقال الله قد يسرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء
 عرضتها بضم العين أى قصدتها ولم يذكر المهاجرين لانهم لم يظهر لهم أمر الاعند اجتماعهم بالانصار
 لنا فى كل يوم من معد * سباب أو قتال أو هجاء
 يعنى بمعد قرىش لانهم من ولد معد بن عدنان وأول التنويع ويعنى بالسباب السب نثرا وبالهجاء السب
 نظما ويدل على ذلك قوله

نحكم بالقوافى من هجانا * ونضرب حين تحتلط الدماء
 أى نجيب الهاجى بأبلغ من هجائه وأصعبه عليه فيمتنع من العود ويعنى باختلاط الدماء التحام الحرب
 ألا أبلغ أبا سفيان عنى * مغلفة فقد برح الخفاء
 المغلفة الرسالة تحمل من بلدو برح الخفاء انكشف المضمرة

بان سيوفنا تركتك عبدا * وعبد الدار سادته الاماء

أى تركتك ذليلا ذل العبيد

هجوت محمدا وأجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء

الخطاب لأبي سفيان ويرى أنه لما أنشد هذا البيت قال له صلى الله عليه وسلم جزاؤك عند الله الجنة

هجوت محمدا برا حنيفا * رسول الله شيمته الوفاء

ويرى * هجوت مبارك برا تقيا * والبر الواسع الخير والنفع من البر بالكسر وهو الاتساع بالاحسان وهو اسم يجمع الخير كله ويكون البر أيضا بمعنى المنزه عن المآثم ومنه يبيع مبرور اذا لم يخالطه كذب وحج مبرور لا يخالطه مآثم ومعنى حنيفا في الرواية الأخرى مستقيما والحنف الاستقامة وسمى الرجل المائل أحنف تغاؤلا وقيل بل أصل الحنف الميل والحنيف المائل الى الشئ والمسلم حنيف وملة ابراهيم عليه السلام الخنيفية لميلها الى الرشيد والخير والحنيف أيضا الذي على ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ودينه وشيمته أى خلقه (ط) الحنيف المائل عن الأديان الى دين ابراهيم عليه السلام والشيمة السجدة والخلقة والجليلة كلها الطبيعية

أتهجوه ولست له بكفء * فشر كما لخير كما الفداء

(ط) المعنى انه دعا بانزال المسكاره لأكثرهما شرا وانزال الخير لأكثرهما خيرا وافظ شر كما مشكل لان أفعول التفضيلية تقتضى الشركة في أصل ما وقعت المفاضلة فيه ولا شر عنده صلى الله عليه وسلم وأجاب السهيلي بان شر هنا بمعنى انقص وحكى عن سيبويه أن العرب تقول مررت برجل شر منك أى أنقص عن أن تكون مثله قال السهيلي ومنه شر صغوف الرجال آخرها براد نقصان حظهم عن حظ الصف الاول ولا يجوز أن يريد به التفضيل في الشر (ط) وأوضح منه أنه أن يكون ذلك على اعتقادهم فانهم يزعمون أن فى النبي صلى الله عليه وسلم لم شرأ * قلت * وأبين منهما أن تكون ليست للمفاضلة لانها قد تجرد عنها ومنه قولهم العسل أحلى من الخل

بان سيوفنا تركتك عبدا * وعبد الدار سادته الاماء

أى تركتك ذليلا ذل العبيد

هجوت محمدا وأجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء

يرى لما أنشد هذا البيت قال له عليه الصلاة والسلام جزاؤك عند الله الجنة

هجوت محمدا برا حنيفا * رسول الله شيمته الوفاء

البر الواسع الخير والنفع من البر بالكسر وهو الاتساع بالاحسان وهو اسم يجمع الخير كله ويكون البر أيضا بمعنى المنزه عن المآثم ومنه يبيع مبرور اذا لم يخالطه كذب وحج مبرور لا يخالطه مآثم ومعنى حنيفا مستقيما والحنف الاستقامة وسمى الرجل المائل أحنف تغاؤلا وقيل أصل الحنف الميل والحنيف المائل وشيمته أى خلقه

أتهجوه ولست له بكفء * فشر كما لخير كما الفداء

استشكل بان أفعول التفضيل يقتضى الشركة في أصل ما وقعت المفاضلة فيه ولا شر عنده صلى الله عليه وسلم * وأجيب * بان ذلك على اعتقادهم أو ان أفعول هنا ليست للمفاضلة كقولهم العسل أحلى من الخل فان أبى ووالده وعرضى * لعرض محمد منكم وفاء

(ع) احتج به ابن قتيبة على أن عرض الرجل نفسه لاسأغه لانه قد ذكر سلفه بعرضه وغيره بابى ذلك

فان أنى والده وعرضى * لعرض محمد منكم وقاء

(ط) احتج به ابن قتيبة على أن عرض الرجل نفسه لاسلافه لانه قد ذكر سلفه مع عرضه وغيره بأبى ذلك ويقول عرض الرجل أموره كلها التي بحمد بها ويذم من نفسه واسلافه وكل ما تلحقه النقيصة بعينه وحتهم قول مسكين الدارمي

رب مهزول سمين عرضه * وسمين الجسم مهزول الحسب

فالمراد بالعرض هنا الحسب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه فالدم كناية عن النفس والعرض عن اذائته بالقول والوقاء بالممد والوقاية ما وقيت به الشئ وسترته بما يصيبه

لسانى صارم لا عيب فيه * وبحرى لا تكدره الدلاء

الصارم السيف القاطع ومعنى لا تكدره الدلاء لا تغيره وهذا مثل يضرب للرجل العظيم الحليم الذي لا يبالى بما يرد عليه من الأمور وهذا البيت سمي حسان بالحسام

﴿ فضائل أنى هريرة رضى الله عنه ﴾

(ط) اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافا كثيرا باع الى ثمانية عشر قولا وأشبه ما فيها أن يقال كان له في الجاهلية اسمان عبد شمس وعبد عمرو وفي الاسلام عبد الله وعبد الرحمن بن صخر وقد اشتهر بكنيته حتى كأنه ليس له اسم غيرها وكنى بأبى هريرة لانه وجد هرة في صغره فحملها في كفه فكنى بها وغلب ذلك عليه وقيل ان الذي كناه بذلك حين رآه يحملها النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر وشهدا ثم لازم النبي صلى الله عليه وسلم وواظبه رغبة في العلم راضيا بشيخ بطنه فكانت يده مع يد رسول الله

ويقول عرض الرجل أموره كلها التي بحمد بها ويذم من نفسه واسلافه وكل ما تلحقه النقيصة بعينه وحتهم قول مسكين الدارمي

رب مهزول سمين عرضه * وسمين الجسم مهزول الحسب

فالمراد بالعرض هنا الحسب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه فالدم كناية عن النفس والعرض كناية عن اذائته بالقول

لسانى صارم لا عيب فيه * وبحرى لا تكدره الدلاء

الصارم السيف القاطع ومعنى لا تكدره لا تغيره وهذا مثل يضرب للرجل العظيم الحليم الذي لا يبالى بما يرد عليه من الامور وهذا البيت كنى حسان أبا الحسام

﴿ باب من فضائل أنى هريرة رضى الله عنه ﴾

﴿ش﴾ اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافا كثيرا وأشبه ما فيه انه كان له في الجاهلية اسمان عبد شمس وعبد عمرو وفي الاسلام عبد الله وعبد الرحمن بن صخر وقد اشتهر بكنيته وكنى بها لانه وجد هرة صغيرة فحملها في كفه فكنى بها وقيل ان الذي كناه بذلك حين رآه يحملها النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر وشهدا ثم لازم النبي صلى الله عليه وسلم وواظبه رغبة في العلم راضيا بشيخ بطنه فكانت يده مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويد ورعته حيث دار ويحضر ما لا يحضر غيره ثم اتفق أن حصلت له بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الذي أعطاه وضمه الى صدره فكان يحفظ ما سمعه ولا ينساه فلا جرم حفظ من الحديث ما لم يحفظ غيره من الصحابة وذلك خمسة آلاف حديث

فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكي قلت يا رسول الله اني كنت أدعو أئمة الى الاسلام فتأبى على فدعوتها اليوم فأسمعتني فيك ما أكره فادع الله أن يهدي أم أبي هريرة فقال رسول الله (٣٢٩) صلى الله عليه وسلم اللهم اهد أم أبي هريرة فخرجت

مستبشرة بدعوة نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما جئت فصرت الى الباب فاذا هو محاف فمضت الى خشف قدسي فقالت مكانك يا أباهريرة وسمعت خضضة الماء قال فاغتسلت ولبست درعها وعجلت عن خمارها ففتحت الباب ثم قالت يا أباهريرة أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثبتته وأنا بكي من الفرح قال قلت يا رسول الله أبشر فقد استجاب الله دعوتك وهدى أم أبي هريرة فحمد الله وأثنى عليه وقال خير اقال قلت يا رسول الله ادع الله أن يحبني أنا وأئمة المؤمنين ويعيهم ينال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب عبديك هذابيعي أباهريرة وأئمة الى عبادك المؤمنين وحبب اليهم المؤمنين فخالق مؤمن يسمع بي ولا يراني الا أحبني * حدثنا قتيبة ابن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن الاعرج قال

صلى الله عليه وسلم ويدور معه حيث دار ويحضر ما لم يحضره غيره ثم اتفق ان حصل له بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الذي أعطاه وضمه الى صدره فكان يحفظ كل ما سمعه ولا ينساه فلا جرم حفظ له في الحديث ما لم يحفظ غيره من الصحابة وذلك خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثا في الصحيحين منها ثمانية وتسعة وأحاديث قال البخاري روى عنه أكثر من ثلاثمائة رجل من صحابي وتابعي قال أبو عمر استعمله عمر على البحرين ثم عزله ثم أراد رده على العمل فابى ولم يزل يسكن المدينة وبها توفي سنة سبع وخسين وقيل سنة ثمان وقيل سنة تسع وقيل توفي بالعقيق وصلى عليه الوليد بن عتبة بن أبي سفيان وكان أميرا على المدينة ومروان معزول وكان من علماء الصحابة وفضلائهم ناشر العلم شديد التواضع والعبادة عارفا بنعم الله تعالى شاكرها مجتهدا في العبادة كان هو وخادمه يعتقبون الليل أنلانا فيصلي هذا ثم يوقظ هذا وكان يقول نشأت يتما وهاجرت مسكينا وكنت أجبر السيرة بنت غزوان بطعام بطني فكنت أخدم اذا نزلوا وأحدوا اذا ركبوا وفر وجنيها الله فالله الذي جعل الدين قواما (قوله) فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكي (قوله) فقلت يحتمل بكاؤه لانه سمع في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكره كما أشار اليه أولان تلك التي سمع أبيسته من إيمانها (قوله) محاف (ع) أي مغلق وخشف القدمين صوت وقوعهما في الارض وخضضة الماء صوت تحريكه وفي الحديث اجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه (قوله) أن يحبني أنا وأئمة المؤمنين (ب) يحتمل انه تالطف في سؤال أن يحبه الله تعالى لان ذلك فرع محبة الله سبحانه اياه لحديث ان الله اذا أحب عبدا نادى جبريل في السماء الحديث الخ (قوله) فخالق مؤمن يسمع بي ولا يراني الا أحبني (قوله) علمه بذلك ممن رآه دليله المشاهدة وأما من لم يره أو خالق بعده فستنده في ذلك علمه بقبول دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) في الآخر والله الموعود (د) أي إقامته ومجازاته ويحتمل انه يعني وعند الله المجتمع ويجازى كل بعمله (ع) معناه الله

وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثا في الصحيحين منها ثمانية وتسعة وأحاديث قال البخاري روى عنه أكثر من ثلاثمائة رجل من صحابي وتابعي قال أبو عمر ولم يزل يسكن المدينة وبها توفي سنة سبع وخسين وقيل سنة ثمان وقيل سنة تسع وقيل توفي بالعقيق وكان من علماء الصحابة وفضلائهم ناشر العلم شديد التواضع والعبادة عارفا بنعم الله تعالى شاكرها مجتهدا في العبادة كان هو وخادمه يعتقبون الليل أنلانا فيصلي هذا ثم يوقظ هذا وكان يقول نشأت يتما وهاجرت مسكينا وكنت أجبر السيرة بنت غزوان بطعام بطني فكنت أخدم اذا نزلوا وأحدوا اذا ركبوا وفر وجنيها الله فالله الذي جعل الدين قواما (قوله) فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكي (ب) يحتمل أن يكون بكاؤه لانه سمع في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكره كما أشار اليه أولان تلك التي سمع أبيسته من إيمانها (قوله) محاف (قوله) خشف قدسي أي صوت وقوعهما في الارض وخضضة الماء صوت تحريكه وفي الحديث اجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه (قوله) أن يحبني أنا وأئمة المؤمنين (ب) يحتمل انه تالطف في سؤال أن يحبه الله تعالى لان ذلك فرع محبة الله سبحانه اياه لحديث ان الله اذا أحب عبدا نادى جبريل في السماء الحديث الى آخره (قوله) والله الموعود (أي

سمعت أباهريرة يقول انكم تزعمون ان أباهريرة يكثر

٤٢ - شرح الأبى والسنوسي - سادس *

الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الموعود كنت رجلا مسكينا

أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطني وكان المهاجرون يشغلهم الصنفق بالاسواق وكانت الانصار يشغلهم القيام على أموالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يبسط ثوبه فلن ينسئ شيئا سمعه مني فبسطت ثوبي حتى قضى حديثه ثم ضمته الى فرائضتي شيئا سمعته منه * حدثني عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد أخبرنا عن مالك بن أنس أخبرنا عن حماد بن زيد أخبرنا عن عبد الرزاق أخبرنا عن حماد بن زيد أخبرنا عن كلاهما عن الزهري عن الأعرج عن أبي هريرة بهذا الحديث غير أن مالك انتهى حديثه عند انقضاء قول أبي هريرة ولم يذكر في حديثه الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم من يبسط ثوبه الى آخره * وحدثني حماد بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه ان عائشة قالت ألا يجيبك أبو هريرة جاء مجلس الى جنب حجرى يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم

سبحانه يحاسبني ان تعمدت كذبا وحسب من يظن بي سوء (قوله أخدم على ملء بطني) (ط) أي الأزمه وأقنع بقوتي ولا أجمع مالا أخره زيادة على ذلك بل اذا حصل القوت من وجه مباح كفي وليس هو من الخدمة بالاجارة (قوله يشغلهم الصنفق بالاسواق) (د) يشغلهم هو يفتح الياء وحكى ضمها وهو غريب (م) والصنفق قال الهروي يقال أصفقت القوم على الامر وصفقوا بالبيع والبيعة (ع) وأصله من صفق البائعين أيديهم ببعضها على بعض أو عاقبى البيعة عند عقدهم (د) هو كناية عن التبايع لانهم كانوا عند التبايع يصفقون بالأيدي ببعضها على بعض (قوله بالاسواق) (د) السوق تذكر وتؤنث وسميت سوقا لقيام الناس بها على سوقهم وقيل لسوق الناس اليها ما يباع (قوله من يبسط رداءه لم ينسئ شيئا سمعه مني) (ب) قوله أخدم على ملء بطني كناية عن ملازمة له وبسط الرداء مجموعهما هو السبب في كثرة حفظه فاللازمة سبب كثرة السماع وبسط الرداء سبب عدم النسيان وبعد أن يكون هذا المجلس لم يحضره الا هو لاسماع قوله صلى الله عليه وسلم من يبسط رداءه ومن المعلوم حرصهم على حفظ أقواله فلا يتأخر أحد من الحاضرين عن بسط رداءه فهم مشاركون له في عدم النسيان فكان أحفظهم لانهم لم يشاركوه في السبب الأول الذي هو كثرة الملازمة وأما ان بسط الرداء سبب في عدم النسيان فالله أعلم بالحكمة فيه (قوله في الآخر ألا يجيبك أبو هريرة جاء مجلس الحديث) (ع) كذا ضبطناه ومعناه ألا نسمعك الجيب من شأن أبي هريرة وأبو هريرة مبتدأ وفي رواية ألا يجيبك أبو هريرة وهو على هذا فاعل أي يريك أبو هريرة من شأنه الجيب والاول أصح وفي البخاري ألا يجيبك (ط) رويناه بضم الياء وفتح العين وكسر الجيم مشددة أي ألا يجيبك على التبعيض النظر في أمره وقالته انكارا عليه لا كثارا من الحديث في المجلس الواحد لقاؤه ومجازاته ويحتمل أن يعنى وعند الله المجمع ويجازى كل بعمله (ح) معناه الله يحاسبني ان تعمدت كذبا وحسب من يظن بي سوء (قوله أخدم على ملء بطني) (ط) أي الأزمه وأقنع بقوتي ولا أجمع مالا أخره زيادة على ذلك بل اذا حصل القوت من وجه مباح كفي وليس هو من الخدمة بالاجارة (قوله يشغلهم الصنفق بالاسواق) وهو يفتح الياء وحكى ضمها وهو غريب والصنفق كناية عن التبايع لانهم كانوا عند التبايع يصفقون بالأيدي ببعضها على بعض (قوله بالاسواق) جمع سوق تذكر وتؤنث وسميت سوقا لقيام الناس بها على سوقهم وقيل لسوق الناس اليها ما يباع (قوله من يبسط رداءه لم ينسئ شيئا سمعه مني) (ب) قوله أخدم على ملء بطني كناية عن ملازمة له وبسطه الرداء مجموعهما هو السبب في كثرة حفظه فاللازمة سبب كثرة السماع وبسط الرداء سبب عدم النسيان وبعد أن يكون هذا المجلس لم يحضره الا هو لاسماع قوله صلى الله عليه وسلم من يبسط رداءه ومن المعلوم حرصهم على حفظ أقواله فلا يتأخر أحد من الحاضرين عن بسط رداءه فهم مشاركون له في عدم النسيان فالله أعلم بحكمة ذلك (قلت) وظاهر الحديث أن بسط الرداء اختص به أبو هريرة فاحصل المروي من قوله من يبسط من يادري ذلك أولا أي مقالته فوقع من أبي هريرة المبادرة الى البسط قبل غيره والله تعالى أعلم (قوله ألا يجيبك أبو هريرة جاء مجلس الحديث) (ع) كذا ضبطناه ومعناه ألا نسمعك الجيب من شأن أبي هريرة وأبو هريرة مبتدأ وفي رواية ألا يجيبك أبو هريرة وهو على هذا فاعل أي يريك أبو هريرة من شأنه الجيب والاول أصح وفي البخاري ألا يجيبك (ط) رويناه بضم الياء وفتح العين وكسر الجيم مشددة أي ألا يجيبك على التبعيض النظر في أمره وقالته انكارا عليه لا كثارا من الحديث في المجلس الواحد ولذا قالت انما كان يحدث حديثا لو عده العباد

يسمعني ذلك وكنت أسبح فقام قبل أن أقضى سبحتي ولو أدركته لرددت عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دكم قال ابن شهاب وقال ابن المسيب (٣٣١) ان أبا هريرة قال يقولون ان أبا هريرة قد أكثر

والله الموعود ويقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون مثل أحاديثه وسأخبركم عن ذلك ان اخواني من الانصار كان يشغلهم عمل أرضهم وان اخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفاق بالاسواق وكنت أزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على مل بطني فأشهد اذا غابوا وأحفظ اذا نسوا ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إنكم يسطوبه فيأخذ من حديثي هذا ثم يجمعه الى صدره فانه لم ينس شيئا سمعه فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جعته الى صدرى فأنسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به ولولا آيتان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئا أبدا ان الذين يكتبون ما نزلنا من الينيات والهدى الى آخر الآيتين وحديثنا عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو الجيان عن شعيب عن الزهري أخبرني سعيد ابن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة قال انكم تقولون ان أبا

ولذا قالت انما كان يحدث حديثا لوعده المادأ حصاه أي يحدث حديثا قليلا (قوله أسبح) أي أتفضل والسبحة صلاة النافلة (قوله ولو أدركته لرددت عليه) قلت هو اعتذار منها على عدم المبادرة في التغيير لان تغيير ما ينكر على الفور وليكن منعها انها كانت في صلاة (قوله لم يكن يسرد الحديث كسر دكم) أي يكثره ويتابعه قلت وقد يقال انه لا يستقيم حجة على أبي هريرة لان تحديثه صلى الله عليه وسلم بحسب النوازل وتحديث أبي هريرة كان للرواة والطالبين للعلم وهو مناسب للاكثر والمراجع في ذلك لصورة السرد التي أنكرت (قوله ويقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون مثل أحاديثه) (ط) هذا انكار غير انكار عائشة أنكرت سرد الحديث وهو لاء أنكروا أن يكون أكثر الصحابة حديثا وهو انكار استبعاد وتجب لانكار تهمة لما يعلم من حفظه وعلمه ولما يدل أيضا من فضله ومعرفة مجاهله ولذلك بين لهم الموجب لكثرة حديثه وهما السببان المتقدمان ثم انه لما حفظ علما كثيرا وعلم أنه يجب عليه نشره ووجد من يحمله عنه فرع لذلك مخافة القواطع ثم انه لما آلمه انكارهم هم بترك ذلك لكنته خاف عقوبة الكتمان فقال لولا آيتان في كتاب الله وفيهما بحث يحتاج الى نظر طويل محله كتب التفسير وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

فضائل حاطب بن أبي بلتعة رضى الله عنه

(ط) اسمه عمرو بن راشد من ولد نخع بن عدي يكنى أبا عبد الله وقيل أبا محمد وهو حليف للزبير وقيل احصاه أي يحدث حديثا قليلا (قوله أسبح) أي أتفضل والسبحة بضم السين النافلة (قوله ولو أدركته لرددت عليه) (ب) هو اعتذار منها على عدم المبادرة في التغيير لان تغيير ما ينكر على الفور وليكن منعها انها كانت في صلاة (قوله لم يكن يسرد الحديث كسر دكم) أي يكثره ويتابعه (ب) وقد يقال لا يستقيم حجة على أبي هريرة لان تحديثه صلى الله عليه وسلم بحسب النوازل وتحديث أبي هريرة كان للرواة والطالبين وهو مناسب للاكثر والمراجع في ذلك لصورة السرد التي أنكرت (قوله ويقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون مثل أحاديثه) (ط) هذا انكار غير انكار عائشة أنكرت سرد الحديث وهو لاء أنكروا أن يكون أكثر الصحابة حديثا وهو انكار استبعاد وتجب لانكار تهمة لما يعلم من حفظه وعلمه ولما يدل أيضا من فضله ومعرفة مجاهله ولذلك بين لهم الموجب لكثرة حديثه وهما السببان المتقدمان ثم انه لما حفظ علما كثيرا وعلم أنه يجب عليه نشره ووجد من يحمله عنه فرع ذلك مخافة القواطع ثم انه لما آلمه انكارهم هم بترك ذلك لكنته خاف عقوبة الكتمان فقال لولا آيتان في كتاب الله وفيهما بحث يحتاج الى نظر طويل محله كتب التفسير

باب من فضائل حاطب بن أبي بلتعة رضى الله عنه

(ط) اسمه عمرو بن راشد من ولد نخع بن عدي يكنى أبا عبد الله وقيل أبا محمد وهو حليف للزبير

هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنافذ وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير واللفظ لعمر وقال اسحق أخبرنا وقال الاخرون ثنا سفيان بن عيينة عن عمر وعن الحسن بن محمد أخبرني عميد الله بن أبي رافع وهو كاتب علي قال سمعت عليا رضى الله عنه وهو يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزيبر

لبنى أسد وقيل كان عبد الله بن عبيد كاتبه فأدى كتابته يوم الفتح شهيد بدر أو الحديبية ومات سنة ثلاثين بالمدينة وهو ابن خمس وستين سنة وصلى عليه عثمان وقد شهد الله بالآيمان في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وقد شهد له صلى الله عليه وسلم بذلك وبأنه لا يدخل النار على ما تضمنه الحديثان في الأم (**قوله** روضة خاخ) (ع) خاخ بجاء من مجتمين موضع قرب حمره الاسد من المدينة وقيل قرب مكة وفي البخاري روضة خاخ بالجاء والجيم وهو وهم (د) والتبست عليه بخاخ التي بين المدينة والشام (**قوله** ظمينة) يعني امرأة وأصل الظمينة هودج وسُميت المرأة بذلك لأنها تكون فيه (**قوله** تعادى بناخيلنا) (ع) أي تجرى والعادية الخيل تجرى والعداء بالمد وفتح العين الطلق من الجرى والعاقص ضفائر الرأس (**قوله** دعنى أضرب عنق هذا المنافق) (ط) لم يرتد ولم ينافق وإنما أطلق عليه اسم المنافق لشبه فعله فعل المنافق لأنه أسرم ما فعل للوجه الذي اعتذر به موضع ضميمته أنه اعتقد أن كتبه بذلك لا يضر النبي صلى الله عليه وسلم وإن فيه نخوة يقال فر يش ويحكى أنه كان في الكتب تعظيم أمر جيشه صلى الله عليه وسلم وأنه لا طاقة لكم به يخوفهم بذلك ليخرجوا من مكة (م) وفيه حجة لقتل الجاسوس من المسلمين على المسلمين لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على عمر وإنما عذره بغفران الله تعالى لأهل بدر واختلاف المذهب فيه فقال ابن وهب يقتل الآن يتوب وقال ابن القاسم يقتل ولا أعرف له توبة وقال عبد الملك إن تعد ذلك قتل وإن كانت منه نذرة وليس من أهل الطعن على أهل الاسلام عوقب وحكى سحنون عن بعض أصحابنا أنه ينكح جلداء ويطال سجنه ثم ينفي إلى أرض بعيدة من المشركين وقال بعض شيوخنا ينظر إلى ما كان من فعله فإن قتل به فله مسلم قتل والاعوقب وإن خيف أن يعود لمثله خلده في السجن وقال الشافعي يتجافى من ذى الهيئة غير المتهم الفاعل ذلك جهل لافراة ابن وهب كالحارب الذي يطول أمره ويريق الدماء ويعظم ضرره فيقتل الآن يتوب وراه ابن القاسم كالزنديق والساحر لأنه أسرم فعليه

وقيل لبنى أسد وقيل كان عبد الله بن عبيد كاتبه فأدى كتابته يوم الفتح شهيد بدر أو الحديبية ومات سنة ثلاثين بالمدينة وهو ابن خمس وستين سنة وصلى عليه عثمان وقد شهد الله سبحانه له بالآيمان في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وقد شهد له صلى الله عليه وسلم بذلك وبأنه لا يدخل النار على ما تضمنه الحديثان في الأم (**قوله** روضة خاخ) بجاء من مجتمين موضع قرب حمره الاسد من المدينة وقيل قرب مكة وفي البخاري روضة خاخ بالجاء والجيم وهو وهم (ح) والتبست عليه بخاخ التي بين المدينة والشام (**قوله** ظمينة) يعني امرأة وأصلها هودج وسُميت به المرأة لأنها تكون فيه (**قوله** تعادى بناخيلنا) هو بفتح التاء أي تجرى وهو مضارع حذفت منه إحدى التائين (**قوله** من عاقصها) بكسر العين أي شعرها المصغور عقيصة (**قوله** دعنى أضرب عنق هذا المنافق) (ط) لم يرتد ولم ينافق وإنما أطلق عليه اسم المنافق لشبه فعله فعل المنافق لأنه أسرم ما فعل للوجه الذي اعتذر به موضع ضميمته أنه اعتقد أن كتبه بذلك لا يضر النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لا طاقة لكم به يخوفهم بذلك ليخرجوا عن مكة (م) وفيه حجة لقتل الجاسوس من المسلمين على المسلمين لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على عمر وإنما عذره بغفران الله تعالى لأهل بدر واختلاف المذهب فيه فقال ابن وهب يقتل الآن يتوب وقال ابن القاسم يقتل ولا أعرف له توبة وقال عبد الملك إن تعد ذلك قتل وإن كانت منه نذرة وليس من أهل الطعن على أهل الاسلام عوقب وحكى سحنون عن بعض أصحابنا أنه ينكح جلداء

والمقداد فقال اثوار وروضة خاخ فإن بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بناخيلنا فإذا نحن بالمرأة فقلنا أخرجى الكتاب فقالت ما هي كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أولنقلين الشيا فأخرجته من عقاصها فأثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال لا تتجسس على رسول الله أنى كنت أمراً ملصقاً في قر يش قال سفيان كان حليفهم ولم يكن من أنفسهم وكان ممن كان معك من المهاجرين لهم قرابات يعمون بها أهلهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم بدا يجمعون بها قرابتي ولم أفعله كفر ولا أرنداد أعن ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال إنه

ومن لم يقتله واقتصر عنه على التشكيل لم يره كالحارب لانه لم يباشر وانما هو كالمغري والامر لمن لا يلزم طاعته ومن فرق بين المعتاد وغيره رأى أن المعتاد يعظم ضرره فيسجن قياسا على الحارب وأخذ الشافعي بحديث حاطب ولما رأى مالك تعارض هذه الامور لم يعين فيه حدا فقال يصرف الى اجتهاد الامام والذي يظهر لي أن حديث حاطب لا يحتج به في المسئلة لان صدقه مقطوع به لتصديقه صلى الله عليه وسلم اياه وأما غيره ممن يتجسس فلا يعلم صدقه فصارت قضية حاطب قضية في عين فلا يقاس عليها غيرها ويكون هذا كما قيل في الاصول ان الحكم المعلن بعله معينة لا يقاس عليه كتعليقه المحرم بانه يبعث يوم القيامة مليا * قلت * تصديقه اياه انما يرفع حكم النفاق لاحكام العقوبة على الفعل فهو مما نحن فيه واذا كان من ذلك فيتضح كونه حجة للشافعي (م) وان كان الجاسوس كافرا فهو نقض للعهد قال سحنون فيقتل ليكون نكالا وان كان حرييا نزل بامان سقط امانه وللامام قتله أو استرقاقه قال ولا يجنس وان أسلم فلا يقتل ويبقى كاسير مسلم (قوله وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر) (ط) أي وما يعلمك ولعل للترجي والرجاء هنا محقق لثناء الله تعالى عليهم وعفوه عنهم في سورة آل عمران والانفال ولقوله صلى الله عليه وسلم للذي أقسم ان حاطبا يدخل النار كذبت لا يدخلها فانه شهد بدرا (قوله اعملوا ما شئتم) (ط) ظاهره انه أيج لهم ان يفعلوا ما شاؤوا والشرع يأبي ذلك لان التكليف بالامر والنهي مستمر الى الموت وتأوله الجوزي فقال قوله اعملوا ليس للاستقبال وانما هو للماضي قال والتقدير كل شيء كان منكم فقد غفرته لكم وبدل على أنه للمضى قوله قد غفرت لكم اذ لو كان للاستقبال لقال في الجواب سأغفر وبوضع ذلك ان القوم

ويطال سجنه ثم ينفي الى أرض بعيدة من المشركين وقال بعض شيوخنا ينظر الى ما كان من فعله فان قتل بعهده مسلما قتل والاعوقب وان خيف أن يعود لئلا يخلد في السجن وقال الشافعي يتجافى عن غير المنهم الفاعل ذلك جهلا فراه ابن وهب كالحارب الذي يعظم ضرره ورآه ابن القاسم كالزنديق والساحر لانه أسرف عليه ومن لم يقتله واقتصر به على التشكيل لم يره كالحارب لانه لم يباشر وانما هو كالمغري والامر لمن لا يلزم طاعته ومن فرق بين المعتاد وغيره رأى ان المعتاد يعظم ضرره فيقتل وغير المعتاد دون ذلك فيسجن قياسا على الحارب وأخذ الشافعي بحديث حاطب وهذا لما رأى مالك تعارض هذه الامور لم يعين فيه حدا فقال يصرف الى اجتهاد الامام والذي يظهر لي أن حديث حاطب لا يحتج به في المسئلة لان صدقه مقطوع به لتصديقه صلى الله عليه وسلم اياه وأما غيره ممن يتجسس فلا يعلم صدقه فصارت قضية حاطب قضية في عين فلا يقاس عليها (ب) تصديقه اياه انما يرفع حكم النفاق لاحكام العقوبة على الفعل فهو مما نحن فيه واذا كان كذلك فيتضح حجة للشافعي * قلت * يحتمل ان تكون العقوبة سببا لاحتال النفاق فاذا قطع بنفيه مع عدم القصد الى اذابة المسلمين كما في قضية حاطب فلا عقوبة ولا يقاس على حاطب غيره لعدم القدرة على تحقق صدقه فصاح اذن ما قاله المازري (م) وان كان الجاسوس كافرا فهو نقض للعهد قال سحنون فيقتل ليكون نكالا وان كان حرييا نزل بامان سقط امانه وللامام قتله أو استرقاقه قال ولا يجنس وان أسلم فلا يقتل ويبقى كاسير مسلم (قوله وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر) (ط) أي وما يعلمك ولعل للترجي والرجاء هنا محقق لثناء الله تعالى عليهم وعفوه عنهم في سورة آل عمران والانفال ولقوله صلى الله عليه وسلم للذي أقسم أن حاطبا يدخل النار كذبت لا يدخلها فانه شهد بدرا (قوله اعملوا ما شئتم) (ط) ظاهره انه أيج لهم أن يفعلوا ما شاؤوا والشرع يأبي ذلك لان التكليف بالامر والنهي مستمر الى الموت وتأوله الجوزي فقال قوله

قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأئزله الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم أولياء وليس في حديث أبي بكر وزهير ذكر الآية وجعلها اسحق في روايته من تلاوة سفيان * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن فضيل ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن دريس ح وثنا رفاعه بن الهيثم الواسطي ثنا خالد بنعني ابن عبد الله كلهم عن حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا مرثد الغنوي والزبير بن العوام وكنا فارس فقال انطلقوا حتى تأتون روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب الى المشركين فذكر بمعنى حديث عبيد

خافوا بما بعده فقال عمر يا حذيفة هل أنا فمهم وهذا التأويل حسن لكنه بعيد لان العرب لم تضع صيغة الامر للضى لا بقرينة ولا دونها وصيغة الامر اذا وردت للاباحة فأنما هي بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى المضى فقد برهنا فانه حسن (ع) ولا يدل ان الغفران يسقط الحد في الدنيا بدليل انه صلى الله عليه وسلم حمد ما عزاو الغامدية وقد أخبر بقبول توبته ما وحدهم سطحا وكان بدر ياقال الطبرى ومن ظن أنه ترك اقامته لانه صدقه فقد أخطأ لان أحكامه إنما تجرى على الظاهر كما حكم بالظاهر في المنافقين وقد أطلع الله تعالى على سرائرهم ﴿قلت﴾ هذا يشهد لما قدمنا أنه حجة للشافعى (ع) وفي الحديث من الفقه هلك سائر المذنب اذا كان في ذلك بعض عقوبة وفيه ان الجسس لا يخرج عن الايمان وانه لا يحد من وجب حده في قتل أو غيره الا باذن الامام وفيه اشارة الوزير بالرأى وفيه الشدة على أهل المعاصى بالقول والفعل وبالسبب تأديبا لم

﴿فضائل أهل الشجرة رضى الله عنهم﴾

(قوله لا يدخل النار ان شاء الله من أصحاب الشجرة أحد) (ط) بيعة الشجرة هذه هي بيعة الرضوان التي قال الله سبحانه فيها القدر رضى الله عن المؤمنين الآية وكانت بالحديبية وكان المبايعون ألفا وأربعمائة وقيل وخمسمائة وبايعوا على الموت أو على أن لا يفر وأعلى اختلاف الروايات في ذلك ثم انه صلى الله عليه وسلم صالح أهل مكة وكفى الله المؤمنين القتال (ع) قوله لا يدخل النار هو منه على القطع وإنما استثنى أعماله ليس للاستقبال وإنما هو لماضى والتقدير كل شيء كان منكم فقد غفرته لكم ويدل على انه للضى قوله قد غفرته لكم ولم يقل سأغفر وبوضوح ذلك أن القوم خافوا بما بعده فقال عمر يا حذيفة هل لنا فمهم وهذا التأويل حسن لكنه بعيد لان العرب لم تضع صيغة الامر للضى لا بقرينة ولا دونها ﴿قلت﴾ وهو بعيد أيضا من جهة ان الحديث سببه قضية حاطب فتسكون مرادة الدخول مع أنها وقعت بعد بدر وإنما الأظهر في الجواب أن المغفرة لأهل بدر على العموم في الماضى والمستقبل فالماضى ظاهر والمستقبل بمعنى الحفظ من المعاصى وان وقع شيء منها فقول الله بيمينه ونحو ذلك مما يكفرها أو أورد بعضهم معارضة بين قضية حاطب وقضية كعب بن مالك في تخلفه عن غزوة تبوك من كونه صلى الله عليه وسلم عفا عن حاطب ولم يهجره ولا وجعه وكعب لم يعف عنه بل هجره وكلاهما بدرى فان كان حضور بدر هو السبب في العفو فمهم وقدر مشترك بينهما مع أن ما فعله حاطب بحسب الظاهر أعظم مما فعل كعب ﴿وأجيب﴾ بان حضور بدر إنما هو سبب في عدم المؤاخذه في الآخرة أما في الدنيا فلا بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم حمد سطحا وكان بدر ياقال الطبرى ومن ظن أنه ترك اقامته لانه صدقه فقد أخطأ لان أحكامه إنما تجرى على الظاهر كما حكم بالظاهر في المنافقين وقد أطلع الله تعالى على سرائرهم ﴿قلت﴾ هذا يشهد لما قدمنا أنه حجة للشافعى (ع) وفي الحديث من الفقه هلك سائر المذنب اذا كان في ذلك بعض عقوبة وفيه ان الجسس لا يخرج عن الايمان وانه لا يحد من وجب حده في قتل أو غيره الا باذن الامام وفيه اشارة الوزير بالرأى وفيه الشدة على أهل المعاصى بالقول والفعل وبالسبب تأديبا لم

﴿باب من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان﴾

رضي الله تعالى عنهم ﴿﴾

﴿ش﴾ (قوله لا يدخل النار ان شاء الله من أصحاب الشجرة أحد) (ط) بيعة الشجرة هذه هي بيعة الرضوان التي قال الله تعالى فيها القدر رضى الله عن المؤمنين الآية وكانت بالحديبية وكان المبايعون ألفا وأربعمائة وقيل وخمسمائة وبايعوا على الموت أو على أن لا يفر وأنتم صلى الله عليه وسلم صالح أهل مكة وكفى الله المؤمنين واستثنى أنه صلى الله عليه وسلم بلغظ المشيمة لبس على جهة الشك بل على وجه

الله بن أبي رافع عن علي
* حده ثنافية بن سعيد
ثنايث ح وثنا محمد بن
ريح أخبرنا الليث عن أبي
الزبير عن جابر بن عبد الله
الحاطب جاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم يشكو
حاطبا فقال يا رسول الله
ليدخل النار حاطب النار
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذبت
لا يدخلها فانه شهد بدر
والحديبية حدثني هرون
ابن عبد الله ثنا حجاج بن
محمد قال قال ابن جريج
أخبرني أبو الزبير انه سمع
جابر بن عبد الله يقول
أخبرتني أم مبشر انها
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول عند حفصة
لا يدخل النار ان شاء الله
من أصحاب الشجرة أحد

لقوله تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا الآية على وجه التبرك (قوله قالت بلى يا رسول الله فانتهرها) (ع) لم تقصد رد قوله صلى الله عليه وسلم وإنما استشكلت وطلبت بيان ما أشكل وموجب استشكلها ما فهمته من عموم وان منكم الاواردها وان الورود والدخول وأجابه صلى الله عليه وسلم بأن المقصود آخر الآية فتلا ثم نجي الذين اتقوا وحاصل الجواب انه سلم عموم الورود لكن المراد بالورود العبور لا الدخول وبيان ذلك أن جهنم محيطة بأرض المحشر وعلى متنها الصراط وليس للناظر طريق للجنة الا عليه فلا بد لكل من ضمه المحشر من الجواز عليه فجاج مسلم ومخدوش مرسل وكدوس في نار جهنم والنجية في قوله فجاج مسلم هي المذكورة في الآية التي تلا صلى الله عليه وسلم وذلك موافق لقوله تعالى ان الذين سبقتم من الحسنى الآية فإذا امتنعوا بالجواز على الصراط فينجون من سبقته الحسنى ويوبق أى يسقط فيها الكفار ومن أراد الله سبحانه من المؤمنين (ط) قولها بلى كلام أخرجه منها الشهامة النفسية والقوة العمرية فانها بنت عمر وهذا من نحو قول أبيها في المنافقين أتصلي عليهم وقد نهك الله قلت هذا الكلام فيه غصاصة فانها كما تقدم لم تقصد الا بيان ما أشكل وتقدم الاشكال وجوابه صلى الله عليه وسلم بالآية بين ولا يقال ان النجية انما تكون بعد الوقوع في المهلك لان النجية حقيقة ان لا يلحق المكر وهذ لا يقال نجافلان من الأمير بعد أن أوقع به المكر وهذ انما يقال نجائه اذا لم يلحقه مكر وهذ بحال (ع) وفي الحديث جواز المناظرة في العلم وجواز الاعتراض وجواز السؤال لاستخراج الفائدة وهو مقصود حفصة لأنها ردت ما قال صلى الله عليه وسلم قلت التعبير بلفظ الاعتراض لا يحسن والمناسب أن يقول وجواز الاستشكال وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

التبرك وبيان أن ذلك بغضله تعالى وإرادته ولا يجب على الله نهي (قوله قالت بلى يا رسول الله فانتهرها) (ع) لم تقصد رد قوله وإنما استشكلت وطلبت بيان ما أشكل وموجب استشكلها ما فهمته من عموم وان منكم الاواردها وان الورود والدخول وأجابه صلى الله عليه وسلم بأن المقصود آخر الآية فتلا ثم نجي الذين اتقوا وحاصل الجواب انه سلم عموم الورود ولكن المراد بالورود والعبور لا ورود الدخول وبيان ذلك أن جهنم محيطة بأرض المحشر وعلى متنها الصراط وليس للناظر طريق للجنة الا عليه فلا بد لكل من ضمه المحشر من الجواز عليه فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكر دس في نار جهنم والنجية المذكورة في قوله فجاج مسلم هي المذكورة في الآية التي تلا صلى الله عليه وسلم وذلك موافق لقوله تعالى ان الذين سبقتم من الحسنى الآية فإذا امتنعوا بالجواز على الصراط فينجون من سبقته الحسنى ويوبق أى يسقط فيها الكفار ومن أراد الله سبحانه من المؤمنين (ط) قولها بلى كلام أخرجه منها الشهامة النفسية والقوة العمرية فانها بنت عمر وهذا من نحو قول أبيها في المنافقين أتصلي عليهم وقد نهك الله (ب) هذا الكلام فيه غصاصة فانها كما تقدم لم تقصد الا بيان ما أشكل وجوابه صلى الله عليه وسلم بالآية بين ولا يقال ان النجية انما تكون بعد الوقوع في المهلك لان النجية حقيقة ان لا يلحق المكر وهذ لا يقال نجافلان من الأمير بعد أن وقع بالمكر وهذ انما يقال نجائه اذا لم يلحقه مكر وهذ بحال (ع) وفي الحديث جواز المناظرة في العلم وجواز الاعتراض وجواز السؤال لاستخراج الفوائد وهو مقصود حفصة لأنها ردت ما قال صلى الله عليه وسلم (ب) التعبير بلفظ الاعتراض لا يحسن والمناسب أن يقال وجواز الاستشكال قلت مراد عياض انه يؤخذ من الحديث جواز المناظرة وجواز الاعتراض بالنسبة الى من يصحان في حقه ووجه الأخذ أن ذلك

الذين يابغوا عنها قالت بلى
يا رسول الله فانتهرها فقالت
حفصة وان منكم الا
واردها فقال النبي صلى
الله عليه وسلم قد قال الله
عز وجل ثم نجي الذين
اتقوا ونذر الظالمين فيها
جحما * حدثنا أبو عامر
الأشعري وأبو كريب
جميعا عن أبي أسامة قال
أبو عامر ثنا أبو أسامة
ثنا يزيد عن جده أبي بردة

﴿ فضائل أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ﴾

(ط) اسمه عبد الله بن قيس بن سليم بن حضان بن حضان بفتح الحاء المهملة والضاد المعجمة المشددة ويقال بكسر الحاء وتخفيف الضاد من ولد الأشعر وهو سبب بن ادو ويقال من ولد الأشعر بن سبأ أخى حمير قال أبو عمر ذكرت طائفة أن أبا موسى قدم مكة فخالف سعيد بن العاصي ثم ألى بمكة ثم هاجر إلى الحبشة ثم قدم مع أهل السفينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وقال ابن الجهم وكان نسابة ليس كذلك ولكنه أسلم قديماً بمكة ثم هاجر إلى الحبشة ثم رجع إلى بلاده فلم يزل بها حتى قدم هو وناس من الأشعر بين علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافق قدومه قدوم أهل السفينة ووافق رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير قال أبو عمر وإنما ذكره ابن اسحق فيمن هاجر إلى الحبشة لأنه نزل أرضهم في حين إقباله مع سائر قومه رمت الريح سفينتهم إلى الحبشة فبقوا بها حتى خرجوا منها مع جعفر وأصحاب السفينة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير فقيل أنه قسم لأهل السفينتين وقيل لم يقسم لهم ثم ولي عمر أبا موسى البصرة حين عزل عنها المغيرة في وقت الشهادة عليه وذلك سنة عشرين فافتتح أبو موسى الأهواز ولم يزل على البصرة إلى صدر من خلافة عثمان ثم عزله عنها ولاها عبد الله ابن عامر بن كرز فنزل أبو موسى حينئذ الكوفة ثم لما وقع أهل الكوفة في سعيد بن العاصي ولوا أبا موسى وكتبوا إلى عثمان يسألونه أن يقره فأقره فلم يزل على الكوفة حتى قتل عثمان واستخلف على فزله عنها قال أبو عمر فلم يزل واجداً منها على علي ثم كان من أبي موسى بصفين وفي التحكيم ما كان وكان يهتفان علي لأنه عزله وغلب أهل اليمن علياً على إرساله في التحكيم وكان منه ما كان ثم انصرف أبو موسى إلى مكة ومات بها رضي الله عنه ورحمه وقيل مات بالكوفة في داره بجانب المسجد

كلاهما يظهر به الحق ويؤول به الاشكال وليس مراده أن في الحديث مناظرة واعتراضاً بدليل أنه نصوص عند ذكره جواز السؤال لاستخراج الفوائد منه مقصود حفصة أي وليس مقصودها الأولين وهما المناظرة والاعتراض والحاصل أنه أخذ من جواز الأخير الواقع في الحديث وهو جواز السؤال لاستخراج الفوائد جواز الأولين وهما المناظرة والاعتراض ووجه الاختلاف على ما سبق فاعتراض الأبي عليه لا يحسن

﴿ باب من فضائل أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ﴾

(ش) (ط) اسمه عبد الله بن قيس بن سليم بن حضان وحضان بفتح الحاء المهملة والضاد المعجمة المشددة ويقال بكسر الحاء وتخفيف الضاد قال أبو عمر ذكرت طائفة أن أبا موسى قدم مكة فخالف سعيد بن العاصي ثم أسلم بمكة ثم هاجر إلى الحبشة ثم قدم مع أهل السفينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وقال ابن الجهم وكان نسابة ليس كذلك ولكنه أسلم قديماً بمكة ثم هاجر إلى الحبشة ثم رجع إلى بلاده فلم يزل بها حتى قدم هو وناس من الأشعر بين علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافق قدومه قدوم أهل السفينة ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير قال أبو عمر وإنما ذكره ابن اسحق فيمن هاجر إلى الحبشة لأنه نزل أرضهم في حين إقباله مع سائر قومه رمت الريح سفينتهم إلى الحبشة فبقوا بها حتى خرجوا مع جعفر وأصحاب السفينة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير فقيل أنه قسم لأهل السفينتين وقيل أنه لم يقسم لهم ثم ولي عمر أبا موسى البصرة حين عزل عنها المغيرة في وقت الشهادة عليه وذلك سنة عشرين فافتتح أبو موسى الأهواز ثم ولاه عثمان رضي الله عنه الكوفة ثم عزله

عن أبي موسى قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة ومعه بلال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل أعرابي فقال ألا تجزلي يا محمد ما وعدتني (٣٣٧) فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر فقال له

الاعرابي أ كثر على من أبشر فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال ان هذا قدر البشرى فأقبلا أنهما قالوا قبلنا يا رسول الله ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ووجه فيه ثم قال اشربا منه وأفرغا على وجوهكما ونحوركما وأبشرا فأخذا القدح ففعلوا ما أمرهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادتاهما أم سلمة من وراء الستار فأضللا مكائما في انائكما فأضللاهما منه طائفة * حدثنا عبد الله ابن براد أبو عامر الأشعري وأبو كريب محمد بن العلاء واللفظ لأبي عامر قالوا ثنا أبو أسامة عن يزيد بن أبي بردة عن أبيه قال لما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من حنين بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس فأتى يزيد بن الصمة فقتل دريد وهزم الله أصحابه فقال أبو موسى وبعثني مع أبي عامر قال فرى أبو عامر في ركبته رماه رجل من بني جشم بسهم فأنبته

ثم اختلف فقيل توفي سنة اثنين وأربعين وقيل سنة أربع وأربعين وقيل سنة خمسين وقيل اثنين وخمسين وكان من أحسن الناس صوتا بالقرآن وقال صلى الله عليه وسلم له أوتيت مزارا من مزماري آل داود وسئل على عن موضع أبي موسى من العلم فقال صبغ في العلم صبغة وروى له من الحديث ستائة وستون حديثا في الصحيح منها ثمانية وستون (قوله أ كثر على من أبشر) (ع) لو صدر هذا من مسلم كان ردة لان فيه تهمة صلى الله عليه وسلم واستخفا فابصدق وعده وانما صدر ممن لم يتكلم في الاسلام من قلبه ممن كان يستألف من أشراف العرب وجاء أنه من بني تميم وهم الذين نادوه من وراء الحجرات ونزل فيهم أكثرهم لا يعقلون (قوله اشربا منه وأفرغا على وجوهكما ونحوركما) قلت * يحتمل ان هذا هو الذي كان يريد أن يأمر الاعرابي أن يصنع وأنه يكون السبب في تحصيل مطلوبه ويحتمل انه زيادة على المشر به والاطهر أن عمر رضى الله عنه لم يحضر لهذا ولا فقد قال في غيره دعني أضرب عنق هذا المنافق (قوله في سند الآخر عن يزيد بن أبي بردة عن أبيه) (ع) كذا للسكافة وللغزري عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة وكل صحيح نسبه في الاول الى جده ونسبه عند الغزري الى أبيه وسامع أبي بردة من أبيه ابي موسى معلوم والحديث متصل السند على الرويتين (قوله في الآخر فأتى يزيد بن الصمة فقتل) قلت * هذا يدل أن دريدا قتل في وجهه ابن عامر هذه والذي في السير خلافة قال ابن اسحق لما فتح الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة حنقت لذلك هوازن فجمعهم مالك بن عوف مع ما انضاف اليهم من ثقيف وبني نصر وجشم كلها وسعد بن بكر وناس من بني هلال ولم يشهد هاهنا من قيس بن غيلان غيره هؤلاء وفي بني جشم دريد بن الصمة شيخ كبير لا يقدر على شيء الا برأيه وعزم جميعهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم في اثني عشر ألفا ألفان من أهل مكة وعشرة آلاف جيشه الذين اقتح بهم مكة ولم تزلت هوازن أوطاس قال دريد أي واد هذا قيل أوطاس قيل نعم مجال الخيل لا خن ضرر ولا سهل دهم ثم قال مالي أسمع رغاء البعير وبكاء الصغير وبعار الشاء قيل ان مال الكاساق مع الناس أموالهم ونساءهم وأولادهم فقال أين مالك فدعى له فقال يا مالك انك أصبحت رئيس قومك وان هذا اليوم له ما بعده فلم سقت مع الناس ماسقت قال أردت ان أجعل خلف كل رجل ماله وأهله ليقاتل به قال راع والله وهل يرذل المهزوم شيء على رضى الله عنه فلم يزل واجدا من ذلك على علي ثم كان من أبي موسى بصفين وفي الحكميم ما كان ثم انصرف أبو موسى الى مكة ومات بها وكان من أحسن الناس صوتا بالقرآن وسئل على رضى الله عنه عن موضع أبي موسى في العلم فقال صبغ في العلم صبغة روى ستائة وستين حديثا في الصحيح منها ثمانية وستون (قوله أ كثر على من أبشر) لو صدر هذا من مسلم لكان ردة لان فيه تهمة للنبي صلى الله عليه وسلم واستخفا فابصدق وعده وانما صدر ممن لم يتكلم في الاسلام وجاء أنه من بني تميم وهم الذين نادوه من وراء الحجرات ونزل فيهم أكثرهم لا يعقلون (قوله اشربا منه) (ب) يحتمل أن هذا هو الذي كان يريد أن يأمر الاعرابي أن يصنع وأنه يكون السبب في تحصيل مطلوبه ويحتمل انه زيادة على المشر به (قوله فأتى يزيد بن الصمة فقتل) (ب) هذا يدل أن دريدا قتل في وجهه ابن عامر هذه

* ٤٣ - شرح الابي والسنوسي - سادس * في ركبته فانتهيت اليه فقلت يا عم من رماك فاشار أبو عامر الى أبي موسى فقال ان ذاك قاتلي تراه ذاك الذي رماني قال أبو موسى فقصت له فاعقدهته فلحقته فلما رأني ولى عنى ذاهبا فاتبعته وجعلت أقول له ألا تستحي ألسنت عرييا ألا تثبت فكف فالتقيت أنا وهو فاختلفنا أنا وهو ضربت بين فضربه بالسيف فقتلته ثم رجعت

انها ان كانت لك لا ينفعك الا رجل بسيفه ورعته وان كانت عليك فضعت في اهلك وامالك
يامالك انك لن تصنع بتقديم بيضة هو اذن الى نحو الخيل شيئاً ارجعهم الى متنع بلادهم وعلما
قومهم ثم القهم على متون الخيل فان كانت لك لحق بك من وراءك وان كانت عليك احرزت اهلك
وامالك فقال لا افعل كبرت وكبر علك ثم لما كان من نصر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم وهزيمة
هو اذن ما كان وتفرق جمعهم اتي مالك وناس معه الطائف وعسكر بعضهم بأوطاس وتوجه بعضهم قبل
نخلة وتبع خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك في نخلة ولم تتبع من سلك الشايبا فادرك ربيعة
ابن ربيع دريد بن الصمة فاخذ بخنطام جلده وهو يظن انه امر آء فاناخ به فاذا هو شيخ واذا هو دريد بن
الصمة ولا يعرفه الغلام فقال له دريد ما تريد قال قتلك قال من تكون قال ربيعة بن ربيع السلمي
ثم ضرب به بسيفه فلم يغن فقال له دريد بشما سلحتك به أمك خذ سيفي من مؤخر رحلي ثم اضرب به
وارفع عن العظام واخفض عن الدماغ فاني كذلك كنت أضرب الرجال ثم اذا أتيت أمك فأخبرها أنك
قتلت دريد بن الصمة فرب يوم منعت فيه نساءك فقتله وأخبر أمه فقالت أما والله لقد أعتق أمهات
لك ثلاثا وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل من توجه الى أوطاس أبا عامر فادرك بعض المهزمين
بها فناوشوه القتال فرمى بسهم فقتله وأخذ الراية ابو موسى ففتح الله عليه وهزمهم وقيل ان الذي
قتله سامية بن دريد وكرابن هشام أن أبا عامر اتي يوم أوطاس عشرين اخوة فحمل عليه أحدهم وحمل
عليه أبو عامر وهو يدعو الى الاسلام ويقول اللهم اشهد فقتله أبو عامر وكذلك فعل ببقية التسعة من
اخوته ثم حمل العائش على أبي عامر وحمل عليه أبو عامر وهو يدعو الى الاسلام وهو يقول اللهم
اشهد فقال اللهم لا تشهد فكف عنه أبو عامر فالت الرجل ثم أسلم وحسن اسلامه فكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا رآه يقول هذا شريد أبي عامر (قوله) على سرير مرمل وعليه فراش وقد أثر رمال
السرير بظهر رسول الله وجنبه (ع) المرمل بضم الميم الاولى وسكون الراء المنسوج وجهه بسيف
وشبهه بشراك أو شرائط وأما ان عليه فراشا وكذا في البخاري وهو مشكل لانه لو كان عليه
فراش لم تؤثر طرائق نسجه في ظهره قال القاضي الذي أظن ان لفظة ماسقطت على أبي زيد فان صح
فانما سقطت على من تقدم على أبي أسامة شيخ من شيوخ مسلم والبخاري لاتفاقهما وروايتهم على
اسقاطها وقد جاء في حديث تخيير نسائه صلى الله عليه وسلم من طريق عمر على سرير ليس بينه وبينه
فراش (قوله) وقد أثر بجنبه وظهره (قلت) يحتمل انه رأى ذلك من تحت ثوب رقيق (قوله) فدعا
بماء فتوضأ (قلت) فيه استحباب الوضوء لارادة الدعاء (قوله) ثم رفع يديه (ط) فيه استحباب
رفع الأيدي في الدعاء وفعله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وكرهه مالك ولعله انما كرهه خوفاً أن
يعتقد انه سنة راتبة (قلت) والا قرب تفسير صفة هذا الرفع بما في صفة رفعهم للصلاة وأما رفع

الى أبي عامر فقلت ان الله
قد قتل صاحبك قال فانزع
هذا السهم فنزعته فترامنه
الماء فقال يا ابن أخي انطلق
الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأقرئه مني السلام
وقل له يقول لك أبو عامر
استغفر لي قال واستعملني
أبو عامر على الناس ومكث
يسيراً ثم انه مات فلما رجعت
الى النبي صلى الله عليه
وسلم دخلت عليه وهو في
بيت على سرير مرمل
وعليه فراش وقد أثر رمال
السرير بظهر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجنبه
فأخبرته بخبرنا وخبر أبي
عامر وقلت له قال قتل له
يستغفر لي فدعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بماء
فتوضأ منه ثم رفع يديه ثم

والذي في السير خلافه وقد سمعت حكاية (قوله) فترامنه الماء) هو بالنون والراء أي ظهره ولا يقع
وجرى ولم ينقطع (قوله) على سرير مرمل بضم الميم الاولى وسكون الراء وفتح الميم بعدها وهو المنسوج
وجهه بسيف وشبهه بشراك وشرائط (قوله) وعليه فراش وكذا في البخاري وهو مشكل لانه
لو كان عليه فراش لم تؤثر طرائق نسجه في ظهره والذي أظن أن لفظة ماسقطت على أبي زيد أي
ما عليه فراش (قوله) وقد أثر رمال السرير بظهر رسول الله وجنبه (ب) يحتمل انه رأى ذلك من
تحت ثوب رقيق (قوله) فدعا بماء فتوضأ (ب) فيه استحباب الوضوء لارادة الدعاء (قوله) ثم رفع يديه
(ط) فيه استحباب رفع الأيدي وفعله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وكرهه مالك ولعله انما كرهه خوفاً

قال اللهم اغفر لعبيد أبي
عامر حتى رأيت بياض
ابطيه ثم قال اللهم اجعله
يوم القيامة فوق كثير من
خلقه أو من الناس فقلت
ولى يا رسول الله فاستغفر
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم اغفر لعبيد الله
ابن قيس ذنبه وأدخله
يوم القيامة مدخلا كريما
قال أبو بردة أحدهم الأبى
عامر والأخرى لابی موسى
* حدثنا أبو كريب محمد
ابن العلاء ثنا أبو أسامة
ثنا برید عن أبي ردة عن
أبي موسى قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انى
لا عريف أصوات رفقة
الاشعريين بالقرآن حين
يدخلون بالليل وأعرف
منازلهم من أصواتهم
بالقرآن بالليل وان كنت
لم أرمنازلهم حين نزلوا بالنهار
وممن حكيم اذا لقي الخليل
أو قال العدو قال لهم ان
أصحابى يأمرؤنكم أن
تنظروهم * حدثنا أبو عامر
الاشعري وأبو كريب
جميعا عن أبي أسامة قال أبو
عامر ثنا أبو أسامة ثنى
برید بن عبد الله بن أبى
ردة عن جده أبى ردة عن
أبي موسى قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
الاشعريين اذا أرملوا فى
الغزو وأوقل طعام عيالهم
بالمدينة جمعوا ما كان عندهم

الاثمة اليدين للدعاء اثر الصلاة فليس برفع وانما هو بسط وليس بمكر وه وانما الذى كرهه مالك رحمه
الله رفع الايدى (قوله اللهم اغفر لعبيد) * قلت * المراد بالغفوة هنا رفع الدرجات كما أشار
اليه بقوله وأرفعه على كثير والا فالشهادة تكفر الذنوب

﴿ فضائل الاشعريين رضي الله عنهم ﴾

(قوله انى لأعرف أصوات رفقة الاشعريين بالقرآن حين يدخلون بالليل) (ع) هو بالخاء المعجمة
من الدخول للكافة ور واه بعضهم يدخلون من الرحيل وكذا هو بالوجهين فى كتاب الجبانى
وفى البضارى * قلت * فيه قراءة القرآن بالطرق ولكن بالطرق الطاهرة وهو قول مطرف وفيه
أيضا الاجتماع على قراءة القرآن لافى سورة واحدة لانه الطاهر من قراءتهم واذاجاز فى سور
متعددة فأحرى فى سورة واحدة لانه أبعد عن تخطيط بعضهم على بعض وفيه أيضا الشهادة على
الصوت (قوله ومنهم حكيم) (ط) اختلف فقال الجبانى هو اسم رجل وقال الصدفي هو اسم من الحكمة
(قوله أن تنظروهم) (ع) أى تنتظروهم (ط) على هذا حكيم بمعنى محكم والمعنى انه يحكم الأمور
والفرسية والشجاعة ولذلك يسبق قومه الى العدو وكما فعل صلى الله عليه وسلم حين ركب فرس أبى
طلحة واستبهر أخبر العدو ورجع فلقى أصحابه خارجين فاخبرهم انه لا روع وقد يجوز أن يكون ذلك
الحكيم أبا موسى أو أبا عامر ويكون قال ذلك قبل قتله (قوله فى الآخرين الاشعريين اذا أرملوا فى
الغزو) (م) أى فى زادهم أرمل الرجل وأقوى وأنقض اذا فى زاده وفى هذا الحديث فضل المواساة
والسماحة وانها كانت خلقه صلى الله عليه وسلم وخلق صدر هذه الأمة وأشرف الناس * قلت * وفيه
جمع المسافرين أز وادهم ان كانت عن طيب نفس منهم

﴿ فضل أبى سفيان رضى الله عنه ﴾

أن يعتد أنه سنة رتبة (ب) والاقرب أن تفسر صفة هذا الرفع بما فى صفة رفعه بالصلاة وأما فتح الاثمة
اليدين للدعاء اثر الصلاة فليس برفع وانما هو بسط وليس بمكر وه وانما كرهه رفع الأيدى

﴿ باب من فضائل الاشعريين ﴾

* (ش) * (قوله انى لأعرف أصوات رفقة الاشعريين) بضم الراء وكسرهما (قوله حين يدخلون)
رواه الجمهور بالخاء ور وى بالخاء من الرحيل (ب) فيه قراءة القرآن بالطرق لكن بالطرق الطاهرة
وهو قول مطرف وفيه أيضا الاجتماع على قراءة القرآن لافى سورة واحدة لانه الطاهر من قراءتهم
واذا جاز فى سور متعددة فأحرى فى سورة واحدة لانه أبعد عن تخطيط بعضهم على بعض وفيه أيضا
الشهادة على الصوت (قوله ومنهم حكيم) قيل اسم رجل وقيل من الحكمة (قوله أن تنظروهم)
أى تنتظروهم (ط) على هذا حكيم بمعنى محكم والمعنى انه يحكم الأمور والفرسية والشجاعة ولذلك
يسبق قومه الى العدو وكما فعل صلى الله عليه وسلم حين ركب فرس أبى طلحة وقد يجوز أن يكون
ذلك الحكيم أبا موسى أو أبا عامر ويكون عليه الصلاة والسلام قال ذلك قبل قتله (قوله اذا أرملوا
فى الغزو) أى فى زادهم فيه فضل المواساة والسماحة وفيه جمع المسافرين أز وادهم اذا كان عن
طيب نفس منهم

﴿ باب من فضائل أبى سفيان بن حرب رضى الله عنه ﴾

(ط) اسمه صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي وكان من أشرف قريش
وساداتها وذوي رأيها في الجاهلية أسلم يوم الفتح وتقدم حديث اسلامه وشهد حينئذ وأعطاه رسول الله
صلى الله عليه وسلم من غنائم مائة بعير وأربعين أوقية ذهباً وزنه بلال قال أبو عمر واختلف هل
حسن اسلامه فطائفة ترى أنه حسن وذكر وأعن سعيد بن المسيب عن أبيه قال رأيت أبا سفيان
يوم اليرموك تحت راية ابنه يزيد يقاتل وهو يقول يا نصر الله اقرب ورؤى أيضاً عنه أنه قال فقدت
الأصوات يوم اليرموك الأصوات رجل واحد يقول يا نصر الله اقرب قال المسيب فذهبت
أنظر فإذا هو أبو سفيان بن حرب تحت راية ابنه ورؤى أنه كان يوم اليرموك يقف على كر ادريس
الخيل فيقول للناس الله الله انكم قادة العرب وأنصار الاسلام وأنهم قادة الروم وأنصار الشرك
اللهم هذا يوم من أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك وطائفة ترى أنه كان كهذا للنافقين منذ
أسلم وكان اسلامه يوم الفتح كرها كما تقدم من حديثه ومن قوله في كلمتي الشهادة حين عرضت
عليه أما هذه ففي النفس مناشئ وفي خبر ابن الزبير أنه رأى يوم اليرموك فكانت الروم إذا ظهرت
قال أبو سفيان إيه بنى الأصفر (قوله لا ينظرون إلى أبي سفيان ولا يقاتلونه) (قوله) ظاهره
أنه صلى الله عليه وسلم أقرهم على ذلك (ط) إنما كانوا يفعلون ذلك لصنعته بالنبي صلى الله عليه وسلم
والمسلمين في شركه إذ لم يصنع أحد كصنعه ثم أسلم يوم الفتح مكرها وهو من الموافقة (قوله) عندي
أحسن العرب وأجمله (ع) هذا مثل قوله في صفته صلى الله عليه وسلم كان أحسن الناس
وجهاً وأحسنه خلقاً قال أبو حاتم والمعنى وأجلهم ولكن لا يتكلمون به إلا مريد إذا عطفوه
والحاجة يقولون معناه أحسن من ثمة (ط) ضمير أجمله عائد على الحسن الذي دل عليه لفظ أحسن
العرب واسم أم حبيبة رملة (قوله) أز وجكها قال نعم (م) هذا الذي ذكر أبو زميل عن ابن عباس

في ثوب واحد ثم اتسموه
بينهم في أثناء واحد بالسوية
فهم مني وأمانهم * حدثني
عباس بن عبد العظيم
العنبري وأحمد بن جعفر
المعمرى قالنا ثنا النضر
وهو ابن محمد الجبلي ثنا
عكرمة ثنا أبو زميل ثنى
ابن عباس قال كان المسلمون
لا ينظرون إلى أبي سفيان
ولا يقاتلونه فقال للنبي
صلى الله عليه وسلم يا نبي الله
ثلاث أعطيني قال نعم
قال عندي أحسن العرب
وأجمله أم حبيبة بنت أبي
سفيان أز وجكها قال نعم

(ط) اسمه صخر بن حرب بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي وكان من أشرف قريش
وساداتها وذوي رأيها في الجاهلية أسلم يوم الفتح وتقدم حديث اسلامه وشهد حينئذ وأعطاه النبي صلى
الله عليه وسلم من غنائم مائة بعير وأربعين أوقية ذهباً وزنه بلال قال أبو عمر واختلف هل حسن
اسلامه فطائفة ترى أنه حسن ورؤى أنه كان يوم اليرموك تحت راية ابنه يزيد وأنه كان يقف
على كر ادريس الخيل فيقول للناس الله الله انكم قادة العرب وأنصار الاسلام وأنهم قادة الروم
وأنصار الشرك اللهم ان هذا يوم من أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك وطائفة ترى أنه كان كهذا
للفناقين منذ أسلم وكان اسلامه يوم الفتح كرها كما تقدم من حديثه ومن قوله في كلمتي الشهادة حين
عرضت عليه أما هذه ففي النفس مناشئ وفي خبر ابن الزبير أنه رأى يوم اليرموك فكانت
الروم إذا ظهرت قال أبو سفيان إيه بنى الأصفر (قوله) أحمد بن جعفر المعمرى يفتح الميم وسنون
اليمين وكسر القاف منسوب إلى معمر وهي ناحية من اليمن وأبو زميل بضم الزاي (قوله) لا ينظرون
إلى أبي سفيان ولا يقاتلونه (ط) كانوا يفعلون ذلك لصنعته بالنبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في
شركه إذ لم يصنع أحد كصنعه ثم أسلم يوم الفتح مكرها وهو من الموافقة (قوله) عندي أحسن العرب وأجمله
قال أبو حاتم يريد وأجلهم ولكن لأنهم لا يتكلمون به إلا مريد إذا عطفوه والحاجة يقولون
أحسن من ثمة (ط) ضمير أجمله عائد على الحسن الذي يدل عليه لفظ العرب واسم أم حبيبة رملة
(قوله) أز وجكها (ط) المتفق عليه عند أهل التاريخ أنه أنما تزوجها قبل الفتح وقبل اسلام أبيها وابن أبي
سفيان قدم قبل الفتح طالباً لتجديد العهد بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه دخل بيت أم

انه زوجه اياها بعد اسلامه غريب جدا عند أهل السير فان المعروف انه انما تزوجه قبل الفتح ثم
اختلف أين تزوجه فقيل بالمدينة عند قدميها من أرض الحبشة وقيل في أرض الحبشة ثم اختلف فقيل
عقد عليها هناك عثمان وقيل خالد بن سعيد بن العاصي وقيل بل عقد عليها هناك عن النبي صلى الله
عليه وسلم النجاشي لانه سلطان الموضع (ط) المتفق عليه عند أهل التاريخ انه انما تزوجه قبل الفتح
وقبل اسلام أبيها وان أناس فيان قدم المدينة قبل الفتح طالباً لتجديد الهدية وبين رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانه دخل بيت أم حبيبة ابنته فاراد أن يجلس على بساط رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنزعت من تحته وقالت انه بساط رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت شرك فقال أي بنية قد أصابك
بعدي شر ثم طلب من علي وفاطمة وغيرهما أن يكلموا النبي صلى الله عليه وسلم فابوا فرجع الى
مكة غير حاصل له ما قصد وهذا كله معلوم لا شك فيه وكان من حديث تزويجه صلى الله عليه وسلم اياها
بالحبشة انها كانت تحت عبد الله بن جحش الاسدي أسد خزيمه فولدت له حبيبة التي كنيت بها
وأسمت وأسلم زوجها راجعاً الى الحبشة ثم ان زوجها تنصر هناك ومات نصرانياً ثم أرسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبها وهي بالحبشة فبعث شرحبيل بن حسنة الى النجاشي قالت أم
حبيبة فاشعرت الاوجارية النجاشي يقال لها أبرهة تقوم على ثيابه ودهنه تستأذن على فاذنت لها
فقال ان الملك يقول لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أن أزوجه فقلت بشرك الله
بخير وأعطيته اسوارين من فضة كانا على وخواتم فضة كانت في أصابعي سروراً بما بشرتني به
وقالت يقول لك الملك وكلتي من يزوجه فإرسلت الى خالد بن سعيد فوكلته فلما كان العشي أحضر
النجاشي جعفرًا ومن هناك من المسلمين فقال النجاشي أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وانه
الذي بشر به عيسى أما بعد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل الى أن أزوجه أم حبيبة فاجبته

حبيبة ابنته فاراد أن يجلس على بساط رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزعت من تحته وقالت انه بساط
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت شرك فقال أي بنية قد أصابك بعدي شر ثم طلب من علي وفاطمة
وغيرهما أن يكلموا النبي صلى الله عليه وسلم فابوا فرجع الى مكة غير حاصل له ما قصد وهذا كله معلوم
لا شك فيه وكان من حديث تزويجه صلى الله عليه وسلم اياها بالحبشة انها كانت تحت عبد الله بن جحش
الاسدي أسد خزيمه فولدت له حبيبة التي كنيت بها وأسمت وأسلم زوجها راجعاً الى الحبشة ثم ان زوجها تنصر هناك ومات نصرانياً ثم أرسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبها وهي بالحبشة فبعث شرحبيل بن حسنة الى النجاشي قالت أم حبيبة فاشعرت الاوجارية النجاشي يقال لها
أبرهة تقوم على ثيابه ودهنه تستأذن على فاذنت لها فقال ان الملك يقول لك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كتب ان أزوجه فقلت بشرك الله بخير وأعطيته اسوارين من فضة كانا على وخواتم من
فضة كانت في أصابعي سروراً بما بشرتني به وقالت يقول لك الملك وكلتي من يزوجه فإرسلت الى
خالد بن سعيد فوكلته فلما كان العشي أحضر النجاشي جعفرًا ومن هناك من المسلمين فقال النجاشي
أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وانه الذي بشر به عيسى أما بعد فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أرسل الى أن أزوجه أم حبيبة فاجبته الى ما دعا اليه وقد أصدقها أربع مائة دينار ثم كب
الدنانير بين يدي القوم ثم قام خالد بن سعيد فخطب فقال * أما بعد فقد أجبته الى ما دعا اليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبارك الله لرسوله وقبض خالد الدنانير ثم أرادوا القيام فقال النجاشي اجلسوا
فان سنة الانبياء اذا تزوجوا أن يؤكل الطعام على التزويج فدعا طعاماً فاكلوا ثم تفرقوا قال أبو عمر

الى مادعا اليه وقد اصدقها أر بعماثة دينار ثم سكب الدنانير بين يدي القوم ثم قام خالد بن سعيد
نخبط فقال أما بعد فقد أجبنا الى مادعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فبارك الله لسوله وقبض
خالد الدنانير ثم أرادوا القيام فقال النجاشي اجلسوا فان سنة الانبياء اذا تزوجوا أن يؤكل طعام على
التزويج قد عايناهم فاكلوا ثم تغرقوا قال أبو عمرو مروي ان عثمان زوجهامنه صلى الله عليه وسلم
بالمدينة بعدما قدمت من الحبشة فغير صحيح وروى ابن أبي سفيان قيل له وهو يحارب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان محمدا قد نكح ابنتك فقال ذلك الفحل الذي لم يجدهم أنفه قال أبو عبيدة وكان تزويج
رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها سنة ست وقال غيره سنة سبع وتوفيت أم حبيبة سنة أربع وأربعين
(ط) واذا صح أنه تزوجهما قبل الفتح فيكون ما وقع في هذا الحديث من طلب أبي سفيان أن يزوجهما
منه بعد اسلامه خطأ وهم اوقد بحث النقاد عن وقع ذلك الوهم منه فوجدوه وقع من عكرمة بن عمار
قال الجوزي انهم موه بذلك وقد ضعف أحاديثه يحيى بن معين وابن حنبل ولذلك لم يخرج عنه البخاري
وانما خرج عنه مسلم لانه قال فيه يحيى بن سعيد هو ثقة وقال الحافظ علي بن أحمد هذا حديث موضوع
لا شك في وضعه والافة فيه من عكرمة بن عمار قال بعضهم ومما يحقق الوهم فيه قول أبي سفيان أن يرد
أن تؤمرني قال نعم ولم يسمع قط أنه أمره الى أن توفي وكيف يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الوعد
هذا مما لا يجوز عليه وتأول بعض من صح عنه الحديث بان قال ان أبي سفيان انما طلب من النبي
صلى الله عليه وسلم أن يجرد معه العقد على ابنته طمانه ان ذلك يجوز لجهله بالاحكام الشرعية لحداثة
عهده بالاسلام واعتذر عن عدم تأميره مع وعده له بذلك بان الوعد لم يكن مؤكدا وكان يرتقب امكان
ذلك فلم يتيسر الى أن توفي صلى الله عليه وسلم وأولعله ظهر له مانع شرعي منعه من توليته وانما وعده
بامارة شرعية فتخلف لتخلف شرطها والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

✽ فضائل جعفر بن أبي طالب وأسماء بنت عميس وأهل

السفينة رضي الله عنهم ✽

وماروى ان عثمان زوجهامنه صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعدما قدمت من الحبشة فغير صحيح وروى ابن
أبي سفيان قيل له وهو يحارب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان محمدا قد نكح ابنتك فقال ذلك الفحل
الذي لم يجدهم أنفه فقال أبو عبيدة وكان تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها سنة ست وقال غيره
سنة سبع قال أبو عمرو وتوفيت أم حبيبة سنة أربع وأربعين واذا صح أنه تزوجهما قبل الفتح فيكون
ما وقع في هذا الحديث من طلب أبي سفيان أن يزوجهما من بعد اسلامه خطأ وهم اوقد بحث النقاد
عن وقع ذلك الوهم منه فوجدوه وقع من عكرمة بن عمار وقد ضعف أحاديثه يحيى بن سعيد وابن حنبل
ولذلك لم يخرج عنه البخاري وانما خرج عنه مسلم لانه قد قال فيه يحيى بن سعيد هو ثقة قال بعضهم ومما
يحقق الوهم فيه قول أبي سفيان أن يرد أن تؤمرني فقال نعم ولم يسمع قط أنه أمره الى أن توفي وكيف
يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الوعد هذا مما لا يجوز عليه وتأول بعض من صح عنه الحديث بان
قال ان أبي سفيان انما طلب من النبي صلى الله عليه وسلم أن يجرد معه العقد على ابنته طمانه ان ذلك
يجوز لجهله بالاحكام الشرعية لحداثة عهده بالاسلام واعتذر عن عدم تأميره مع وعده له بذلك لان
الوعد لم يكن مؤكدا وكان يرتقب امكان ذلك فلم يتيسر الى أن توفي صلى الله عليه وسلم وأولعله ظهر له
مانع شرعي منعه من توليته وانما وعده بامارة شرعية فتخلف لتخلف شرطها

قال ومعاوية تجعله كتابين يدك قال نعم قال وثوري حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم قال أبو زميل ولولا أنه طلب ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ما أعطاه ذلك (٣٤٣) لأنه لم يكن يسأل شيئا إلا قال نعم * حدثنا عبد الله بن

براد الاشعري ومحمد بن
العلاء الحمداني قالانا
أبو أسامة نفي بردهن
أبي بردة عن أبي موسى
قال بلغنا عن ج رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونحن
باليمن نفر جنا مهاجرين
اليه أنا وأخواني أنا
أصغرهما أحدهما أبو بردة
والآخر أبو رهم اما قال بضعا
واما قال ثلاثة وخمسين
أو اثنين وخمسين رجلا
من قومي قال فركبنا سفينة
فألقنا سفينتنا إلى النجاشي
بالحبشة فوافقنا جعفر بن
أبي طالب وأصحابه عنده
فقال جعفر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعثنا
هنا وأمرنا بالاقامة فأقموا
معنا فأقمنا معه حتى قدمنا
جميعا قال فوافقنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين
افتتح خيبر فأسهم لنا وقال
أعطانا منها وما قسم لاحد
غاب عن فتح خيبر منها
شيئا الا لمن شهد معه الا
لاحباب سفينتنا مع جعفر
وأصحابه قسم لهم معهم قال
فكان ناس من الناس
يقولون لنا يعني لاهل
السفينة نعم سبقناكم
بالمجرة قال فدخلت
أسماء بنت عيسى وهي بمن
قدم معنا على حفصة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم

(ط) جعفر يكنى أبا عبد الله وكان أكبر من أخيه على بعشر سنين وكان من المهاجرين الأولين
هاجر إلى الحبشة وقدم منها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعانقه وقال ما أدري بأيهما أنا أشد
فرحاً بقدم جعفر أم بفتح خيبر وكان قدومه في السنة السابعة من الهجرة واختط
له رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنب المسجد وقال له أشبهت خاتمي وخلقني ثم غزا غزوة
مؤتة سنة ثمان فقتل فيها بعد أن قاتل حتى قطعت يداها معا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله أبدله بيديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء فن ثم قيل له ذوا الجناحين ولما
بلغ النبي صلى الله عليه وسلم نبي جعفر أتى امرأته أسماء بنت عيسى فعزأها فيه فدخلت فاطمة
تبكي وتقول واعماه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على مثل جعفر فلبتكم البواكي وأما أسماء
فهي بنت عيسى بن معد الخثعمية من ختم أعمار وهي أخت مجنونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
وأخت لبابة أم الفضل زوجة العباس وأخت أخواتها وهن تسع وقيل عشر هاجرت مع زوجها جعفر
إلى الحبشة فولدت له محمد وعون ثم هاجرت إلى المدينة فلما قتل جعفر رضى الله عنه تزوجها
أبو بكر وولدت له محمد بن أبي بكر ثم مات عنها فترجها على فولدت له يحيى بن علي لا خلاف في ذلك
وقيل كانت أسماء تحت حمزة بن عبد المطلب فولدت له ابنة تسمى أمة الله وقيل امامة ثم خلف عليها
بعده شداد بن الهادي الذي فولدت له عبد الله وعبد الرحمن ثم خلف عليها بعد جعفر ثم كان الامر
على ما ذكر (قول من هذه) قلت في السؤال عن مثل هذا (قول الحبشية هذه البصرية
هذه) (ط) نسبها إلى الحبشة لقامها بها وللبحر لحيث أفيها وهو استقها مقصده بالمسطة فانه علم من
هي حين رآها (قول سبقناكم بالمجرة) (ط) هذا القول من عمر علي وجه الفرح بنعمة الله
تعالى والتحدث بها لما علم من عظيم شأن أجرة الهجرة لآعلى وجه الفخر ولم اسمعت أسماء ذلك غضبت ملي

باب من فضائل جعفر بن أبي طالب وأسماء بنت عيسى

وأهل السفينة رضي الله عنهم

(ش) (ط) جعفر يكنى أبا عبد الله وكان أكبر من أخيه على بعشر سنين وكان من المهاجرين
الأوليين هاجر إلى الحبشة وقدم منها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعانقه وقال ما أدري بأيهما أنا
أشد فرحاً بقدم جعفر أم بفتح خيبر وكان قدومه في السنة السابعة من الهجرة واختط
فيها بعد أن قاتل حتى قطعت يداها معا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أبدله بيديه جناحين
يطير بهما في الجنة حيث شاء فن ثم قيل له ذوا الجناحين ولما أتى النبي صلى الله عليه وسلم خبر جعفر أتى
امرأته أسماء بنت عيسى فعزأها فيه فدخلت فاطمة تبكي وتقول واعماه فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم على مثل جعفر فلبتكم البواكي وأما أسماء فهي بنت عيسى بن معد الخثعمية أنصارية وتزوجها بعد
جعفر أبو بكر وولدت له محمد بن أبي بكر ثم مات فترجها على فولدت له يحيى بن علي (قول الحبشية هذه
البصرية هذه) نسبها إلى الحبشة لقامها بها وللبحر لحيث أفيها وهو استقها مقصده بالمسطة لانه علم من هي حين
رآها (قول سبقناكم بالمجرة) قاله على وجه الفرح بنعمة الله تعالى لآعلى وجه الفخر وغضب أسماء

زائرة وقد كانت هاجرت إلى النجاشي فممن هاجر اليه فدخل عمر على حفصة وأسماء عندها فقال عمر حين رأى أسماء من هذه
قالت أسماء بنت عيسى قال عمر الحبشية هذه البصرية هذه فقالت أسماء نعم فقال عمر سبقناكم بالمجرة فنحن أحق برسول الله

وجه المنافسة في الاجر وقالت كذبت أي أخطأت وقد استعملوا الكذب بمعنى الخطأ (قوله كذا)
 (ط) أي لا يكون ذلك وهو نفي لما قال وزجر عنه وهو أصل كذا وقد تأتي للاستفتاح بمعنى ألا (قوله)
 في أرض البعداء البغضاء (ط) أما البعداء في النسب وأما البغضاء في الدين لأنهم لم يكن أسلم منهم إلا
 النجاشي وأمره في توريته في اسلامه معروف (قوله ليس باحق بي منكم) (ط) يعني في الهجرة
 لا مطلقا ولا فرتبة عمر وخصوصية صحابيته معروف (قوله ولكم أنتم هجرتان) (ع) هاجر عمر
 وأصحابه من مكة إلى المدينة هجرة واحدة في طريق واحد وهاجر جعفر وأصحابه إلى الحبشة وتركوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثم لما سمعوا به هجرتهم إلى المدينة ابتداء هجرة أخرى فتكرر الأمر
 بتكرار العمل والمشقة فيه (قلت) هذا بناء منه على أن فضل الهجرتين أكثر من فضل الهجرة
 الواحدة من مكة وهو الذي فهمه أهل السفينة لأنهم كانوا يأتونها أرسالا أي قطعاً يسألونها عن
 الحديث وقد يحتمل أن يكون أجر الهجرتين كاجر الواحدة ولكن لحسن خلقه صلى الله عليه وسلم
 أجابها بما أَرْضَاهَا صلى الله عليه وسلم على سيدنا ومولانا محمداً له وصحبه وسلم

﴿ فضائل سلمان وصهيب وبلال رضي الله عنهم ﴾

(ط) أما سلمان فيمكن أن يعبده الله وكان ينسب للإسلام فيقول أنا سلمان بن الإسلام وبعد من موالي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أعانته بما كوتب عليه فكان سبب عتقه وكان يعرف بسلمان الخير
 وقد نسبته صلى الله عليه وسلم إلى بيته فقال سلمان من أهل البيت وأصله فارسي من راءهم زقرية يقال
 لها حي وقيل بل من أصهبان وكان أبوه مجوسي من قوم مجوس فبهم الله تعالى على قبح ما كان عليه
 أبوه وقومه وجعل في قلبه التشوق إلى طلب الحق فهرب بنفسه وفر عن أرضه إلى أن وصل إلى الشام
 فلم يزل يجول في البلدان ويختبر الأديان ويكشف الأخبار والرهبان إلى أن ذل على راهب الوجود
 فوصل إلى المقصود بعد كآبة عظم المشقات والصبر على المسكاره حسبا هو منقول في اسلامه في

للمنافسة في الأجر وقالت كذبت أي أخطأت (قوله البعداء البغضاء) بعداء في النسب بغضاء في الدين
 اذ لم يكن أسلم منهم إلا النجاشي وأمره في توريته في اسلامه معروف (قوله ليس باحق بي منكم)
 (ط) يعني في الهجرة لا مطلقا ولا فرتبة عمر وخصوصية صحابيته معروف (قوله ولكم أنتم هجرتان)
 يعني إلى الحبشة ثم إلى المدينة فتكرر الأمر بتكرار العمل والمشقة فيه وقد يحتمل أن يكون أجرة
 الهجرتين كاجر الواحدة ولكن لحسن عقله صلى الله عليه وسلم أجابها بما أَرْضَاهَا (قوله أرسالا) أي
 منقطعة متتابعة وأوردناها كما هي مجمعة

﴿ باب من فضائل سلمان وصهيب وبلال رضي الله عنهم ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) أما سلمان فيمكن أن يعبده الله وكان ينسب للإسلام فيقول أنا سلمان بن الإسلام وبعد
 من موالي رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أعانته بما كوتب عليه فكان سبب عتقه وكان يعرف
 بسلمان الخير وقد نسبته صلى الله عليه وسلم إلى بيته فقال سلمان من أهل البيت وأصله فارسي من
 راءهم رمز وكان أبوه مجوسي من قوم مجوس فبهم الله تعالى على قبح ما كان عليه وجعل في قلبه
 التشوق إلى طلب الحق فهرب بنفسه إلى أن وصل الشام فلم يزل يجول في البلدان ويكشف الأخبار
 والرهبان حتى وصل إلى المصود على ما هو مذكور في السيرور وي عنه أنه قال ندأ أولتي في ذلك بضعة
 عشر رباً من رب إلى رب حتى أفضى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال غيره فاشترى رسول الله صلى الله

صلى الله عليه وسلم منك
 فغضبت وقالت كلمة كذبت
 يا عمر كلاً والله كنتم مع
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يطعم جائعكم ويعظ
 جاهلكم وكنا في ذارأوفي
 أرض البعداء البغضاء في
 الحبشة وذلك في الله وفي
 رسوله وإيم الله لا أطعم
 طعاماً ولا أشرب شراباً حتى
 أذكر ما قلت لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونحن
 كنا نؤذي ونخاف وسأذكر
 ذلك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأسأله والله
 لا أكذب ولا أزيغ ولا
 أزيد على ذلك قال فلما جاء
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قالت يا نبي الله إن عمر قال
 كذا وكذا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليس
 بأحق بي منكم وله ولاصحابه
 هجرة واحدة ولكم أنتم
 أهل السفينة هجرتان
 قالت فلقد رأيت أبا موسى
 وأصحاب السفينة يأتوني
 أرسالا يسألوني عن هذا
 الحديث ما من الدنيا شيء
 هم به أفرح ولا أعظم في
 أنفسهم مما قال لهم رسول

كتب السير وروى عنه انه قال تداولني في ذلك بضعة عشر رباً من رب الى رب حتى أفضى بي الى النبي صلى الله عليه وسلم لم قال غيره فاشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوم يهود بكذا وكذا درهمين ولى أن يفرس لهم كذا وكذا من النخل ففرس رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل كلها بيده المباركة فطاعت النخل من عامها وأول مشاهدته الخندق ولم يفته بعد ذلك مشهد وقيل انه شهد بدر أو أحد أو الأول أعرف وكان خير أفاضل عالمنا جبراً زاهداً متقشفاً قال الحسن رضي الله عنه كان عطاء سلمان خمسة آلاف وكان إذا خرج عطاؤه تصدق به ويأكل من عمل يده وكان له عباءة يفترش بعضها ويلبس بعضها وعن مالك كان سلمان يعمل الخوص بيده فيعيش منه ولا يقبل من أحد شيئاً ولم يكن له بيت وإنما كان يستظل بالجدر والشجر فقال له رجل ألا بني لك بيتاً قال مالي به حاجة فزال به الرجل حتى قال اني أعرف البيت الذي يوافقك فقال فصفه لي قال أبنى لك بيتاً إذا قت أصاب رأسك سقفه وإذا مددت فيه رجلك أصابك الجدار قال نعم فبني له وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كان الدين في الثريالة لسلمان وفي رواية رجال من الفرس وعن عائشة كان لسلمان مجلس من رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفر دبه من الليل حتى كاد يغلبنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني أن أحب أربعة وأخبرني انه يحبهم علي وأبوذر والمقداد وسلمان وعن أبي هريرة سلمان صاحب الكتابين وقال علي سلمان علم العلم الأول والآخر بحر لا ينزف وهو منا أهل البيت وعن علي أيضاً سلمان مثل لقمان وله أخبار حسان وفضائل جمة توفي في آخر خلافة عثمان سنة خمس وثلاثين وقيل بل سنة ست وقيل توفي في خلافة عمر الأول أكثر وقال الشعبي توفي بالمداين رضي الله عنه ورحمه وكان من المعمرين أدرك رضي الله عنه وصي عيسى بن مريم عليهما السلام وعاش مائتين وخسين سنة وقيل ثلاثمائة وخسين سنة قال الجوزي الأول أصح وجلة ما حفظ له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون حديثاً في الصحيح منها سبعة وأما ماصهيب فهو ابن سنان بن خالد كان أبوه عاملاً لكسرى على الابل وكانت منازلهم بأرض الموصل في قرية على شاطئ

عليه وسلم من قوم يهود بكذا وكذا درهمين ولى أن يفرس لهم كذا وكذا من النخل ففرس رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل كلها بيده فطاعت النخل من عامها وأول مشاهدته الخندق ولم يفته بعد ذلك مشهد وقيل انه شهد بدر أو أحد أو الأول أعرف وكان خير أفاضل عالمنا جبراً زاهداً متقشفاً قال الحسن كان عطاء سلمان خمسة آلاف وإذا خرج له تصدق به ويأكل من عمل يده وكانت له عباءة يفترش بعضها ويلبس بعضها قال مالك كان سلمان يعمل الخوص بيده فيعيش منه ولا يقبل من أحد شيئاً ولم يكن له بيت وإنما كان يستظل بالجدر والشجر فقال له رجل ألا بني لك بيتاً قال مالي به حاجة فزال به الرجل حتى قال اني أعرف البيت الذي يوافقك قال فصفه لي قال أبنى لك بيتاً إذا قت أصاب رأسك سقفه وإذا مددت فيه رجلك أصابها الجدار قال نعم فبني له وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كان الدين في الثريالة لسلمان وعن عائشة كان لسلمان مجلس من رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفر دبه من الليل حتى كان يغلبنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال علي رضي الله عنه ان الله أمرني أن أحب أربعة وأخبرني انه يحبهم علي وأبوذر والمقداد وسلمان وقال سلمان علم العلم الأول والآخر بحر لا ينزف وهو منا أهل البيت وعن علي أيضاً سلمان مثل لقمان وله أخبار حسان وفضائل جمة توفي في آخر خلافة عثمان سنة خمس وثلاثين وقيل بل سنة ست وقيل توفي في خلافة عمر الأول أكثر قال الشعبي توفي بالمداين وكان من المعمرين أدرك وصي عيسى بن مريم عليهما السلام وعاش مائتين وخسين سنة وقيل بل ثلاثمائة

الغرات مما يلي الجزيرة والموصل فأغارت الروم على تلك الناحية فسببت صهيبا غلاما صغيرا فصار إليه كن فابتاعته منهم كليب ثم قدمت به مكة فاشتراه عبد الله بن جدعان فأقام بمكة حتى هلك ابن جدعان وتبع النبي صلى الله عليه وسلم هو وعمار بن ياسر في يوم واحد بعد بضع وثلاثين رجلا فلما هاجرا إلى صلى الله عليه وسلم إلى المدينة لحقه صهيب فقالت له قريش حين خرج يريد الهجرة أنه جعنا بنفسيك ومالك فدلهم على ماله فتركوه فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال له ربح البيع أبا يحيى وأنزل الله فيه ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحب صهيبا أحب الوالدة ولدها وقال صلى الله عليه وسلم صهيب سابق الروم وسلمان سابق فارس وبلال سابق الحبشة وانما نسبته إلى الروم لما ذكر أنه نشأ فيهم صغيرا وتلقاهن لسانهم وقد تقدم ذكر نسبه وقال له عمر مالك يا صهيب تسكني بأبي يحيى وليس لك ولد وتزعم أنك من العرب وتطمع الطعام الكثير وذلك سرف فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانى بأبي يحيى وأبي من النمر بن قاسط من أنفسهم ولكني سييت صغيرا أعقب أهل وقومي ولو انفلقت عن روثي لانتفيت لها وأما طعام الطعام فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خياركم من أطعم الطعام ورد السلام وتوفي بالمدينة سنة ثمان وثلاثين وهو ابن ثلاث وسبعين وأما بلال فقد قدم (قوله) ما أخذت سيوف الله من عنق عدو والله مأخذا) قلت الظاهر أن هذا كان قبل إسلامه ولذا قال أبو بكر أتقولون هذا الشيخ قريش وسيدها ولم يقل أتقولون ذلك لرجل مسلم (قوله) لأن كنت أغضبهم فقد أغضبت ربك فأتاهم أبو بكر فقال يا اخوتاه أغضبتكم قالوا لا يغفر الله لك يا أخى (م) كذا جاء هذا اللفظ وعن أبي بكر أنه نهى عن مثل هذا القول وقال قل برحمتك الله لا ير بد ولا تقدم لا قبل الدماء لاقتضاء نفقه ولأنه قد يكون ذريعة للجان وغيرهم في قصدهم ذلك في صورة الدعاء وقال بعضهم قل لا ويرحمتك الله بزيادة واولي ول الإيهام قلت ذكر الغفر في مقدمة شرح المحصل

وجملة ما حفظ له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون حديثا في الصحيحين منها سبعة (قوله) وأما صهيب فهو ابن سنان بن خالد كان أبوه عاملا كسرى على اليلة وكانت منازلهم بارض الموصل في قرية على شاطئ الغرات مما يلي الجزيرة والموصل فغارت الروم على تلك الناحية فسببت صهيبا غلاما صغيرا فصار إليه كن فابتاعته منهم كليب ثم قدمت به مكة فاشتراه عبد الله بن جدعان فأقام بمكة حتى هلك ابن جدعان وتبع النبي صلى الله عليه وسلم هو وعمار بن ياسر في يوم واحد بعد بضع وثلاثين رجلا فلما هاجرا إلى صلى الله عليه وسلم إلى المدينة لحقه صهيب فقالت له قريش أنه جعنا بنفسيك ومالك فدلهم على ماله فتركوه فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال له ربح البيع أبا يحيى وأنزل الله تعالى فيه ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحب صهيبا أحب الوالدة ولدها (قوله) ما أخذت سيوف الله من عنق عدو والله مأخذا (ح) هذا الاتيان لأبي سفيان كان وهو كافر في الهدنة بعد صلح الحديبية (ب) ولذلك قال أبو بكر أتقولون هذا الشيخ قريش وسيدها ولم يقل أتقولون ذلك لرجل مسلم (ج) ويرى مأخذا في القصر وفتح الخاء وبالمدة وكسر الخاء (قوله) قالوا لا يغفر الله لك (م) كذا جاء هذا اللفظ وعن أبي بكر أنه نهى عن مثل هذا القول وقال قل برحمتك الله لا ير بد ولا تقدم لا قبل الدماء لاقتضاء نفقه ولأنه قد يكون ذريعة للجان وغيرهم في قصدهم ذلك في صورة الدعاء وقال بعضهم قل لا ويرحمتك الله بزيادة واولي ول الإيهام

الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بردة فقالت أسماء فلقد رأيت أبا موسى وأنه ليس متعب هذا الحديث مني * حدثنا محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن معاذ بن مرة عن عاذ بن عمر وأن أبا سفيان أتى على سلمان وصهيب وبلال في نفر فقالوا والله ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله مأخذا قال فقال أبو بكر أتقولون هذا الشيخ قريش وسيدهم فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال يا أبا بكر لعنك أغضبهم لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك فأتاهم أبو بكر فقال يا اخوتاه أغضبتكم قالوا لا يغفر الله لك يا أخى * حدثنا اسحق ابن ابراهيم الحنظلي وأحمد ابن عتبة واللفظ لاسحق قالا أخبرنا سفيان عن عمر وعن جابر بن عبد الله

قال فينا نزلت اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما بنو سامة وبنو حارثة لما نزل لقول الله والله وليهما
 * حدثنا محمد بن المثنى ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن (٣٤٧) مهدي قالوا ثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن

أنس عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للانصار ولانبياء الانصار وابناء الانصار * وحدثنه يحيى بن حبيب ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة بهذا الاسناد * حدثني أبو معن الرقائي ثنا عمر بن يونس ثنا عكرمة وهو ابن عمار ثنا اسحق وهو ابن عبد الله بن أبي طلحة أن أنسا حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للانصار قال وأحسبه قال ولذراري الانصار ولولو الى الانصار لا أشك فيه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب جميعا عن ابن عليه واللفظ زهير ثنا اسمعيل عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى صبيانا رنساء مقبلين من عرس فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم سلا فقال اللهم أنتم من أحب الناس الى * حدثنا محمد يعني الانصار * حدثنا محمد ابن المثنى وابن بشار جميعا عن غندر قال ابن المثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن هشام بن زيد سمعت

﴿ فضائل الانصار رضى الله عنهم ﴾

(قوله) قال فينا نزلت اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما بنو سامة وبنو حارثة (ط) هم الطائفتان بالغسل كان يوم أحد لما خرج صلى الله عليه وسلم للقاء المشركين رجع عبد الله بن أبي في جمع كثير تفشلا واسلاما للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه للعدو وهمت بنو سامة وبنو حارثة بالرجوع فخماهم الله تعالى من ذلك ولحقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم حتى شاهدوا الحرب (ع) سامة في الانصار هي بكسر اللام ﴿ قلت ﴾ ان قيل ما وجه اختصاصهم بالآية والله سبحانه وتعالى كل مؤمن لقوله تعالى والله ولي المؤمنين * فيقال وجه اختصاصهم بذلك ان ثبوت الحكم للفرد بالص عليه أثبت من ثبوته له من حيث كونه فردا من أفراد العام لان غيرهما في دعواه ان الله سبحانه وتعالى انما هو باعتبار وصف كونه مؤمنا والله سبحانه أعلم بخاتمة أمره (قوله) اللهم اغفر للانصار ولانبياء الانصار وابناء الانصار (ط) ظاهره انتهاءه الى البطن الثالثة فيمكن أن يكون ذلك من القرن الذين قال فيهم صلى الله عليه وسلم خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ويمكن أن يشمل الاستغفار نسل الانصار الى يوم القيامة مبالغة في اكرام الانصار ويؤيده قوله في الرواية الاخرى ولذراري الانصار ﴿ قلت ﴾ والله الاول كان يذهب الشيخ والظاهر الثاني لما في الرواية الاخرى كما ذكر (قوله) في الآخر فقام ممثلا (ع) هو بضم الميم الاولى وسكون الثانية وأما التاء فهي للجهمه وور بالفتح وهي في البخاري بالكسر

﴿ باب من فضائل الانصار رضى الله عنهم ﴾

(قوله) ﴿ ش ﴾ فينا نزلت اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا (ط) هم الطائفتان بالغسل كان يوم أحد لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم للقاء المشركين رجع عبد الله بن أبي مع كثير تفشلا واسلاما للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه للعدو وهمت بنو سامة وبنو حارثة بالرجوع فخماهم الله تعالى من ذلك ولحقوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى شاهدوا الحرب (ب) ان قيل ما وجه اختصاصهم بالآية والله سبحانه وتعالى كل مؤمن لقوله تعالى والله ولي المؤمنين * فيقال وجه اختصاصهم بذلك ان ثبوت الحكم لفرد بالنص أثبت لثبوته عليه من حيث كونه فردا من أفراد العام لان غيرهما في دعواه ان الله سبحانه وتعالى انما هو باعتبار وصف كونه مؤمنا والله أعلم بخاتمة أمره (قوله) بنو سامة (قوله) اللهم اغفر للانصار الخ (ط) ظاهره الانتهاء الى البطن الثالثة فيمكن أن يكون ذلك من النور الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ويمكن أن يشمل الاستغفار نسل الانصار الى يوم القيامة مبالغة في اكرام الانصار ويؤيده قوله في الرواية الاخرى ولذراري الانصار (ب) والى الاول كان يذهب الشيخ والظاهر الثاني لما في الرواية الاخرى كما ذكر (قوله) فقام ممثلا (ع) هو بضم الميم الاولى واسكان الثانية وفتح التاء المثلثة وكسرها والجهمه وور على الفتح وهي في البخاري بالكسر ومعناها قائما منتصبا وعند الجبائي وابن ماهان مقبلا والبخاري في كتاب النكاح ممثنا من المنة أي متفضلا عليهم بفعله ذلك وضبطه ممثا بكسر التاء وتخفيف النون أي مطيلا

أنس بن مالك يقول جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والذي نفسي بيده انكم لأحب الناس الى ثلاث مرات * وحدثنه يحيى بن حبيب ثنا خالد بن الحرث ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا ثنا ابن ادريس كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد * حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن المثنى قالوا ثنا محمد

ومعاًهما قائماً منتصباً وعند الجبائي وابن مائة من مقبلاً وللخاري في كتاب النكاح محتماً من المنسة أي متفضلاً عليهم بفعله ذلك وضبطه بعضهم محتماً بكسر التاء وتخفيف النون أي مطبلاً قيامه لهم والاشبهه عندي الاول بدليل قوله في الآخر فمثل قائماً يقال مثل يمثل مثلاً اذا انتصب قائماً واهم الفاعل ملأل ولكنه يكون ممثلاً ومثلاً مكلفاً نفسه ذلك فعدي فعله ﴿ قال ﴾ فيه القيام للسكرم كما قال في الآخر قوموا السيدكم وسئل الشيخ عز الدين فقيلاً ما تقول أئمة الدين في هذا القيام الذي أحسنه الناس الآن ولم يكن في السلف فكاتب قال صلى الله عليه وسلم لا تباغضوا ولا تنحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخواناً فلو ترك القيام اليوم لافضى الى المقاطعة والمدابرة ولو قيل بوجوده ما بعد قال القرافي وهو ناظر لقول عمر بن عبد العزيز يتحدث للناس أقضية بقدر ما أحد ثومان الفجور فانه لما حدثت هذه الاشياء وكان تركها يؤدي الى المقاطعة المحرمة فتعارض مكره ومحرم فيقدم المكره وههنا قاعدة الشرع ثم قال القرافي وأقسام القيام خمسة فيحرم ان فعل تعظيماً لمن يحبه تجبراً من غير ضرورة ويكره ان فعل تعظيماً لمن لا يحبه لرفع فساد قلب الذي يقام له ويباح اذا فعل اجلالاً لمن لا يريد ويندب للقادم من سفر فرحاً بقدمه ليسلم عليه أو يفعل شكر الاحسان أو لذي مصيبة لتعزيته بمصيبته وهذا التقييم يقع الجمع بين قوله من أحب أن يتمثل له الناس قياماً فليتبوأ مقعده من النار وبين قيامه صلى الله عليه وسلم لمكرمة بن أبي جهل حين قدم من اليمن فرحاً بقدمه وقيام طلحة لكعب بن مالك ليهينه بتوبة الله عليه ولم ينه صلى الله عليه وسلم وكان كعب يقول لا أنساها طلحة وقوله صلى الله عليه وسلم للأنصار قوموا السيدكم تعظيماً له وقيل انما أمرهم بذلك ليعينوه على النزول غن الدابة قال القرافي والنبي عن محبة القيام ينبغي أن يحمل على من يريد تجبراً واماناً من يريه لدفع الضرر والنقبة فلا ينهى عنه لان وقع الاسباب المؤلمة ما ذون فيه (قوله في الآخر الانصار كرشى وعيبتي) (ع) أي جماعتي وخاصتي التي اعتمدتها في أموري الخطابي ضرب المثل بالكرش لانه موضع الغذاء الذي به القوام وبالسببة التي هي محل حفظ المتاع لانهم موضع سره قال والكرش عيال الرجل (د) الكرش هو

ابن جعفر أخبرنا شعبة
سمعت فتادة يحدث عن
أنس بن مالك ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ان الانصار كرشى وعيبتي
وان الناس سيمكرون
ويقولون

قيامه لهم والاشبهه عندي الاول بدليل قوله في الآخر فمثل قائماً يقال مثل يمثل مثلاً اذا انتصب قائماً واهم الفاعل ملأل ولكنه يكون ممثلاً ومثلاً مكلفاً نفسه ذلك فعدي فعله (ب) فيه القيام للسكرم كما قال في الآخر قوموا السيدكم وسئل عز الدين فقيلاً ما تقول أئمة الدين في هذا القيام الذي أحسنه الناس الآن ولم يكن في السلف فكاتب قال صلى الله عليه وسلم لا تباغضوا ولا تنحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخواناً فلو ترك القيام الآن لافضى الى المقاطعة والمدابرة ولو قيل بوجوده ما بعد وهذا ينظر لقول عمر بن عبد العزيز يتحدث للناس أقضية بقدر ما أحد ثومان الفجور فانه لما حدثت هذه الاشياء وكان تركها يؤدي الى المقاطعة المحرمة فتعارض مكره ومحرم فيقدم المكره وههنا قاعدة الشرع ثم قال القرافي وأقسام القيام خمسة فيحرم ان فعل تعظيماً لمن يحبه تجبراً من غير ضرورة ويكره ان فعل تعظيماً لمن لا يحبه ويخاف فساد قلبه ويباح اذا فعل اجلالاً لمن لا يريد ويندب للقادم من سفر فرحاً بقدمه ليسلم عليه او شكر الاحسان أو لذي مصيبة ليعزيه بمصيبته وبهذا يجمع بين الاحاديث قال القرافي والنبي عن محبة القيام ينبغي أن يحمل على من يريد تجبراً واماناً من يريه لدفع الضرر والنقبة فلا ينهى لان رفع الاسباب المؤلمة ما ذون فيه (قوله الانصار كرشى وعيبتي) أي جماعتي وخاصتي التي اعتمدتها في أموري (ط) الخطابي ضرب المثل بالكرش لانه موضع الغذاء الذي به القوام وبالسببة التي هي محل حفظ المتاع لانهم موضع سره قال والكرش عيال الرجل (ح) الكرش يفتح الكاف وكثر

فأقبلوا من محسنهم واعفوا عن مسيئهم * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن أبي أسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار بنو النجار ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير فقال سعد ما يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قد فضل علينا فقل قد فضلكم على كثير * حدثناه محمد بن المثنى ثنا أبو داود ثنا شعبة عن قتادة سمعت أنس يحدث عن أبي

(٣٤٩)

أسيد الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * حدثنا قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد ح وثنا قتيبة ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد ح وثنا ابن المثنى وابن أبي عمر قالوا ثنا عبد الوهاب الثقفي كلهم عن يحيى بن سعيد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله غير انه لا يذكر في الحديث قول سعد * حدثنا محمد بن عباد ومحمد بن مهران واللفظ لابن عباد قالوا ثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن عبد الرحمن بن حميد عن ابراهيم ابن محمد بن طلحة قال سمعت أبا أسيد خطيبا عند ابن عتبة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار دار بني النجار ودار بني عبد الاشهل ودار بني الحارث بن الخزرج ودار بني ساعدة والله لو كنت مؤثرا بها أحد الآثر بها عشرين * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد قال شهد أبو

فتح الكاف وكسر الراء وبكسر الكاف وسكون الراء لغتان ككبد وكبدو يجمع العيبة على عيب كبدرة وبدر (ع) الكرش للانسان كالحوصلة للطائر * قلت * ووجه التمثيل بالكرش من حيث انه لا قوام الا به وهم كذلك (قوله) فاقبلوا من محسنهم * قلت * الاظهر انه يعني المباشرين لنصرته صلى الله عليه وسلم لا أبناءهم

أحاديث التخيير بين دور الانصار *

(قوله خير دور الانصار) (م) المراد بالدور هنا القبائل ومنه حديث فابقيت دار الابني فيها مسجد أي فابقيت قبيلة * وتفضيلهم هكذا انما هو بحسب سبقتهم الى الاسلام وفيه جواز التفضيل وانه ليس بغيبة ويدل ان مراده القبائل قوله في أكثر الروايات بنو فلان ثم بنو فلان (ع) تفضيلهم هكذا بحسب السبقية في الاسلام وأعمالهم فيه وهو خير من الشارع عمالهم عند الله تعالى من المنزل فلا يقدم من آخر ولا يؤخر من قدم والدور جمع دار في السكرة ويجمع أيضا على ديار ويجمع في القلة على أدور بضم الواو وقد تبدل هززة استعقالا للضمة على الواو وأصل الدار المسكن الذي يقام فيه ثم يعبر بها عن ساكنها كما في هذا الحديث لانه أراد بالدور القبائل * قلت * السبقية في الاسلام ملزومة لكثرة الأعمال الموجبة للتفضيل والاصل باعتبار استعمال الأدباء في مثل هذا العطف البداءة بالادون كما في قوله * يرى غمرات الموت ثم يزورها * وقد يبدو أفيه بالرفع كما هنا وكما في قوله خير المرءون قرني ثم الذين يلونهم (قوله) وفي كل دور الانصار خير * قلت * يفيد أن الخير مقول عليهم بالتشكيك (قوله) خلفنا (ع) أي جعلنا في آخر الناس خلف فلان فلانا إذا أخره في آخر

الراء وبكسر الكاف وسكون الراء لغتان ككبد وكبدو يجمع العيبة على عيب كبدرة وبدر (ع) والكرش للانسان كالحوصلة للطائر (ب) ووجه التمثيل بالكرش من حيث انه لا قوام الا به وهم كذلك (قوله) خير دور الانصار أي قبائلهم لنزول كل قبيلة دار أي محلة * وتفضيلهم ذلك بحسب سبقتهم الى الاسلام وأعمالهم (ب) السبقية في الاسلام ملزومة لكثرة الأعمال الموجبة للتفضيل والاصل باعتبار استعمال الأدباء في مثل هذا العطف البداءة بالادون كما في قوله

* يرى غمرات الموت ثم يزورها * وقد يبدو أبا بالرفع كما هنا وكما في قوله خير المرءون قرني ثم الذين يلونهم (قوله) وفي كل دور الانصار خير (ب) يفيد أن الخير مقول عليهم بالتشكيك (قوله) سمعت أبا أسيد (ح) بضم الهمزة على المشهور وحكى القاضي عن عبد الرحمن بن مهيدي فتحها (قوله) ابن عتبة (يعني الوليد بن عتبة بن أبي سفيان على المدينة (قوله) خلفنا) أي أخرجنا خلفنا آخر الناس (قوله)

سلمة لسمع أبا أسيد الانصاري يشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير دور الانصار بنو النجار ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير قال أبو سلمة قال أبو أسيد أنهم أناء على رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت كاذبا لبدأت بقومي بني ساعدة وبلغ ذلك سعد بن عباد فوجدني نفسه وقال خلفنا فكنا آخر الأربع أسرجوا لي حمالي آني رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلما ابن أخيه سهل فقال أذهب لترد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم وأبسى حسبك أن تكون رابع أربع فرجع وقال الله ورسوله أعلم وأمر بحماره فحل عنه * حدثنا عمرو بن علي

ابن بجر ثني أبو داود ثني حرب بن شداد عن يحيى بن أبي كثير ثني أبو سلمة أن أبا سعيد الانصاري حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير الانصار أو خير دور الانصار بمثل حديثهم في ذكر الدور ولم يذكر قصة سعد بن عبادة رضي الله عنه * حدثني همر والنقاد وعبد بن حميد قالوا ثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال قال أبو سلمة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود سمعنا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مجلس عظيم من المسلمين أحفكم بغير دور الانصار قالوا نعم يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو عبد الاشهل قالوا نعم من يارسل الله قال ثم بنو النجار قالوا نعم من يارسل الله قال ثم بنو الحارث بن الخزرج قالوا نعم من يارسل الله قال ثم بنو ساعدة قالوا نعم من يارسل الله قال ثم في كل دور الانصار خير فقام سعد بن عبادة مغضبا فقال أئمن آخر الرابع (٣٥٠) حين سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم دارهم فأراد

كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رجال من قومه اجلس ألا ترضى أن سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم داركم في الرابع الدور التي سمى فخر ترك فلم يسم أكثر من سمى فاتى سعد بن عبادة عن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا نصر بن علي الجهضمي ومحمد بن المنصور وابن بشار جميعا عن ابن عروة واللفظ للجهمي ثني محمد بن عروة ثنا شعبة عن يونس ابن عبيد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال خرجت مع جرير بن عبد الله الجلي في سفر فكان يخدمني فقلت له لا تفعل فقال اني قد رأيت الانصار تصنع برسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ليت أن لأصحب أحدا

الناس ولم يقدمه (قوله في الطريق الآخر بنو عبد الاشهل قالوا نعم من قال بنو النجار قالوا نعم من قال بنو الحارث) * قلت * تقدم في الطريق الاول أن بنى النجار مقدمون على بنى عبد الاشهل وقدم في هذه الطريق بنى عبد الاشهل على بنى النجار فكان الشخيج يجب بأن المقصود تقديم بنى النجار على بنى الحارث والطريقان مشتملتان على ذلك في هذه بالنص وفي الاولى المقدم مقدم فقلت له هذا لا يظهر لان الحديث انما خرج مخرج تفضيل كل قبيلة على ما بعدها لاسيما مع قول ثم من يارسل الله فقال ليس من شرط الجمع والتوفيق بين المتنافيين أن يكون بوجه يظهر والمنا شرطه أن يكون بوجه يمكن وأما الجمع بين ما تقتضيه الطريقان من التنافي من أن هذه تقتضى حضور سعد والاولى تقتضى غيبته فيحتمل أن يكون قوله فقام سعد أي حين بلغه

﴿ أحاديث دعائه صلى الله عليه وسلم لاسلم وغفار ﴾

(قوله غفار غفر الله لها وأسلم سالم الله) * قلت * يحتمل الخبر ويحتمل انه دعاء (قوله في الطريق

بنو عبد الاشهل قالوا نعم من قال بنو النجار) (ب) تقدم في الطريق الاول أن بنى النجار مقدمون على بنى عبد الاشهل وقدم في هذه الطريق بنى عبد الاشهل على بنى النجار فكان الشخيج يجب بأن المقصود تقديم بنى النجار على بنى الحارث والطريقان مشتملتان على ذلك في هذه بالنص وفي الاولى بالزوم لان المقدم على المقدم مقدم فقلت له هذا لا يظهر لان الحديث انما خرج مخرج تفضيل كل قبيلة على ما بعدها لاسيما مع قوله ثم من يارسل الله فقال ليس من شرط الجمع والتوفيق بين المتنافيين أن يكون بوجه يظهر وانما شرطه أن يكون بوجه يمكن وأما الجمع بين ما تقتضيه الطريقان من التنافي من أن هذه تقتضى حضور سعد والاولى تقتضى غيبته فيحتمل أن يكون قوله فقام سعد أي حين بلغه

﴿ باب من فضائل أسلم وغفار وجهينة وأشجع ومزينة وتيم ودوس وطى ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله غفار غفر الله لها وأسلم سالم الله) (ب) يحتمل الخبر والدعاء (ع) سالمها بمعنى سلمها (قوله

منهم الاخذ ممة زاد ابن المنثى وابن بشار في حديثهما وكان جريرا أكبر من أنس وقال ابن بشار أنس من أنس * حدثنا هادي بن خالد ثنا سليمان بن المغيرة ثنا حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت قال قال أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفار غفر الله لها وأسلم سالم الله * حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن المنثى وابن بشار جميعا عن ابن مهدي قال قال ابن المنثى ثني عبد الرحمن بن مهدي ثنا شعبة عن أبي هرمان الجوفى عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت قومك فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أسلم سالم الله وغفار غفر الله لها * حدثنا محمد بن المنثى وابن بشار قالوا ثنا أبو داود ثنا شعبة في هذا الاسناد * حدثنا محمد بن المنثى وابن بشار وسويد بن سعيد وابن أبي عمير قالوا ثنا عبد الوهاب الثقفي

عن أبوب عن محمد عن أبي هريرة ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا محمد بن المثني ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة
عن محمد بن زياد عن أبي هريرة ح وثني محمد بن رافع ثنا شعبة ثنا زرقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ح وثنا
يحيى بن حبيب ثنا روح بن عبادة ح وثنا محمد بن عبد الله بن غير وعبد بن حميد عن أبي عاصم كلاهما عن ابن جريح عن أبي
الزبير عن جابر ح وثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر كلهم قال عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أسلم سالم الله وغفار الله * وحدثني حسين بن حريث ثنا الفضل بن موسى عن خثيم بن عراك عن أبيه عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أسلم سالم الله وغفار الله وغفار الله لها ما لم أقفها ولكن قالها الله عز وجل * حدثني أبو الطاهر
ثنا ابن وهب عن الليث عن عمر بن أبي أنس عن حنظلة بن علي عن حفاف بن إيماء الغفاري قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم في صلاة اللهم العن بني الحيان ورعداؤك كوان وعصية عصوا الله ورسوله غفار الله لها وأسلم سالم الله * حدثنا
يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال (٣٥١) يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا اسمعيل بن

جعفر عن عبد الله بن
دينار أنه سمع ابن عمر يقول
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم غفار الله لها
وأسلم سالم الله وعصية
عصت الله ورسوله * حدثنا
ابن المثني ثنا عبد الوهاب
ثنا عبيد الله ح وثنا عمرو
ابن سواد أخبرنا ابن وهب
أخبرني أسامة ح وثني
زهير بن حرب والحناوني
وعبد بن حميد عن يعقوب
ابن إبراهيم بن سعد ثنا أبي
عن صالح كلهم عن نافع
عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم مثله وفي حديث
صالح وأسماء أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال

الآخر أما لم أقفها ولكن قالها الله (ع) يحتمل أنه أوحى إليه بهذا اللفظ ويحتمل بمعناه دون لفظه
* قلت * وهذا يرجح أنه خبر لا دعاء (قوله من بني عبد الله) (ع) يريد من بني عبد العزى من
غطفان وكذلك جاء مفسرا بعد هذا فسميهم بني عبد الله وأسماءهم بنو عبد العزى فسميهم العرب بني
محولة لتحويل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم أبيهم (قوله في الآخر قر يش والانصار ومزينة
الحديث) (ع) المولى يكون بمعنى الولي والناصر والقائم بالرجل فعني الله ورسوله مولاهم أي وليهم
والمستكمل بهم وقال محمد بن نصر معنى لا مولى لهم إلا الله ورسوله لا ولا عليهم لمن سواهم خصمهم بذلك
كما قال في قر يش الطلقاء وقال في غيرهم العتقاء للملجج على قر يش ملك ولا عتق (قوله في الآخر
غير أن قال سعد في الحديث في بعض هذا فيما أعلم) (ع) كذا السائرهم وعند العذري قال شعبة بدل سعد
وهو وهم والصواب الأول وان سعد اذاد في هذه الرواية في بعض هذه الكلمات قر يشا وفي بعض
الكلمات فقال فيما أعلم كانه شك فيها وخالفه غيره فيها فأخبر بما أعلم (قوله في الآخر خـير من بني تميم
الحديث) (ع) تفضيل هذه القبائل عليهم لسبقهم إلى الاسلام دون تلك والخليفان هو بالخاء المهملة من
لكن الله قاله (يرجح أنه خبر (قوله الله ورسوله) مولاهم أي وليهم والمستكمل بهم وبصالحهم) (قوله من
بني عبد الله) (ع) يريد بني عبد العزى من غطفان (قوله غير أن قال سعد في الحديث في بعض هذا فيما
أعلم) (ع) كذا السائرهم عند العذري قال شعبة بدل سعد وهو وهم والصواب الأول وان سعد اذاد في
هذه الرواية في بعض هذه الكلمات قر يشا وفي بعضها فقال فيما أعلم كانه شك فيها وخالفه غيره فيها فأخبر

ذلك على المنبر * وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا أبو داود الطيالسي ثنا حرب بن شداد عن يحيى ثني أبو سامة ثني ابن عمر قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل حديث هؤلاء عن ابن عمر * حدثني زهير بن حرب ثنا يزيد وهو ابن هريرة
أخبرنا أبو مالك الأشجعي عن موسى بن طلحة عن أبي أيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار ومزينة وجهينة
وغفار وأشجع ومن كان من بني عبد الله موالى دون الناس والله ورسوله مولاهم * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا
سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قر يش
والانصار ومزينة وجهينة وأسلم وغفار وأشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا
شعبة عن سعد بن إبراهيم بهذا الاسناد مثله غير أن في الحديث قال سعد في بعض هذا فيما أعلم * حدثنا محمد بن المثني ومحمد بن بشار
قال ابن المثني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم سمعت أسامة يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال أسلم وغفار ومزينة ومن كان من وجهينة أو وجهينة خير من بني تميم وبني عامر

والخليفين أسد و غطفان * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزاني عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وثنا عمر والنقاد وحسن الخواوي وعبد بن حميد قال عبد أخبرني وقال الآثران ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن الأعرج قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لغفار وأسلم ومزينة ومن كان من جهينة أو قال جهينة ومن كان من مزينة خير عند الله يوم القيامة من أسد و طي و غطفان * حدثني زهير بن حرب ويعقوب الدورقي قال ثنا اسمعيل يعني ابن علية ثنا أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سلم وغفار وثني من مزينة وجهينة أو ثني من جهينة ومزينة خير عند الله قال أحسبه قال يوم القيامة من أسد و غطفان وهو ازن وتيم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثنا محمد بن المثنى وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن أبي بكرة يحدث عن أبيه أن الاقرع بن حابس جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يا عبدك سراق الحجج من (٣٥٢) أسلم وغفار ومزينة وأحسب جهينة محمد الذي

شك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أرايت ان كان أسلم وغفار ومزينة واحسب جهينة خيرا من بني تميم وبني عامر وأسود و غطفان أخا واد خسر و ا فقال نعم قال فوالذي نفسي بيده انهم لا خير منهم وليس في حديث ابن أبي شيبة محمد الذي شك * حدثني هرون بن عبد الله ثنا عبد الصمد ثنا شعبة ثني سيد بني تميم محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي بهذا الاسناد مثله وقال وجهينة ولم يقل احسب * حدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا

الحلف وهو التعاهد الذي كان في الجاهلية (قوله في الآخر والذي نفسي بيده انهم لا خير فيهم) (ع) أهل العربية يقولون لا يقال أخير وأشر وإنما يقال خير وشرو وقد جاء أخير وأشر (قوله في الآخر حدثني سيد بني تميم محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي) (ع) كذا وقع وضبة لا تجتمع مع تميم وإنما ضبة بن ادين طابخنة بن اياس بن مضر وفي قریش أيضا ضبة بن الحارث بن فهر ونسبه البخاري في التاريخ كما وقع في مسلم فانظره

﴿ فضائل طي ﴾

(قوله أول صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه أصحابه) أي فرحتهم وسرورهم وضده سواد الوجه عندما يكره ويحزن

﴿ فضائل بني تميم ﴾

بما علم (قوله والخليفين) بالهاء المهمة من الحلف وهو التعاهد الذي كان في الجاهلية (قوله سيد بني تميم محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي) (ع) كذا وقع وضبة لا تجتمع مع تميم وإنما ضبة بن ادين طابخنة بن اياس بن مضر وفي قریش أيضا ضبة بن الحارث بن فهر ونسبه البخاري في التاريخ فانظره (ع) يحتمل أن يكون ضيبا بالحلف (قوله بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه أصحابه) أي

شعبة عن أبي بشر عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أسلم وغفار ومزينة وجهينة خير من بني تميم ومن بني عامر والخليفين بني أسد و غطفان * حدثنا محمد بن المثنى وهرون بن عبد الله قال ثنا عبد الصمد ح وحدثني عمر والنقاد سواد قال ثنا شعبة عن أبي بشر بهذا الاسناد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لا بي بكر قال ثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت ان كان جهينة وأسلم وغفار خيرا من بني تميم وبني عبد الله بن غطفان وعامر بن صعصعة ومديها صوتة فقالوا يا رسول الله فقد خابوا وخسر و قال فانهم خير وفي رواية أي كريب أرايت ان كان جهينة ومزينة وأسلم وغفار * حدثني زهير بن حرب ثنا أحمد بن اسحق ثنا أبو عوانة عن مغيرة عن عامر عن عدي بن حاتم قال أنبت عمر بن الخطاب فقال لي ان أول صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه أصحابه صدقة طي جئت بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قدم الطفيل وأصحابه فقالوا يا رسول الله ان دوسا قد كفرت وأبت فادع الله عليهم اقميل هلك دوس فقال اللهم اهد دوسا وأنت بهم * حدثنا قتيبة بن سعيد

ثنا جابر عن مغيرة عن الحرث عن أبي زرعة قال قال (٣٥٣) أبو هريرة لا تزال أحب بني تميم من ثلاث سمعتهن من

رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قومنا قال وكانت سبية منهم عند عائشة فقال اعتقها فانها من ولد اسمعيل (لا يعني بذلك كونهم عرب بالانهم عرب حق بل يعني انهم من ولد اسمعيل عليه السلام لا من اليمن وقد تقدم الكلام على حديث جابر انه اختلف هل العرب كلها من ولد اسمعيل عليه السلام أو هم عربان اسماعيلية ويمنية واليمن كلها من ولد قحطان قبل اسمعيل عليه السلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

حديث قوله عليه السلام تجدون الناس معادن ﴿

(م) أى أصولا والاصل الشريف يعقب مثله ويسرى كرم أخلاقه الى نسله ولكن لا كرم في الاسلام الا بالتقوى والعفة فمن اتفق له ذلك مع أصل جيد وحسب في الجاهلية كملت فضيلته (ع) وفي حديث آخر كعادن الذهب والفضة وهو مثل وجه التمثيل أن المعادن تشتمل على جواهر نفيسة وخسيسة وكل معدن يخرج ما في أصله وكذا الناس يظهرون على كل ما في أصله فمن له شرف في الجاهلية فأسلم لم يزد في الاسلام الا شرفا فان تفقه في الدين وصل الغاية في الشرف لاجتماع أسباب الشرف كلها وعليه يصدق خياركم في الجاهلية الحديث (قوله) نخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام ﴿قلت﴾ المقصود انما هو بيان الخيار في الاسلام لا الخيار في الجاهلية لانه لا يترتب عليه أحكام فيتعين أن خيارهم في الاسلام مبتدأ وخيارهم في الجاهلية الخبر (قوله) اذا فقهوا (م) هو من الفقه بضم القاف وكسر هاء وأما من الفهم فبالكسر (قوله) وتجدون من خيار الناس في هذا الامر أكرههم له (ع) يحتمل أن يريد بالامر الاسلام كما كان من عمر وخالدين الوليد وعمر وبن العاصي وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم من مساهمة الفتح من عرفت كراهيته للاسلام ثم لما دخل فيه جاهد فيه حق جهاده ويحتمل أن يريد الولاية كما جاء من جاءته

فرقتهم (قوله) اعتقها فانها من ولد اسماعيل (ب) لا يعني بذلك كونهم عرب بالانهم عرب حق بل يعني انهم من ولد اسماعيل لا من اليمن وقد تقدم في الكلام على حديث جابر انه اختلف هل العرب كلها من ولد اسماعيل أو هم عرب اسماعيلية ويمنية واليمن كلها من ولد قحطان قبل اسماعيل (قوله) تجدون الناس معادن (أى أصولا ط) وفي حديث آخر كعادن الذهب والفضة وهو مثل وجه التمثيل أن المعادن تشتمل على جواهر نفيسة وخسيسة وكل معدن يخرج ما في أصله وكذا الناس يظهرون على كل ما في أصله فمن له شرف في الجاهلية فأسلم لم يزد في الاسلام الا شرفا فان تفقه في الدين وصل الغاية في الشرف لاجتماع أسباب الشرف كلها وعليه يصدق خياركم في الجاهلية الحديث (قوله) نخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام (ب) المقصود انما هو بيان الخيار في الاسلام لا الخيار في الجاهلية لانه لا يترتب عليه أحكام فيتعين أن خيارهم في الاسلام مبتدأ وخيارهم في الجاهلية الخبر (قوله) اذا فقهوا (م) هو من فقه بضم القاف وكسر هاء (قوله) وتجدون من خيار الناس في هذا الامر أكرههم له (ب) يحتمل أن يريد بالامر الاسلام كما كان من عمر وخالدين الوليد وعمر وبن العاصي وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم من مساهمة الفتح من عرفت كراهيته للاسلام ثم لما دخل فيه جاهد فيه حق جهاده ويحتمل أن يريد الولاية كما جاء من جاءته على غير طلب أعين عليها

رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قومنا قال وكانت سبية منهم عند عائشة فقال اعتقها فانها من ولد اسمعيل (لا يعني بذلك كونهم عرب بالانهم عرب حق بل يعني انهم من ولد اسمعيل عليه السلام لا من اليمن وقد تقدم الكلام على حديث جابر انه اختلف هل العرب كلها من ولد اسمعيل عليه السلام أو هم عربان اسماعيلية ويمنية واليمن كلها من ولد قحطان قبل اسمعيل عليه السلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

حديث قوله عليه السلام تجدون الناس معادن ﴿

(م) أى أصولا والاصل الشريف يعقب مثله ويسرى كرم أخلاقه الى نسله ولكن لا كرم في الاسلام الا بالتقوى والعفة فمن اتفق له ذلك مع أصل جيد وحسب في الجاهلية كملت فضيلته (ع) وفي حديث آخر كعادن الذهب والفضة وهو مثل وجه التمثيل أن المعادن تشتمل على جواهر نفيسة وخسيسة وكل معدن يخرج ما في أصله وكذا الناس يظهرون على كل ما في أصله فمن له شرف في الجاهلية فأسلم لم يزد في الاسلام الا شرفا فان تفقه في الدين وصل الغاية في الشرف لاجتماع أسباب الشرف كلها وعليه يصدق خياركم في الجاهلية الحديث (قوله) نخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام ﴿قلت﴾ المقصود انما هو بيان الخيار في الاسلام لا الخيار في الجاهلية لانه لا يترتب عليه أحكام فيتعين أن خيارهم في الاسلام مبتدأ وخيارهم في الجاهلية الخبر (قوله) اذا فقهوا (م) هو من الفقه بضم القاف وكسر هاء وأما من الفهم فبالكسر (قوله) وتجدون من خيار الناس في هذا الامر أكرههم له (ع) يحتمل أن يريد بالامر الاسلام كما كان من عمر وخالدين الوليد وعمر وبن العاصي وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم من مساهمة الفتح من عرفت كراهيته للاسلام ثم لما دخل فيه جاهد فيه حق جهاده ويحتمل أن يريد الولاية كما جاء من جاءته

فرقتهم (قوله) اعتقها فانها من ولد اسماعيل (ب) لا يعني بذلك كونهم عرب بالانهم عرب حق بل يعني انهم من ولد اسماعيل لا من اليمن وقد تقدم في الكلام على حديث جابر انه اختلف هل العرب كلها من ولد اسماعيل أو هم عرب اسماعيلية ويمنية واليمن كلها من ولد قحطان قبل اسماعيل (قوله) تجدون الناس معادن (أى أصولا ط) وفي حديث آخر كعادن الذهب والفضة وهو مثل وجه التمثيل أن المعادن تشتمل على جواهر نفيسة وخسيسة وكل معدن يخرج ما في أصله وكذا الناس يظهرون على كل ما في أصله فمن له شرف في الجاهلية فأسلم لم يزد في الاسلام الا شرفا فان تفقه في الدين وصل الغاية في الشرف لاجتماع أسباب الشرف كلها وعليه يصدق خياركم في الجاهلية الحديث (قوله) نخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام (ب) المقصود انما هو بيان الخيار في الاسلام لا الخيار في الجاهلية لانه لا يترتب عليه أحكام فيتعين أن خيارهم في الاسلام مبتدأ وخيارهم في الجاهلية الخبر (قوله) اذا فقهوا (م) هو من فقه بضم القاف وكسر هاء (قوله) وتجدون من خيار الناس في هذا الامر أكرههم له (ب) يحتمل أن يريد بالامر الاسلام كما كان من عمر وخالدين الوليد وعمر وبن العاصي وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم من مساهمة الفتح من عرفت كراهيته للاسلام ثم لما دخل فيه جاهد فيه حق جهاده ويحتمل أن يريد الولاية كما جاء من جاءته على غير طلب أعين عليها

وتجدون من شرار الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن عمارة عن أبي هريرة عن أبي هريرة ح وثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن بمثل حديث الزهري غير أن في حديث أبي زرعة والأعرج تجدون من خيرا الناس في هذا الطمان أشدهم له كراهية حتى يقع فيه * حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وعن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٥٤) خير نساء ركنين الابل قال أحدهما صالح نساء قریش

وقال الآخر نساء قریش أحناه على يتيم في صغره وأرعاه على زوج في ذات يده * حدثنا عمرو والناس ثنا سفيان عن أبي الزناد

عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وابن طاوس عن أبيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم مثله غير أنه قال أراعاه على ولد في صغره ولم يقل يتيم

* حدثني حمزة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثني سعيد بن المسيب أن أباه هريرة

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قریش خير نساء ركنين الابل أحناه على طفل وأراعاه على زوج في ذات يده قال يقول أبو هريرة على أثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعير أقط * حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبيد أخبرنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر

على غير طلب أعين عليها وحديث أخونكم من طلبه (قوله) وتجدون من شر الناس ذا الوجهين (م) هو كما قال لأنه نفاق وكذب ومخادعة قال بعضهم هو الذي يأتي كل طائفة بما يرضها خيرا أو شرا وهذه هي المداينة المحرمة وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

﴿ فضائل نساء قریش ﴾

(قوله) خير نساء ركنين الابل نساء قریش (م) انما فضلن على نساء العرب ولذا قال أبو هريرة ما ركبت مريم بعير أقط * قلت * والظاهر انها وقفية أي في ذلك الوقت لادائمتها (قوله) أحناه على يتيم (م) هذه خصلة حميدة وهي رأفها بولدها وشفتها عليه في تربيتها وتركها الزواج بعد موت أبيه ومنه حديث أنا وسفعاء الخدين الحانية على ولدها كهاتين يوم القيامة والحانية هي التي تقيم على ولدها ولا تزوج فان تزوجت فليست بمعنانية ومنه حديث أم هانئ حين خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني كبرت ولي عيال تشير الي حنوها عليهم (قوله) وأراعاه على زوج في ذات يده (ع) ذات يده المال ومعنى أراعاه أن أحوطهن وأحفظهن للمال وسنن التدبير فيه والامانة عليه (قوله) خطب أم هانئ * قلت * يحتمل والله أعلم أن خطبته كانت تطيبها لنفسها والافسكانت من الكبر بحيث لا يرغب فيها ولا يبعد عنها فاهتمت ذلك والام ترد خطبته صلى الله عليه وسلم

وحديث أخونكم من طلبه (قوله) وتجدون من شر الناس ذا الوجهين (هو الذي يأتي كل طائفة بما يرضها خيرا أو شرا وهذه هي المداينة المحرمة وقد جمعت نفاقا وكذبا ومخادعة

﴿ باب من فضائل نساء قریش ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) خير نساء ركنين الابل نساء قریش (م) انما فضلن على نساء العرب ولذلك قال أبو هريرة ما ركبت مريم بعير أقط (ب) والظاهر انها وقفية أي في ذلك الوقت لادائمتها (قوله) أحناه على يتيم (أي أشفقته (م) هذه خصلة حميدة وهي رفقها بولدها وشفتها عليه وتركها الزواج بعد موت أبيه ومنه حديث أنا وسفعاء الخدين الحانية على ولدها كهاتين يوم القيامة والحانية هي التي تقدم على ولدها ولا تزوج فان تزوجت فليست بمعنانية (قوله) ذات يده (أي ماله المضاف اليه (قوله) خطب أم هانئ (ب) يحتمل والله أعلم أن خطبته كانت تطيبها لنفسها والافسكانت من الكبر بحيث لا يرغب فيها ولا يبعد عنها فاهتمت ذلك والام ترد خطبته صلى الله عليه وسلم

عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ بنت أبي طالب فقالت يا رسول الله اني قد كبرت ولي عيال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ثم ذكر بمثل حديث يونس غير انه قال أحناه على ولد في صغره * حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع ثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة ح وثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركنين الابل صالح نساء قریش أحناه على ولد في صغره وأراعاه على زوج في ذات يده * حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم الاودي ثنا خالد يعني ابن مخلد ثني

﴿أحاديث المؤاخاة بين المهاجرين والانصار رضي الله عنهم﴾

(قوله) أخى بين أبي عبيدة بن الجراح وبين أبي طلحة (ط) المؤاخاة مفاعلة من الاخوة ومعناها أن يتعاقد الرجلان على التناصر والمواساة والتوارث حتى يصيرا كالاخوين نسبا وقديسمى ذلك حلفا كما قال أنس حالف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داره بالمدينة وكان ذلك أمرا معروفا في الجاهلية معمولابه عندهم ولم يكونوا يسمونه الاحلفا ولما جاء الاسلام عمل صلى الله عليه وسلم به وورث به كما حكاه أهل السير وذلك أنهم قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخى بين أصحابه مرتين بمكة قبل الهجرة وبعد ما قال أبو عمر والصحيح عند أهل السير في المؤاخاة التي عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار حين قدمه المدينة بعد بئانه المسجد على المواساة والحق وكانوا يتوارثون بذلك دون القرابة حتى نزلت وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله فآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين علي بن أبي طالب ونفسه فقال أنت أخى وصاحبي وفي رواية أنت أخى في الدنيا والآخرة وكان علي يقول أنا عبد الله وأخو رسوله لم يقلها أحد قبلي ولا بعدى الا كاذب مفتر وآخى بين أبي بكر وخارجة بن زيد وبين عمر وعثمان بن مالك وبين عثمان وأوس بن مالك أخى حسان بن ثابت وهكذا بين بقيتهم حسبها هو منذ كور في السير (قوله) بلغك أن لا حلف في الاسلام (م) كان الحلف في الجاهلية يقع به التوارث حتى نزلت وأولو الارحام الآية فنسخت ذلك ورد التوارث الى القرابة (ط) معنى لا حلف لا يتحالف أهل الاسلام كما كان أهل الجاهلية يتحالفون وذلك ان المتحالفين كانوا يتناصران في كل شيء فيمنع الرجل حليفه وان كان ظالما او يقوم دونه ويدفع عنه بكل ممكن حتى يمنع الحقوق ويتنصر به على الظلم والفساد ولما

﴿باب مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار﴾

رضي الله عن جميعهم *

﴿ش﴾ (قوله) أخى بين أبي عبيدة بن الجراح وبين أبي طلحة (ط) المؤاخاة مفاعلة من الاخوة ومعناها أن يتعاقد الرجلان على التناصر والمواساة والتوارث حتى يصيرا كالاخوين نسبا وقديسمى ذلك حلفا كما قال أنس حالف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داره بالمدينة وكان ذلك معروفا في الجاهلية معمولابه عندهم ولم يكونوا يسمونه الاحلفا ولما جاء الاسلام عمل النبي صلى الله عليه وسلم به وورث به كما حكاه أهل السير وذلك أنهم قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخى بين أصحابه مرتين بمكة قبل الهجرة وبعد ما قال أبو عمر والصحيح عند أهل السير في المؤاخاة التي عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار حين قدمه المدينة بعد بئانه المسجد على المواساة والحق فكانوا يتوارثون بذلك دون القرابة حتى نزلت وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله (قوله) بلغك أن لا حلف في الاسلام (ط) معناه لا يتحالف أهل الاسلام كما كان أهل الجاهلية يتحالفون وذلك ان المتحالفين كانوا يتناصران في كل شيء فيمنع الرجل حليفه وان كان ظالما حتى يمنع الحقوق ويتنصر به على الظلم والعناد ولما جاء الشرع بالانصاف من الظالم وانه يؤخذ ما عليه من الحق ولا يمنعه أحد من ذلك وحد الحدود وأبطل ما كانت الجاهلية عليه من ذلك وبقي التحالف والتعاقد على نصرته الحق وأوجب ذلك على من قدر عليه ثم أنه صلى الله عليه وسلم خص أصحابه على ذلك بان عقده بينهم حلفا على ذلك كما تقدم تأكيده للقيام بالحق والمواساة وسعى ذلك

سليان وهو ابن بلال ثنى سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث معمر هذا سواء * حدثني حجاج بن الشاعر ثنا عبد الصمد ثنا حماد يعني ابن سامة عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين أبي عبيدة بن الجراح وبين أبي طلحة * حدثني أبو جعفر محمد بن الصباح ثنا حفص بن غياث ثنا عاصم الاحول قال قيل لأنس بن مالك بلغك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام فقال أنس قد حالف رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بين قريش والانصار في داره * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد ابن عبد الله بن غير قال ثنا عبيدة بن سليمان عن عاصم عن أنس قال حالف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داره التي بالمدينة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن غير وابو أسامة عن زكريا عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جابر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في

الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وعبد الله بن عمر بن
أبان كلهم عن حسين قال أبو بكر ثنا حسين بن علي الجعفي عن محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبيه قال صلينا
المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا وجلسنا حتى نصلى معه العشاء قال فجلسنا فخرج علينا فقال ما زلت ههنا فاني يا رسول
الله صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلى معك العشاء قال أحسبتم أني أرفع رأسي الى السماء وكان كثير ما يرفع رأسه
الى السماء فقال النجوم أمانة للسماء فاذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد وأنا أمانة للسماء فاذا ذهبت أتى

جاء الشرع بالانتصاف من الظالم وإنه يؤخذ ما عليه من الحق ولا يمنعه أحد من ذلك وحد الحدود وبين
 الأحكام أبطل ما كانت الجاهلية عليه من ذلك وبقى التحالف والتعاهد على نصرته الحق وأوجب
 ذلك على من قدر عليه ثم إنه صلى الله عليه وسلم خص أصحابه من ذلك بأن عقديهم خلفاء على ذلك كما
 تقدم تأكيدها للقيام بالحق والمواساة وسمى ذلك اخوة مبالغة في التأكيدها ولذلك حكم فيه بالتوارث
 حتى تمكن الاسلام واطمأنت القلوب فنسخ ذلك (قوله في الآخر النجوم أمانة للسماء) (ع) الأمانة بفتح
 الهمزة والميم بمعنى الامن والأمان (قوله أي السماء ما نوعه) (ع) من الانفطار والتغير وهلاك
 ساكنها عند تناثر كواكبها وهذا انما هو تمثيل لقوله صلى الله عليه وسلم أنا أمانة لأصحابي (قوله أي
 أصحابي ما يوعدون) (ع) يعني من ظهور الفتن وارتداد من ارتد من الاعراب واختلاف القلوب
 (قوله أي أمتي ما يوعدون) (ع) يعني ظهور البدع والفتن وطول عرق الشيطان وظهور الروم
 وغيرهم (قوله في الآخر فقام من الناس) (ع) هو بكسر الفاء ويهمل ويسهل ولا تشدد الياء عند
 من يسهل ومعناد جماعة مأخوذ من العام وهي القطعة من الشيء (قوله فيفتح لهم) ﴿قلت﴾ يحتمل
 أنه إعلامة عندهم في ذلك أو بانه بركة من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) فيه معجزة لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر ﴿قلت﴾ وهذا ابتداء على أنه وقع وان يقع
 فلا بد أن يقع للقطع بصدق خبره صلى الله عليه وسلم

﴿ أَحَادِيثُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ﴾

(م) اشتقاق القرن من الاقتران واختلف في مسماه فقال الحرابي قيل فيه من عشر سنين الى مائة وعشرين سنة وليس فيه شيء واضح قال وأرى القرن كل أمة هاسكت حتى لم يبق منها أحد قيل القرن أربعون وقيل ستون وقيل سبعون وقيل ثمانون وقيل مائة وعشرون وقال ابن الاعرابي أخوة مبالغة في التأكيذ ولذلك حكم فيه بالتوارث حتى تمكن الاسلام واطمأنت القلوب فنسخ ذلك (قوله النجوم أمانة للسماء) بفتح الهمزة والميم معنى الامن والأمان (قوله أتى السماء ما وعد) أى من الانقطار والتغير وهلاك ساكنها عند تناثر كواكبها (قوله أتى أصحابي ما يوعدون) أى من الغتن وارتداد من ارتد من الاعراب واختلاف القلوب (قوله أتى أمتي ما يوعدون) يعنى من ظهور رالعتن والبدع والحوادث فى الدين وظهور الرار ومغيرهم عليهم وانتهاك المدينة ومكة وغير ذلك (قوله فقام من الناس) بقاء مكسورة وحكى فتحها همزة وقد تبدل ياء ومعناه جماعة (قوله فيفتح لهم)

أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظر واهل نجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيوجد الرجل فيفتح لهم به ثم يبعث البعث الثاني فيقولون هل فيهم من رأى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيفتح لهم به ثم يبعث البعث الثالث فيقال انظر واهل ترون فيهم من رأى من رأى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكون بعث الرابع فيقال انظر واهل ترون فيهم أحدا رأى من رأى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيوجد الرجل فيفتح لهم به * حدثنا قتيبة بن سعيد وحدثنا ابن السري قالنا أبو الأحوص عن منصور عن إبراهيم

أحكاي ما وعدون وأحكاي
أمنة لأمي فاذا ذهب
أحكاي أتى أمي ما وعدون
* حدثنا أبو خيثمة زهير
ابن حرب وأحمد بن عبدة
الضبي واللفظ زهير قالنا
سفيان بن عيينة قال سمع
عمر وجابرا يخبر عن أبي
سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال يأتي
على الناس زمان يغزوهم
من الناس فيقال لهم فيكم
من رأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقولون
نعم فيفتح لهم ثم يغزوهم
من الناس فيقال لهم فيكم
من رأى من صحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فيقولون نعم فيفتح لهم ثم
يغزوهم من الناس فيقال
لهم فيكم من رأى من صحب
من صحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقولون نعم
فيفتح لهم * وحدثني سعيد
ابن يحيى بن سعيد الأموي
ثنا أبي ثنا ابن جريح عن
أبي الزبير عن جابر قال زعم

أبو سعيد الخدري قال قال
أحدنا من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم في
سنة يكون بعث الرابع
الرجل فيقيم لهم به

هو الوقت من الزمان قال غيره لانه يقرن أمة بامة وقال غير واحد القرن كل طبقتين مقترنتين في وقت وقيل كل مدة بعث فيها نبي طالت أو قصرت * واختلف في قرنه صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة يريد أصحابه والذي يليه أبنائهم والذي يليه أبناء أبنائهم وقال شمر قرنه ما بقيت نفس ممن رآه والذي يليه ما بقيت نفس ممن رأى من رآه ثم هكذا واختلف في الصحابي فقال البخاري وابن حنبل وجماعة هو كل من رآه قال أحمد ولو رآه لحظته وزاد أبو عمر وآخر رآه أو ولد في الاسلام في حياته قبل موته بوقت وان قصر قال ابن الباقلا في الصحابي من رآه ولو لحظته هذا يقتضي اللغة وأما في عرف الاستعمال فاعلم الصحابي من كثرت صحبته له واتصل لقائه له لا من لقيه ساعة وقال ابن المسيب الصحابي من صحبه سنة أو سنتين أو غزاة أو غزاتين وهذا نحو ما استحسن الباقلا في وأما الحكم بان قرنه صلى الله عليه وسلم خير فذهب الجمهور إلى أنه عام في جميع أصحابه وقيل هو خاص بالمشاهير منهم وهم الذين قال فيهم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وأما غيرهم فهم على قدر سوابقهم فقد يكون في التابعين من يساوي أحدهم أو يزيد عليه والقول الاول أصوب ان شاء الله تعالى * (قلت) وتقدم في ترجمة فضل الصحابة ترتيبهم في الفضل (قوله ثم يجي قوم) (ط) يعني أن هذا القرن الرابع يقل الورع فيه فيقدمون على الايمان والشهادة من غير توقف ولا تحقيق (قوله تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) (م) احتج به لما في كتاب ابن شعبان ولا يوجد في غيره من بطلان شهادة من حلف على شهادته وقول مالك رضي الله عنه وسائر من يحفظ عنه العلم انه غير قادح وقد قال تعالى ويستنبئونك أحق هو قل إني ربي (قوله) كانوا ينهوننا ونحن غامان عن العهد والشهادات (ع) قيل معناه أن يجمع بين اليمين والشهادة وقيل معناه أن يحلف بهم بالله وبالله كما جاء في الآخر أن يحلف بالعهد والشهادة قالوا لان الحلف بهما من مغلظ الايمان أما بالشهادته فانه يقتضي انقطع عما حلف عليه وأما بالعهد

(ب) يحتمل انه لم يلامه عندهم في ذلك أو انه يبركة من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله عن عبيدة الساماني) بفتح العين والسين وسكون اللام منسوب الى بني سامان (قوله خير أمتي قرني) (م) اشتقاق القرن من الاقتران واختلف في مسماه فقال الحارثي قيل فيه من عشرين سنة الى مائة وعشرين سنة وليس فيها شيء واضح وأرى القرن كل أمة هلكت حتى لم يبق منها أحد واختلف في قرنه صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة يريد أصحابه والذي يليه أبنائهم والذي يليه أبناء أبنائهم وقال شمر قرنه ما بقيت نفس ممن رآه والذي يليه ما بقيت نفس ممن رأى من رآه ثم هكذا وأما الحكم بان قرنه صلى الله عليه وسلم خير فذهب الجمهور إلى أنه عام في جميع أصحابه وقيل هو خاص بالمشاهير منهم وهم الذين قال فيهم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وأما غيرهم فهم على قدر سوابقهم فقد يكون في التابعين من يساوي أحدهم أو يزيد عليه والقول الاول أصوب ان شاء الله تعالى (قوله ثم يجي قوم) (ط) يعني أن هذا القرن الرابع يقل الورع فيه فيقدمون على الايمان والشهادة من غير توقف ولا تحقيق (قوله تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) (م) احتج به لما في كتاب ابن شعبان ولا يوجد في غيره من بطلان شهادة من حلف على شهادته وقول مالك وسائر من يحفظ عنه العلم انه غير قادح وقد قال تعالى ويستنبئونك أحق هو قل إني ربي (قوله عن العهد والشهادات) قيل عن الجمع بين اليمين والشهادة وقيل معناه أن يحلف بهم بالله وبالله كما جاء في الآخر أن يحلف بالعهد والشهادة قالوا لان الحلف بهما من مغلظ الايمان أما بالشهادته فانه يقتضي انقطع عما حلف عليه وأما بالعهد

عن عبيدة الساماني عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أمتي القرن الذين يلوونهم ثم الذين يلوونهم ثم يجي قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته لم يذكر هذا القرن في حديثه وقال قتيبة ثم يجي أقوام * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال قرني ثم الذين يلوونهم ثم الذين يلوونهم ثم يجي قوم تبدر شهادة أحدهم يمينه وتبدر يمينه شهادته قال ابراهيم كانوا ينهوننا ونحن غامان عن العهد والشهادات * وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن

جعفر ثنا شعبة ح وثنا
 محمد بن المنقذ وابن بشار
 قالنا ثنا عبد الرحمن ثنا
 سفيان كلاهما عن منصور
 باسناد أبي الاحوص
 وجري بن عفي حديثهما
 وليس في حديثهما سئل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وحدثني الحسن بن
 علي الطالواني ثنا أزهر بن
 سعد السمان عن ابن عون
 عن ابراهيم عن عبيدة
 عن عبد الله عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال خير الناس
 قرني ثم الذين يلونهم ثم
 الذين يلونهم فلا أدري في
 الثالثة أو في الرابعة قال ثم
 يتخلف من بعدهم خلف
 تسبق شهادة أحدهم
 يمينه ويمينه شهادته
 * حدثني يعقوب بن
 ابراهيم ثنا هشيم عن
 أبي بشر ح وثني اسمعيل
 ابن سالم أخبرنا أبو هشيم
 أخبرنا بشر عن عبد الله
 ابن شقيق عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خير أمتي
 القرن الذين بعثت فيهم ثم
 الذين يلونهم والله أعلم
 أذكر الثالث أم لا قال ثم
 يتخلف قوم يحبون السمانة
 يشهدون قبل أن يستشهدوا
 * حدثنا محمد بن بشار ثنا
 محمد بن جعفر ح وثني
 أبو بكر بن نافع ثنا غندر
 عن شعبة ح وثني

الله فانه لا يقدر أحد على القيام به والخلف بعدهم الله يمين عند مالك وأبي حنيفة وغيرهما نوى بها
 اليمين أم لا وليست عند الشافعي رضي الله عنه وجماعة من التابعين بيمين إلا أن ينوي بها اليمين
 وأما لو قال أشهد أو أحلف أو أقسم أو أعزم ولم يقل بالله في جميع ذلك فالثالث رضي الله عنه لا يراه
 يميناً حتى يقول بالله أو يريده واختلف في أعزم وفي أقسم وأحلف في كتاب ابن شعبان (ط)
 المعنى أنهم كانوا ينفونهم عن التزام اليمين لما يلزم الملتزم من الوفاء فيخرج ويأثم بالترك وكذلك عن
 تحمل الشهادة لما يلزم من مشقة الأداء وصعوبة التخلص من الأداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك من
 السلف تدرى للصبيان عما يجتنبونه في كبرهم (قوله) ثم يتخلف من بعدهم خلف (د) كذا هو في
 معظم النسخ يتخلف بالتاء وفي بعضها يتخلف بحذفها وكل صحيح أي يجي من بعدهم خلف باسكان اللام
 هكذا الرواية والمراد خلف سوء والخلف لغة ما صار عوضاً عن غيره ويستعمل خلف في الخير والشر
 والاكثر في خلف في الخير فتح اللام وفي الشر سكونها (قوله في الآخر يحبون السمانة) يفسره قوله
 في الآخر ويفسوفهم السمن (ط) يغاب عليهم النعم والشهوات فيكثر ون الا كل فيظهر فيهم السمن
 وقد بدأ يكون ليسمنوا ويخرجون بهذا عن الاكل الشرعي ويدخلون في الاكل الشرعي الذي
 قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ماملاً ابن آدم وعاء شراً من بطن فان كان ولا بد فلتل للطعام
 وثلت للساء وثلت للنفس (د) المذموم من السمن أن يكتسب وما كان من أصل الخلقة لا يذم وقيل
 معنى الحديث أن يتكثر واما ليس عندهم من مال أو شرف وقيل المراد جمع الاموال (قوله)
 يشهدون قبل أن يستشهدوا (م) حله قوم على ظاهره من ذم من يشهد قبل أن تطلب منه الشهادة
 والجمهور على خلافه وان ذلك غير قاذح وحلوا ما في الحديث اذا شهد كاذباً لا ترى كيف قال ويفسوف
 فيهم الكذب ويحتمل انه في الحدود التي هي حق الله تعالى لان المطلوب فيها السر وأن لا يهتك الرجل
 عورة أخيه فلا يبادر بالرفع الى الامام من قبل نفسه والا فجد جاء في الصحيح خير الشهداء الذي يأتي
 بشهادته قبل أن يسألها وفسره مالك بالرجل تكون عنده شهادة بحق لاخر فيخبر بها ويرفعه الى
 السلطان قال الطحاوي والاولى الحمل على هذا التأويل ليلتئم النظر به في الاحاديث (ط) السبق
 بالشهادة قبل أن يسئل يدل على ان له فيها هوى فتزد وقد يتعين على الشاهد الاداء قبل أن يسئل
 الاداء وصعوبة التخلص من الاداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك من السلف تدرى للصبيان عما
 يجتنبون في حال كبرهم (قوله) ثم يتخلف من بعدهم خلف (ح) كذا هو في معظم النسخ يتخلف
 بالتاء وفي بعضها يتخلف بحذفها وكل صحيح أي يجي من بعدهم خلف باسكان اللام والمراد خلف سوء
 والخلف لغة ما صار عوضاً عن غيره ويستعمل في الخير والشر والاكثر في خلف في الخير فتح اللام وفي
 الشر سكونها (قوله) يحبون السمانة) يفتح السين بمعنى السمن (ط) أي يغاب عليهم النعم والشهوات
 فيكثر ون الا كل فيظهر فيهم السمن وقد بدأ يكون ليسمنوا ويخرجون بهذا عن الاكل الشرعي
 (ح) المذموم من السمن أن يكتسب وما كان من أصل الخلقة لا يذم وقيل معنى الحديث أن يتكثر واما
 ليس عندهم من مال أو شرف وقيل المراد جمع الاموال (قوله) يشهدون قبل أن يستشهدوا (ع)
 حله قوم على ظاهره من ذم من يشهد قبل أن تطلب منه الشهادة على خلافه وان ذلك غير قاذح وحلوا
 ما في الحديث اذا شهد كاذباً لا ترى كيف قال ويفسوفهم الكذب ويحتمل انه في الحدود التي هي
 حق الله تعالى لان المطلوب فيها السر ولا يهتك الرجل عورة أخيه (ط) السبق بالشهادة قبل أن يسئل
 يدل على ان له هوى فتزد وقد يتعين على الشاهد الاداء قبل أن يسئل وذلك بحسب الضرورة

حجاج بن الشاعر ثنا أبو الوليد ثنا أبو عوانة كلاهما عن أبي بشر بهذا الاسناد مثله غير ان في حديث شعبة قال أبو هريرة فلا أدري مرتين أو ثلاثا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار جميعا عن غندر قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت أبا جزة ثني زهد بن مضر بن سمعت عمران بن حصين يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا أدري أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قرنه مرتين أو ثلاثا ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون (٣٥٩) وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن * حدثني

محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد ح ونا عبد الرحمن ابن بشر العبدى ثنا بهز ح وثني محمد بن رافع ثنا شابة كلهم عن شعبة بهذا الاسناد وفي حديثهم قال لا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة وفي حديث شابة قال سمعت زهد بن مضر بن سمعت عمران بن حصين وفي حديث يحيى وشابة ينذرون ولا يوفون وفي حديث بهز يوفون كما قال ابن جعفر * وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن عبد الملك الاموى قالانا ثنا أبو عوانة ح وثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالانا ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي كلاهما عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث خير هذه الامة القرن الذين بعثت فيهم ثم الذين

وذلك بحسب الضرورة الشرعية وعليه يحمل حديث خير الشهداء (قوله في سند الآخر سمعت أبا جزة) (ع) كذا ضبطناه بالجيم والراء وفي بعض النسخ عن أبي الخداء بالخاء المهملة وهو وهم وهو أبو جزة بن نصر بن عمران الضبيعي (قوله في الآخر يشهدون ولا يستشهدون) (م) احتج به لقول ابن شبرمة ان الشاهد في الاقرار لا يشهد حتى يستشهد المقر والجور على خلافه وان الشاهد اذا استوفى الكلام فيما يشهد به من اقرار أو دين أو طلاق أو غير ذلك جاز أن يشهد وهو معنى ما وقع في المدونة واليه يرجع كلام مالك وابن القاسم والكلام يفسر بعضه بعضا وبعضهم أراد أن يجعله خلافا وقد أشبعنا القول في ذلك في تعليقه على المدونة وقيل معنى يشهدون ولا يستشهدون أنهم امن شهادة اليمين كقوله في الآخر يحلفون ولا يستحلفون واليمين تسمى شهادة ومنه فساد أحدهم أربع شهادات بالله (قوله في الآخر ويخونون ولا يؤتمنون) (د) هو في أكثر النسخ ولا يمتنعون بتسديد التاء وفي بعضها يؤتمنون بالهمز ومعناه يخونون خيانة ظاهرة لا تبقى معها أمانة بخلاف من خان بقليل مرة فانه يصدق أنه خان ولا يخرج به عن الامانة في بعض المواطن (قوله وينذرون ولا يوفون) (د) هو بكسر الذال وضمها (ط) وفي بعضها يوفون وهما صحيحان يقال وفي وأوفى وفيه وجوب الوفاء بالنذر ولا خلاف فيه وفي هذه الاحاديث مجزأة ظاهرة لان الامر وقع على نحو ما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله في سند الآخر عن السدي عن عبد الله الهبي عن عائشة) (م) استدرك الدارقطني على مسلم ادخاله وقال انما يرويه عن عروة عن عائشة (ع) صححوار وايته عن عائشة وعن فاطمة بنت قيس وقد ذكر البخاري روايته عن عائشة واسمه عبد الله مولى مصعب بن الزبير واسم أبيه

الشرعية وعليه يحمل حديث خير الشهداء (قوله سمعت أبا جزة) بالجيم والراء * حدثني زهد بن مزي مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة (قوله يشهدون ولا يستشهدون) احتج به لقول ابن شبرمة ان الشاهد في الاقرار لا يشهد حتى يستشهد المقر والجور على خلافه وقيل الشهادة هنا بمعنى اليمين واليمين تسمى شهادة ومنه فساد أحدهم (قوله يخونون ولا يؤتمنون) ويروى ولا يمتنعون بشد التاء ويروى ياتمنون بالهمز والاول أكثر والمعنى أنهم يخونون خيانة ظاهرة لا تبقى معها أمانة (قوله ولا يوفون) وفي بعضها ولا يوفون وهما صحيحان يقال وفي وأوفى وفيه وجوب الوفاء بالنذر ولا خلاف فيه وينذرون بضم الذال وكسر ها (قوله ابن مضر بن سمعت عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث) (قوله عن عبد الله الهبي) يقع الباء الموحدة وكسر الهاء واستدرك الدارقطني بان الهبي انما رواه

يلونهم زاد في حديث أبي عوانة قال والله أعلم أذكر الثالث أم لا بمثل حديث زهد بن عمران وزاد في حديث هشام عن قتادة ويحلفون ولا يستحلفون * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وشجاع بن مخلد واللفظ لابي بكر قالانا ثنا حسين وهو ابن علي الجعفي عن زائدة عن السدي عن عبد الله الهبي عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال محمد بن رافع ثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله وأبو بكر بن سليمان ان عبد الله بن عمر قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته

فلما سلم قام فقال أرايتكم ليتكم هذه فان على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الارض أحد قال ابن عمر فوهل الناس في مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك فيما يتحدثون من (٣٦٠) هذه الاحاديث عن مائة سنة وانما قال رسول الله

يسار يكتنى أبا محمد وقيل مولى الزبير نزل الكوفة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ حديث تقاصر الاعمار ﴾

(قوله لا يبقى ممن هو على ظهر الارض أحد) (ع) تفسيره في الحديث الآخر أي ممن هو الآن حي (ط) يرفع الاشكال قول ابن عمر ينخرم القرن فاعني ان كل آدمي حي حينئذ لا يزيد عمره على مائة سنة يشير الى قصر الاعمار (د) واحتج به من شذو وقال ان الخضر عليه السلام مات والجمهور انه حي كما تقدم في موضعه ويحمل الحديث على أنه كان في البحر أو أنه عام مخصوص ﴿قلت﴾ هذا بناء على أن الالف واللام في الارض للجنس والعموم (م) وانما هي لله هدم والمراد بها أرض العرب لانها التي يعرفون وفيها يتصرفون وعليها يخاطبون دون أرض يأجوج ومأجوج وجزائر الهند والسند مما لا يعرفون سمعهم ولا يعلمون علمه وعلى تسليم العموم فلا يتناول الخضر عليه السلام وان كان حيا كما قيل لانه ليس بمشاهد للناس ولا خالط لهم حتى يحظر بهالم حين مخاطبة بعضهم بعضا كما لا يتناول عيسى عليه السلام ولا الدجال لان عيسى عليه السلام حي وكذلك الدجال بدليل الجساسة (قوله فوهل الناس) (م) يقال وهل يهل وهلا كضرب يضرب ضرب باومعناه غلط وذهب وهم الى ما ليس كذلك وإنما وهات بكسر الهاء أو هل وهلا كحذرت احذرت حذرا فغنائه فرغت (قوله في الآخر تسألوني عن الساعة) ﴿قلت﴾ ما تقدم من قول ابن عمر يدل على أن الحديث خرج مخرج تقاصر الاعمار وجوابه بهذا عن سؤالهم عن الساعة يدل انه اخبار عن قيامها ووجه الجمع بينهما أن مراده بقيامها معنى قوله من مات فقد قامت قيامته (قوله مامن نفس منغوسة) أي مولودة (ط) فلا يتناول الملائكة

عن عروة عن عائشة (ع) قد صححوار وابته عن عائشة

﴿ باب تقاصر الاعمار ﴾

﴿ش﴾ (قوله ممن هو على ظهر الارض أحد) تفسيره في الحديث أي ممن هو الآن حي (ط) يرفع الاشكال قول أبي عمر ينخرم القرن يعني أن كل آدمي حي حينئذ لا يزيد عمره على مائة سنة يشير الى قصر الاعمار (ح) واحتج به من شذو فقال ان الخضر عليه السلام مات والجمهور انه حي ويحمل الحديث على أنه كان في البحر أو عام مخصوص وهذا بناء على أن الالف واللام في الارض للعموم (م) وانما هي لله هدم والمراد بها أرض العرب لانها التي يعرفون وفيها يتصرفون دون أرض يأجوج ومأجوج وجزائر الهند والسند وعلى تسليم العموم فلا يتناول الخضر ولا عيسى عليهما السلام ولا الدجال (قوله فوهل الناس) بفتح الهاء أي غلط أو هل يهل وهلا كضرب يضرب ضرب باو أو ما وهل بالكسر وهلا بالفتح فغنائه فرغت (قوله ينخرم ذلك القرن) أي ينقطع (قوله تسألوني عن الساعة) (ب) ما تقدم من قول ابن عمر يدل أن الحديث خرج مخرج تقاصر الاعمار وجوابه بهذا عن سؤالهم عن الساعة يدل أنه اخبار عن قيامها ووجه الجمع بينهما أن مراده بقيامها معنى قوله من مات فقد قامت قيامته (قوله مامن نفس منغوسة) أي مولودة (ط) فلا يتناول الملائكة والجن اذ لم يصح انهم كذلك ولا الحيوان غير الناطق لان لفظ أحد المذكور لا يصدق عليه (قوله وعن عبد الرحمن صاحب السقاية عن جابر) معطوف على قوله معمر بن سليمان

صلى الله عليه وسلم لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الارض أحد يقول ابن عمر ينخرم ذلك القرن فاعني ان كل آدمي حي حينئذ لا يزيد عمره على مائة سنة يشير الى قصر الاعمار (د) واحتج به من شذو وقال ان الخضر عليه السلام مات والجمهور انه حي كما تقدم في موضعه ويحمل الحديث على أنه كان في البحر أو أنه عام مخصوص ﴿قلت﴾ هذا بناء على أن الالف واللام في الارض للجنس والعموم (م) وانما هي لله هدم والمراد بها أرض العرب لانها التي يعرفون وفيها يتصرفون وعليها يخاطبون دون أرض يأجوج ومأجوج وجزائر الهند والسند مما لا يعرفون سمعهم ولا يعلمون علمه وعلى تسليم العموم فلا يتناول الخضر عليه السلام وان كان حيا كما قيل لانه ليس بمشاهد للناس ولا خالط لهم حتى يحظر بهالم حين مخاطبة بعضهم بعضا كما لا يتناول عيسى عليه السلام ولا الدجال لان عيسى عليه السلام حي وكذلك الدجال بدليل الجساسة (قوله فوهل الناس) (م) يقال وهل يهل وهلا كضرب يضرب ضرب باومعناه غلط وذهب وهم الى ما ليس كذلك وإنما وهات بكسر الهاء أو هل وهلا كحذرت احذرت حذرا فغنائه فرغت (قوله في الآخر تسألوني عن الساعة) ﴿قلت﴾ ما تقدم من قول ابن عمر يدل على أن الحديث خرج مخرج تقاصر الاعمار وجوابه بهذا عن سؤالهم عن الساعة يدل انه اخبار عن قيامها ووجه الجمع بينهما أن مراده بقيامها معنى قوله من مات فقد قامت قيامته (قوله مامن نفس منغوسة) أي مولودة (ط) فلا يتناول الملائكة

أو نحو ذلك مامن نفس منغوسة اليوم تأتي عليهما مائة سنة وهي حية يومئذ وعن عبد الرحمن صاحب السقاية عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم يثل ذلك وفسرهما عبد الرحمن قال نقص العمر ﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون أخبرنا

والجن اذ لم يصح انهم كذلك ولا الحيوان غير الناطق لان لفظ أحد المذكور لا يصدق عليه والله أعلم

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي ﴾

(قوله في سنده عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة (م) كذا المسلم عن شيوخه قال الدمشقي وهو وهم وانما هو من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة وسئل الدارقطني عن هذا السند فقال يرويه الأعمش عن أبي صالح واختلف فيه عنه فرواه ابن أبي أنيسة عن الأعمش كافي مسلم واختلف فيه عن أبي معاوية عن الأعمش فرواه عفان وبجي ابن حنبل عن أبي عوانة عن الأعمش كذلك ورأه مسدد وأبو كامل وسفيان عن أبي معاوية فقالوا عن أبي هريرة وأبي سعيد ورأه مسدد أيضا عن الحرابي عن أبي سعيد وحده دون شك وهو الصواب والصحيح عن الأعمش (ع) كان في نسخ من المعتمد تغيير فاصل حناه من كتاب الجياني الذي نقله منه (قوله لا تسبوا أصحابي) (ع) سب أحد منهم أو تنقيصه كبيرة وقد لعن صلى الله عليه وسلم فاعل ذلك وجعله من ايذائه وايداء الله تعالى (ط) وجوب احترامهم من المعلوم الذي لا شك فيه لان الله تعالى اختارهم للنبي صلى الله عليه وسلم ولا قامت دينه بجميع ما نحن فيه من الإيمان والعلوم والأعمال والسلطان والعزائم هو بسببهم هذا مع ثناء الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم في قوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين الآية وفي قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الى غير ذلك من الآي وفي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين الى غير ذلك من الأحاديث ويكفي في ذلك حديث الترمذي قال صلى الله عليه وسلم الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه قال حديث غريب والحديث وان كان غريب السند فهو صحيح المتن ويعضده ما تقدم من الآي والأحاديث الصحيحة السند (ع) واختلف في حكم من تنقصهم أو سبهم فشهروا قول مالك ان فيه الاجتهاد بحسب القول والمقول فيه وليس له في الحق وأما من قال انهم كانوا على ضلالة وكفر فانه يقتل وعن سحنون مثله فممن قال ذلك في الخلفاء الاربعة وينسكل في غيرهم وعنه أيضا انه يقتل في الجميع كقول مالك (ط) لم يختلف في كفر من قال انهم كانوا على ضلالة لانه أنكر ما علم من الدين ضرورة وكذب الله تعالى

﴿ باب تحريم سب الصحابة رضي الله تعالى عنهم ﴾

﴿ش﴾ (قوله لا تسبوا أصحابي) هو من الكبائر العظيمة وقد لعن صلى الله عليه وسلم فاعل ذلك وهو من ايذائه وايداء الله تعالى ومشهروا قول مالك أن فيه الاجتهاد بحسب القول والمقول فيه وليس له في الحق وعن سحنون انه يقتل مطاقا ولم يختلف في كفر من قال انهم كانوا على ضلالة لانه أنكر ما علم من الدين ضرورة وكذب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عنهم وانما اختلف هل يستتاب كالمرتد أو لا يستتاب كالزندقي (ط) وان سبهم بغير ذلك فان سبهم بما يوجب الحد كالقذف حد له كقذف ثم ينسكل التكميل الشديد بالاهانة وطول السجن ما خلا عائشة فان من قذفها قتل لانه كذب الكتاب والسنة واختلف فممن قذف غيرهما من نساءه صلى الله عليه وسلم فممن قذف لانه آذى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل يحدهم ينسكل وان سبهم بغير ذلك جلد الحد الشديد قال ابن حبيب ويخلد في السجن الى أن يموت وعن مالك أن من سب عائشة رضي الله تعالى عنها يقتل وقد يحمل على سبها

سليمان التيمي بالسنادين جميعا مثله * حدثنا ابن نمير ثنا أبو خالد عن داود واللفظ له ح وثنأبو بكر ابن أبي شيبة ثنا سليمان ابن حيان عن داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك سأله عن الساعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم * حدثني اسحق ابن منصور أخبرنا أبو الوليد أخبرنا أبو عوانة عن حصين عن سالم عن جابر بن عبد الله قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس منقوسة تبلغ مائة سنة فقال سالم نذاكرنا ذلك عنده انما هي كل نفس مخلوقة يومئذ * حدثنا يحيى ابن يحيى التيمي وأبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن العلاء قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنأبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي لا تسبوا أصحابي فو الذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا

ورسوله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عنهم واختلف هل يستتاب كالمترد أولا يستتاب كالزنديق وإن سبهم بغير ذلك فإن سبهم بما وجب الحد كالقذف حد للقذف ثم ينكح التكميل الشديد بالاهانة وطول السجن ما خلا عائشة رضي الله عنها فإنه من قذفه اقتل لأنه مكذب لما جاء من براءتها في الكتاب والسنة * واختلف فيمن قذف غيرهما من نسائه صلى الله عليه وسلم ف قيل يقتل لأنه آذى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل يحد ثم ينكح على ما تقدم وإن سبهم بغير ذلك جلد الجلد الشديد قال ابن سيب وبجندى السجن إلى أن يموت وعن مالك رضي الله عنه أن من سب عائشة رضي الله عنها يقتل وقد يعمل على سبها بالقذف (قوله ولا نصيفه) (م) النصيف لغة في النصف وكذلك يقولون في الخمس خيس وفي الثمن ثمين وفي التسع تسيع * قال أبو عبيد واختلفوا في الربع والسدس والسبع ف منهم من يقول ذلك فيه ومنهم من لا يقول ولا أسمع أحدا منهم يقول في الثلث وفي ثون النصيف الحركات الثلاث والمعنى أن اتفاق مثل أحد ذهب لا يعدل صدقة أحدهم بنصف مد والمراد بالمد المذكور في الصدقة وهذا لأن نفقتهم كانت في وقت الحاجة وإقامة الدين ونصرة رسوله صلى الله عليه وسلم وحايته وذلك معدوم بعدهم وأيضا فإن نفقتهم كانت عن قلة ونفقة غيرهم عن غنى وكذلك جهادهم وجميع أعمالهم وإذا كانت نفقة أحدهم وجهاده قبل الفتح لا تعدل نفقة الآخر وجهاده بعد الفتح فكيف بمن يأتي بعدهم ففضلهم رضي الله عنهم بفضيلة الصحبة ولو لمحة لا يعدلها عمل ولا تنال درجتها والفضائل جعلية لا تؤخذ بقياس وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وذهب بعض أصحاب الحديث والنظر إلى أن هذا خاص بمخوفاً أحكامه الذين أنفقوا وقتلوا معه ونصروه دون من رآه مرة كمن وفد عليه من الأعراب أو صحبه في آخر الأمر بعد الفتح واستقرار الإسلام والصحيح ما عليه الأكثر أن ذلك عام في جميعهم لظواهر الأحاديث (قوله) كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فسبه خالد فقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أخدام من أصحابي الحديث) (ط) خالد وإن لم يلحق بعبد الرحمن لتقدم إسلامه وتأخر إسلام خالد قيل أسلم سنة خمس وقيل سنة ثمان فعدوله عن تعيين ما يدل أنه قصد تهديد قاعدة تغليظ حرمة سب الصحابة مطلقا وإذا حرم ذلك على الصحابي وعلى خالد ومن مثله خالد فعلى غيرهم أولى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ أحاديث فضل أويس رضي الله عنه ﴾

بالقذف (قوله ولا نصيفه) لغة في النصف والحاصل أن فضيلة الصحبة ولو لمحة لا يعدلها عمل ولا تنال درجتها بجهاد الفضائل جعلية لا يدخلها القياس وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ومن أصحاب الحديث من يقول هذه الفضيلة خاصة بمخوفاً أصحاب الذين أنفقوا وقتلوا معه ونصروه دون من رآه مرة من وفود الأعراب أو صحبه في آخر الأمر بعد الفتح واستقرار الإسلام والصحيح الأول وعليه الأكثر (قوله) كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فسبه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أخدام من أصحابي) (ط) خالد وإن لم يلحق بعبد الرحمن لتقدم إسلامه قيل أسلم سنة خمس وقيل سنة ثمان فعدوله صلى الله عليه وسلم عن تعيين ما يدل أنه قصد تهديد قاعدة تغليظ حرمة سب الصحابة مطلقا وإذا حرم ذلك على الصحابي وعلى خالد ومن مثله خالد فعلى غيرهم أولى

﴿ باب من فضائل أويس القرني رضي الله تعالى عنه ﴾

﴿ش﴾ أسيد بن جابر بضم الهمزة وفتح السين المهملة ويقال أسيد بن عمرو ويقال يسيد بضم الياء

ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فسبه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أخدام من أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهب ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه * حدثنا أبو سعيد الأشج وأبو كريب قالنا ثنا وكيع عن الأعمش ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا ابن أبي عدي جميعا عن شعبة عن الأعمش بإسناد جرير وأبي معاوية بمثل حديثهما وليس في حديث شعبة ووكيع ذكر عبد الرحمن بن عوف وخالد بن الوليد * حدثني زهير بن حرب ثنا هاشم ابن القاسم ثنا سليمان بن المغيرة ثنا سعيد الجري عن أبي نضرة عن أسير ابن جابر أن أهل الكوفة وفدوا إلى عمر وفيهم رجل

ممن كان يسخر باويس فقال عمر هل ههنا أحد من القرنين فجاء ذلك الرجل فقال عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ان رجلا يأتيكم من اليمن يقال له أويس لا يدع

(٣٦٣)

باليمن غير أم له قد كان به بياض فدعا الله فأذهب

عنه الاموضع الدينار أو الدرهم فمن لقيه منكم فليستغفر لكم * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن المثنى قالوا ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن سامة عن سعيد الجريري ههنا الاسناد عن عمر بن الخطاب قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين رجل يقال له أويس وله والدة وكان به بياض فرأوه فليستغفروا لكم * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا واللفظ لابن مثنى ثنا عاذ بن هشام ثنى أبي عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن أسير بن جابر قال كان عمر ابن الخطاب اذا أتى عليه أمداد أهل اليمن سألهم أفيم أويس بن عامر حتى أتى على أويس فقال أنت أويس بن عامر قال نعم قال نعم من مرادهم من قرن قال نعم قال فكان بك برص فبرأت منه الاموضع درهم قال نعم قال لك والدة قال نعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي عليكم أويس بن عامر مع أمداد

(قوله ممن كان يسخر باويس) أي يحقره ويستزىء به (قوله فدعا الله) * قلت * فيه دعاء الصالح لما به من كشف ضرر وليس ذلك بمرجوح خلاف طريق بعضهم حتى انه كان يتلذذ بالمصيبة * فان قلت * هذا بلا خاص مستقدر * قلت * قد كان نزل ببعضهم الجذام ومع ذلك لم يدع بكشفه وانظر هل دعا في كشف كاه فلم يجب في موضع الدرهم ليتذكر ما أنعم الله عليه به من كشفه (قوله فمن لقيه منكم فليستغفر لكم) (ع) بفتح به من ذكرناه من أهل الحديث والنظروان في القرن الثاني من يفضل به من في القرن الاول (قوله ان خير التابعين) (ط) كان أويس موجودا في حياته صلى الله عليه وسلم وآمن به ولم يلقه ولا كاتبه فلم يعد في الصحابة وقد أخبر صلى الله عليه وسلم انه من التابعين وأويس تصغير أويس والاوز الذئب وبه سمى الرجل وقيل سمى بأوس الذي هو مصدر أوسيت الرجل أوسا اذا أعطيته والأوس العطية (قوله امداد أهل اليمن) أي جماعتهم (قوله أنت أويس) (ع) ويقال ابن عمر (قوله أنت أويس بن عامر قال نعم قال من مرادهم من قرن قال نعم) (ع) قرن بفتح القاف والراء حتى من مراد لانه قرن بن رومان بن ناجية بن مراد قال ابن السكيت ومراد اسم جابر بن مالك بن أد بن يشجب بن يعرب بن زيد بن قحطان بن سبا (قوله لو أقسم على الله لأبره) يشير الى عظيم مكانته عند الله تعالى وانه لا يخيب أم له فيه ولا يرد دعوته وقسمه عليه هو بصدق توكله عليه وقيل معنى أقسم دعاه ومعنى أبره أجابه (ط) كان أويس من أولياء الله الخفيين الذين لا يؤبه بهم ولولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر به ووصفه ما عرفه أحد * قلت * ومن العجب ان صاحب كتاب عقلاء الجناين عده فيهم وهذا والله أعلم لما تقدم من انه كان يسخر به ولا يؤبه له (قوله فاستغفر له) (ط) لا يتوهم انه أفضل من عمر ولأن عمر غير مغفور له للإجماع على أن عمر أفضل وأيضاً فانه تابعي والصحابي أفضل على ما تقدم وانما مضمون ذلك الاخبار بانه مستجاب الدعوة وارشاد عمر رضي الله عنه الى الازدياد من الخير وهذا كنحو ما أمرنا به من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤال الوسيطة وان كان أفضل من آدم وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل خرج يعتق أثر كنا في دعائك يا أخى والحديث من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن اسمه واسم أبيه ونعمته

المثناة من تحت (قوله ان خير التابعين) (ط) كان أويس موجودا في حياته صلى الله عليه وسلم وآمن به ولم يلقه ولا كاتبه فلم يعد في الصحابة وأويس تصغير أويس والأوس الذئب والاوز أيضا مصدر بمعنى العطية أوسيت الرجل أوسا أعطيته (قوله امداد أهل اليمن) جمع مدد أي الجماعات المغزاة الذين يمدون جيوش الاسلام في الغزو وقوله من مرادهم من قرن بفتح القاف والراء (قوله لو أقسم على الله لأبره) أي أقسم بصدق توكله عليه وقيل أقسم بمعنى دعا (قوله فاستغفر له) (ط) لا يتوهم أنه أفضل من عمر ولأن عمر غير مغفور له للإجماع على أن عمر رضي الله تعالى عنه أفضل وأيضاً فهو تابعي والصحابي أفضل على ما تقدم وانما مضمون ذلك الاخبار بانه مستجاب الدعوة وارشاد عمر الى الازدياد من الخير وهذا كنحو ما أمرنا به من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسؤال الوسيطة له وان كان صلى الله عليه وسلم أفضل من آدم وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل خرج يعتق

أهل اليمن من مرادهم من قرن كان به برص فبرأ منه الاموضع درهم له والدة هو بهابر لو أقسم على الله لأبره فان استطعت أن يستغفر لك فافعل فاستغفر له فقال له عمر أين تريد قال الكوفة قال ألا أكتب لك الى عاملها قال

أكون في غبراء الناس
أحب إلى قال فلما كان من
العام المقبل حج رجل من
أشرافهم فوافق عمر فسأله
عن أويس فقال تركته
رث البيت قليل المتاع قال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول يأتي عليكم
أويس بن عامر مع امداد
من أهل اليمن من مرادهم
من قرن كان به برص فبرأ
منه الاموضع درهم له والدة
هو بها ولو أقسم على الله
لأبره فان استطعت أن
تستغفر لك فافعل فأنى
أويسا فقال استغفرت
فقال أنت أحدث عهدا
بسفر صالح فاستغفرت
قال لقيت عمر قال نعم
فاستغفرت له ففطن له الناس
فانطلق على وجهه قال أسير
وكسوته بردة فكان كلما
راه انسان قال من أين
لاويس هذه البردة
* حدثني أبو الطاهر
أخبرنا ابن وهب أخبرني
سحابة ح وثني هرون بن
سعيد الايلي ثنا ابن وهب
ثنا سحابة وهو ابن عمران
التجبي عن عبد الرحمن
ابن شماس المهرى قال
سمعت اباذر يقول قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انكم ستفككون أرضا
بذكر فيها القبراط

وقبيلته وأنه يجتمع بعمر وكل ذلك غيب فكان كذلك (قوله أكون في غبراء الناس أحب إلى) (ع)
قيدنا غبراء بفتح الغين وسكون الباء الموحدة ممدودا أى ضعفائهم واخلاطهم ومن لا يؤبه بهم
ويقال للفقراء بنو غبراء (ط) والغبراء الارض كان الفقر والحاجة ألصقتهم بالارض وغبراء الناس
بالشاء المثلثة عامتهم وجعلتهم والغبرة واحدة بمعنى الجهالة * وقال أبو على الغالى غبراء الناس
الصعاليك ورواه بعضهم غبراء الناس بضم الغين وشدة الباء أى بقاياهم ومتأخر وهم (ط) أراد أن يكون
خاملا لا يلتفت اليه فان وجوه الناس يتقدمون في الأمور ويتأخر عنها ضعفاؤهم (ع) والاول
أوجه (قوله تركته رث البيت) أى رديته يعنى قليل المتاع رديته ورثاثة الثياب خلقها والرثاثة والبذانة
بمعنى واحد وهذا كله دليل على ارادته اخفاء نفسه وقتل أويس بصفين مع على (ط) واختلف في
زمن موته فعن عبد الله بن مسلم قال غزو وناذر ييجان في زمن عمر ومعنا أويس القرني ولما رجع
مرض فمات فلم يستمسك فأت قبرنا فاذا قبر محفور وماء مسكوب وكفن وحنوط فغسلناه وكفناه
وصلينا عليه فقال بعضنا لبعض لورجنا فماتنا فماتنا فاذا القبر ولا أثر وروى عن عبد الله بن أبي ليلى
قال نادى رجل من أهل الشام يوم صفين أفيكم أويس القرني خير التابعين فقلنا نعم فقال انى سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أويس خير التابعين باحسان وعطف دابته فدخل في أصحاب على
قال عبد الرحمن فوجدته في قتلى أصحاب على وله أخبار كثيرة وكرامات ظاهرة ذكرها أبو نعيم
والجوزي في كتابيهما رضى الله عنه ورحمه ونفع به آمين

❦ أحاديث ما ذكر في مصر وأهلها ❦

(قوله يذكر فيها القبراط) (ع) هي مصر والقبراط وزن مامن أو زان الاشياء وهو هنا
بعض الدرهم (ط) معنى يذكر أى يدور على السنة الناس كثيرا وهو كذلك لا ينفك الناس عن ذكره
غالبا لأن أجزاء الدينار الأربعة والعشرين يسمونها قراريط وقطع الدرهم يسمونها كنك
أشركنا في دعائك يا أخى وفي الحديث معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم لا تخفى (قوله أكون في
غبراء) بفتح الغين وسكون الباء الموحدة ممدودا أى ضعفائهم واخلاطهم ومن لا يؤبه منهم ويقال
للفقراء بنو غبراء (ط) والغبراء الارض لان الفقر والحاجة ألصقتهم بها ورواه بعضهم غبراء الناس
بضم الغين وشدة الباء أى بقاياهم ومتأخر وهم (قوله رث البيت) أى قليل المتاع رديته وقتل أويس
بصفين مع على رضى الله تعالى عنه (ط) واختلف في زمن موته فعن عبد الله بن مسلم قال غزو ونا
أذر ييجان زمن عمر ومعنا أويس القرني ولما رجع مرض فمات فلم يستمسك فأت قبرنا
فاذا قبر محفور وماء مسكوب وكفن وحنوط فغسلناه وكفناه وصلينا عليه فقال بعضنا لبعض لورجنا
فماتنا فماتنا فاذا القبر ولا أثر وروى عن عبد الله بن أبي ليلى قال نادى رجل من أهل الشام يوم صفين
أفيكم أويس القرني خير التابعين فقلنا نعم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
أويس القرني خير التابعين باحسان وعطف دابته ودخل في أصحاب على قال عبد الرحمن فوجد
في قتلى أصحاب على وله أخبار كثيرة وكرامات ظاهرة ذكرها أبو نعيم والجوزي في كتابيهما

❦ باب وصية النبي صلى الله عليه وسلم بأهل مصر ❦

❦ (ش) (قوله عن عبد الرحمن بن شماس) بضم الشين المعجمة وفصحها (قوله يذكر فيها القبراط)
هي مصر (ط) معنى يذكر أى يدور على السنة الناس كثيرا وهو كذلك لا ينفك الناس عن ذكره

بمخلاف غيرهم من الاقاليم فانهم يسمونها باسماء آخر (قوله) فاستوصوا باهلها خيرا (أى وصوا غيركم وفيما بينكم) (قوله) فان لهم ذمة ورجا (أوقال صهرا) (ع) يحتمل انه الذمام للرحم والصهر لذي ذكر ويحتمل أن يريد ذمة العهد الذى دخلوا به في ذمة الاسلام أيام عمر رضى الله عنه فان مصر فكت صالحا الا الاسكندرية (قلت) فالدمام على الاول الحرمة أى ان لهم احتراما وحقا لمكان الرحم والصهر فيكون ابتداء احترام للعهد سابق اذ لم يكن لهم من النبي صلى الله عليه وسلم عهد وهذا أظهر لان الثانى لا خصوصية لأهل مصر فى الوصية عليهم لان كل ذى عهد كذلك (قوله) ورجا (ع) الرحم هى كون هاجر أم اسمعيل عليه السلام أبى العرب منهم وأما الصهر فلأن مارية أم ابراهيم عليه السلام ولد النبي صلى الله عليه وسلم منهم (ط) مارية هى من جدة قرية من قرى الصعيد معروفة وكلم الحسن ابن على معاوية أن يضع الخراج عن أهلها ففعل وأما هاجر فكانت من الفرماة قرية من قرى مصر وسميت الفرماة باسم بانها وهو الفرماة بن قيس والفرماة أخو الاسكندر بن قيس بن أبى الاسكندرية اليونانى وذكر أن الاسكندر حين أراد بناء الاسكندرية فقال أبنى مدينة فقيرة الى الله تعالى غنية عن الناس وقال الفرماة ابنى مدينة غنية عن الله فقيرة الى الناس فبنى الفرماة فسلط الله عليها الخراب سرى ما وذهب رسمها وبقيت الاسكندرية وسميت مصر بمصر بن النبط ولد كوش بن كنعان (قلت) وفى الحديث مراعاة الصهر والنسب وان بعد (قوله) فاذا رأيت رجلين يفتتلان فى موضع لبننة فاخرج منها قال فر بربيعة وعبد الرحمن ابني شرجيل وأخاه يتنازعان فى موضع لبننة فخرج منها (ط) يعنى بذلك كثرة أهلها وتشاحجهم فى الارض واشتغالهم بالحرث والزراعة

غالب الان أجزاء الدينار الاربعة والعشر بن يسمونها اقرار بطوق قطع الدراهم يسمونها كذلك بمخلاف غيرهم من أهل الاقاليم فانهم يسمونها باسماء آخر (قوله) فاستوصوا باهلها خيرا (أى وصوا غيركم وفيما بينكم) (قوله) فان لهم ذمة ورجا (أوقال صهرا) (ع) يحتمل أنه الذمام للرحم والصهر الذى ذكر ويحتمل أن يريد ذمة العهد الذى دخلوا به في ذمة الاسلام أيام عمر فان مصر فكت صالحا الا الاسكندرية (ب) فالدمام على الاول الحرمة أى ان لهم احتراما وحقا لمكان الرحم والصهر فيكون ابتداء الاحترام للعهد سابق اذ لم يكن لهم من النبي صلى الله عليه وسلم عهد وهذا أظهر لان الثانى لا خصوصية لأهل مصر فى الوصية عليهم لان كل ذى عهد كذلك (قوله) ورجا (ع) هى كون هاجر أم اسماعيل أبى العرب منهم وأما الصهر فلأن مارية القبطية أم ابراهيم ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم (ط) مارية هى من جدة قرية من قرى الصعيد معروفة وكلم الحسن بن على معاوية أن يضع الخراج عن أهلها ففعل وأما هاجر فكانت من الفرماة قرية من قرى مصر وسميت الفرماة باسم بانها وهو الفرماة بن قيس والفرماة أخو الاسكندر بن قيس بن أبى الاسكندرية اليونانى وذكر أن الاسكندر حين أراد بناء الاسكندرية قال أبنى مدينة فقيرة الى الله تعالى غنية عن الناس وقال الفرماة أبنى مدينة غنية عن الله تعالى فقيرة الى الناس فبنى الفرماة فسلط الله تعالى عليها الخراب سرى ما وذهب رسمها وبقيت الاسكندرية وسميت مصر باسم مصر بن النبط ولد كوش بن كنعان (ب) وفى الحديث مراعاة النسب والصهر وان بعدا (قوله) رأيت رجلين يفتتلان الى آخره (ط) يعنى بذلك كثرة أهلها وتشاحجهم فى الارض واشتغالهم بالحرث والزراعة عن الجهاد واطهار الدين ولذلك أمره بالخروج الى موضع الجهاد ويحتمل أن يكون ذلك لان الناس اذا ازدحوا على الارض وتنافسوا

فاستوصوا بأهلها خيرا فان لهم ذمة ورجا فاذا رأيت رجلين يفتتلان فى موضع لبننة فاخرج منها قال فر بربيعة وعبد الرحمن ابني شرجيل بن حسنة يتنازعان فى موضع لبننة فخرج منها (ط) حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قالنا وحب بن جرير ثنا أبى سمعت حملة المصرى يحدث عن عبد الرحمن بن

شامة عن ابي نصر عن
ابي ذر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انكم
ستفتحون مصر وهي
ارض يسمى فيها القيراط
فاذا فتحتموها فاحسنوا
الى اهله فان لهم ذمة ورجا
أوقال ذمة وصهرها فاذا
رايت رجلا ينحصر
فيها في موضع لبنة
فانخرج منها قال فرأيت
عبد الرحمن بن شرحبيل
ابن حسنة وأخاه ربيعة
ينحصران في موضع لبنة
فخرجت منها * حدثنا
سعيد بن منصور ثنا
مهدي بن ميمون عن أبي
الوازع جابر بن عمر
الراسبي سمعت أبا رزة
يقول بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجلا
الى حي من أحياء العرب
فسبوه وضربوه فجاء الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخبره فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لو أن
أهل عمان أتيت ماسبوك
ولا ضربوك * حدثنا
عقبة بن مكرم العمي ثنا
يعقوب يعني ابن اسحق
الحضرمي أخبرنا الاسود
ابن شيان عن أبي نوفل
رأيت عبد الله بن الزبير
على عقبة المدينة قال جعلت
قربش تمر عليه والناس
حتى مر عليه عبد الله بن
عمر فوقف عليه فقال
السلام عليك أبا خبيب

عن الجهاد واطهار الدين ولذلك أمرهم بالخروج الى موضع الجهاد ويحتمل أن يكون ذلك لان الناس
اذا تزاحوا على الارض وتنافسوا كثرت خصومتهم وشرورهم وفشافهم البخل فيتمتعين الخروج
عن محل يكون فيه ذلك (ع) والحديث من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لان كل ما أخبر به وقع كما
ذكر (قوله في الآخر لو أن أهل عمان) (ع) ضبطنا عمان هنا بضم الميم وشدة الميم وتخفيفها وهما بلدان
ذكرناهما في حديث الخوض (د) وهي هنا بتخفيف الميم وهي مدينة بالبحرين * وحكي عياضها
هنا لتشديد وهي عمان البلقاء وهو غلط (ط) يعني أن أهل عمان فيهم علم وعفاف وثبت والاشبه انما
عمان التي تلي اليمن لانهم أرق قلوبا وأما عمان التي بالشام فسلامة لك من أهلها وأصل هذين الاسمين
من عن بالمكان اذا أقام به ويقال أعمن الرجل اذا سار الى عمان

✽ حديث قوله صلى الله عليه وسلم في ثقيف كذاب ومبير ✽

(قوله) رأيت عبد الله بن الزبير على عقبة المدينة (ط) رآه مصلوبا على خشبة منكسا صلبه بالحجاج بعد
ان قتله في المعركة ✽ وكان من حديث قتله ✽ أنه لما توفي معاوية ولم يستخلف وبقى الناس بلا خليفة
مدة فعند ذلك بايع أهل مكة ابن الزبير واجتمع على طاعته أهل الحجاز والعراق وخراسان وحج
بالناس ثمانى حجج ثم بايع أهل الشام مروان بن الحكم واجتمع على طاعته أهل الشام ومصر
والمغرب وكان مالك يقول ابن الزبير أولى من مروان وابنه وهو الحق لعلمه وفضله ونسبه (د)
وخرج الحجاج من قبل عبد الملك عليه ظملا لانه أحق منه (ط) فجرت بينه وبين مروان حرب
عظيمة الى أن توفي مروان بعد أشهر من خلافته وولى ابنه عبد الملك واستجمل أمره فوجه
الحجاج الى مكة في جيش عظيم فحصر ابن الزبيرها خمسة أشهر وسبعة عشر يوما ثم دخلها عليه فقتل
وهو ابن اثنين وسبعين سنة رضى الله عنه ورجعه وكان يبيع له وهو ابن خمس وستين ثم في مصلوبا الى
أن دخل عروة بن الزبير الى عبد الملك وسأله أن ينزل من خشبة فاسفاه فقال ابن أبي مليكة كنت
الأذن لمن بشر أمه أسماء بنزوله فامرته فاستأجره فكننا لا نتناول منه عضوا الا جاءنا فكننا نغسل العضو
ونضعه في الكفن حتى فرغنا منه وكانت أسماء تقول قبل ذلك اللهم لا تمنى حتى تفرغ عيني بجثته فأتيت
عليها جعة حتى ماتت وفي صلبه مربة ابن عمر وقال له ما يدكر (قوله السلام عليك أبا خبيب) (ع)
هي كنيته وخبيب الذي كنى به هو بضم الخاء المعجمة وهو أكبر ولده ويكنى أيضا أبا بكر وأما
كثرت خصومتهم وشرورهم وفشافهم البخل فيتمتعين الخروج عن محل يكون فيه ذلك والحديث من
أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لان كل ما أخبر به وقع كما ذكر (قوله عن أبي نصر) بالباء الموحدة
والصاد المهملة (قوله لو أن أهل عمان أتيت ماسبوك) (ح) هي هنا بتخفيف الميم وهي مدينة بالبحرين
وحكي عياض فيها هنا التشديد وهي عمان البلقاء وهو غلط (ط) يعني أن أهل عمان فيهم علم وعفاف
وثبت والاشبه انما عمان التي تلي اليمن لانهم أرق قلوبا وأما عمان التي بالشام فسلامة لك من أهلها
وأصل هذين الاسمين من عن بالمكان اذا أقام به ويقال أعمن الرجل اذا سار الى عمان

✽ باب ذكر كذاب ثقيف ومبيرها ✽

✽ (قوله) رأيت عبد الله بن الزبير على عقبة المدينة (ط) رآه مصلوبا على خشبة منكسا صلبه
الحجاج بعد أن قتل في المعركة (ح) وخرج الحجاج من قبل عبد الملك عليه ظملا لانه أحق منه (قوله
السلام عليك أبا خبيب) هي كنيته بضم الخاء المعجمة وهو أكبر ولده

بكبروذ كره البخاري ان الثلاثة كناه وفيه السلام على الموتى وقدم في ذلك في الطهارة والجنائز (**قوله** لقد كنت أنهارك عن هذا) أى عن التعرض لهذا وكأنه قد أشار عليه بالصلاح لما رأى من كثرة عدوه وشدة شوكرته (**قلت**) ويحتمل أنه كان ينهيه عن الخلافة من أصلها وكذلك وقع (**قوله** أما والله ان كنت ما علمت صواما قواما) (د) فيه منقبة لابن عمر لانه شهد بما يعلم به له من الخير ويبطل ما أشاع عليه الحجاج وشيعته من قولهم فيه عدو الله وظالم فاراد ابن عمر براءته من ذلك واعلام الناس بمحاسنه وأنه على ضد ما قاله الحجاج مع علمه ان كلامه يصل الحجاج ولم يكثر به ولا خافه (ط) كان ابن الزبير يصوم الدهر ويواصل الايام ويحيى الليل وير بما قرأ القرآن في ركعة الوتر (**قوله** وصولا للرحم) (ع) هذا أصح مما نسب اليه أهل الاخبار من البخل لاسما كمال الله تعالى عن ان يستحقه من الشعراء وغيرهم وقد عده صاحب كتاب الأجواد فيهم وهو الذي يشبه أفعاله وشيمته (**قوله** أما والله لامة أنت أشهر الامة خير) (ط) يعنى انهم انما صلبوه لانه نشر الامة في زعمهم على ما كان فيه من الخير والفضل فاذا لم يكن في الامة شر منه فالامة كلها خير وهذا الكلام يتضمن الانكار عليهم فيما فعلوا به (ع) ففيه قول ابن عمر بالحق وقلة خوفه من الحجاج فانه لم تصده سطوته عن الشهادة له بما علم فيه ليمين للناس كذب الحجاج وشيعته في وصفهم له بعد والله والكفر والبخل وغير ذلك لانه قد علم انه يباغ الحجاج موقفه هذا (**قوله** فباغ الحجاج موقف عبد الله فانزل عن جذعه) (ط) ظاهره انه انما نزل لقول ابن عمر وتقدم انما نزل لسؤال عروة عبد الملك فيجوز أن يجتمع سؤال عروة وموقف عبد الله فكان انزاله عنهما (**قوله** فألقى في قبور اليهود) (**قلت**) يقتضى أن بمكة قبور اليهود (**قوله** أولأبعثن اليك من يسحبك بقر ونك) أى بجرك والقر ون الضغائن من الشعر (**قوله** أروني سبتي) (ع) هى بكسر السين وهى النعال التى لا شعر عليها (**قوله** يتوذف) (ع) أى يتبختر وقيل بمشى مسرعيا قال ذاف

(**قوله** لقد كنت أنهارك عن هذا) أى عن التعرض لهذا وكأنه قد أشار عليه بالصلاح لما رأى من كثرة عدوه وشدة شوكرته (ب) ويحتمل أنه كان ينهيه عن الخلافة من أصلها وكذلك وقع (**قوله** أما والله ان كنت ما علمت صواما قواما) (ح) فيه منقبة لابن الزبير لانه شهد بما يعلم به له من الخير ويبطل ما أشاع عنه الحجاج وشيعته من قولهم فيه عدو الله وظالم فاراد ابن عمر براءته من ذلك واعلام الناس بمحاسنه وأنه على خلاف ما قاله الحجاج مع علمه أن كلامه يصل الى الحجاج ولم يكثر به ولا خافه (ط) كان ابن الزبير يصوم الدهر ويواصل الايام ويحيى الليل وير بما قرأ القرآن في ركعة الوتر (**قوله** وصولا للرحم) (ع) هذا أصح مما نسب اليه أهل الاخبار من البخل لاسما كمال الله تعالى عن ان يستحقه من الشعراء وغيرهم وقد عده صاحب كتاب الأجواد فيهم وهو الذي يشبه أفعاله وشيمته (**قوله** أما والله لامة أنت أشهر الامة خير) (ط) يعنى انهم انما صلبوه لانه نشر الامة في زعمهم على ما كان فيه من الخير والفضل فاذا لم يكن في الامة شر منه فالامة كلها خير وهذا الكلام يتضمن الانكار عليهم فيما فعلوا به (**قوله** فباغ الحجاج موقف عبد الله فانزل عن جذعه) (ط) ظاهره انه انما نزل لقول ابن عمر وتقدم انه انما نزل لسؤال عروة عبد الملك فيجوز أن يجتمع سؤال عروة وموقف عبد الله فكان انزاله عنهما (**قوله** فألقى في قبور اليهود) (ب) يقتضى أن بمكة قبور اليهود (**قوله** أروني سبتي) بكسر السين المهملة واسكان الموحدة وتشديد آخره وهى النعال التى لا شعر عليها (**قوله** يتوذف) هو بالواو والذال المعجمة والفاء أى يتبختر وقيل بمشى مسرعيا قال ذاف يذوف وانما يصح يتوذف

السلام عليك أبا حبيب
السلام عليك أبا حبيب
أما والله لقد كنت أنهارك
عن هذا أما والله لقد كنت
أنهارك عن هذا أما والله
لقد كنت أنهارك عن هذا
أما والله ان كنت ما علمت
صواما قواما وصولا للرحم
أما والله لامة أنت أشهر
لأمة خير ثم نفذ عبد الله بن
عمر فبلغ الحجاج موقف
عبد الله وقوله فأرسل اليه
فانزل عن جذعه فألقى في
قبور اليهود ثم أرسل الى
أمه أسماء بنت أبي بكر
فأبت أن تأتيه فاعاد عليها
الرسول لتأتيني أولا بعثن
اليك من يسحبك بقر ونك
قال فأبت وقالت والله
لا أتيتك حتى تبعث الى
من يسحبني بقر ونك قال
فقال أروني سبتي فأخذ
نعليه ثم انطلق يتوذف
حتى دخل عليها فقال
كيف رأيتني صنعت بعدو
الله قالت رأيتك أفسدت
عليه دنياه وأفسد عليك
آخرتك بلغني أنك تقول

يدوف وانما يصح يتودف الذي في الحديث على القلب (قوله) أنا والله ذات النطاقين (أما أحدهما فكانت أرفع به طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعام أبي بكر وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغنى عنه (ع) وقع تفسير النطاقين في البخاري بأبين من هذا وإنها الما صنعت سفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسفرة أبي بكر حين هاجرا شقت نطاقها نصفين فربطت السفرة بأحد هما وانتطقت بالآخر (ع) وقيل سميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقين أحدهما فوق الآخر والصحيح الأول قلت لما عرض الحجاج بماتها لان التي تنتطق أي تحزم انما هي الخادم لتقوى على الخدمة أجابته بان أحدهما الذي لا بد للمرأة منه والآخر الذي يحزم به على السفرة التي فيها طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخفيه عن الباحث عنه كالذي يحزم على شيء ليخفيه وفي خدمتهما من الشرف ما فيها (قوله) حدثنا أن في ثقيف كذابا ومبيرا فأما الكذاب فرأيناه (نعني بالكذاب المختار بن أبي عبيد الله في فانه تنبأ وتبعه ناس حتى أهلكه الله تعالى (قوله) وأما المبير فلا أخالك الاياه (ع) تريد لكثرة قتله والمبير المملك والبرار المهلك وعليها تأول الناس الحديث وبه فسرهم الترمذي (ط) كان الحجاج في بدء الامر قد بايع المصيان بالطائف وهو الذي خرب القرآن وكان من قدراته تعالى ان ولاء عبد الملك الحرمين ثم ولاء العراقيين ودامت ولايته خسا وعشرين سنة يبير ويقبلك في الاسلام فقتل من الصحابة عبد الله بن الزبير وتبعيل في ان قتل عبد الله بن عمر على ما تقدم وأهان أنس بن مالك وغيره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغت قتلاه صبرا ما ذكر وانتهى عدد من في سجونهم الى مائة وعشرين ألفا ولما امتلأت السجون صار يسجن في الحمامات قلت وذكر طامه في مجلس أبي جعفر المنصور وما كان عليه من القتل فقال انظر واهل بقى من رجاله أحد يجترنا عن بعض فعالة فقبل بالبصرة شيخ كبير من رجاله فاستحضره المنصور وقال له يا شيخ أخبرنا عما عينته من فعلة فقال نعم يا أمير المؤمنين استيقظ ليلة من نومه وخرج مسرعا فمشى في أزقة البلد ونحن معه فلقى رجلا فقال له ما أخرجك في هذا الوقت وأنت تعلم أني أقتل من يخرج فيه فقال أصاب والدتي وجع شديد كاد أن يقضى عليها فلم أزل معها حتى أذهب به الله تعالى فقالت بحق عليك الامام ضيت الى أهلك ودارك فأمر بضرب عنقه ولم يقبل حجته ولا تضرعه ثم مشى فسمع رجلا يقرأ القرآن في مسجد فضرب عليه الباب فخرج فقال من أنت قال غريب قدمت هذه البلدة اليوم من موضع كذا فأمر ببطحه ونزل عن فرسه ويده سكين فقال له الرجل ما جئتك عند الله فسكت ساعة ثم قال أقول أنت سلطاني عليه وكان الشيخ يصرح بكفره لعظيم ما صدر منه وكان يقول ابن رمية بيت الله بالمنجنيق وجرا أنه على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسفكه الدماء من ليس الزنار الذي جعله العلماء دليلا على كفره لا بسفه فقلت لم يقصد بالرى البيت وقد صلى عليه الحسن وقيل

له يابن ذات النطاقين أنا والله ذات النطاقين أما أحدهما فكانت أرفع به طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعام أبي بكر من الدواب وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغنى عنه أما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا أن في ثقيف كذابا ومبيرا فأما الكذاب فرأيناه وأما المبير فلا أخالك الاياه قال

والذي في الحديث على الغاب (قوله) أنا والله ذات النطاقين (ع) وقيل سميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقين أحدهما فوق الآخر والصحيح الاول (ب) لما عرض الحجاج بماتها لان التي تنتطق أي تحزم والتي تحزم انما هي الخادم لتقوى على الخدمة أجابته بان أحدهما الذي لا بد للمرأة منه والآخر الذي يحزم به على السفرة التي فيها طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخفيه عن الباحث عنه كالذي يحزم على شيء ليخفيه وفي خدمتهما من الشرف ما فيها (قوله) حدثنا أن في ثقيف كذابا ومبيرا (نعني بالكذاب المختار بن عبيد الله في فانه تنبأ وتبعه ناس حتى أهلكه الله تعالى (قوله) وأما المبير فلا أخالك الاياه) تريد لكثرة قتله والمبير المملك وأخاله بفتح الهمزة (ب) وكان الشيخ يصرح

له في ذلك فقال استحييت من الله أن أستعظم ذنوب الحجاج في سعة عفوهِ فقال لي الشيخ صلاة الحسن
تغفر لي سند صحيح * قلت * وقد نقل المؤرخون عنه مقالات ان صحت فبعضها كاف في الدلالة
على كفره وتكرارها يدل على زندقته فان الزندقة لا تثبت بالجزئية الواحدة وانما تثبت بما تكرر
فيها ما تقدم من قوله أنت سلطتني على قتله لما فيه من الجرأة وزعمه اقامة الحجة على الله تعالى ومنها ان
عباد بن عباد قال لم يتعلق على الحجاج الا بكلمتين أحدهما انه أقبل من الشام وحاديحدهو ويقول
ان عليك أيها البخعي * أكرم من تحمله المطي

فقال له صدق فوك والثانية قوله حدثت بعد أمير المؤمنين أمور وقد صررتها حتى أخبر بها يوم
القيامة يعني بأمر المؤمنين عبد الملك بن مروان قال اليماسي وقد تعلق عليه باكثر من هذا فعن ابن
سيرين انه قال ما ذكرت من قتل مع ابن الاشعث الا قلت ليهم لم يخرجوا وما ذكرت كلمة قالها الحجاج الا
قلت ما يسمعهم الا ما صنعوا قال يا أهل الشام تزعمون ان خبر السماء انقطع وقد كذبوا ان خبر السماء
عند خليفة الله عبد الملك بن مروان وقد أنباء انه مشردهم وقتلهم ومنها انه أرسل الى مطرف بن المغيرة
ابن شعبة فقال له يا مطرف أرسولك أكرم عليك أم خليفتك في أهلك فقال بل خليفتي في أهلي أكرم
فقال الحجاج ان عبد الملك خليفة الله في عبادته وهو أكرم عليه من كذا وغيره من كذا فأسرها مطرف
في نفسه وقال جهادك والله أولى من جهاد العدو وعن يزيد بن خالد الضبي قال سمعت الحجاج على المنبر
يقول أخليفة أحدكم في أهله أكرم أم رسوله فقلت لله على أن لا أصلي خلفك ولئن رأيت من
يجاهدك لجاهدتك معه وهذه مقالات شنيعة وتكرارها كما ترى ولكن الأئمة الذين خرجوا مع ابن
الاشعث وهم خمسة عشر كانوا يحرضون الناس على قتاله في حين القتال بكلمات ليس فيها ما هو
صريح في كفره من الخمسة عشر ابن أبي ليلى وسعيد بن جبير والشعبي وأبو الشعثاء وابن عوف
وطاقي بن حبيب وطاحنة بن مصرف والحكم بن عيينة ومسلم بن يسار فن كلام الشعبي قاتلوهم يا أهل
الاسلام ولا يأخذكم حرج في قتالهم فوالله لا أعلم أظلم ولا أجور في الحكم منهم وقال ابن جبير قاتلوهم
بنية وجاهدوهم على جورهم وتجبرهم في الدين واستذلهم الضعفاء وامتتهم الصلاة وقال ابن أبي ليلى
قاتلوا هؤلاء الملاحدين المحدثين المبتدعين الذين نبذوا الحق فلا يعترفونه وعلموا بالعدوان فلا ينكرونه
وقال أبو البختري قاتلوهم على دينكم ودنياكم فوالله ان ظهروا ليغسبون عليكم دينكم وليغلبنكم
على دنياكم وصدرت من بعض السلف كلمة ترجي الامر فيه منها صلاة الحسن عليه ومنها انه قيل لابي
وائل أنشهد ان الحجاج في النار قال سبحان الله أيحكم على الله ومنها انه قيل للحسن ان الحجاج قال عند
موته ان هؤلاء يزعمون انك لا تغفر لي فاغفر لي فقال الحسن أوقالها قالوا نعم قال فعسى قوله فقام
عنها ولم يراجعها (د) روى انه قال اللهم مبيرا كذاب

﴿ ما جاء في فارس ﴾

(قوله لذهب به رجل من فارس) * قلت * فيه جدهم على تحصيل الايمان (قوله في الآخر

بكفره لعظيم ما صدر منه) (قوله فقام عنها ولم يراجعها) (ط) وروى انه قال اللهم مبيرا كذاب

﴿ باب فضل فارس ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله لذهب به رجل من فارس) فيه جدهم على تحصيل الايمان

فقام عنها ولم يراجعها * حدثني
محمد بن رافع وعبد بن حميد
قال عبد أخبرنا وقال ابن
رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن جعفر
الجزري عن يزيد بن
الاصم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لو كان الدين
عند الزبال لذهب به رجل
من فارس أو قال من أبناء
فارس حتى يتناولوه * حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا عبد
العزيز يعني ابن محمد عن
نور عن أبي القيث عن
أبي هريرة قال كنا جلوسا
عند النبي صلى الله عليه
وسلم اذا نزلت عليه سورة
الجمعة فلما قرأ وآخرون
منهم لما يلحقوا بهم قال

تجدون الناس كابل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة (م) قال القتيبي الراحلة هي التي يختارها الرجل لركوبه وراحله لتجارتها وحسن منظرها وإذا كانت في جماعة عرفت والمعنى أن الناس متساوون في النسب ليس لاحدهم فضل فيه وهم في ذلك كابل مائة ليس فيها راحلة * الأزهرى وليس ما قال ابن قتيبة من أنه تمثيل للاستواء في النسب بشئ والراحلة عند العرب هي البعير والناقة النجيبة والهامة لها للبالغ كما في رجل داهية ونسابة وسميت راحلة لأنها ترحل فهي بمعنى مرحولة كعيشة راضية أي مرضية فالعنى أن الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة لا تجده الا في قليل من الناس (ط) ويقع في أن الذي يناسب التمثيل بالراحلة إنما هو الرجل الجواد الذي يتحمل أنقال الناس بما يتكلف من القيام بأمورهم والغرامات وكشف الكرب عنهم وأنه لقليل الوجود

(قوله) تجدون الناس كابل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة (م) قال القتيبي الراحلة هي التي يختارها الرجل لركوبه وراحله لتجارتها وحسن منظرها وإذا كانت في جماعة عرفت والمعنى أن الناس متساوون في النسب ليس لاحدهم فضل فيه وهم في ذلك كابل مائة ليس فيها راحلة * الأزهرى وليس ما قال ابن قتيبة من أنه تمثيل للاستواء في النسب بشئ والراحلة بمعنى المرحولة كعيشة راضية بمعنى مرضية فالعنى أن الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة لا تجده الا في قليل من الناس (ط) ويقع في أن الذي يناسب التمثيل بالراحلة إنما هو الرجل الجواد الذي يتحمل أنقال الناس بما يتكلف من القيام بأمورهم والغرامات وكشف الكرب عنهم وأنه لقليل الوجود

من هؤلاء يارسول الله فلم
يراجعه النبي صلى الله عليه
وسلم حتى سأله مرة أو
مرتين أو ثلاثا قال وفيما
سامان الفارسي قال فوضع
النبي صلى الله عليه وسلم
يده على سامان ثم قال لو كان
الايمان عند الثريا لئاله
رجال من هؤلاء * حدثني
محمد بن رافع وعبد بن حميد
واللفظ لمحمد قال عبد أخبرنا
وقال ابن رافع ثنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر عن
الزهرى عن سالم عن ابن
عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تجدون
الناس كابل مائة لا يجد
الرجل فيها راحلة

تم الجزء السادس ويليه الجزء السابع أوله كتاب البر والصلة *

فهرست الجزء السادس من شرحى الامامين الابى والسنوسى
على صحيح الامام مسلم رحمهم الله أجمعين ❦

صحيفة

- ٢ كتاب الطب
- ٣ قوله صلى الله عليه وسلم العين حق
- ٦ باب السحر
- ١١ باب سم اليهودية النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٢ باب رقى النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٥ أخذ الأجر على الرقى بكتاب الله تعالى
- ١٧ باب التداوى
- ٢١ أحاديث الحى
- ٢٧ قوله صلى الله عليه وسلم فى الحبة السوداء شفاء لكل داء
- ٢٨ التداوى بالعسل
- ٣٠ كتاب الطاعون
- ٣٧ قوله صلى الله عليه وسلم لاعدوى
- ٤٢ أحاديث الشؤم
- ٤٤ باب تحريم الكهانة واتبان الكهان
- ٤٨ باب اجتناب المجدوم ونحوه
- ٤٩ كتاب قتل الحيات
- ٥٤ باب قتل الوزغ
- ٥٤ باب قتل النمل
- ٥٦ باب قتل الهرة
- ٥٧ باب سقى البهائم
- ٥٨ باب النهى عن سب الدهر
- ٥٩ باب النهى عن تسعية العنب كرمها
- ٦٠ باب قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم عبدى وأمتى
- ٦٢ باب النهى عن قول الانسان خبثت نفسى
- ٦٣ حديث الاسرائيلية
- باب أطيب الطيب المسك
- ٦٤ كتاب الشعر
- ٦٦ باب تحريم اللعب بالزردشير
- ٦٧ كتاب الرؤيا

- ٧٨ قوله صلى الله عليه وسلم من رأى فى المنام فقد رأى
 ٩١ حديث مسيلمة لعنه الله
 ٩٥ كتاب المناقب
 ٩٧ معجزة تنبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم
 ٩٩ أصابته صلى الله عليه وسلم فى الخرص
 ١٠٠ توكله صلى الله عليه وسلم على الله وعصمته من الناس
 ١٠١ بيان ما بعث به صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم
 ١٠٦ أحاديث الخوض
 ١١٤ قتال الملائكة عليهم السلام معه صلى الله عليه وسلم
 ١١٥ باب أخلاقه صلى الله عليه وسلم
 ١١٦ حسن خلقه صلى الله عليه وسلم
 ١١٨ موت إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم
 ١٢٠ حياؤه صلى الله عليه وسلم
 ١٢٧ كيفية إتيان الوحي
 ١٣١ صفته صلى الله عليه وسلم
 ١٣٣ شبيهه صلى الله عليه وسلم
 ١٤٢ حديث أسمائه صلى الله عليه وسلم
 ١٤٦ وجوب الانقياد لحكمه صلى الله عليه وسلم
 ١٥٢ إنكاره صلى الله عليه وسلم نذ كبر النخل
 ١٥٥ فضائل عيسى عليه السلام
 ١٥٧ فضائل إبراهيم عليه السلام
 ١٥٩ قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم
 قوله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم الا ثلاث
 كذبات
 ١٦٢ فضل موسى عليه السلام
 ١٦٤ وفاة موسى عليه السلام
 ١٦٥ النهى عن التفضيل بين الانبياء
 ١٦٩ فضل يوسف عليه الصلاة والسلام
 ١٧٠ فضل زكريا عليه الصلاة والسلام
 قصة موسى مع الخضر عليهم السلام
 ١٨٦ كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم
 ١٨٨ فضائل أبي بكر الصديق رضى الله عنه

- ١٩٧ كلام البقرة والذئب
 ١٩٨ فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ٢٠٥ فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه
 ٢١٤ فضائل علي رضي الله عنه
 ٢٢٧ فضائل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
 ٢٣٢ فضائل طلحة رضي الله عنه
 ٢٤١ فضائل الزبير رضي الله عنه
 ٢٤٥ فضائل أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه
 ٢٤٦ فضائل الحسن والحسين رضي الله عنهما
 ٢٥٤ فضائل أهل البيت رضي الله عنهم
 ٢٥٥ فضائل زيد بن حارثة وابنه اسامة رضي الله عنهما
 ٢٥٧ فضائل خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها
 ٢٦١ فضائل عائشة رضي الله عنها
 ٢٦٧ حديث أم زرع
 ٢٨١ فضائل فاطمة رضي الله عنها
 ٢٨٥ فضائل أم سلمة رضي الله عنها
 ٢٨٦ فضائل زينب بنت جحش رضي الله عنها
 ٠٠٠ فضائل أم أيمن رضي الله عنها
 ٢٨٧ فضائل أم سليم رضي الله عنها
 ٢٨٨ فضائل أبي طلحة رضي الله عنه
 ٢٨٩ فضائل بلال رضي الله عنه
 ٠٠٠ فضائل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 ٢٩٢ فضائل معاذ بن جبل رضي الله عنه
 ٢٩٣ فضائل سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه
 ٢٩٤ فضائل أبي بن كعب رضي الله عنه
 ٢٩٧ فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه
 ٢٩٨ فضائل أبي دجانه رضي الله عنه
 ٢٩٩ فضائل عبد الله بن حرام والد جابر رضي الله عنهما
 ٣٠٠ فضائل جليبيب رضي الله عنه
 ٣٠١ اسلام أبي ذر رضي الله عنه
 ٣٠٧ فضائل جرير بن عبد الله رضي الله عنه
 ٣٠٩ فضائل ابن عباس رضي الله عنهما

- ٣١٠ فضائل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 ٣١٢ فضائل أنس رضي الله عنه
 ٣١٣ فضائل عبد الله بن سلام رضي الله عنه
 ٣١٦ فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه
 ٣٢٨ فضائل أبي هريرة رضي الله عنه
 ٣٣١ فضائل حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه
 ٣٣٤ فضائل أهل الشجرة رضي الله عنهم
 ٣٣٦ فضائل أبي موسى الأشعري رضي الله عنه
 ٣٣٩ فضائل الأشعريين رضي الله عنهم
 ٠٠٠ فضائل أبي سفيان بن حرب رضي الله عنه
 ٣٤٢ فضائل جعفر بن أبي طالب وأسماء بنت عيسى
 وأهل السفينة رضي الله عنهم
 ٣٤٤ فضائل سلمان وصهيب وبلال رضي الله عنهم
 ٣٤٧ فضائل الأنصار رضي الله عنهم
 ٣٤٩ أحاديث التخيير بين دور الانصار
 ٣٥٠ دعاؤه صلى الله عليه وسلم لاسلم وغفار
 ٣٥٢ فضائل طي
 ٠٠٠ فضائل بني تميم
 ٣٥٤ فضائل نساء قریش
 ٣٥٥ مؤاخذة النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين
 والانصار رضي الله عنهم
 ٣٥٦ قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني
 حديث تقاصر الاعمار
 ٣٦١ قوله صلى الله عليه وسلم لا تنسبوا أصحابي
 ٣٦٢ فضائل أويس القرني رضي الله عنه
 ٣٦٤ وصية النبي صلى الله عليه وسلم باهل مصر
 ٣٦٦ ذكر كذاب تعيف ومببرها
 ٣٦٩ ماجاء في فارس